



فتاویٰ محسوسہ

فتیہ الامت حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی ؒ نور اللہ مرقدہ

تبویب، تخریج اور تعلق

زیر نگرانی

شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب زید مجاہد

زیر نگرانی

دارالافتاء جامعہ فاروقیہ کراچی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فہرست عنوانات

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
	کتاب الطہارۃ	
	باب الوضوء	
	الفصل الأول فی فرائض الوضوء	
	(فرائض وضو کا بیان)	
۱	مقطوع الیدین کیسے وضو کرے؟	۴۰
۲	پالش ناخن پر لگی رہ جائے تو وضو کا حکم	۴۱
۳	وضو میں داڑھی، مونچھ اور بھوؤں کے نیچے کھال کا دھونا	۴۲
۴	وضو میں داڑھی کا دھونا اور خال کرنا	۴۲
۵	کان اور رخسار کے درمیانی حصہ کا حکم	۴۳
۶	وضو میں مسح بھول جائے تو کیا کرے؟	۴۴

۴۴ مسح کے لئے مائے جدید کا لینا	۷
۴۵ پیر پر مسح کی صورت	۸

الفصل الثانی فی سنن الوضوء (سنن وضو کا بیان)

۴۷ مسواک کا حکم	۹
۴۷ مسواک کی مقدار کتنی ہونی چاہیے؟	۱۰
۴۸ مسواک کتنی سوئی ہونی چاہیے؟	۱۱
۴۸ بانس کی چچی سے مسواک کا حکم	۱۲
۴۹ عورتوں کے لئے مسواک	۱۳
۴۹ کھڑے ہو کر مسواک کرنا	۱۴
۵۰ ڈاڑھی میں خلال کا طریقہ	۱۵
۵۰ وضو کرتے وقت انگلیوں میں خلال کب کرے؟	۱۶
۵۰ پورے سر اور کانوں کا مسح سنتِ موکدہ ہے	۱۷
۵۱ مسحِ راس کے وقت چھوٹی انگلی کان میں ڈالنا	۱۸
۵۲ پیروں کی انگلیوں کے خلال کا طریقہ	۱۹
۵۲ کیا وضو کی سنت چھوٹنے سے نماز مکروہ ہو جاتی ہے؟	۲۰
۵۳ پاؤں دھونے کا مسنون طریقہ	۲۱

الفصل الثالث فی مستحبات الوضوء و آدابہ (مستحبات وضو و آداب کا بیان)

۵۴ وضو کے لئے کتنا پانی چاہیے؟	۲۲
۵۵ وضو کے بعد آسمان کی طرف نگاہ اٹھا کر دعا مانگنا	۲۳

۵۵ وضو علی الوضو کو نور علی نور کب کہا جائے گا؟	۲۴
۵۶ وضو کا بچا ہوا پانی	۲۵
۵۷ وضو کے پانی کو کپڑوں سے پونچھنا	۲۶
۵۸ وضو کے بعد منہ پونچھنا	۲۷
۵۸ لوٹے میں ہاتھ ڈال کر اس سے وضو کرنا	۲۸

الفصل الرابع فی مکروہات الوضوء

(مکروہات وضو کا بیان)

۵۹ وضو کرتے ہوئے سلام کا جواب	۲۹
۵۹ وضو کرتے وقت سلام یا بات کرنا	۳۰

الفصل الخامس فی نواقض الوضوء

(نواقض وضو کا بیان)

۶۰ وضو کرتے ہوئے حدث ہو جائے	۳۱
۶۰ درمیان وضو ناقض وضو کا تحقق ہونے سے وضو کا حکم	۳۲
۶۱ کھجلی کے دانوں کے پانی کا حکم	۳۳
۶۲ خروج ریح ناقض وضو کیوں ہے؟	۳۴
۶۳ ریح کا اخراج بہیضت سجدہ	۳۵
۶۳ کس کس سہارے سونے سے وضو ٹوٹتا ہے؟	۳۶
۶۵ ناک کی ریزش سے وضو	۳۷
۶۵ کان سے نکلا ہوا گند پانی ناقض وضو ہے	۳۸
۶۶ کیا شراب ناقض وضو ہے؟	۳۹
۶۸ گالی دینا ناقض وضو نہیں	۴۰

۶۸	تاش ناقض وضو نہیں.....	۴۱
۶۹	محض سوزش ناقض وضو ہے یا نہیں؟.....	۴۲
۶۹	انجکشن سے خون لینا کیا ناقض وضو ہے؟.....	۴۳
۷۰	پنڈلی، سینہ وغیرہ سے خون نکلنا.....	۴۴
۷۱	سجدہ میں کون سی ہیبت نوم ناقض وضو ہے.....	۴۵
۷۱	جو پانی ناپاک نکلے، وہ ناقض وضو ہے.....	۴۶
۷۲	عورت کی فرج سے رطوبت نکلے اور وہاں کپڑا رکھ لیا جائے.....	۴۷
۷۳	نزہ، زکام کے قطرات نجس نہیں.....	۴۸
۷۳	نماز میں قہقہہ سے وضو ٹوٹ جاتا ہے.....	۴۹
۷۴	بچہ کا پاخانہ صاف کرنا ناقض وضو نہیں.....	۵۰

الفصل السادس فی متفرقات الوضوء

۷۵	وضو کرتے وقت اور بیت الخلاء میں دخول کے وقت تعویذ کا حکم.....	۵۱
۷۶	وضو میں پیر کھڑے ہو کر دھونا.....	۵۲
۷۶	پیر کی انگلی اور انگوٹھے سے مسواک پکڑنا.....	۵۳
۷۷	وضو کے بعد لوٹا سیدھا رکھا جائے، یا اونڈھا؟.....	۵۴

باب الغسل

الفصل الأول فی فرائض الغسل

(فرائض غسل کا بیان)

۷۸	غسل میں غرارہ کا حکم.....	۵۵
۷۹	کیا غسل میں ناک میں پانی ڈالنا فرض ہے؟.....	۵۶

۷۹ غسل میں سر پر پانی ڈالنا نقصان دے تو مسح کرنا درست ہے یا نہیں؟	۵۷
۸۰ ناخن پر سرخی جم جائے تو کیا حکم ہے؟	۵۸
۸۰ ڈاڑھ میں چاندی بھرنا مانع غسل ہے یا نہیں؟	۵۹
۸۱ ایضاً	۶۰
۸۱ دانت پر خول اور غسل کا حکم	۶۱
۸۲ ایضاً	۶۲
۸۳ ڈاڑھ میں مسالہ بھرا ہوا ہو تو غسل کا حکم	۶۳
۸۳ ڈلی دانت میں رہتے ہوئے غسل کا حکم	۶۴
۸۴ غسل جنابت میں مصنوعی دانتوں کا حکم	۶۵

الفصل الثانی فی مستحبات الغسل

(مستحبات غسل کا بیان)

۸۵ غسل کے لئے پانی کی مقدار	۶۶
۸۶ غسل کے لئے کتنا پانی چاہیے؟	۶۷
۸۷ غسل میں عورتوں کا چوٹی کھولنا	۶۸
۸۸ غسل جنابت سے پہلے وضو کرنا ضروری نہیں	۶۹

الفصل الثالث فی آداب الغسل

(آداب غسل کا بیان)

۸۹ غسل خانہ میں برہنہ شخص دعائیں پڑھے یا نہیں؟	۷۰
۸۹ غسل کے وقت دعاء پڑھنا	۷۱
۹۰ غسل خانہ میں برہنہ غسل کرنا	۷۲
۹۱ غسل خانہ میں ننگے ہو کر غسل کرنا	۷۳

۹۱	برہنہ ہو کر غسل کرنا.....	۷۴
۹۲	غسل خانہ میں برہنہ ہو کر غسل کرنا.....	۷۵
۹۲	لنگی کے ساتھ غسل کرنا احوط ہے.....	۷۶
۹۳	برہنہ غسل کرنے والے کا اسی غسل سے نماز پڑھنا.....	۷۷
۹۳	برہنہ غسل پھر وہیں وضو.....	۷۸
۹۴	غسل میں آنکھ کے اندر پانی پہنچانا.....	۷۹
۹۵	غسل خانہ میں پیشاب کرنا.....	۸۰

الفصل الرابع فی موجبات الغسل

(موجبات غسل کا بیان)

۹۶	سو کر اٹھنے والا لیس دار مادہ دیکھے، تو کیا غسل واجب ہے؟.....	۸۱
۹۶	منی کے گود کر نکلنے سے غسل واجب ہوتا ہے یا نہیں؟.....	۸۲
۹۷	عورت کی منی نکلنے سے غسل واجب ہوتا ہے یا نہیں؟.....	۸۳
۹۸	دھات اور منی نکلنے سے غسل کا حکم.....	۸۴
۹۹	بدن دیوانے سے خروج مادہ اور وجوب غسل.....	۸۵
۹۹	غسل جنابت کے بعد فرج عورت سے منی نکلے، تو کیا دوبارہ غسل واجب ہوگا؟.....	۸۶
۱۰۰	عضو پر تری کا وجود موجب غسل ہے یا نہیں؟.....	۸۷
۱۰۲	احتلام کے بعد بغیر پیشاب کے غسل کرنا.....	۸۸
۱۰۲	ران پر ڈ کر کور گزرنے سے غسل واجب نہیں ہوتا.....	۸۹
۱۰۳	ریزش اور خیزش بغیر لذت کے موجب غسل نہیں.....	۹۰
۱۰۴	بلا ارادہ انزال ہو جانے سے غسل واجب ہوتا ہے یا نہیں؟.....	۹۱
۱۰۴	بغیر شہوت کے خروج منی سے غسل کا حکم.....	۹۲
۱۰۶	جلق موجب غسل اور مقصد صوم ہے یا نہیں؟.....	۹۳

۱۰۶	آب دست سے غسل واجب نہیں ہوتا.....	۹۴
۱۰۶	منی نکلنے کے کچھ دیر بعد دوبارہ منی نکلے تو غسل واجب ہوگا یا نہیں؟.....	۹۵
۱۰۸	زنا کے بعد غسل کتنی مرتبہ واجب ہے؟.....	۹۶
۱۰۸	دھو بن کی لڑکی سے صحبت کر کے کیا کبھی پاک نہیں ہوگا؟.....	۹۷
۱۰۹	کیا چند بار جماع کر کے ایک غسل کافی ہے؟.....	۹۸
۱۱۰	شوہر یا بیوی کے برہنہ بدن کو دیکھنے سے غسل واجب نہیں ہوتا.....	۹۹
۱۱۰	حیض کے ایام میں بیوی سے وطی کرنے کے بعد کیا دو غسل ضروری ہیں، یا ایک ہی کافی ہے؟.....	۱۰۰
۱۱۲	سفر میں غسل جنابت.....	۱۰۱

الفصل الخامس فی أحكام الجنابة

(جنابت کے احکام کا بیان)

۱۱۳	حالت جنابت کا پسینہ.....	۱۰۲
۱۱۳	بحالت جنابت مسجد میں داخل ہونا.....	۱۰۳
۱۱۴	غسل جنابت میں تاخیر کرنا اور کھانا پینا.....	۱۰۴
۱۱۵	جنبی کا ٹھوٹا کھانا پینا.....	۱۰۵
۱۱۵	بحالت جنابت ناخن اور بال ترشوانا.....	۱۰۶
۱۱۶	بلا غسل عضو دوبارہ جماع کرنا.....	۱۰۷

باب المياہ

الفصل الأول فی الماء الطاهر والنجس

(پاک اور ناپاک پانی کا بیان)

۱۲۰	مائے مستعمل.....	۱۰۸
۱۲۲	مائے مستعمل کے کہتے ہیں؟.....	۱۰۹

۱۲۵مائے مستعمل کے قطروں کا جسم یا کپڑوں پر گرنا	۱۱۰
۱۲۶مائے مستعمل کا حکم	۱۱۱
۱۲۶جنبی اور عاتقہ کے استعمال شدہ پانی کا حکم	۱۱۲
۱۲۷عورت کے بچے ہوئے پانی سے مرد کا وضو کرنا	۱۱۳
۱۲۸ریل گاڑی کے بیت الخلاء کے پانی کا حکم	۱۱۴
۱۲۸بارش کا پانی پر نالہ میں روک کر اس سے وضو کرنا	۱۱۵
۱۲۹دوا سے رنگ اور مزہ تبدیل ہونے والے پانی کا حکم	۱۱۶
۱۲۹جس پانی کے اوصاف بدل گئے ہوں اس سے وضو	۱۱۷
۱۳۱دورہ، چھاچھ، شوربہ سے وضو	۱۱۸
۱۳۲اعضائے وضو پر تری کے ساتھ مصلیٰ پر جانا اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا غسل	۱۱۹
۱۳۳برکت کے لئے آب زمزم سے بدن اور کپڑے دھونا	۱۲۰
۱۳۳دریائے جہلم کے پانی کا حکم	۱۲۱
۱۳۳گنکا، جمنکا پانی	۱۲۲
۱۳۳ٹیوب ویل کا پانی مائے جاری ہے	۱۲۳
۱۳۵تل کا پانی کیا مائے جاری ہے؟	۱۲۴
۱۳۶جس جگہ سے بال اکھڑے ہوں، اس کا حکم اور ان بالوں کا حکم	۱۲۵

الفصل الثانی فی البیر و غیرہا

(کنویں کے احکام)

۱۳۸کنویں کا پانی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں پاک ہے	۱۲۶
۱۳۸ناپاک گنوں کے ٹکڑے کنویں میں ڈالنے سے کنویں کا پانی پاک رہتا ہے یا نہیں؟	۱۲۷
۱۳۹ناپاک کنویں میں ڈول ڈالنے سے ڈول ناپاک ہو جائے گا	۱۲۸
۱۴۱ناپاک کنواں غیر مسلموں کے پانی نکالنے سے پاک ہوگا یا نہیں؟	۱۲۹

۱۳۰ بالٹی میں ناپاک کپڑے دھو کر بغیر پاک کئے کنویں میں بالٹی ڈال دی	۱۴۱
۱۳۱ گوبر لیے ہوئے حصہ زمین پر مٹکا پانی کا رکھا، پھر اس کو کنویں میں ڈال دیا	۱۴۲
۱۳۲ چشمہ دار کنویں کو کس طرح پاک کیا جائے؟	۱۴۳
۱۳۳ غیر مسلم کے کنویں میں کوئی گر کر مر گیا، اس کے پاک کرنے کی صورت	۱۴۵
۱۳۴ بچہ کنویں میں گر گیا اور اس پر ناپاکی نہیں تھی	۱۴۶
۱۳۵ کیا کنویں میں غیر مسلم کے اترنے سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے	۱۴۶
۱۳۶ کنویں میں جنبی شخص کے اترنے سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے یا نہیں؟	۱۴۷
۱۳۷ سور (خنزیر) کنویں میں گرا، اس کے پانی کا حکم	۱۴۹
۱۳۸ دو یا تین مرغ کنویں میں گر گئے، کتنے ڈول پانی نکالا جائے؟	۱۵۰
۱۳۹ چوہا کنویں میں بھول گیا، اس سے کھانا پکایا گیا	۱۵۰
۱۴۰ چھپکلی کنویں میں گر جائے تو کیا حکم ہے؟	۱۵۱
۱۴۱ گرگٹ اور چھپکلی گر جائے تو کیا حکم ہے؟	۱۵۱
۱۴۲ چھچھوندہ کے گرنے، مرنے اور کھال کے پھٹنے سے کنواں ناپاک ہو جاتا ہے	۱۵۲
۱۴۳ چوہا حمام میں سے ملا	۱۵۳
۱۴۴ کنویں میں کسی جانور کے مر کر سڑ جانے سے پانی کے پاک کرنے کا طریقہ	۱۵۵
۱۴۵ گوریا (جڑیا) کی بیٹ پانی میں گر جائے	۱۵۶
۱۴۶ کنویں میں گوبر ڈالا، پھر روزانہ اس کا پانی استعمال ہوتا رہا، کیا وہ پاک ہوگا؟	۱۵۷
۱۴۷ گیلا گوبر کنویں میں ڈالا گیا، اس کا حکم	۱۵۷
۱۴۸ کنویں میں چیل، جوتا، یا گیند گر جائے، اس کے پانی کا حکم	۱۵۹
۱۴۹ جوتا کنویں میں گر گیا	۱۵۹
۱۵۰ جس کنویں سے جوتا نکلا، اس کے پانی کا حکم	۱۶۰
۱۵۱ گہرے کنویں میں غسل کرنے سے کنواں پاک ہے یا نہیں؟	۱۶۱
۱۵۲ غسل جنابت کرتے وقت قطرہ کنویں میں گر گیا	۱۶۲

۱۶۲ جس کنویں میں مستعمل پانی اندر جائے، اس سے وضو وغیرہ کا حکم	۱۵۳
۱۶۳ کنویں کے قریب نجاست ہو، اس کا اثر کتنی دور تک ہوتا ہے؟	۱۵۴
۱۶۴ شک سے کنواں ناپاک نہیں ہوگا	۱۵۵
۱۶۵ چاول وغیرہ پر ستنش کردہ سے کنواں ناپاک نہیں ہوگا	۱۵۶
۱۶۶ دیوبند کے ایک فتوے کا حوالہ	۱۵۷
۱۶۶ کنویں کا پانی زیادہ ہونے کی ترکیب	۱۵۸
۱۶۶ زیر زمین ٹنکی کا حکم	۱۵۹

الفصل الثالث فی الحوض

(حوض کے احکام کا بیان)

۱۶۸ حوض کی گہرائی اور چوڑائی	۱۶۰
۱۶۸ حوض کی لمبائی، چوڑائی اور گہرائی	۱۶۱
۱۶۹ ایضاً	۱۶۲
۱۷۰ وہ درودہ اور مقدار ذراع	۱۶۳
۱۷۱ حوض کی پیمائش	۱۶۴
۱۷۲ دس بیگہ تالاب میں غسل وغیرہ	۱۶۵
۱۷۲ ہندوستانی مسجد کے حوض سے وضو	۱۶۶
۱۷۳ حوض میں کلی، مسواک، پیر دھونا	۱۶۷
۱۷۴ حوض میں پیر ڈال کر دھونا	۱۶۸
۱۷۴ کتا حوض میں گر گیا تو کیا حوض ناپاک ہو گیا	۱۶۹
۱۷۵ حوض کا پانی بذریعہ نل بیت الخلاء کے لئے	۱۷۰
۱۷۵ کیا استنجہ کئے بغیر گڈھے میں داخل ہونے سے پانی ناپاک ہوگا؟	۱۷۱
۱۷۶ جو ہڑ کے پانی کا حکم	۱۷۲

باب التیمم

(تیمم کے احکام کا بیان)

۱۷۳	مرض کی وجہ سے تیمم.....	۱۷۷
۱۷۴	غسل پر قدرت نہ ہو تو تیمم کر لے.....	۱۷۸
۱۷۵	بیماری کے وہم کی بناء پر تیمم.....	۱۷۸
۱۷۶	غسل مضر ہو، وضو مضر نہ ہو تو تیمم کا حکم.....	۱۸۰
۱۷۷	سردی کی وجہ سے بجائے غسل کے تیمم کرنا.....	۱۸۰
۱۷۸	سخت سردی میں بجائے غسل کے تیمم کا حکم.....	۱۸۱
۱۷۹	تیمم اس حالت میں کہ پانی ٹھنڈا یا گرم نقصان دے.....	۱۸۲
۱۸۰	مسجد سے نکلنے کے لئے تیمم.....	۱۸۲
۱۸۱	ستنگی وقت کی وجہ سے کیا تیمم درست ہے؟.....	۱۸۳
۱۸۲	ستنگی وقت کی وجہ سے غسل کا تیمم.....	۱۸۴
۱۸۳	ستنگی وقت کی وجہ سے تیمم کرنا.....	۱۸۴
۱۸۴	ایضاً.....	۱۸۵
۱۸۵	کیا تیمم میں استیعاب فرض ہے؟.....	۱۸۶
۱۸۶	تیمم میں ہاتھوں پر مسح کرنے کا طریقہ.....	۱۸۷
۱۸۷	پانی کتنا دور ہو تو تیمم درست ہوگا؟.....	۱۸۷
۱۸۸	پانی نہ ہو، یا ناکافی ہو تو بجز کیا کرے؟.....	۱۸۸
۱۸۹	تہجد کے وقت بجائے تیمم کے گرم پانی سے وضو کر کے نماز فرض ادا کرے.....	۱۸۹
۱۹۰	کیا تیمم کے لئے بھی کپڑے سے نجاست دور کرنا ضروری ہے؟.....	۱۸۹
۱۹۱	تیمم سے بدن پر لگی ہوئی نجاست پاک نہیں ہوتی.....	۱۹۰

۱۹۰	پانی معز ہونے کی صورت میں اجازت جماع اور تیمم کا حکم	۱۹۲
۱۹۱	زیادتی مرض کی وجہ سے اور مسجد کی دیوار سے تیمم	۱۹۳
۱۹۲	مسجد کی دیوار سے تیمم	۱۹۴
۱۹۲	ڈھیلے کا اثر ہاتھ پر نہ آئے تب بھی تیمم درست ہے	۱۹۵

باب المسح علی الخفین والجوربین

(موزے اور جرابوں پر مسح کا بیان)

۱۹۳	اونی، سوتی اور متعل جرابوں پر مسح	۱۹۶
۱۹۴	موزوں پر مسح کرنا	۱۹۷
۱۹۵	ٹانکوں کے موزے پر مسح کا حکم	۱۹۸
۱۹۵	ایضاً	۱۹۹
۱۹۶	کس طرح کے موزے پر مسح درست ہے؟	۲۰۰

باب الحيض والنفاس وأحكام المعذور

الفصل الأول في الحيض والنفاس والاستحاضة

(حيض و نفاس اور استحاضہ کا بیان)

۱۹۸	حيض کی اقل مدت	۲۰۱
۱۹۹	طہر متخلل	۲۰۲
۱۹۹	استقاط کے بعد خون حیض ہے یا نہیں؟	۲۰۳
۲۰۰	عورت کے حق میں دن ۲۴ گھنٹے کا ہے	۲۰۴
۲۰۱	عورت آگے کب ہوتی ہے؟	۲۰۵
۲۰۲	حالت حیض میں غلط فہمی سے صحبت کی سزا	۲۰۶

۲۰۳ حائضہ سے انتفاع کی صورت	۲۰۷
۲۰۳ حائضہ کے ساتھ مضاجعت	۲۰۸
۲۰۴ بوقت ضرورت مباشرت حائضہ اور غلبہ شہوت سے استمنا	۲۰۹
۲۰۵ مباشرت حائضہ	۲۱۰
۲۰۶ حالت حیض میں وطی	۲۱۱
۲۰۷ حالت حمل میں وطی	۲۱۲
۲۰۷ حالت حیض میں استمنا	۲۱۳
۲۰۸ حائضہ عورت کے ہاتھ کا پکا یا ہوا کھانا کیسا ہے؟	۲۱۴
۲۰۸ حائضہ و نفس کا بستر سے الگ رہنا اور رکوع کی حالت میں پانچا نہ، پیشاب کرنا	۲۱۵
۲۰۹ ایام حیض میں مناجات مقبوض کا پڑھنا	۲۱۶
۲۱۰ بچہ کی ولدت پر غاس نہیں آیا، کیا پھر بھی غسل واجب ہے؟	۲۱۷
۲۱۰ استیضہ میں مہینہ کے سن دنوں کو حیض شمار کرے اور کن کو طہر؟	۲۱۸
۲۱۲ حیض کا بے وقت آنا	۲۱۹

الفصل الثانی فی احکام المعذورین

(معذور کے احکام کا بیان)

۲۱۳ معذور کی تعریف اور اس کا حکم	۲۲۰
۲۱۴ معذور کا غسل اور اس کی امامت	۲۲۱
۲۱۵ سسل البول کا حکم	۲۲۲
۲۱۶ پیشاب کے بعد جس کو قطرہ آتا رہتا ہو، وہ کب معذور ہے؟	۲۲۳
۲۱۷ جس کی منی برابر نکلتی رہتی ہو، اس کا حکم	۲۲۴
۲۱۷ پیشاب کے بعد قطرہ کا آنا	۲۲۵
۲۱۸ پیشاب کے بعد قطرہ آنے سے وضو کا حکم	۲۲۶

۲۱۹	قطر بول کا حکم.....	۲۲۷
۲۲۰	قطرہ خستہ ہونے کا شبہ ہو تو وضو برقرار رہے گا یا نہیں؟.....	۲۲۸
۲۲۱	کبھی قطرے آجائیں اور کبھی نہیں تو کیا کیا جائے؟.....	۲۲۹
۲۲۱	اگر قطرہ کا احتمال ہو تو کیا کرے؟.....	۲۳۰
۲۲۲	قطرہ آنے کے بعد کیا عضو دھونا لازم ہے؟.....	۲۳۱
۲۲۳	جس عورت کو سیلان الرحم ہو، اس کے وضو کی صورت.....	۲۳۲
۲۲۴	سیدن الرحم کا حکم.....	۲۳۳
۲۲۵	کیا کثیر الاحتمال معذور ہے؟.....	۲۳۴

باب الأنجاس

الفصل الأول فی الأنجاس و تطہیرھا

(نجاست اور اس سے پاکی کا بیان)

۲۲۷	دودھ پینے والے بچوں کا پیشاب.....	۲۳۵
۲۲۷	دودھ پیتے بچہ کی تے کا حکم.....	۲۳۶
۲۲۸	دودھ میں چوباکر کر تیرنے لگا.....	۲۳۷
۲۲۹	چوبے کی مینٹی پکے ہوئے چاول میں ملی، اس کا حکم.....	۲۳۸
۲۲۹	چوبے کی مینٹی کھانے میں.....	۲۳۹
۲۳۰	تیل، دودھ، دہی میں مینٹی کا حکم.....	۲۴۰
۲۳۰	چمار کا دوبا ہوا دودھ پاک ہے یا ناپاک؟.....	۲۴۱
۲۳۱	شیرہ سے کتے نے چاٹ لیا تو اس کا حکم.....	۲۴۲
۲۳۲	ناپاک شیرہ کو پاک کرنے کا طریقہ.....	۲۴۳
۲۳۳	سوکھا کتا پاک ہے یا ناپاک؟.....	۲۴۴

۲۳۳ کیے گاتے وقت بیل کا غلہ پر پیشاب کرنے سے غلہ ناپاک ہو جائے گا؟	۲۳۵
۲۳۴ نجس پانی سے پکی ہوئی روٹی یا دال کا حکم	۲۳۶
۲۳۴ چوہا کنویں میں پھول گیا، اس سے کھانا پکایا گیا	۲۳۷
۲۳۵ کنویں کے ناپاک پانی آنے سے حمام کو پاک کرنے کا طریقہ	۲۳۸
۲۳۶ اُپوں سے روٹی پکانا	۲۳۹
۲۳۷ راستوں کے کیچڑ کا حکم	۲۴۰
۲۳۷ کافر کا جھوٹا پانی پینا	۲۴۱
۲۳۸ استنجا کی چھینٹ کا حکم	۲۴۲
۲۳۸ منی وغیرہ کو ڈھیلے سے پاک کرنا	۲۴۳
۲۳۹ ناپاک انگلی کو چاٹنے سے پاکی کا حکم	۲۴۴
۲۴۰ ناپاک شہد کے پاک کرنے کا طریقہ	۲۴۵
۲۴۱ کیا چرم و بغت کے بعد بھیگ جانے سے دوبارہ نجس ہوگی؟	۲۴۶
۲۴۱ صابن کو شبہ کی وجہ سے ناپاک نہیں کہا جائے گا	۲۴۷
۲۴۲ معدہ سے نکلنے والی چیز نجس ہے	۲۴۸
۲۴۳ سونف وغیرہ پاک کرنے کا طریقہ	۲۴۹
۲۴۳ مائے مستعمل سے ازالہ نجاست	۲۵۰
۲۴۴ اشکال بر جواب مذکورہ	۲۵۱
۲۴۵ مٹی کا تیل، پیٹرول پاک ہے یا نہیں؟	۲۵۲
۲۴۶ پیٹرول کا حکم	۲۵۳
۲۴۶ پیٹرول سے کپڑا پاک کرنا	۲۵۴
۲۴۷ جو کپڑا پیٹرول سے دھویا، اس کا حکم	۲۵۵
۲۴۸ کپڑا، پیٹرول سے دھلوانا	۲۵۶

الفصل الثانی فی تطہیر الثوب

(کپڑا پاک کرنے کا بیان)

۲۴۹	کپڑے پر ہولی کا رنگ لگ جائے، وہ پاک ہے یا نہیں؟	۲۶۷
۲۵۰	کپڑا دھونے کے بعد اگر رنگ نکلے تو کیا کیا جائے؟	۲۶۸
۲۵۰	قبل الغسل، بعد الغسل ناپاک چھینٹ جسم پر پڑ جائے، اس کا دھونا ضروری ہے	۲۶۹
۲۵۱	زمین پر بیٹھ کر وضو کرنے سے جو چھینٹیں کپڑے پر پڑیں، تو وہ کپڑا پاک ہے	۲۷۰
۲۵۱	ناپاک کپڑے کی چھینٹ	۲۷۱
۲۵۲	کپڑے پر ناپاک چھینٹیں پڑ گئیں	۲۷۲
۲۵۳	وضو کی چھینٹ کا حکم	۲۷۳
۲۵۳	ناپاک کپڑے کو پاک کرنے کا طریقہ	۲۷۴
۲۵۴	پاک اور ناپاک کپڑے مخلوط کر کے دھونے کا حکم	۲۷۵
۲۵۴	خشک ناپاک کپڑا اپنے سے جسم ناپاک نہیں	۲۷۶
۲۵۶	نجس جگہ کو تحری سے پاک کیا جائے	۲۷۷
۲۵۶	کپڑے پر نجاست لگنے کا وقت معلوم نہیں	۲۷۸
۲۵۷	ناپاک کپڑا تین دفعہ دھونے سے پاک ہو جائے گا یا نہیں؟	۲۷۹
۲۵۷	ناپاک کپڑا اقل سے نیچے اتارنے سے پاک ہو جائے گا یا نہیں؟	۲۸۰
۲۵۸	شک سے پہلے ناپاک نہیں ہوتا	۲۸۱
۲۵۸	ناپاک کپڑا صابن سے دھونے سے پاک ہو جائے گا	۲۸۲
۲۵۹	ناپاک کپڑا پاک کپڑے پر گر گیا، وہ پاک ہے یا ناپاک؟	۲۸۳
۲۶۰	ناپاک کنویں کو پاک کرنے والے کے بدن اور کپڑوں کا حکم	۲۸۴
	اگر کپڑے کو نچوڑنے کی وجہ سے پھٹ جائے اور اس کی خوبی پر اثر پڑنے کا اندیشہ ہو تو	۲۸۵
۲۶۰	نچوڑنے کا حکم	☆

۲۶۱	ناپاک کپڑے کو نچوڑنے کی حد.....	۲۸۶
۲۶۱	بغیر نچوڑے کپڑے پاک ہونے کی صورت.....	۲۸۷
۲۶۲	جس کپڑے میں نجاست سرایت کر چکی، اس کو ایک دفعہ دھو کر نچوڑنا کافی نہیں.....	۲۸۸
۲۶۲	کیا نپاک خشک بستر پر لیٹنے اور پسینہ کی بو کپڑوں میں آنے سے ناپاک ہو جائیں گے؟.....	۲۸۹
۲۶۳	بھیگا ہوا ہاتھ نپاک، خشک کپڑے کو لگانے سے اس کپڑے کا کیا حکم ہے؟.....	۲۹۰
۲۶۴	خنزیر کا خشک بال ہاتھ یا کپڑے کو لگ جائے.....	۲۹۱
۲۶۴	سوکھا کپڑا سور کو لگ جائے تو ناپاک نہیں.....	۲۹۲
۲۶۵	لنگی اور بدن کو پاک کرنے کا طریقہ.....	۲۹۳
۲۶۶	بدن اور کپڑوں کی پاکی، ناپاکی سے متعلق چند سوالات.....	۲۹۴
۲۷۱	دھوبی کے دھوئے ہوئے کپڑے پاک ہیں یا ناپاک؟.....	۲۹۵
۲۷۱	بند و دھوبی کے دھوئے ہوئے کپڑوں کا حکم.....	۲۹۶
۲۷۲	بے علم دھوبی کا دھویا ہوا کپڑا.....	۲۹۷
۲۷۳	غیر مسلم سے مٹھائی لینا اور کپڑے دھلوانا.....	۲۹۸
۲۷۳	چھوٹے بچے کے پیشاب کا حکم اور اس سے بچنے کا طریقہ.....	۲۹۹
۲۷۴	جس جگہ پیشاب یا خون کا دھبہ آیا، اس کا دھولینا کافی ہے.....	۳۰۰
۲۷۵	کتے کا کپڑوں سے رگڑ جانا.....	۳۰۱
۲۷۵	ناپاک کپڑے پہن کر سونا.....	۳۰۲

الفصل الثالث فی نجاسة الأواني وتطهيرها

(برتنوں کو پاک کرنے کا بیان)

۲۷۶	چمار کا استعمال کیا ہوا برتن کس طرح پاک ہوگا؟.....	۳۰۳
۲۷۶	چینی وغیرہ کے برتن کو پاک کرنے کا حکم.....	۳۰۴
۲۷۷	اسٹیل کے برتنوں کو پاک کرنے کا حکم.....	۳۰۵

۲۷۸	لوہے کی چیز پاک کرنے کا طریقہ.....	۳۰۶
۲۷۸	المونیم پلاسٹک کو پاک کرنے کا طریقہ.....	۳۰۷
۲۷۹	جن چیزوں میں پانی جذب نہیں ہوتا، ان کے پاک کرنے کا حکم.....	۳۰۸
۲۸۰	حوض اور ڈرم پاک کرنے کا طریقہ.....	۳۰۹
۲۸۰	بالٹی، گلاس وغیرہ کو پاک کرنے کا طریقہ.....	۳۱۰
۲۸۱	جس استرہ سے کافر کی حجامت بنائی گئی کیا وہ ناپاک ہو گیا؟.....	۳۱۱
۲۸۲	ناپاک کنویں کو پاک کرنے پر ڈول، رسی وغیرہ کا حکم.....	۳۱۲
۲۸۲	کیا لوٹا قدمچہ پر رکھنے سے ناپاک ہو جاتا ہے؟.....	۳۱۳
۲۸۳	بیت الخلاء کا لوٹا، ڈرم میں ڈال کر پانی لینا.....	۳۱۴

الفصل الرابع فی تطہیر الأرض

(زمین پاک ہونے کا بیان)

۲۸۴	کیا ناپاک زمین خشک ہونے سے پاک ہو جاتی ہے؟.....	۳۱۵
۲۸۴	نجس زمین پر خشک ہونے کے بعد پانی گرنے سے کیا وہ ناپاک ہو جائے گی.....	۳۱۶
۲۸۵	ظاہر زمین پر نجاست نہ ہو، تو بھیگا پیر رکھنے سے پیر نجس نہیں ہوگا.....	۳۱۷
۲۸۵	مٹی کے مکانوں کو پیشاب سے پاک کرنے کا طریقہ.....	۳۱۸
۲۸۶	گوبر سے لپٹی ہوئی زمین کا حکم.....	۳۱۹
۲۸۷	بارش سے تر ہو کر زمین ناپاک نہیں ہوتی.....	۳۲۰

باب الاستنجاء

(استنجا کا بیان)

۲۸۸	بیت الخلاء میں دخول کے وقت تعویذ کا حکم.....	۳۲۱
۲۸۹	بیت الخلاء میں جاتے وقت دعا کس وقت پڑھے؟.....	۳۲۲

۲۸۹	وضو کے بچے ہوئے پانی سے استنجا کرنا کیسا ہے؟	۳۲۳
۲۸۹	ڈھیلے سے استنجا کرنا	۳۲۴
۲۹۰	ایضاً	۳۲۵
۲۹۱	ڈھیلے کے بعد پانی کا استعمال	۳۲۶
۲۹۲	ڈھیلے سے استنجا کے بعد پانی سے دھونا	۳۲۷
۲۹۳	عورتوں کے لئے ڈھیلے سے استنجا	۳۲۸
۲۹۳	ایک ڈھیلہ دو دفعہ استعمال کرنا	۳۲۹
۲۹۳	ایضاً	۳۳۰
۲۹۵	بغیر پانی کے استنجا کی ہوئی نماز کا حکم	۳۳۱
۲۹۶	چھوٹے ڈھیلوں سے استنجا	۳۳۲
۲۹۶	کاغذ اور کپڑے سے استنجا	۳۳۳
۲۹۷	استنجا کرنے کا حکم	۳۳۴
۲۹۷	استنجا کے بعد ہاتھ کہاں تک دھوئے جائیں؟	۳۳۵
۲۹۸	پیشاب کے بعد استنجا کرنا	۳۳۶
۲۹۹	دوسرے سے استنجا کرانا	۳۳۷
۲۹۹	استنجا پاک کرنے میں بہت دیر لگ جائے تو کیا کیا جائے؟	۳۳۸
۳۰۰	پیشاب خانہ مشرق رخ بن گیا ہے، اس کو کیا کیا جائے؟	۳۳۹
۳۰۱	قبلہ رخ پر بیت الخلاء کا حکم	۳۴۰
۳۰۲	قبلہ رخ پیشاب اور تھوک	۳۴۱

کتاب الصلوٰۃ

۳۰۳	نماز پنجگانہ کی ابتداء	۳۴۲
۳۰۴	نماز کی ہیئت ترکیبیہ کیوں ہے؟	۳۴۳

۳۰۵	نماز ورجہ میں افضل کون سا عمل ہے؟	۳۴۴
۳۰۶	ترک نماز کا دوسرا پر اثر...	۳۴۵
۳۰۷	تارک نماز کا حکم	۳۴۶
۳۰۹	ایضاً...	۳۴۷
۳۱۰	ترک نماز کی سزا	۳۴۸
۳۱۰	اسکول کی تعلیم کی وجہ سے ظہر کی نماز چھوڑنا	۳۴۹
۳۱۱	کیا قرآن پاک سے صرف تین وقت کی نماز ثابت ہے؟	۳۵۰
۳۱۲	کیا قبل از معراج پچاس نمازیں اور دن میں سات مرتبہ غسل فرض تھا؟	۳۵۱
۳۱۳	کیا مجذوب مکلف ہے؟	۳۵۲
۳۱۳	نماز پڑھنا کسی کے کہنے پر موقوف ہے یا نہیں؟	۳۵۳
۳۱۴	نماز اور جنازہ کی تعلیم بصورت مکالمہ	۳۵۴
۳۱۵	نماز کے لئے زبردستی کرنا	۳۵۵
۳۱۷	ایضاً...	۳۵۶

باب المواقیت

الفصل الأول فی أوقات الصلوة

(اوقات نماز کا بیان)

۳۲۰	اوقات صلوٰۃ	۳۵۷
۳۲۳	ایضاً...	۳۵۸
۳۲۵	رمضان میں نماز فجر اول وقت میں پڑھنا	۳۵۹
۳۲۹	رمضان میں فجر کی نماز ابتدائے وقت میں ادا کرنا	۳۶۰
۳۳۰	رمضان میں نماز فجر غلص میں	۳۶۱

۳۶۲	چاند کی روشنی کا ختم ہونا وقت فجر کے ختم ہونے کی علامت نہیں.....	۳۳۱
۳۶۳	فجر کی نماز کب پڑھی جائے؟.....	۳۳۲
۳۶۴	وقت فجر کا اختتام کب ہوتا ہے؟.....	۳۳۳
۳۶۵	سورج طلوع ہونے میں کتنی دیر لگتی ہے اور وقت اشراق؟.....	۳۳۴
۳۶۶	دھوپ سے عصر کا وقت معلوم کرنے کا طریقہ.....	۳۳۵
۳۶۷	عصر کا وقت.....	۳۳۵
۳۶۸	ایک مثل پر عصر کی نماز.....	۳۳۶
۳۶۹	مثل اول پر عصر کی نماز.....	۳۳۸
۳۷۰	مثل اول پر عصر پڑھنے کی تفصیل.....	۳۳۹
۳۷۱	مشکین سے پہلے عصر کی نماز.....	۳۴۰
۳۷۲	عصر اور مغرب کے درمیان فاصلہ کتنا ہے؟.....	۳۴۱
۳۷۳	عصر کی نماز کی ابتداء کامل وقت میں اور اختتام ناقص وقت میں.....	۳۴۲
۳۷۴	اذان مغرب کے بعد نماز کتنی تاخیر سے ہونی چاہیے؟.....	۳۴۳
۳۷۵	کیا مغرب اور فجر کا وقت برابر ہے؟.....	۳۴۴
۳۷۶	وقت مغرب کی توضیح.....	۳۴۴
۳۷۷	مغرب کا کل وقت کتنا ہے؟.....	۳۴۵
۳۷۸	وقت عشاء اور تراویح.....	۳۴۶
۳۷۹	عشاء کی نماز رات تین بجے.....	۳۴۸
۳۸۰	بارہ بجے کے بعد نماز عشاء.....	۳۴۹
۳۸۱	عشاء، سحری، تہجد وغیرہ کے اوقات.....	۳۴۹
۳۸۲	تہجد اور وتر کا آخری وقت.....	۳۵۰
۳۸۳	تہجد کا وقت.....	۳۵۱
۳۸۴	جمعہ کی نماز اول وقت میں.....	۳۵۲

۳۸۵	نماز عید کا وقت	۳۵۳
۳۸۶	قطب جنوبی و شمالی میں روزہ، نماز کس طرح ادا کریں؟ ..	۳۵۳
۳۸۷	چھ مہینے دن، چھ مہینے رات والے مقام پر نماز کی کیفیت ..	۳۵۴
۳۸۸	حالت سفر میں جمع بین الصلوتین ..	۳۵۷
۳۸۹	خفی و غیر خفی کے پیچھے جمع بین الصلوتین کرنا ..	۳۵۷
۳۹۰	اذان سے قبل نماز پڑھنے کا حکم ..	۳۵۸
۳۹۱	جنتریوں سے اوقات نماز کی تعیین ..	۳۵۹
۳۹۲	پاکستان سے شائع شدہ جنتریوں کا حال ..	۳۶۱

الفصل الثانی فی الأوقات المکروہۃ

(اوقات مکروہہ کا بیان)

۳۹۳	اوقات مکروہہ	۳۶۲
۳۹۴	کیا دن کی طرح آدھی رات کو بھی نماز پڑھنا مکروہ ہے؟ ..	۳۶۵
۳۹۵	وقت استواء	۳۶۶
۳۹۶	سایہ اصلی کا خیال نہ رکھنے والوں کی نماز	۳۶۷
۳۹۷	نماز پڑھنا کس وقت مکروہ ہے؟ ..	۳۶۷
۳۹۸	اوقات مکروہہ میں نماز کا حکم ..	۳۶۹
۳۹۹	طلوع شمس کے وقت نماز ..	۳۷۱
۴۰۰	غروب کے وقت سجود شمس ..	۳۷۲
۴۰۱	طلوع و غروب کے وقت نماز پڑھنے کی مخالفت کی وجہ ..	۳۷۳
۴۰۲	صلوۃ جنازہ بوقت استواء ..	۳۷۴
۴۰۳	اوقات مکروہہ میں صلوۃ جنازہ ..	۳۷۷
۴۰۴	نماز جنازہ کس وقت مکروہ ہے؟ ..	۳۷۷

۳۷۸ بوقتِ غروبِ سجدہ تلاوت اور نمازِ جنازہ	۴۰۵
۳۷۹ وقتِ مکروہ میں سجدہ دعا اور سجدہ شکر	۴۰۶
۳۸۰ اوقاتِ منہیہ میں تلاوت کا حکم	۴۰۷
۳۸۱ اوقاتِ مکروہہ میں قضاء نماز کا حکم	۴۰۸
۳۸۲ عصر کے بعد قضاء نماز	۴۰۹
۳۸۲ صبح صادق کے بعد نفل نماز مکروہ ہے	۴۱۰
۳۸۳ صبح صادق کے بعد دو رکعت نفل	۴۱۱
۳۸۳ زوال سے ادھر ادھر کتنا وقت مکروہ ہے؟	۴۱۲

باب الأذان

الفصل الأول فی الأذان

(اذان کا بیان)

۳۸۵ مکبر الصوت سے مسجد میں اذان دینا	۴۱۳
۳۸۶ کیا اذان کے لئے کوئی سمت متعین ہے؟	۴۱۴
۳۸۷ اذان بائیں جانب اور اقامت دائیں جانب کا التزام	۴۱۵
۳۸۸ اذان بائیں جانب	۴۱۶
۳۸۸ اذان میں جیعلتین پر گردن نہ پھیرنا	۴۱۷
۳۸۹ مسجد میں اذان	۴۱۸
۳۹۰ برآمدہ مسجد میں اذان	۴۱۹
۳۹۲ مدرسہ میں اذان و جماعت	۴۲۰
۳۹۳ اذان کے بعد مسجد سے نکلنا	۴۲۱
۳۹۴ گھر پر نماز کے لئے اذان و اقامت	۴۲۲

۳۹۴	اگر اذان سے جھگڑے کا اندیشہ ہو تو کیا کرے؟	۴۲۳
۳۹۶	متعدد آدمیوں کا اذان دینا	۴۲۴
۳۹۶	غیر مسلموں کی بستیوں میں اذان کا حکم	۴۲۵
۳۹۷	اذان کے بعد جماعت کے واسطے انتظار	۴۲۶
۳۹۹	قریب قریب دو مسجدوں میں اذان کہنا	۴۲۷
۳۹۹	ایک مسجد کی اذان دوسری متصل مسجد میں کافی نہیں	۴۲۸
۴۰۰	ایک مسجد میں اذان کے بعد دوسری مسجد میں مائیک پر اذان	۴۲۹
۴۰۱	نماز جمعہ کے لئے مدرسہ کے اسپیکر سے اذان دینا	۴۳۰
۴۰۱	اذان مائیک سے ایک جگہ پر، جماعت دوسری جگہ پر	۴۳۱
۴۰۲	ضعیف آواز کے باوجود شوق اذان ہو، تو کیا صورت ہوگی؟	۴۳۲
۴۰۳	پست آواز سے اذان	۴۳۳
۴۰۵	امام اور مؤذن نہ ہونے کی صورت میں اذان و اقامت کا حکم	۴۳۴
۴۰۶	اندھی کے دن اذان	۴۳۵
۴۰۶	رفع و باکے لئے اذان	۴۳۶
۴۰۷	ایضاً	۴۳۷
۴۰۷	مؤذن کے ساتھ ظلم و زیادتی	۴۳۸

الفصل الثانی فی مایتعلق بکلمات الأذان

(کلمات اذان کا بیان)

۴۰۸	کلمہ میں ”محمد“ اور اذان میں ”محمدؐ“ کیوں ہے؟	۴۳۹
۴۰۸	اذان میں ”اللہ اکبر“ کی بجائے ”اللہ اکبار“ کہنا	۴۴۰
۴۰۹	اذان میں ”اللہ اکبر، اللہ اکبر“ پڑھنے کا طریقہ	۴۴۱
۴۱۰	اذان و اقامت میں ”اکبر“ کی ”را“ کو ”اللہ“ کے ”لام“ کے ساتھ ملا کر پڑھنا	۴۴۲

۴۱۱	اذان میں کلمات کو کھینچنا.....	۴۴۳
۴۱۴	اذان میں لفظ "اللہ" کے "لام" کو کھینچنا.....	۴۴۴
۴۱۵	اذان ترنم کے ساتھ.....	۴۴۵
۴۱۶	اذان میں سانس ٹوٹ جائے تو کیا کرے؟.....	۴۴۶
۴۱۷	کلمات اذان میں فصل وصل.....	۴۴۷
۴۱۸	ایضاً.....	۴۴۸
۴۱۹	"حی علی الصلوۃ" چار مرتبہ کہنا.....	۴۴۹
۴۱۹	"الصلوۃ خیر من النوم" کو قصد اذوحصوں میں پڑھنا.....	۴۵۰

الفصل الثالث فی إجابة الأذان

(اذان کے جواب کا بیان)

۴۲۱	کن الفاظ میں اذان کا جواب دیا جائے؟.....	۴۵۱
۴۲۲	اذان کا جواب دینا واجب ہے.....	۴۵۲
۴۲۲	وضو کے دوران اذان کا جواب دے یا دعائے وضو پڑھے؟.....	۴۵۳
۴۲۴	متوضی وضو کی دعائیں پڑھے یا اذان کا جواب دے؟.....	۴۵۴
۴۲۴	وضو، تلاوت اور تعلیم کرتے وقت اذان کا جواب.....	۴۵۵
۴۲۵	تلاوت اور وضو وغیرہ کے درمیان اذان کا جواب.....	۴۵۶
۴۲۷	بوقت اذان تلاوت کو جاری رکھے یا موقوف کر دے؟.....	۴۵۷
۴۲۷	وعظ کے دوران اذان شروع ہو جائے.....	۴۵۸
۴۲۸	حیلتین کا جواب.....	۴۵۹
۴۲۹	باتیں کرتے ہوئے اذان کا جواب.....	۴۶۰
۴۳۰	اذان کے وقت مسجد میں بات کرنا.....	۴۶۱

الفصل الرابع فی الدعاء بعد الأذان

(اذان کے بعد دعاء کا بیان)

۴۶۲	اذان کے بعد دعا کا حکم.....	۴۳۱
۴۶۳	اذان کے بعد دعا کے لئے ہاتھ اٹھانا.....	۴۳۱
۴۶۴	اذان کے بعد کی دعائیں رفع یدین.....	۴۳۲
۴۶۵	اذان کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا.....	۴۳۳
۴۶۶	اذان کے ختم پر ”محمد رسول اللہ“ کہنا.....	۴۳۳

الفصل الخامس فیما یکرہ فی الأذان

(مکروہاتِ اذان کا بیان)

۴۶۷	بلا وضو اذان.....	۴۳۴
۴۶۸	کیا بغیر وضو اذان دینے سے نحوست برتی ہے؟.....	۴۳۵
۴۶۹	بلا وضو اذان کی وعید.....	۴۳۵
۴۷۰	اذان کے درمیان اگر وضو ٹوٹ جائے تو کیا حکم ہے؟.....	۴۳۶
۴۷۱	اذان کے بعد مسجد سے نکلنا.....	۴۳۷
۴۷۲	واڑھی منڈوانے والے کا اذان دینا.....	۴۳۸
۴۷۳	واڑھی منڈے کی اذان.....	۴۳۸
۴۷۴	شطرنج کھیلنے والے کی اذان.....	۴۴۰
۴۷۵	نشے کے عادی کو مؤذن مقرر کرنا.....	۴۴۲
۴۷۶	اذان سن کر کتے کا رونا.....	۴۴۲
۴۷۷	اذانِ مغرب کے بعد لائٹ روشن کرنا.....	۴۴۳
۴۷۸	اذان کے بعد کچھ کلمات نصیحت.....	۴۴۴

الفصل السادس فی إعادة الأذان

(دوبارہ اذان دینے کا بیان)

۴۷۹	اذان قبل الوقت.....	۴۴۵
۴۸۰	اول وقت میں اذان کہہ دی، کیا اعادہ کرے؟.....	۴۴۶
۴۸۱	اذان میں غلطی کی وجہ سے اس کا اعادہ.....	۴۴۷
۴۸۲	درمیان اذان میں بجلی چلی جائے تو تکمیل کا طریقہ.....	۴۴۸
۴۸۳	بجلی چلی جانے کی وجہ سے دوبارہ اذان.....	۴۴۹
۴۸۴	نابالغ کی اذان کیا واجب الاعادہ ہے؟.....	۴۵۰

الفصل السابع فی الأذان لقضاء الفوائت

(فوت شدہ نمازوں کے لئے اذان دینے کا بیان)

۴۸۵	قضاء نماز کے لئے اذان.....	۴۵۱
۴۸۶	نماز کا اعادہ جب کئی روز بعد ہو تو کیا اس میں بھی اذان و اقامت دوبارہ کہی جائے؟.....	۴۵۲
۴۸۷	قضاء نماز کے لئے اذان و اقامت کا حکم.....	۴۵۳

الفصل الثامن فی الأذان فی أذن المولود

(بچہ کے کان میں اذان دینے کا بیان)

۴۸۸	بچہ کے کان میں اذان دینے کا طریقہ.....	۴۵۴
۴۸۹	بچہ کے کان میں اذان اور تکبیر.....	۴۵۵
۴۹۰	زچہ خانہ میں بچی یا عورت کا کان میں اذان دینا.....	۴۵۵
۴۹۱	بچہ کے کان میں کئی روز بعد اذان.....	۴۵۶
۴۹۲	بچہ کے کان میں اذان اس کو غسل دے کر کہی جائے.....	۴۵۷

باب الإقامة والتشویب

الفصل الأول فی الإقامة

(اقامت کا بیان)

۴۵۹ مؤذن کی اجازت کے بغیر اقامت	۴۹۳
۴۶۰ مؤذن کی اجازت سے تکبیر کہنا بہتر ہے	۴۹۴
۴۶۰ غیر مؤذن کا تکبیر کہنا	۴۹۵
۴۶۱ جماعت ثانیہ کے لئے اقامت	۴۹۶
۴۶۲ اقامت میں عجت	۴۹۷
۴۶۳ بیوی کی اقامت	۴۹۸
۴۶۴ محنت کا اقامت کہنا	۴۹۹
۴۶۴ کیا اقامت کہنے والے کا امام کے دائیں طرف ہونا ضروری ہے؟	۵۰۰
۴۶۵ اقامت کہنے والا دوسری، تیسری صف میں ہو	۵۰۱
۴۶۵ اقامت میں تحویل وجہ	۵۰۳
۴۶۶ قامت میں التفات ہے یا نہیں؟	۵۰۳
۴۶۷ تکبیر کہتے وقت دائیں بائیں چہرہ پھینکا	۵۰۴
۴۶۸ ضعف کی وجہ سے اقامت کے وقت بیٹھنا	۵۰۵
۴۶۸ ”قد قامت الصلوة“ کی ”ت“ پر کیا حرکت پڑھیں؟	۵۰۶
۴۶۹ قضاء نماز میں اقامت	۵۰۷
۴۷۰ تکبیر پڑھتے وقت اگر غلطی ہو جائے تو کیا اقامت شروع سے پڑھے؟	۵۰۸
۴۷۰ شروع اقامت کے وقت کھڑا ہونا	۵۰۹
۴۷۱ بوقت اقامت نماز کے لئے مقتدی کب کھڑے ہوں؟	۵۱۰
۴۷۲ ایضاً	۵۱۱

۴۷۴ ایضاً	۵۱۲
۴۷۵ مقتدیوں کا ”حی علی الصلوٰۃ“ پر کھڑا ہونا	۵۱۳
۴۷۶ ”حی علی الصلوٰۃ“ کے وقت کھڑا ہونا	۵۱۴
۴۷۸ ”حی علی الصلوٰۃ“ پر قیام	۵۱۵
۴۷۹ ایضاً	۵۱۶
۴۸۵ امام و مقتدی نماز کے لئے کس وقت کھڑے ہوں؟	۵۱۷
۴۹۵ ”قد قامت الصلوٰۃ“ پر سب مقتدیوں کا کھڑا ہونا	۵۱۸
۴۹۷ جمعہ کی نماز کے لئے ”حی علی الصلوٰۃ“ پر کھڑا ہونا	۵۱۹

الفصل الثانی فی التثویب

(تثویب کا بیان)

۴۹۹ صبح صادق سے پہلے ”الصلوٰۃ الصلوٰۃ“ پکارنا	۵۲۰
۴۹۹ اذان کے بعد یہ اعلان کہ ”پندرہ منٹ باقی ہیں“	۵۲۱
۵۰۰ اذان سے پانچ منٹ قبل لاؤڈ اسپیکر سے نماز کا اعلان	۵۲۲
۵۰۱ گھنٹہ کی آواز سے نماز کی اطلاع	۵۲۳
۵۰۲ گھنٹی اذان کے قائم مقام ہرگز نہیں	۵۲۴
۵۰۳ اذان کے بعد نقارہ	۵۲۵

باب صفة الصلوٰۃ

الفصل الأول فی شروط الصلوٰۃ

(شروط صلوٰۃ کا بیان)

۵۰۴ نماز میں نیت	۵۲۶
۵۰۵ نماز کی نیت کا طریقہ	۵۲۷

۵۰۵	ایضاً.....	۵۲۸
۵۰۶	نیت میں ایک نماز کی جگہ دوسری نماز کا نام لیا، یا تعداد رکعات میں غلطی کی.....	۵۲۹
۵۰۷	مام و مقتدی کی نیت میں فرق.....	۵۳۰
۵۰۸	زبان سے نیت.....	۵۳۱
۵۱۰	کیا وتر کی نیت سے تراویح کی نماز درست ہوگی؟.....	۵۳۲
۵۱۱	نماز بحالت جنابت.....	۵۳۳
۵۱۱	تنگی وقت کی وجہ سے بلا غسل نماز پڑھنا.....	۵۳۴
۵۱۲	بلا وضو و طہارت کے نماز استسقاء.....	۵۳۵
۵۱۳	دوران نماز ناپاک کپڑے کا بدن سے لگنا.....	۵۳۶
۵۱۴	نماز جنازہ کے وضو سے فرض نماز.....	۵۳۷
۵۱۴	لوپ (دوا لگانے) کی حالت میں نماز.....	۵۳۸
۵۱۵	فجر کی نماز پڑھ کر کپڑوں پر منی دیکھی.....	۵۳۹
۵۱۵	رنگے ہوئے کپڑے سے نماز پڑھنا.....	۵۴۰
۵۱۶	جنابت کی حالت میں پسینے ہوئے کپڑوں میں نماز کا حکم.....	۵۴۱
۵۱۶	نجاست پر کپڑا بچھا کر نماز پڑھنا.....	۵۴۲
۵۱۷	گوبر سے پیٹی ہوئی زمین پر نماز.....	۵۴۳
۵۱۸	پختہ فرش اگر ناپاک ہو جائے تو اس پر نماز کا حکم.....	۵۴۴
۵۱۹	تنبہائی میں برہنہ ہو کر نماز پڑھنا.....	۵۴۵
۵۲۰	ساڑھی میں نماز.....	۵۴۶
۵۲۱	باریک دوپٹے میں نماز.....	۵۴۷
۵۲۱	عورتوں کو نماز میں بالوں کو چھپانا.....	۵۴۸
۵۲۳	صف بندی پہن کر نماز پڑھنا.....	۵۴۹
۵۲۳	دھوئی باندھ کر نماز پڑھنا.....	۵۵۰

۵۲۳	ساڑھی پہن کر نماز پڑھنا.....	۵۵۱
۵۲۴	گاڑی میں سوار ہو تو استقبال قبلہ کا حکم.....	۵۵۲
۵۲۵	چھتی گاڑی میں قطب نما کے ذریعے قبلہ کی نشاندہی اور اس کی طرف توجہ.....	۵۵۳
۵۲۶	قبلہ رخ معلوم نہ ہو تو تحری کا حکم.....	۵۵۴
۵۲۷	بغیر تحری، خلاف قبلہ پڑھی ہوئی نماز و ہرانی ہوگی.....	۵۵۵
۵۲۸	پاند پر سمت قبلہ.....	۵۵۶
۵۲۹	ایضاً.....	۵۵۷
۵۲۹	غلط سمت پر بنی ہوئی مسجد کے قبلہ کو درست کرنا.....	۵۵۸
۵۳۲	سمت قبلہ میں اٹھارہ ۱۸/ ڈگری کا فرق ہو تو کیا کیا جائے؟.....	۵۵۹
۵۳۵	پینتیس ۳۵/ درجہ شمال منحرف مسجد کا حکم.....	۵۶۰
۵۳۵	تعیین قبلہ میں معمولی فرق.....	۵۶۱
۵۳۶	قبلہ سے معمولی انحراف.....	۵۶۲
۵۳۶	سمت قبلہ.....	۵۶۳
۵۳۸	جدید مسجد کی سمت قبلہ میں تردد.....	۵۶۴
۵۴۰	قدیم مسجد کا رخ مکمل صحیح نہیں ہے تو کیا کیا جائے؟.....	۵۶۵
۵۴۱	پرانی مسجد کا رخ اگر صحیح نہ ہو تو اس میں نماز ہوگی یا نہیں؟.....	۵۶۶
۵۴۲	قبلہ کی طرف پیر پھیلا نا.....	۵۶۷

الفصل الثانی فی أركان الصلوة

(ارکان نماز کا بیان)

۵۴۳	جھکتے ہوئے تکبیر تحریر کہہ کر امام کے ساتھ شریک ہونا.....	۵۶۸
۵۴۴	فرض نماز کے لئے بیٹھ کر تکبیر تحریر کہنا.....	۵۶۹

۵۴۴	عورتوں کے لئے نماز میں قیام کا حکم	۵۷۰
۵۴۵	فرض نماز میں عورتوں کے لئے بھی قیام فرض ہے	۵۷۱
۵۴۶	کیا سنت میں قیام فرض ہے؟	۵۷۲
۵۴۷	نماز میں کتنا قیام فرض ہے؟	۵۷۳
۵۴۸	قیام، قراءت، رکوع، سجود کی فرض مقدار	۵۷۴
۵۵۲	سجدہ کے لئے بجائے زمین کے پانی ہو تو سجدہ اشارہ سے کرنے کا حکم	۵۷۵
۵۵۳	گوئے کی نماز	۵۷۶
۵۵۴	بہرے مقتدی کی نماز	۵۷۷
۵۵۵	ریل گاڑی میں فرض نماز بیٹھ کر پڑھنا	۵۷۸
۵۵۵	سجدہ میں پاؤں کی انگلی نیکینا	۵۷۹
۵۶۰	سجدہ میں پیر زمین پر نیکینا	۵۸۰
۵۶۱	ہاتھوں، پیروں، گھٹنوں کے درمیان سجدہ میں فرق	۵۸۱
۵۶۷	کیا ہر رکعت میں دو سجدے فرض ہیں؟	۵۸۲

الفصل الثالث فی واجبات الصلوۃ

(واجبات نماز کا بیان)

۵۷۰	تعدیل ارکان کی مقدار	۵۸۳
۵۷۱	واجبات نماز	۵۸۴
۵۷۲	واجبات نماز کتنے ہیں؟	۵۸۵
۵۷۳	سنن میں قعدہ اولیٰ فرض ہے یا واجب؟	۵۸۶
۵۷۴	امام مقتدی کے تشہد پورا کرنے سے قبل کھڑا ہو جائے	۵۸۷

الفصل الرابع فی سنن الصلوۃ (نماز کی سنتوں کا بیان)

۵۸۸	حالت قیام میں کھڑے ہونے کی کیفیت.....	۵۷۶
۵۸۹	قدمین کے درمیان فاصلہ.....	۵۷۶
۵۹۰	ابتداء نماز میں "لانی وجہت" پڑھنا.....	۵۷۷
۵۹۱	تکبیر اولیٰ کے سنے دوسری مسجد میں جانا.....	۵۷۸
۵۹۲	تکبیر اولیٰ کا ثواب کب تک حاصل ہوتا ہے؟.....	۵۷۹
۵۹۳	تکبیر اولیٰ کا ثواب کب تک ہے؟.....	۵۸۰
۵۹۴	تحريم کے بعد ہاتھ کس وقت باندھے؟.....	۵۸۱
۵۹۵	تکبیر تحریمہ کے وقت کان کی لو کو چھونا.....	۵۸۲
۵۹۶	بوقت تحریمہ مس اذنین.....	۵۸۲
۵۹۷	نماز میں عورتوں کے لئے سینہ پر ہاتھ باندھنا.....	۵۸۳
۵۹۸	ہاتھ باندھ کر نماز پڑھنا.....	۵۸۵
۵۹۹	نماز میں ارسال یدین.....	۵۸۶
۶۰۰	زیر ناف ہاتھ باندھنے کو غلط کہنے والے کا جواب.....	۵۸۷
۶۰۱	ہاتھ سینہ پر باندھنا.....	۵۸۸
۶۰۲	نماز شروع کرتے وقت "بسم اللہ".....	۵۸۸
۶۰۳	ثناء کی حیثیت.....	۵۸۹
۶۰۴	ثناء پڑھنے کا وقت.....	۵۹۰
۶۰۵	سری نماز میں ثناء کا حکم.....	۵۹۱
۶۰۶	مقتدی کے لئے ثناء کا پڑھنا.....	۵۹۱
۶۰۷	نماز شروع ہونے کے بعد مقتدی آیا، وہ ثناء کب پڑھے؟.....	۵۹۲

۵۹۲	۶۰۸	ثناء کے اخیر میں "ک" پر زیر ہے یا جزم؟
۵۹۳	۶۰۹	فاتحہ سے پہلے "بسم اللہ"
۵۹۳	۶۱۰	سورہ فاتحہ اور سورت کے درمیان تسمیہ کا حکم
۵۹۵	۶۱۱	"أعوذ باللہ اھ" اور "بسم اللہ اھ"
۵۹۵	۶۱۲	آمین بالجبر
۵۹۶	۶۱۳	ایضاً
۵۹۷	۶۱۴	آمین بالجبر، رفع یدین میں اختلاف اولویت کا ہے
۵۹۹	۶۱۵	مقتدیوں کی اطلاع کے لئے کسی کو آمین بالجبر کے لئے متعین کرنا
۶۰۰	۶۱۶	آمین بالجبر سے دوسروں کی نماز پر اثر
۶۰۱	۶۱۷	رفع یدین
۶۰۱	۶۱۸	ایضاً
۶۰۲	۶۱۹	عورت کے ذمہ نماز عید اور رفع یدین وغیرہ
۶۰۴	۶۲۰	رفع یدین کی حکمت
۶۰۵	۶۲۱	رفع یدین، آمین بالجبر اور قراءت فاتحہ
۶۰۷	۶۲۲	رکوع میں "سبحان ربی الکریم" پڑھنا
۶۰۸	۶۲۳	رکوع، سجدے کی تسبیح کا موقع نہ ملے تو کیا کرے؟
۶۰۹	۶۲۴	رکوع، سجدہ کتنا طویل ہو؟
۶۰۹	۶۲۵	تسمیع و تحمید
۶۱۰	۶۲۶	قومہ کی دعا
۶۱۲	۶۲۷	قومہ اور جلسہ کی دعائیں فرائض میں کیوں نہیں؟
۶۱۳	۶۲۸	سجدہ میں قرآنی دعائیں پڑھنا
۶۱۵	۶۲۹	دونوں سجدوں کے درمیان دعا کی تفصیل
۶۱۷	۶۳۰	نماز میں غیر ماثور دعا

۶۱۷	سجدہ میں جاتے وقت گھٹنوں پر ہاتھ رکھنا	۶۳۱
۶۱۸	سجدہ میں جاتے وقت مقتدی کو تکبیر کہنا	۶۳۲
۶۱۸	سجدہ مسنون	۶۳۳
۶۱۹	عورت کے لئے سجدہ اور جلسہ کی ہیئت	۶۳۴
۶۲۱	سوال متعلقہ استفتاء بالا	۶۳۵
۶۲۵	رکوع میں الصاق کعبین	۶۳۶
۶۲۶	ایضاً	۶۳۷
۶۲۹	ایضاً	۶۳۸
۶۳۰	سجدہ میں الصاق کعبین	۶۳۹
۶۳۱	سجدہ میں دونوں گھٹنوں کو ملا کر رکھنا	۶۴۰
۶۳۲	الفاظ تشہد میں اضافہ	۶۴۱
۶۳۳	تشہد میں "السلام علیک" پر کیا نیت کرے؟	۶۴۲
۶۳۴	تشہد میں "والطیبات" کو "السلام" کے ساتھ ملا کر پڑھنا	۶۴۳
۶۳۵	تشہد میں اشارہ سبابہ	۶۴۴
۶۳۶	رفع سبابہ	۶۴۵
۶۳۷	تشہد میں وسطیٰ واہمامہ کا حلقہ کب تک رکھا جائے؟	۶۴۶
۶۳۸	عند الاحناف رفع سبابہ مسنون ہے	۶۴۷
۶۴۱	ایک سانس میں دونوں سلام	۶۴۸
۶۴۱	دعاء کے بغیر سلام پھیر دیا	۶۴۹
۶۴۱	بررکن میں دھیان کا حاضر رہنا	۶۵۰
۶۴۲	عورت کا کھلی جگہ نماز پڑھنا	۶۵۱
۶۴۴	سنت سے متعلق عبارت پر اعراب	۶۵۲
۶۴۴	افضل درود شریف	۶۵۳
۶۴۵	نماز کے درود کے بعد دعا	۶۵۴

الفصل الخامس فی آداب الصلوۃ

(نماز کے آداب کا بیان)

۶۵۵	مسنون لباس میں نماز.....	۶۴۷
۶۵۶	کرتا گھٹنے سے اوپر تک ہو تو نماز کا حکم.....	۶۴۷
۶۵۷	بیٹھ کر نماز میں نظر کہاں رکھے؟.....	۶۴۸
۶۵۸	فجر کی سنت پڑھ کر لیٹنا.....	۶۴۸
۶۵۹	نماز کے ختم پر دائیں بائیں منہ پھیرنا.....	۶۴۹
۶۶۰	نماز کے بعد داہنی یا بائیں طرف رخ کرنا.....	۶۴۹
۶۶۱	نماز کے بعد کس طرف رخ کرے؟.....	۶۵۱
۶۶۲	ایضاً.....	۶۵۲
۶۶۳	جمائی روکنے کا طریقہ.....	۶۵۳
۶۶۴	داہنے ہاتھ سے کھجائے یا بائیں سے؟.....	۶۵۴
۶۶۵	نماز میں متعدد امور کی کوتاہی.....	۶۵۵
۶۶۶	بعض حروف ادا کرتے وقت گردن جھکانا.....	۶۵۷

باب الذکر والدعاء بعد الصلوات

الفصل الأول فی الذکر

(نماز کے بعد ذکر کا بیان)

۶۶۷	نماز کے بعد ذکر جہری.....	۶۵۸
۶۶۸	ہر نماز کے بعد ذکر بالجہر کا التزام.....	۶۵۹
۶۶۹	ہر فرض نماز کے بعد کلمہ طیبہ جہراً پڑھنا.....	۶۶۰

۶۷۱ فجر کی نماز کے بعد امام اور مقتدیوں کا جہراً تسبیحات پڑھنا	۶۷۰
۶۷۲ ہر نماز کے بعد درود شریف جہراً پڑھنا	۶۷۱
۶۷۳ فرض اور سنن کے درمیان وظیفہ	۶۷۲
۶۷۴ تسبیحات فرائض کے بعد ہیں یا سنن کے بعد	۶۷۳
۶۷۵ بعد فجر و عصر تسبیحات اور دعائیں ترتیب	۶۷۴
۶۷۶ نماز کے بعد کی تسبیح صف سے ہٹ کر پڑھنا	۶۷۵
۶۷۶ تسبیحات فاطمی نہ پڑھنے کا حکم	۶۷۶
۶۷۷ بعد فجر تا اشراق بیٹھنے کا ثواب اٹھنے سے نہیں ملتا	۶۷۷
۶۷۸ فجر کے بعد اشراق تک ذکر میں مشغول رہنا	۶۷۸
۶۷۹ فجر کے بعد ہوا خوری افضل ہے یا آواز و وظائف	۶۷۹
۶۸۰ فجر کے بعد یسین شریف کا ختم	۶۸۰
۶۸۱ نماز کے بعد "استغفر اللہ" پڑھنا	۶۸۱
۶۸۲ توبہ اور استغفار میں فرق	۶۸۲
۶۸۳ استغفار کے ایک صیغہ کا ثبوت	۶۸۳
۶۸۴ مناجات مقبول اور حزب اعظم	۶۸۴
۶۸۴ حزب البحر پڑھنے کی اجازت	۶۸۵
۶۸۵ درود "تنجینا" میں لفظ "تنجینا" کی تحقیق	۶۸۶

الفصل الثانی فی الدعاء بعد الصلوۃ

(نماز کے بعد دعاء کا بیان)

۶۸۶ نماز کے بعد دعا کا ثبوت	۶۸۷
۶۸۸ جن نمازوں کے بعد نوافل نہیں، ان کے بعد امام کس طرح منہ کر کے بیٹھے	۶۸۸
۶۸۹ امام کا مقتدیوں کی طرف یا بجانب شمال رخ کر کے بیٹھنا	۶۸۹

۶۸۰ کیا نماز کے بعد فوراً دعا ہے یا وقفہ کے ساتھ؟	۶۹۰
۶۸۱ نماز کے بعد دعا "الحمد" سے شروع کرنا	۶۹۱
۶۸۲ فرض نمازوں کے بعد دعا	۶۹۲
۶۸۳ فرض نماز کے بعد دعا اور آمین	۶۹۳
۶۸۵ نماز کے بعد دعائیں	۶۹۴
۶۸۶ ہر نماز کے بعد دعا کا اہتمام	۶۹۵
۶۸۷ ہر نماز کے بعد دعائے جبری کا التزام	۶۹۶
۶۸۸ ہر نماز کے بعد دعا	۶۹۷
۶۸۹ ظہر، مغرب اور عشاء کی نمازوں کے بعد دعا	۶۹۸
۶۹۰ نماز کے بعد جہر اداء کرنا	۶۹۹
۶۹۲ نماز کے بعد دعا کا پہلا اور آخری لفظ جہر کہنا	۷۰۰
۶۹۲ دعا زور سے مانگنا	۷۰۱
۶۹۳ نماز کے بعد اسی ہیئت پر دعا کرنا	۷۰۲
۶۹۴ نماز پنجگانہ کے بعد دو دفعہ دعا کا التزام	۷۰۳
۶۹۸ دعائے ثانیہ سے دوسروں کی نماز میں خلل ہونے کا حکم	۷۰۴
۶۹۹ نماز جمعہ کے بعد دعائے ثانیہ	۷۰۵
۷۰۰ ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾ پڑھ کر دعا ختم کرنا	۷۰۶
۷۰۵ نماز کے بعد دعائے ثانیہ	۷۰۷
۷۰۶ دعائے ثانیہ و ثالثہ	۷۰۸
۷۰۷ سنتوں کے بعد اجتماعی دعا	۷۰۹
۷۰۸ وتر کے بعد دعا	۷۱۰
۷۰۹ نماز پنجگانہ کے بعد مردوں کے لئے دعائے مغفرت کا خاص طریقہ	۷۱۱
۷۰۹ امام کی دعا پر "آمین" کہے یا اپنی دعا مانگے؟	۷۱۲

۷۱۰	وقتِ دعا دونوں ہاتھوں میں فصل	۷۱۳
۷۱۱	دعا میں ہاتھ زیادہ اٹھانا	۷۱۴
۷۱۱	دعا کس نیت سے مانگی جائے؟	۷۱۵
۷۱۲	دعا قبول ہونے کا مطلب	۷۱۶
۷۱۳	دعا کا ایک مخصوص طریقہ	۷۱۷
۷۱۵	دعا مانگنے کی حد کیا ہے؟	۷۱۸
۷۱۵	نا جائز دعا کرنا منع ہے، دعا کی حد کیا ہے؟	۷۱۹
۷۱۷	درازی عمر کی دعا	۷۲۰
۷۱۷	تریسٹھ سال عمر ہونے کی دعا	۷۲۱
۷۱۸	بنگا ہونے کی حالت میں دعا اور درود	۷۲۲
۷۱۹	کیا بغیر دعا مجامعت کرنے سے شیطان بھی جماع کرتا ہے؟	۷۲۳
۷۱۹	حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کس کے لئے بددعا کی تھی؟	۷۲۴
۷۲۱	ظالم کے لئے بددعا کرنا	۷۲۵
۷۲۱	فاسق و فاجر کے لئے دعائے مغفرت	۷۲۶
۷۲۲	فاسق و فاجر کے لئے ”رضی اللہ تعالیٰ عنہ“ کا کہنا	۷۲۷
۷۲۳	”اهدنا الصراط المستقیم“ کی دعا کا اثر	۷۲۸
۷۲۴	دعائے ماثور میں واحد متکلم کی جگہ جمع کا صیغہ	۷۲۹
۷۲۵	دعائے سریانی	۷۳۰



کتاب الطہارۃ

باب الوضوء

الفصل الأول فی فرائض الوضوء

(فرائض وضو کا بیان)

مقطوع الیدین کیسے وضو کرے؟

سوال [۱۷۶۶]: ایک شخص جس کے دونوں ہاتھ کہنیوں تک کٹے ہوئے ہیں، تو وہ پیشاب، پاخانہ کر کے کس طرح پاکی حاصل کرے گا، کیا دوسرے کو یہ حق ہوگا کہ وہ اس کے مخرج کو اپنے ہاتھ سے پاک کرے، اگر نماز کا وقت ختم ہو رہا ہے تو وہ اس صورت میں کیا کرے گا؟ نیز اس کے وضو کا کیا طریقہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ پانی استعمال نہیں کر سکتا تو جواز نماز کے لئے دوسرے سے مخرج دھلوانے پر شرعاً مجبور و مکلف نہیں، بغیر پانی استعمال کئے ہوئے اس کی نماز درست ہوگئی، ایسی مجبوری کی حالت میں وضو کی جگہ صرف چہرہ کی جگہ دیوار وغیرہ پر کسی طرح مسح کرے کہ چہرہ کا تیمم ہو جائے، اس کی بھی قدرت نہ ہو تو ویسے ہی نماز پڑھ لے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۲/۹۲ھ۔

(۱) "ولو قطعت یدہ أو رجلہ فلم یبق من المرافق و الکعب شیء، سقط الغسل، ولو بقی وجب"

(الفتاویٰ العالمگیریہ: ۵/۱، الفصل الأول فی فرائض الوضوء، رشیدیہ)

"من قطعت یداہ ورجلہ وجوہہ جراحۃ، یصلی بلا وضوء ولا تیمم ولا یعید" (الدر المختار) =

جواب صحیح ہے: ہاں اس کی منکوحہ یہ خدمت کرنا چاہے تو کر سکتی ہے (۱) اور اس کو اس پر ثواب بھی ملے گا، اس کو ایسا کرنا افضل بھی ہے۔ بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

پالش ناخن پر لگی رہ جائے تو وضو کا حکم

سوال [۱۷۶۷]: جو توں پر پالش کرنے کے بعد اگر پالش ناخن وغیرہ میں لگی رہے، اچھی طرح صاف نہ کیا جائے تو وضو وغیرہ میں کوئی حرج تو نہیں کہ اس میں موم کی آمیزش ہوتی ہے، موم پانی کو جذب نہیں کرتا؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

اگر محض رنگ اور کسی قدر چکناہٹ باقی ہے تو اس سے وضو میں خلل نہیں آتا جیسے کہ اگر تیل لگا ہوا ہو اور اس پر پانی بہا دیا جائے، اگر صرف رنگ اور چکناہٹ ہی نہیں بلکہ موم بھی باقی ہے جس سے پانی نہیں پہنچ سکتا تو نہ وضو درست ہے، نہ غسل (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۲/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۲/۸۷ھ۔

=("قوله: وبوجهه جراحة) قيد به؛ لأنه لو كان سليماً، مسح على الجدار لقصد التيمم".

(رد المحتار، كتاب الطهارة: ۸۰/۱، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق: ۱/۱۴، دار المعرفة بيروت لبنان)

(۱) "قوله: أصلاً سقط كمريض) في التاتارخانية: الرجل المريض إذا لم تكن له امرأة ولا أمة وله ابن واخ وهو لا يقدر على الوضوء، قال: يؤضنه ابنه أو أخوه غير الاستنجاء، فإنه لا يمس فرجه ويسقط عنه، والمرأة المريضة ولا يخفى أن هذا التفصيل يجري فيمن شلت يده؛ لأنه في حكم المريض". (رد المحتار: ۱/۳۳۱، فصل في الاستنجاء، سعيد)

(وكذا في التاتارخانية: ۱/۱۰۳، كتاب الطهارة، إدارة القرآن، كراچی)

(۲) "ويجب: أي يفرض غسل كل ما يمكن من البدن بلا حرج مرة كاذن إلى آخره، ولا يمنع الطهارة ونيم: أي خرق ذباب وبرغوث لم يصل الماء تحته، وحناء ولو جرمه - به يفتى - ودرن ووسخ، وكذا دهن ودسومة إلى آخره، ولا يمنع ما على ظفر صباغ ولا طعام بين أسنانه أو في سه المجوف، به يفتى، وقيل: إن صلباً، منع، وهو الأصح". (الدر المختار: ۱/۱۵۲، ۱۵۳، مطلب: أبحاث الغسل، سعيد) =

وضو میں بھوس، داڑھی اور مونچھ کے نیچے کھال کا دھونا

سوال [۱۷۶۸]: بھنویں یا داڑھی یا مونچھ اگر اس نذر کس ہیں کہ کھال نظر نہ آئے تو اس کھال کا

دھونا جو اس سے چھپی ہے فرض ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فرض نہیں، شامی: ۱/۶۶ (۱)۔

وضو میں داڑھی کا دھونا اور خلال کرنا

سوال [۱۷۶۹]: حد الوجه فی الوضوء کی تحدید میں جو فقہاء نے ”من وخصائص الشعر إلى أسفل

الدقن“ لکھا ہے تو دریافت طلب امر یہ ہے کہ غایت داخل مغیا ہے یا نہیں، یعنی أسفل دقن کا دھونا ضروری ہے یا نہیں

اور داڑھی ہونے کی صورت میں کیا حکم ہے؟ نیز یہ بھی تحریر فرمائیں کہ تحلیل لحيہ کے بارے میں مفتیٰ بقول کیا ہے؟

اگر أسفل دقن داخل فی الغسل نہیں ہے تو تحلیل لحيہ کیوں مشروع ہے جب کہ فقہاء نے لکھا ہے کہ سنت

”إكمال الفرض“ کو کہتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”و هو مشتق من المواجهة من مبدأ سطح حهته إلى أسفل دقه: أي مست أساه

اسفلی تفسیر الدقن والتحریک: أي إلى أسفل العظم الذي عليه الأسنان لسفلی، وهو ماتحت

العنقه اهـ۔ در مختار، شامی: ۱/۸۹ (۲)۔

= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۴/۱، الفصل الأول فی فرائض الوضوء، رشیدیہ)

(و کذا فی مراقی الفلاح ۱۰/۲۳، فصل فی تمام احکام الوضوء، قدیمی)

(۱) ”لا غسل بادلن العینین و الأنف و الفم و أصول شعر الحاجبین و اللحية و الشارب“ (الدرالمختار)

”یحمل هذ علی ما إذا کانا کتفین، أما إذا بدت البشرة فیحجب، کما یأتی له قریباً عن البرهان، و کذا

یقال فی اللحية و الشارب“ (ردالمختار: ۱/۹۷، أركان الوضوء أربعة، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ ۴/۱، الفصل الأول فی فرائض الوضوء، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ التاتاریخانیہ: ۱/۸۹، الوضوء، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) (الدرالمختار مع رد المختار: ۱/۹۶، ۹۷، أركان الوضوء أربعة، سعید)

اسفل ذقن کو وضو میں دھویا جائے گا، اسی وجہ سے جب اس پر لکھ ہو اور وہ نقیفہ ہو تو اس کا غسل ساقط نہیں ہوتا، البتہ اگر لکھ کثیر ہو تو حصہ ذقن مستور کا غسل ساقط ہو جاتا ہے:

”و غَسْلُ حَمِيعِ اللّٰحِيَةِ فَرْضٌ يَعْنِي عَمِيّاً اَيْضاً عَلَى الْمَذْهَبِ الصَّحِيحِ الْمَفْتَى بِهِ الْمَرْجُوعُ اِلَيْهِ، وَمَا عَدَا هَذِهِ الرَّوَايَةَ مَرْجُوعٌ عَنْهُ كَمَا فِي الْبِدَائِعِ . ثُمَّ لَا حِلَافَ اَنْ الْمُسْتَرْسِلَ لَا يَحِبُّ غَسْلَهُ وَلَا مَسْحَهُ بِلِ يَسْنُ، وَأَنْ الْخَفِيفَةَ الَّتِي تَرَى بِشَرْتِهَا يَحِبُّ غَسْلَ مَا تَحْتَهَا اهـ“۔
در مختار۔ ”قوله: (بل يسن): أي المسح اهـ“۔ شامی (۱)۔

”وتحليل اللحية هو تفريق شعرها من أسفل إلى فوق، بحر. وهو سنة عند أبي يوسف. وأبو حنيفة ومحمد يفضلانها، ورتخ في المبسوط قول أبي يوسف، كما في البرهان، شربلا لية. وفي شرح النبية: والأداة ترخه، وهو الصحيح اهـ. قال في الحية: والظاهر أن هذا كله في الكثرة، وأما الخفيفة، فيجب إيصال الماء إلى ما تحتها“۔
شامی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم، ۱۰/محرم الحرام/۶۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ سہانپور، ۱۴/محرم الحرام/۶۸ھ۔

کان اور رخسار کے درمیان حصہ کا حکم

سوال [۱۷۷۰] جو حصہ کان اور رخسار کے درمیان ہے، اس کا وضو میں دھونا فرض ہے یا نہیں؟

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۱۰۰، ۱۰۱، معید)

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار: ۱۰/۱۱۷، سعید)

قال ابن العلاء ”وفى السراجية: حذّ الوجه من قصاص الشعر إلى أسفل الذقن طولاً، ومن شحمة الأذن اهـ. وفى شرح الطحاوى: وإن لم يكن له لحية فغسل الذقن فرض، وإيصال الماء إلى داخل العينين ساقط الخ“ (التاتارخانية، كتاب الطهارة. ۸۷/۱، إدارة القرآن، کراچی)

”فی الهدیة: وتخليل اللحية سنة. وفى فتاوى الحجّة: وهو الأصح. وقيل: هو سنة عند أبي يوسف، حائز عند أبي حنيفة ومحمد رحمهم الله“۔ (التاتارخانية ۱۰۹/۱، كتاب الطهارة، الوضوء، إدارة القرآن، کراچی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

فرض ہے، شامی: ۱/۶۶ (۱)۔

وضو میں مسح بھول جائے تو کیا کرے؟

سوال [۱۷۷۱]: اگر وضو کرتے وقت مسح بھول جائے تو پورا وضو کرنے کے بعد صرف مسح کرے یا

وضو پھر سے دہرائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسح کر لینا کافی ہے، پورا وضو لوٹانے کی ضرورت نہیں (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۷/۸۹ھ۔

مسح کے لئے مائے جدید کا لینا

سوال [۱۷۷۲]: اگر کوئی متوضی ہاتھ منہ دھونے کے بعد تری ہاتھ سے بغیر مائے جدید کے سر کا مسح

(۱) قال العلامة الحصكفي: "فيجب غسل المياقي وما بين العذار والأذن لدخوله في الحد، وبه يفتى".

(الدرالمختار) وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: "(قوله ما بين العذار والأذن): أي ما بينهما من

البياض (وقوله وبه يفتى) وهو ظاهر المذهب، وهو الصحيح، وعليه أكثر المشايخ".

(ردالمحتار: ۱/۹۷، أركان الوضوء أربعة، سعيد)

(وكذا في التاتارخانية: ۱/۸۹، الطهارة، إدارة القرآن، كراچی)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية: ۱/۳، الفصل الأول في فرائض الوضوء، رشیدیہ)

(و كذا في مراقی الفلاح: ۱/۵۸، فصل في أحكام الوضوء، قدیمی)

(۲) "(ومن ترك فرضاً من وضوئه أو غسله غير النية أو لمعة يقيناً أو ظناً أو شكاً وكان غير مستنكح،

وصلّى بوضوئه أو غسله الناقص فرضاً، ثم تذكره (أتى به): أي القرص المتروك فوراً وجوباً بنية

تكميل وضوئه أو غسله". (جواهر الإكليل: ۱/۱۶، دارالمعرفة، بيروت)

"ولو توضأ ونسى مسح خفيه، ثم خاض الماء فأصابه ظاهر خفيه وباطنهما يجرّيه من المسح،

ولو مشى في الحشيش فابتل ظاهر الخف بالماء أو بالمطر يجوز". (خلاصة الفتاوى، كتاب الطهارة،

مسائل مسح الخفين: ۱/۲۸، امجد اکیڈمی، لاہور)

کرے، اس وضو سے نماز وغیرہ بھی پڑھ لے تو اس وضو سے نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسا کرنے سے وضو اور نماز میں کچھ خرابی نہیں ہوتی:

”و مسح ربع الرأس والسحبة، المسح إصابة اليد الممتلة العضو إما بطلاً یا حده من الإماء، أو بطلاً باقیاً فی اليد بعد غسل عصب من المعسولات اهـ“۔ شرح الوقایة، ص: ۱۵۸ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح، سعید احمد غفرلہ، صحیح، عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

پیر پر مسح کی صورت

سوال [۱۷۷۳]: میرے پیر کے اوپری حصہ پر آدھے سے زائد جگہ پر ”ایکڑما“ ہو گیا، کھجلی ہوتی ہے اور پانی پڑنے سے مواد بھی ہو جاتا ہے، ڈاکٹر پانی کو مضر بتاتے ہیں۔ وضو کرنے میں پہلے بقیہ حصہ کو جب دھوتا ہوں تو چونکہ وہ درمیان میں ہے اس لئے پانی سے بچت نہیں ہو پاتی۔ اس لئے دریافت طلب یہ ہے کہ کیا پیر کو نہ دھوؤں؟ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ مسح کر لو تو مسح کی ترکیب نہیں معلوم ہے، اس سے مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس حصہ قدم پر پانی مضر ہے اس پر مسح کر لیا جائے یعنی تر ہاتھ پھیر لیا جائے اور بقیہ کو دھولیا جائے اس

(۱) (شرح الوقایة: ۵۵/۱، فرائض الوضوء، سعید)

”و مسح ربع الرأس مرة فوق الأذین ولو بإصابة مطر أو بلل باق بعد غسل علی المشهور، لا بعد مسح إلا أن بتقاطر“۔ (الدر المختار)۔

قال ابن عابد بن رحمہ اللہ تعالیٰ: ”(قوله: أو بلل باق الخ) هذا إذا لم يأخذه من عضو آخر، مقدسی. فلو أخذه من عضو آخر، لم یجز مطلقاً، بحر: أي سواء كان ذلك العضو مغسولاً أو ممسوحاً، درر“۔ (رد المحتار: ۹۹/۱، أركان الوضوء أربعة، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ ۶/۱۰، الفصل الأول فی فرائض الوضوء، رشیدیہ)

طرح کہ وہاں پانی نہ پہونچے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود، غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۶/۸۸ھ۔

الجو. ب صحیح بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند ۳۰/۶/۸۸ھ۔



(۱) "فی أعضائه شقاق، غسله إن قدر، وإلا مسحه، وإلا تركه ولو بيده ولا يقدر على الماء، تيمم، ولو قطع من المرفق، غسل محل القطع" (الدر المختار ۱۰۲، بيان فرائض الوضوء، سعيد)
 "وذكر شمس الأئمة الحلواني إذا كان في أعضائه شقاق وقد عجز عن غسله، سقط عنه فرض الغسل، ويلزم إمرار الماء عليه، فإن عجز عن إمرار الماء يكفيه المسح، فإن عجز عن المسح سقط عنه المسح أيضاً، فيعسل ما حوله ويترك ذلك الموضع، كذا في الدحيرة" (الفتاوى العالمكيرية: ۱/۵، الفصل الأول في فرائض الوضوء، رشيديه)

الفصل الثانی فی سنن الوضوء (سنن وضو کا بیان)

مسواک کا حکم

سوال [۱۷۷۴]: مسواک کرنا سنت مؤکدہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسواک کرنا سنت مؤکدہ ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مسواک کی مقدار کتنی ہونی چاہئے؟

سوال [۱۷۷۵]: مسواک اگر ایک بالشت سے زائد ہو تو حرج تو نہیں؟ ایک فقہ کی کتاب میں لکھا

ہے کہ ایک بالشت سے زائد ہو تو شیطان بیٹھتا ہے اور اگر ایک بالشت سے کم ہو تا کہ جیب میں رکھ سکے۔ تو کیا یہ

درست ہے؟ اور اس وقت تک استعمال کرے جب تک ممکن ہو، خواہ کتنی ہی چھوٹی کیوں نہ ہو جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسواک ایک بالشت سے زائد نہ رکھی جائے، ابتداءً ایک بالشت ہو تو بہتر ہے، کم میں بھی مضائقہ نہیں،

پھر جس قدر چھوٹی ہو کر استعمال کے قابل رہے استعمال کی جائے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) "السواک سنة مؤکدة عند المضمضة، وقيل. قلها، وهو للوضوء حدداً، إلا إذا سید، فیدب

للصلاة". (الدر المختار: ۱/۱۱۳، من الوضوء، سعید)

(و کذا فی الفقہ الاسلامی وأدلته: ۱/۴۵۴، المبحث الثانی، السواک، رشیدیہ)

(و کذا فی المحيط البرہانی: ۱/۴۲، الفصل الأول فی الوضوء، غفاریہ کوئٹہ)

(۲) "و یدب إمساکہ بیماہ، و کوبہ لیاً، مستویاً، بلا عقد فی علظ الحنصر و طول شراً". (الدر المختار) =

مسواک کتنی موٹی ہونی چاہیے؟

سوال [۱۷۷۶]: کیا مسواک کی موٹائی چھنگلیاں کی موٹائی کے برابر ہونا بہتر ہے یا اس کی موٹائی اس سے کم نہ ہو؟ زیادتی کی مقدار کا تعین کریں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مستحب اسی کو لکھا ہے، کسی قدر اور موٹی ہو جائے تب بھی اس کو ناجائز یا مکروہ نہیں کہا جائے گا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بانس کی چچی سے مسواک کا حکم

سوال [۱۷۷۷]: بانس کی چچی سے مسواک کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بظاہر تو مضر ہے کہ زبان اور مسوڑھوں کو نقصان دے گی اور زخمی کر دے گی، مسواک کی بڑی منفعت فوت ہو جائے گی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

= "الظاهر أنه في ابتداء استعماله، فلا يضر نقصه بعد ذلك بالقطع منه لتسويته، تأمل . وهل المراد شبر المستعمل أو المعتاد؟ الظاهر: الثاني؛ لأنه محمل الإطلاق غالباً". (رد المحتار: ۱/۱۱۳، بيان سنن الوضوء، سعيد)

(و كذا في غنية المستملی (الحلبی الكبير)، ص: ۳۳، بيان فضيلة السواك، سهيل اكيذمي، لاهور)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية: ۱/۱۰۷، الوضوء، إدارة القرآن، كراچی)

"و يصح بكل عود إلا الرمان والقصب لمضرتهما، وأن يكون طول شبر مستعمله؛ لأن الزائد يركب عليه الشيطان". (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۶۷، قديمی)

(۱) (تقدم تخريجه تحت عنوان: "مسواك کی مقدار کتنی ہونی چاہیے")

(۲) اس نے بانس کی چچی سے مسواک نہ کی جائے: "و يصح بكل عود إلا الرمان والقصب لمضرتهما الخ"

(حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۶۷، قديمی)

(و كذا في رد المحتار: ۱/۱۱۵، بيان سنن الوضوء، سعيد)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۳۳، بيان فضيلة السواك، سهيل اكيذمي، لاهور)

عورتوں کے لئے مسواک

سوال [۱۷۷۸]: عورتوں کے لئے مسواک کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

درست ہے اگر مسوڑھے برداشت کر لیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

کھڑے ہو کر مسواک کرنا

سوال [۱۷۷۹]: چتے پھرتے یا کھڑے ہونے کی حالت میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے

مسواک کرنا ثابت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس وقت ذہن میں نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) "وروی ابن ماحۃ عن ابی امامۃ: "إنی لأستاک حتی لقد خشیت أن أجدی مقادیم فمی" (الفقه

الإسلامی وأدلته: ۴۵۶/۱، المبحث الثانی: السواک، رشیدیہ)

"أن العلك للمرأة یقوم مقام السواک؛ لأنها تحاف من السواک سقوط سنّها، لأن سنّها

أضعف من سن الرجل وهو مما یبقی الأسان" (حاشیة الشلی تبیین الحقائق علی لنزیلعی ۱/۳۵،

سنن الوضوء، دارالکتب العلمیة، بیروت)

(و کذا فی ردالمحتار: ۱/۱۱۵، مطلب فی منافع السواک، سعید)

(و کذا فی الإمداد، ص: ۷۵، مطلب فی السواک واستعماله، حقانیہ)

(۲) صراحت کے ساتھ کوئی ثبوت تو نہ مل سکا، البتہ مسواک کے لئے کوئی وقت خاص نہیں، بلکہ ہر وقت کر سکتے ہیں: "قال علیہ

السلام: "السواک مطهرة للفقہ، ومرضاة للرب".

"وهو یدل علی مطلق شرعیته دون تحصیص بوقت معین، ولا بحالہ محصورہ، فهو مسنون

فی کل وقت" (الفقه الإسلامی وأدلته، المبحث الثانی السواک ۱/۴۵۳، رشیدیہ)

داڑھی میں خلال کا طریقہ

سوال [۱۷۸۰]: داڑھی میں خلال کس طرح کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

داہنے ہاتھ کو سیدھا کر کے ٹھوڑی کے نیچے سے داڑھی میں داخل کر دیا جائے، اسی طرح داہنی اور بائیں سمت میں اندر سے داخل کر کے باہر کی طرف کو ہاتھ لایا جاوے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

وضو کرتے ہوئے انگلیوں میں خلال کب کرے؟

سوال [۱۷۸۱]: وضو میں ہاتھ دھونے کے بعد مسح سے قبل انگلیوں کا خلال کرنا چاہئے یا جیس کہ بعض لوگوں کو دیکھا ہے کہ سروکان کے مسح کے بعد خلال کرتے ہیں وہ کرنا چاہئے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

جب ہاتھ دھوئے جب ہی انگلیوں کا بھی خلال کر لے (۲)۔ فقط واللہ سبحی نے تعالیٰ اعلم۔

پورے سر اور کانوں کا مسح سنت مؤکدہ ہے

سوال [۱۷۸۲]: ایک مسجد کے حافظ صاحب صرف ۱/۲ (آدھے سر کے) حصہ سر کا مسح کرتے ہیں اور کانوں کے چاروں طرف انگلی نہیں پھراتے، کہتے ہیں کہ یہ تو سنت مؤکدہ ہے، اس پر بہت سے لوگوں نے ان کے پیچھے نماز پڑھنی ترک کر دی ہے، جب ان سے کہا گیا تو انہیں مانے اور نماز انہوں نے نہیں دہرائی۔ تو ان کے

(۱) "تحلیل اللحية) هو تعریق شعرها من أسفل إلى فوق، وهو سنة عبد الله يوسف" (رد المحتار

۱/۱۷۱، سنن الوضوء، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۴۵، سنن الوضوء، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۷، الفصل الثانی فی سنن الوضوء، رشیدیہ)

(۲) "و تحلیل اصابع الیدین بالتشییک والرحلین یختصر یدہ الیسری، و فیہ عن الظہیریۃ أن التخلیل

إنما یكون بعد التلیث؛ لأنه سنة التلیث" (رد المحتار: ۱/۱۷۱، سنن الوضوء، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۲۳، رشیدیہ)

لئے کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام صاحب کا طہارت و نماز کے مسائل سے سب سے زیادہ واقف ہونا ضروری ہے، سنت مؤکدہ کے ترک ہو جانے سے فرض نماز ادا ہو جاتی ہے اس کا دہرانا واجب نہیں ہوتا، لیکن مستقلاً سنت مؤکدہ کو ترک کرنا بھی کوئی ہنکی اور معمولی چیز نہیں (۱)۔ آئندہ ہمیشہ اس کا خیال رکھیں، گزشتہ نمازوں کے دہرانے کی ضرورت نہیں، پورے سر کا اور کانوں کا بھی مسح کیا کریں، اس کو ترک نہ کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بند نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۵/۸۸ھ۔

مسح رأس کے وقت چھوٹی انگلی کا کان میں ڈالنا

سوال [۱۷۸۳]: وضو میں سر کا مسح کرنے سے پیشتر چھنگلیاں کا کان میں ڈالنا تعظیم ار سدم میں

مستحب لکھا ہے۔ کیا ایسا ہی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کانوں کا مسح کرتے وقت چھوٹی انگلی کو کان میں داخل کرنا مستحب ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، ۲۱/۱۱/۸۶ھ۔

جواب صحیح ہے: سید مہدی حسن غنی عنہ، ۳/۱/۸۶ھ۔

(۱) ”(وسه الخ) و مسح كل رأسه مرة مستوعبة، فلو تركه و داوم عليه أثم“ (الدر المختار). وقال ابن عابدین ”(قوله: مستوعبة) هداية أيضاً، كما جزم به في الفتح. ثم نقل عن القية أنه إذا داوم على ترك الاستيعاب بلا عذر يأثم. قال: و كأنه لظهور رعيته عن السنة“ (رد المختار ۱۲۱، سن الوضوء، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية ۱، الفصل الثاني في سن الوضوء، رشيدية)

(۲) ”و من الأدب ذلك أعصائه وإدخال حنصره صماحي أذنيه“. (الفتاوى العالمكيرية ۱، الفصل الثالث في المستحبات، رشيدية)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقى الملاح، ص ۷۲، سن الوضوء، سهيل اكيذمي، لاهور)

(و كذا في الدر المختار: ۱/۲۵، بيان آداب الوضوء، سعيد)

پیروں کی انگلیوں کے خلال کا طریقہ

سوال [۱۷۸۴]: پیروں کی انگلیوں کے خلال کا کیا طریقہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً: . . .

بائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی کو داہنے پیر کی چھوٹی انگلی اور اس کے برابر والی انگلی کے درمیان اس طرح داخل کریں کہ صرف دو انگلیوں کے درمیانی حصہ پر ہی نہ پہونچے بلکہ انگلیوں کے نیچے کے حصہ پر بھی پہونچ جائے، پھر اس کے برابر والی دو انگلیوں میں خلال کریں اس طرح پوری انگلیوں کا خلال کریں، بائیں پیر کے انگوٹھے اور اس کے پاس والی انگلی سے شروع کریں گے، چھوٹی تک خلال کریں گے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

کیا وضو کی سنت چھوٹنے سے نماز بھی مکروہ ہو جاتی ہے؟

سوال [۱۷۸۵]: جیسے وضو کرنے میں مسواک کا کرنا سنت مؤکدہ ہے اور سنت کے چھوٹ جانے سے عمل وضو ناقص ہو جاتا ہے، دوسرے یہ کہ وضو کرنے میں دنیا کی باتیں کرنا مکروہ ہے تو یہ ناقص اور مکروہ صرف اس عمل کی حد تک رہتا ہے، یا اس کا ناقص اور مکروہ ہونا نماز میں شامل ہو جاتا ہے، جیسا کہ ایک صاحب نے بیان میں یوں کہا کہ جس کا وضو مکروہ اس کی نماز مکروہ۔ یہ کہاں تک صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وضو کی سنتیں ترک ہونے سے نماز تو مکروہ نہیں، البتہ ثواب میں کمی ہوتی ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "وتخليل أصابع اليدين بالتشبيك والرجلين بحصر يده اليسرى بادنؤ بحصر رحله اليمنى، وهذا

بعد دخول الماء خلالها، فلو مضمةً فرص" (الدر المختار ۱/۱۸۸، الوضوء، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية: ۷/۱، الفصل الثاني في سنن الوضوء، وشيديه)

(وكذا في السهر الفائق: ۴۳/۱، سنن الوضوء، امداديه)

(۲) "وحكمها ما يوحى على فعله ويلازم على تركه (ويلازم): أى يعاتب - بالناء - لا يعاقب"

(الدر المختار: ۱/۱۰۳، مطلب في السنة وتعريفها، سعيد) =

پاؤں دھونے کا مسنون طریقہ

سوال [۱۷۸۶]: وضو میں ہر عضو کو تین مرتبہ دھونا سنت ہے تو اس میں پیروں کو تین مرتبہ دھونے کا کیا طریقہ ہے، اگر حوض پر ہے تو کیا ہاتھ سے تین مرتبہ پانی ڈالا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر ہاتھ سے پانی لیکر پیر دھورہا ہے تو تین مرتبہ پانی لیکر پیر پر بہا دے، اگر حوض میں پیر ڈبو کر پیر دھورہا ہے تو تین مرتبہ ڈبو دے، کوئی حصہ خشک نہ رہ جائے، سنت ادا ہوگئی (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



= (وکذا فی البحر الرائق: ۳۶/۱، سنن الوضوء، رشیدیہ)

(وکذا فی النهر الفائق: ۲۵/۱، سنن الوضوء، امدادیہ)

(۱) ”منها تکرار الغسل ثلاثاً تفسیر السبوغ أن یصل الماء إلى العضو، ویسبل ویقطر منه قطرات، وینبغی أن یغسل الأعضاء کل مرة غسلاً یصل الماء إلى جمیع ما یحب غسله فی الوضوء الخ“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۷/۱، الفصل الثانی فی سنن الوضوء، رشیدیہ)

الفصل الثالث فی مستحبات الوضوء و آدابہ (مستحبات وضو اور آداب کا بیان)

وضو کے لئے کتنا پانی چاہئے؟

سوال [۱۷۸۷]: وضو اور غسل میں شرعاً کتنے سیر پانی استعمال کرنا چاہئے؟ اور اس سے زائد خرچ کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وضو میں ڈیڑھ سیر غسل میں چار سیر، فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۶، (۱) اس سے زائد بلا ضرورت اسراف ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیور، ۳۰/۸/۶۱ھ۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیور، ۳۰/۸/۶۱ھ۔

صحیح عبدالمطیف، ۴ شعبان ۶۱ھ۔

(۱) (فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۲۴۵، ادارہ اسلامیات، لاہور)

(۲) "ثم يفيض الماء على كل بدنه ثلاثاً مستوعباً من الماء المعهود في الشرع للوضوء والغسل، وهو ثمانية أرتال، وقيل المقصود عدم الإسراف". (الدر المختار). "الأصوب حذف" قيل "لما في الحلية أنه نقل غير واحد إجماع المسلمين على أن ما يحزى في الوضوء والغسل غير مقدر بمقدار وما في ظاهر الرواية من أن أدنى ما يكفي في الغسل صاع وفي الوضوء مده، للحديث المتفق عليه "كان صلى الله تعالى عليه وسلم يتوضأ بمد و يغتسل بالصاع إلى خمسة أمداد" ليس بتقدير لازم، بل هو بيان أدنى القدر المسنون اهـ". (رد المحتار ۱۰/۱۵۸، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العائمکیریۃ: ۱/۱۶، مما يتصل بذلك مسائل، رشیدیہ)

وضو کے بعد آسمان کی طرف نگاہ اٹھا کر دعاء مانگنا

سوال [۱۷۸۸]: دعاء مانگتے وقت آسمان کی طرف نگاہ اٹھانا کیسا ہے؟ وضو کے بعد نگاہ اٹھا کر دعاء مانگیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دعاء کے وقت آسمان کی طرف نگاہ نہ اٹھائے (۱)، البتہ وضو کے بعد شہادت وغیرہ پڑھتے وقت آسمان کی طرف نگاہ اٹھائے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
وضو علی الوضو کو نوٹ علی نور کب کہا جائے گا؟

سوال [۱۷۸۹]: با وضو اذان دی پھر وضو کرنے سے وضو پر وضو کرنے کی فضیلت حاصل ہوگی یا نہیں؟ کیونکہ دو رکعت نماز پڑھنے کے بعد وضو کرنے سے فضیلت حاصل ہوتی ہے، اسی طرح بغیر نماز پڑھے

- ”مکروہہ لطم الوجه بالماء و الإسراف، و منه الزیادة علی الثلاث لیه“۔ (الدر المختار)۔
وقال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: ”(قوله: والإسراف) بأن يستعمل منه فوق الحاجة الشرعية لما أخرج ابن ماجة وغيره عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه أن رسول الله مرّ بسعد و هو يتوضأ فقال: ”ما هذا السرف؟“ فقال: أفي الوضوء إسراف؟ فقال: ”نعم! وإن كنت على نهر جار“، حلیة“۔ (رد المحتار: ۱/۱۳۱، مکروہات الوضوء، سعید)

(۱) ”و یکرہ ان یرفع بصرہ إلی السماء لما فیہ من ترک الأدب“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۳۱۶، فصل فی صفة الأذکار، قدیمی)

”عن عقبۃ بن عامر الجہنی -رضی اللہ تعالیٰ عنہ- عن السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نحوه قال عند قوله: ”فأحسن الوضوء، ثم رفع نظره إلی السماء“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب ما یقول الرجل إذا توضأ، ۱/۲۶، امدادیہ)

(و کذا فی الحصن الحصین، ص: ۱۵۹ میر محمد کتب خانہ کراتشی)

(۲) ”وزاد فی المنیۃ ایضاً: وأن یقول بعد فراغه: سبحانک اللہم وبحمدک أشهد أن لا إله إلا أنت استغفرک وأتوب إلیک، وأشهد أن محمداً عبدک ورسولک ناظراً إلی السماء“۔ (رد المحتار، مطلب فی بیان ارتقاء الحدیث الضعیف إلی مرتبة الحسن: ۱/۱۲۸، سعید)

اذان کے بعد دوبارہ وضو کرنے سے فضیلت و ثواب حاصل ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پہلی مرتبہ وضو کرنے کے بعد دوبارہ وضو کرنے سے نور علی نور کا ثواب تو حاصل ہوتا ہے بشرطیکہ ایک وضو سے ایسی عبادت ادا کر لی جائے جس کے لئے وضو شرط ہے اور بغیر وضو ادا نہیں ہوتی ہے جیسے نماز پڑھنا، سجدہ تلاوت کرنا، قرآن شریف ہاتھ میں لے کر پڑھنا۔ اگر ایک وضو سے ایسی عبادت ادا نہیں کی گئی خواہ بالکل کوئی عبادت بھی ادا نہ کی گئی ہو اور دوبارہ وضو کر لیا جائے یا ایسی عبادت ادا کی گئی ہو جس کے لئے وضو شرط نہیں ہے، بلکہ محض بہتر ہے، بلا وضو بھی ادا ہو سکتی ہے جیسے اذان یا حفظ سے قرآن پاک کی تلاوت یا تسبیح و ذکر، تو دوبارہ وضو کرنا نور علی نور کے درجہ میں نہیں آئے گا بلکہ فضول و اسراف ہونے کی وجہ سے ممنوع و مکروہ قرار دیا جائے گا

”ووضوء عبدة غیر مقصودة لذاتہا، فإذانہ يؤذبه عملاً مما هو مقصودة من شرعیتہ كالصلاة وسجدة تلاوة ومس المصحف، ينبغي أن لا يشرع تكراره قرينة لكونه غير مقصود لذاته، فيكون إسرافاً محضاً“۔ رد المحتار: ۱/ ۸۱ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۴/۹۰ھ۔

وضو کا پچا ہوا پانی

سوال [۱۷۹۰]: وضو کرنے کے لئے ایک لوٹا پانی جو درمیان وضو کے ختم ہو گیا، پھر دوبارہ پانی لیکر وضو تمام کیا تو اس بچے ہوئے پانی کو کھڑا ہو کر پینا بھی مستحب ہوگا یا نہیں؟ صرف وہی پانی پینا مستحب ہے جو ابتدائے وضو کے لئے لیا گیا ہو اور اسی میں سے بچ رہا ہو؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وضو کا پچا ہوا پانی وہ ہے جو وضو کے تمام ہونے کے بعد بچے، لہذا پہلی مرتبہ ملے ہوئے پانی سے پینا (جب کہ وضو نا تمام رہے اور دوسری مرتبہ پانی لینے کی نیت آئے) مستحب نہیں اور وضو کا پچا ہوا پانی پینا مطلقاً

(۱) (رد المحتار: ۱/ ۱۱۹، مطلب: الوضوء علی الوضوء، سعید)

(و کذا فی الحلی الکبیر، ص: ۲۶، فی سنن الوضوء، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۸۳، أوصاف الوضوء، قدیمی)

مستحب ہے خواہ کھڑا ہو کر پئے یا بیٹھ کر، قال اس عاندین رحمہ اللہ تعالیٰ: ”وَأَنْ يَشْرَبَ بَعْدَهُ مِنْ فَصْلِ وَضُوءِهِ - كَمَا رَمَزَهُ - مُسْتَقْبِلُ انْقِلَابِهِ قَائِمًا أَوْ قَاعِدًا، أَعَادَ أَنَّهُ مُحِيرٌ فِي هَذَيْنِ الْمَوْضِعَيْنِ، وَأَنَّهُ لَا كِرَاهَةَ فِيهِمَا فِي اشْتِرَاقِ قَائِمًا بِخِلَافِ غَيْرِهِمَا، وَأَنَّ الْمُدْبُوبَ هَا هُوَ اشْتَرَبَ مِنْ فَصْلِ الْوُضُوءِ لَا بِقَيْدِ كَوْنِهِ قَائِمًا أَوْ قَاعِدًا.“ رد المحتار: ۱/۱۳۳ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: عبد اللطیف، صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مظاہر علوم۔

وضو کے پانی کو کپڑوں سے پونچھنا

سوال [۱۷۹۱]: وضو کے بعد پانی کا خشک نہ کرنا، بلکہ اسی طرح مسجد میں داخل ہونا، وضو کے پانی کا داڑھی

اور ہاتھ وغیرہ سے پٹے رہنا، یہاں تک کہ دوران نماز چند رکعات میں اعضاء سے وضو کا پانی ٹپکتا رہتا ہے، یہ کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وضو کے بعد اعضاء کو پونچھنا بھی حدیث شریف سے ثابت ہے، نہ پونچھنا بھی ثابت ہے (۲)، البتہ

اس کا خیال چاہئے کہ قطرات سے دوسروں کو اذیت نہ ہو اگرچہ قطرات نجس نہیں، کیونکہ ہر ایک کی طبیعت یکساں نہیں ہوتی، جس چیز کو قطرات لگیں گے وہ چیز بھی نجس نہیں ہوگی (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۸۸ھ۔

الجواب صحیح بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۸۸ھ۔

(۱) (رد المحتار: ۱/۱۲۹، آداب الوضوء، سعید)

(و کذا فی التاتارخانیۃ: ۱/۱۱۲، آداب الوضوء، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی الحدیث الکبیر، ص ۳۶۰، مطلب، نہی عن الشرب قائماً، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) ”(قوله) والتمسح بمسح (بمعدیل) ذکره صاحب المیة فی العسل، وقال فی الحلیة ولم أر من ذکره غیره، وإنما وقع الخلاف فی الکراهة، ففی الحانیة لا بأس به للمتوضیء والمعتسل، روى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أنه كان يفعله، ومنهم من كرهه ذلك، ومنهم من كرهه للمتوضیء دون المعتسل، والصحيح ما قلنا، إلا أنه ينبغي أن لا يبالغ ولا يستقصي فيبقى أثر الوضوء على أعضائه اهـ.“ (رد المحتار: ۱/۱۳۱، مطلب فی التمسح بمعدیل، سعید)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان: ۱/۱۵، فصل فی الماء المستعمل، رشیدیہ)

(۳) ”(وهو طاهر) ولو من جب، وهو الطاهر (ليس بظهور)“ (الدر المحتار، قیل مطلب مسئلة الشر

وضو کے بعد منہ پونچھنا

سوال [۱۷۹۲]: وضو کرنے کے بعد کسی رومال سے یا کپڑے سے منہ، ہاتھ، پیر کا پونچھنا افضل ہے

یا نہ پونچھنا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پونچھنے کے لئے کپڑا پیش کیا گیا آپ نے انکار

فرمادیا، اور خود پونچھنا بھی ثابت ہے، اس لئے دونوں باتوں کا اختیار ہے، موسم و مزاج کے اعتبار سے دونوں باتیں درست ہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

لوٹے میں ہاتھ ڈال کر اس سے وضو کرنا

سوال [۱۷۹۳]: لوٹے میں ہاتھ ڈال کر وضو کرنا کیسا ہے جب کہ اس میں مستعمل پانی گرتا ہے،

ایسے لوٹے جو نیچے اوپر سے برابر ہوتے ہیں جو آج کل مسجدوں میں پائے جاتے ہیں؟ وضاحت فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہاتھ ڈال کر وضو کرنا خلاف احتیاط ہے (۲)۔ فقط۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: ”وضو کے پانی کو کپڑوں سے پونچھنا“)

(۲) ”وسنن الطہارۃ غسل الیدین قبل إدخالهما الإناء إذا استيقظ المتوضی من نومہ وفي العناية: (إذا استيقظ المتوضی) نقل عن شمس الأئمة الكردری أنه شرط حتى إذا لم يستيقظ لایسن غسلهما، وقیل: هو شرط اتفاقاً. خص المصنف غسلهما بالمستيقظ تبرکاً بلفظ الحديث، والسنة تشمل المستيقظ وغيره، وعليه الأكثرون؛ لأن ما لم يتم الواجب إلا به فهو واجب، لكن تركنا الوجوب إلى السنة في الغسل؛ لأنه صلى الله عليه وسلم علل بتوهم النجاسة، وتوهمها لا يوجب التنجس الموجب للغسل، فكان دليلاً على التورع والاحتياط.“ (فتح القدير مع العناية: ۲۱/۱، كتاب الطهارات، مصطفى البابي الحلبي، مصر)

(وكذا في البحر الرائق: ۳۸/۱، سنن الوضوء، وشيديه)

(وكذا في الطحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۶۶، فصل في سنن الوضوء، قديمي)

الفصل الرابع فی مکروهات الوضوء (مکروهات وضو کا بیان)

وضو کرتے ہوئے سلام کا جواب

سوال [۱۷۹۴]: وضو کرتے ہوئے سلام کا جواب دینا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وضوء کی دعاؤں میں مشغول ہو تو بہتر یہ ہے کہ نہ سلام کرے نہ جواب دے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

وضو کرتے وقت سلام یا بات کرنا

سوال [۱۷۹۵]: اس بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے کہ وضو کرتے وقت سلام یا بات چیت کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وضو کرتے وقت نہ دنیا کی باتیں کریں، نہ سلام کریں بلکہ وضو کی دعا پڑھا کریں (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

☆ ☆ ☆ ☆ ☆

(۱) "التکلم بکلام الناس، والکراهة تریهية؛ لأنه يشغله عن الأدعية" (الفقه الإسلامی وأدلته: ۱/۴۱،

المطلب السادس، مکروهات الوضوء، رشیدیہ)

(و کذا فی الدرالمختار: ۱/۱۲۶، آداب الوضوء، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریة. ۸/۱، الفصل الثالث فی المستحبات، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق: ۵۸/۱، الطهارة، رشیدیہ)

(۲) (راجع الحاشیة المتقدمة)

الفصل الخامس فی نواقض الوضوء

(نواقض وضو کا بیان)

وضو کرتے ہوئے حدث ہو جائے

سوال [۱۷۹۶]: اگر اثنائے وضو میں حدث لاحق ہو تو ما توصاً کا اعادہ ضروری ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ضروری ہے: ”حدث قد تحقق، فبطل ما غسل قبله“ (۱)۔ فقط والله سبحانه تعالیٰ اعلم۔

درمیان وضو ناقض وضو کا تحقق ہونے سے وضو کا حکم

سوال [۱۷۹۷]: ایک شخص وضو کے دوران مثلاً چہرہ اور ہاتھ دھو چکا تھا، اس کے بعد خروج ریح، یا

خروج دم پیش آ گیا، ایسی صورت میں وہ شخص از سر نو وضو کرے یا بغیر اعادہ کے وضو مکمل کرے؟ ایک فریق کہتے ہیں کہ وضو مکمل نہیں ہوگا تو ٹوٹنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، لہذا بغیر اعادہ کے وضو مکمل کر کے نماز پڑھ لے، نماز

(۱) ”سئل عن أحد حدث أثناء وضوء هل يكفيه إتمامه لذلك الوضوء أو يلزمه الاستيناف؟ فالجواب أنه يلزمه الاستيناف كما أفتى به شيخ الإسلام علي أفندي، والله أعلم“ (الفتاوى الكاملية، ص: ۱۰، الطهارة، مكتبه حقانيہ)

”لو غرب يديه فقل أن بمسح أحدث، لا يجوز المسح بتلك الضربة، كما لو أحدث في الوضوء بعد غسل بعض أعضاء، وبه قال السيد أبو شجاع“ (الفتاوى العالمكبرية: ۱/ ۲۶، الفصل الأول، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ دار العلوم دیوبند: ۱/ ۱۳۰، امدادیہ ملتان)

(و کذا فی غنیۃ المستملی (الحلبی الکبیر)، ص: ۱۵، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی الأشباه والظائر: ۶/ ۲، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی مراقی الفلاح، ص: ۱۲۱، کتاب الطهارة، قدیمی)

درست ہو جائے گی۔ دوسرا فریق کہتا ہے کہ جب نواقض وضو کامل وضو کو توڑ سکتا ہے تو دو تین رکن کو بطریق اولیٰ توڑ سکتا ہے، نیز اگر عمل مکمل ہونے کے بعد ہی باطل و فاسد ہونے کا حکم صادر کیا جائے تو پھر درمیان صلوٰۃ وضو میں کوئی فساد کی صورت پیش آئے تو فاسد و باطل نہ ہونا چاہئے۔ نیز تیمم میں صرف چہرہ کا تیمم کیا ہے اور نواقض تیمم میں سے کوئی چیز پیش آگئی اس کا حکم کیا ہوگا؟

ہر دو فریق قیاس سے کام لے رہے ہیں جواب باحوالہ عنایت فرمائیں تو احسن ہوگا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

وضو مکمل کرنے سے پہلے اگر نواقض وضو پیش آجائے تو جن اجزائے وضو کو پہلے ادا کر چکا ہے ان کا بھی نقض ہو گیا، از سر نو وضو کرنا ضروری ہے۔ یہ مسئلہ صریحاً جزئیہ طحاوی علی مراقی الفلاح، شامی، الاشباہ والنظائر وغیرہ میں موجود ہے (۱)۔ قیاس کرنے کی ضرورت ہی نہیں، تتبع کی ضرورت ہے، ماشاء اللہ کتا میں آپ کے پاس موجود ہیں، تلاش کر لیں۔ یہی حکم تیمم کا ہے، تیمم کی الشرط السدس کے ذیل میں مراقی الفلاح میں جزئیہ دیکھیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امامہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱/۵/۱۴۰۶ھ۔

کھجلی کے دانوں کے پانی کا حکم

سوال [۱۷۹۸]: کھجلی کے دانوں سے بعض اوقات مسلسل پانی بہتا ہے وہ نجس ہے یا پاک؟ اور جس کپڑے پر وہ لگے وہ ناپاک قرار پائے گا یا نہ؟ اور اس پانی کے نکلنے سے جو پتلا پتلا نکلتا ہے، نقض وضو ہے یا نہ؟

(۱) (راجع، ص: ۶۰، رقم الحاشیہ: ۱)

(۲) "حتى لو أحدث بعد الضرب أو إصابة التراب فمسحه على ما احتاره شمس الأنمة، لا يجوز

لجعله الضرب ركناً، كما لو أحدث بعد غسل عضو (على ما احتاره شمس الأنمة الحلواني) وهو قول

السيد أبي شجاع، وصححه صاحب الحلاصة" (حاشية الطحاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۱۲۱،

کتاب الطهارة، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر وہ پانی اپنی جگہ سے بہہ جائے تو ناقض وضو بھی ہے (۱) اور جس کپڑے پر لگ جائے وہ بھی نجس ہو جائے گا (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

خروج ریح ناقض وضو کیوں ہے؟

سوال [۱۷۹۹]: مسئلہ یہ ہے کہ اگر وضو بوجہ ہوا خارج ہونے کے ٹوٹ جائے تو استنجا کے سوا وضو کرے، اس کی کیا وجہ ہے، جہاں سے گندی ہوا خارج ہو اس کو تو دھویا نہ جائے اس کے علاوہ اور وضو کر لیا جائے؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اس کی وجہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بیان نہیں فرمائی، صرف وضو کا حکم دیا ہے (۳)، کس کی

(۱) "بخلاف نحو الدم والقيح، ولذا أطلقوا في الخارج من غير السيلين كالدم والقيح والصدید انه ينقض الوضوء، ولم يشترطوا سوى التجاور إلى موضع يلحقه حكم التطهير". (رد المحتار: ۱/۱۴۸، کتاب الطہارۃ، مطلب فی ندب مراعاة الخلاف اذا لم يرتكب مکروه مذهبہ، سعید)

"والمعانی الناقضة للوضوء کل ما خرج من السيلين والدم والقيح والصدید إذا خرج من بدن فتجاوز إلى موضع يلحقه حكم التطهير". (القدوری، ص: ۶، نواقض الوضوء، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۵۹، مکتبہ رشیدیہ)

(و کذا فی غیۃ المستملی (الحلبی الکبیر)، ص: ۱۲۷، نواقض الوضوء، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) "کل ما يخرج من بدن الإنسان ما يوجب خروجه الوضوء أو الغسل، فهو مغلظ فإذا أصاب

الثوب أكثر من قدر الدرهم، يمنع جواز الصلوة، كذا في المحيط". (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۴۶،

کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة وأحكامها، رشیدیہ)

(۳) "عن علی بن طلق -رضی اللہ تعالیٰ عنہ- قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "إذا لمسا أحدکم،

فلیتوضأ" الحديث. (مشکوۃ المصابیح، ص: ۴۰، باب ما یوجب الوضوء، الفصل الثانی، قدیمی)

(ومسنن أبی داؤد: ۱/۲۷، باب فیمن يحدث فی الصلوة، سعید)

جرات ہے جو اس کی وجہ دریافت کرے، یہ امر تعبدی ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور۔

الجواب صحیح: عبدالمطیف، مفتی مدرسہ ہذا، سعید احمد غفرلہ، یکم/ذیقعدہ/۱۴۵۷ھ۔

رتح کا اخراج بہ ہیئت سجدہ

سوال [۱۸۰۰]: ایک شخص کو ریح کا مرض ہے، اکثر سجدہ میں اس کا زور ہوتا ہے، بعض اوقات کھڑے، بیٹھے یا دوسری حالت میں ریح نہیں خارج ہوتی جس سے سخت تکلیف ہوتی ہے، خصوصاً نماز میں بے چینی کہ جب سجدہ میں جاتا ہے زور ہوتا ہے۔ کیا ایسا شخص اس حالت میں خارج نماز سجدہ کی ہیئت بنا کر ریح خارج کر سکتا ہے اور اگر قریب میں دوسری جگہ نہ ہو کہ وہاں جا کر ایسا کرے تو مسجد میں کر سکتا ہے؟ اگر نہیں تو پھر کیا شکل اختیار کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس ہیئت سے ریح کا اخراج ہو کر اس کو سہولت حاصل ہو سکتی ہو شرعاً اجازت ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۵/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۵/۹۲ھ۔

کس کس سہارے سونے سے وضو ٹوٹتا ہے؟

سوال [۱۸۰۱]: ۱۔ دو زانو بیٹھا ہوا ہے اور کہنیوں کا سہارا زانو پر دے کر۔ ۲۔ ہے وضو کا کیا حکم ہے؟

(۱) "لأن غسل غیر موضع الإصابة أمر تعبدی، فيقتصر علی مورد الشرع". (الهدایة، ۱/۲۳، نواقص الوضوء، شریکة علمية)

(۲) البتہ مسجد میں ایسا کرنا کراہت سے خالی نہیں، البتہ شدید مجبوری میں معذور سمجھا جائے گا " (ولا البول) و کذا لا یخرج فیہ (فی المسجد) الريح من الدبر كما فی الأشباه، واختلف فیہ السلف، فقيل: لا بأس، وقيل: یخرج إذا احتاج إلیہ، و هو الأصح، حموی عن شرح الجامع الصغير للتمرناشی. (رد المحتار ۱/۶۵۶، مطلب فی أحكام المسجد، سعید)

۲ دوزانو بیٹھ کر دونوں پیر ایک طرف نکال دیئے ہیں ایک ہاتھ زمین پر رکھ کر سہارے کر سگیا ہے، کیا حکم ہے وضو کا؟

- ۳ چہر زانو بیٹھ کر دونوں کہنیوں کو زانو پر رکھ کر ان کے سہارے سے سو رہا ہے، وضو ہایا نہیں؟
- ۴ چہر زانو بیٹھ کر دونوں ہاتھوں کو زمین پر رکھ کر ان سے سہارے کر سگیا ہے، وضو کا کیا حکم ہے؟
- ۵ دونوں گھٹنے کھڑے کر کے دونوں بازو سے گھٹنوں کو حلقہ میں لیکر سگیا ہے وضو ٹایا نہیں؟
- ۶ سہارے سے کیا مراد ہے بدن، عضو، ہاتھوں یا کہنیوں کا سہارا یا کسی دوسری چیز کا سہارا؟
- ۷ کس سہارے سے وضو ٹوٹے گا کس سہارے سے نہیں ٹوٹے گا؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”ویفقه حکماً یوم یریں مسکة“ ای قوة الماسكة بحيث ترون مقعدته من الارض، وهو سوم عنی ”حد حسیہ او ورکیہ او قفاه او وحیہ، ولا یرون مسکة، لا یتقص ورن تعمده فی صیوة او غیرہ عنی ”محتار، کالوہ قاعداء، ولو مستنداً بلی مالو اریل لسقط عنی ”مذهب، وساجداً او محتبياً ورأسه علی رکبتیه او شبه المنكب الخ“۔ در مختار: ۱/۹۵ (۱)۔

۱..... یہ صورت ناقض وضو نہیں۔

۲..... یہ صورت بھی ناقض وضو نہیں۔

۳..... اس سے وضو نہیں ٹوٹا۔

۴ اس سے بھی وضو نہیں ٹوٹا۔

۵..... اس سے بھی وضو نہیں ٹوٹا۔

۶..... سہارا کس عبارت میں ہے جس کا مطلب دریافت کرنا ہے وہ عبارت لکھئے۔

(۱) (الدر المختار: ۱/۱۴۱، مطلب فی نواقض الوضوء، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۱/۵۲، نواقض الوضوء، دار الکتب العلمیة، بیروت)

(و کذا مجمع الأنهر: ۱/۳۵، نواقض الوضوء، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

۷۔ پانچ صورتوں کا حکم تو معلوم ہو گیا ان کے علاوہ جو کچھ دریافت کرنا ہو اس کی صورت تحریر کریں۔

فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

ناک کی ریزش سے وضو

سوال [۱۸۰۲]: ناک کی ریزش میں کوئی چیز منجمد آتی ہے جو پیپ کا سارنگ رکھتی ہے تو کیا اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں؟ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ریزش میں انجمد ہو گیا اور سڑ گئی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر محض ریزش منجمد ہوئی تو وہ ناقض وضو نہیں (۱) اگر پیپ ہے تو وہ ناقض وضو ہے، کسی طبیب حاذق سے تحقیق کر لی جائے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، یوپی۔

الجواب صحیح، سعید احمد مفتی مظاہر علوم، صحیح عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم، ۶۳/۲/۲۶ھ۔

کان سے نکلا ہوا گندہ پانی ناقض وضو ہے

سوال [۱۸۰۳]: زید کو تقریباً دس سال کے عرصہ سے اب تک۔ جب کہ عمر بیس سال کی ہو چکی ہے۔ کان سے گندہ پانی نکلتا ہے اور کبھی کبھی سال میں در بھی ایک دو روز کے لئے ہو جاتا ہے لیکن پانی ہمیشہ نکلتا رہتا ہے تو اس سے اس کا وضو ٹوٹتا ہے یا نہیں؟ اسے معذور قرار دیا جائے گا یا نہیں؟ کیونکہ وہ پنج وقتہ امامت بھی کرتا ہے تو اس کی امامت درست ہے یا نہیں؟ تراویح پڑھا سکتا ہے یا نہیں؟ وضو کرتے وقت کان کو اچھی طرح سے صاف کر لیتا ہے، گھنٹہ دو گھنٹہ کے بعد روئی اگر کان میں نہیں رکھتا ہے تو کان سے گندہ پانی نکل آتا ہے۔ اس کا کیا حکم ہے؟

(۱) "الرجل إذا استنثر فخرج من أنفه علق قدر العدسة، لا يقض الوضوء، كذا في الحلاصة"۔ (الفتاویٰ

العالمگیریہ: ۱/۱۱، نواقض الوضوء، رشیدیہ)

(و كذا في التاتارخانية: ۱/۱۲۷، نواقض الوضوء، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) "نعم إذا علم أنه صديد أو قيح من طريق غلة الظن یاخبار الأطباء أو علامة تغلب على ظن المستلى

يحب"۔ (حاشیہ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۸۸، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو گندہ پانی کان سے نکلتا ہے اور درود بھی کان میں کبھی کبھی ہوتا ہے وہ ناقض وضو ہے، اگر وہ شرعاً معذور ہے تو اس کی امامت درست نہیں، اگر غیر معذور ہے یعنی اس کو اتنا وقت ملتا ہے کہ با وضو نماز شروع کرے اور بغیر پانی نکلے نماز ادا کرے تو نماز امام اور مقتدیوں کی سب کی درست ہوگی۔ کبیری (۱)، شامی (۲) اور عالمگیری (۳) میں تفصیل مذکور ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۳/۹۳ھ۔

کیا شراب ناقض وضو ہے؟

سوال [۱۸۰۲]: ۱۔ ایک شخص کا وضو ہے، وضو کی حالت میں اس نے شراب پی لی تو کیا شراب پینے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں؟
۲۔ اگر ایک شخص نے اتنی شراب پی کہ نشہ نہ ہوا اور وہ بے ہوش نہ ہوا تو کیا وہ ایسی حالت میں نماز پڑھ سکتا ہے؟

خواجہ عامر حسین عفی عنہ، محلہ شاہ ولایت سہارنپور۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ محض شراب پینے سے وضو نہیں ٹوٹتا جب تک نشہ نہ ہو (۴)، البتہ منہ ناپاک ہو جاتا ہے کہ شراب

(۱) "کل ما یخرج من غلۃ من ائی موضع کان کالاذن والندی والسرۃ ومحوها، فانه ناقض علی الأصح، لأنه صدید" (الحلی الکبیر، ص ۱۳۳، فصل فی نواقض الوضوء، سہیل اکیڈمی، لاہور)
(۲) "لا یقض لو حرج من أذنه ومحوها کعبہ و ثدیہ قیح ونحوہ کصدید و ماء سرۃ و عین لا یوجع، وإن خرج به، ای بوجع نقص، لأنه دلیل الحرج الخ" (الدرالمختار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی بدب مراعاة الخلاف اھ: ۱/۱۴۷، سعید)

(۳) "الدم والقیح والصدید وماء الحرج والبقطۃ والعسرۃ والندی والعین والأذن لعلۃ سواء علی الأصح، کذا فی الزاہدی ولو صب دہاً فی أذنه، فمکت فی دماغه، ثم سال من أذنه ومن أنفه، لا یقض الوضوء" (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۰، کتاب الطہارۃ، نواقض الوضوء، رشیدیہ)

(۴) "و یقضہ إعماء الخ) (و سکر) ہو حالۃ تعرض للإنسان من امتلاء دماغه من الأبخرة المتصاعدة۔

نجس ہے اور اس کا پینا حرام ہے (۱)۔

۲..... اگر ایسی حالت میں نماز پڑھے گا تو نماز ہو جائے گی۔

تنبیہ: حدیث شریف میں وارد ہے کہ جو شخص شراب پئے اس کی چالیس روز کی نماز قبول نہیں ہوگی، پھر اگر توبہ کر لے تو اس کی توبہ قبول ہو جائے گی، پھر شراب پئے تو پھر چالیس روز کی نماز قبول نہیں ہوگی حتیٰ کہ اگر چوتھی مرتبہ پئے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو اہل دوزخ کی پیپ پلائیں گے (۲)۔

نیز شراب پینے والے پر حدیث شریف میں لعنت آئی ہے (۳) اور بھی مختلف وعیدیں آئی ہیں۔ اس

= من الخمر ونحوه، فيتعطل معه العقل المميز بين الأمور الحسة والقيحة الخ. (رد المحتار ۱/۱۴۴، نوافض الوضوء، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۲، نوافض الوضوء، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۷۶، نوافض الوضوء، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلی الکبیر، ص ۱۴۰، نوافض الوضوء، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۱) قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ الْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ﴾ الآية (المائدہ: ۹۰، پ: ۷)

(۲) "عن عبد الله بن عمر -رضي الله تعالى عنهما- قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "من شرب الخمر، لم يقبل الله له صلاة أربعين صباحاً، فإن تاب تاب الله عليه، فإن عاد لم يقبل الله له صلاة أربعين صباحاً، فإن تاب تاب الله عليه، فإن عاد في الرابعة لم يقبل الله له صلاة أربعين صباحاً، فإن تاب لم يتب الله عليه وسقاه من نهر الخبال" رواه الترمذی ورواه السانی وابن ماجه والدارمی عن عبد الله بن عمر. (مشکوٰۃ المصابیح. ۲/۳۱۷، کتاب الحدود، باب بیان الخمر ووعید شاربها، قدیمی)

"عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "كل مسكر خمر، وكل مسكر حرام، ومن شرب الخمر في الدنيا فمات وهو يذمها، لم يتب، لم يشربها في الآخرة" رواه مسلم. "عن جابر رضي الله تعالى عنه أن رجلاً قدم من اليمن فسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن شراب يشربونه بأرضهم من الذرة، يقال له المزور، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "أو مسكر هو؟" قال. نعم قال "كل مسكر حرام، إن على الله عهداً لمن يشرب المسكر أن ينسقيه من طينة الخبال". قالوا يا رسول الله! وما طينة الخبال؟ قال "عرق أهل النار أو عصارة أهل النار" رواه مسلم. (مشکوٰۃ المصابیح. ۲/۳۱۷، باب بیان الخمر ووعید شاربها، قدیمی)

(۳) "عن عبد الله بن عبد الله بن عمر، عن أبيه، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "لعن الله الخمر، ولعن شاربها وساقياها، وعاصرها ومعصرها، وبائعها ومبتاعها، وحاملها والمحمولة إليه وأكل ثمنها". =

لئے شراب سے حد درجہ دور رہنا لازم ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مظاہر علوم سہارنپور، ۳۰/ جمادی الاولیٰ/ ۱۴۱۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

گالی دینا ناقض وضو نہیں

سوال [۱۸۰۵]: وضو کرنے کے بعد اگر کوئی شخص گالیاں وغیرہ دیدیے تو پھر اس کے لئے وضو کرنا

ضروری ہے یا نہیں؟ یعنی اس کا سابقہ وضو ٹوٹ جائے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

گالیاں دینے کا گناہ ہوگا مگر یہ ناقض وضو نہیں، البتہ وضو کر لینا مستحب ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/ ۸/ ۱۴۱۹ھ۔

تاش ناقض وضو نہیں

سوال [۱۸۰۶]: ایک شخص خوب تاش کھیتا ہے، اذان ہونے پر نماز میں شریک ہو جاتا ہے، وضو

نہیں کرتا، کہتا ہے کہ میرا وضو قائم ہے۔ کیا تاش کھیتے رہنے سے وضو رہ جاتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تاش کھلینا منع ہے مگر یہ ناقض وضو نہیں جیسے کہ اور بہت سے گناہ ہیں، گناہ ہونے کی وجہ سے اس کا

ترک کرنا ضروری ہے اگرچہ نماز ادا ہو جائے گی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/ ۱/ ۱۴۱۹ھ۔

= (مسند الإمام أحمد بن حنبل ۲/ ۲۲۹، مسند عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما، دار احیاء التراث العربی)

(۱) "والقسم الثالث وصوء مندوب بعد کلام عیة و کذب و نمیمة و بعد کل خطیئة وإنشاد

شعر الخ". (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۸۳، الوصوء علی ثلاثة أقسام، قدیمی)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریة: ۹/ ۱، مستحبات الوضوء، رشیدیہ)

(۲) لیکن وضو کرنا مستحب ہے: (کما تقدم تخريجه في الحاشية المتقدمة)

محض سوزش ناقض وضو ہے یا نہیں؟

سوال [۱۸۰۷]: احمد نامی ایک شخص کے تمام اعضاء کمزور ہیں اور مرض احتلام و جریان کا عرصہ سے شکار ہے، اکثر خیالات فاسدہ آتے رہتے ہیں اور کسی بھی چیز کے دیکھنے پر شہوانی خیالات ابھر جاتے ہیں، جس کی وجہ سے عضو مخصوص میں تبدیلی پیدا ہو جاتی ہے، بغیر پیشاب کے حاجت معلوم ہوتی ہے یا عضو میں سوزش ہوتی ہے۔ کیا اس سے وضو ٹوٹ جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

محض سوزش یا پیشاب کی حاجت محسوس ہونے سے وضو ساقط نہیں ہوگا جب تک کسی چیز کا خروج نہ ہو (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

انجکشن سے خون لینا کیا ناقض وضو ہے؟

سوال [۱۸۰۸]: ناچیز نماز عصر کے بعد با وضو تھا، اسی دوران ہسپتال میں ایک جاں بلب بیمار کو خون کی ضرورت پڑی، ناچیز نے اسے اپنا خون دیا، ہسپتال سے سیدھا واپس آ کر نماز مغرب تیار تھی، با وضو ہونے کے خیال سے نماز میں اہمیت کے بعد میں نے ایک مولوی صاحب سے ذکر کیا تو انہوں نے کہا کہ نماز نہیں ہوئی، جب کہ دوسرے مولوی صاحب فرماتے ہیں کہ خون ایک رگ سے بذریعہ سوئی اور نالی بوتل میں بھرا اور اسی مسورت میں دوسرے بیمار کی رگ کے ذریعہ اس کے جسم میں منتقل کیا گیا ہے، ایک قطرہ بھی گرا نہیں، اس لئے خون بہنے کا مسئلہ نہیں رہا، لہذا نماز ہو گئی۔

(۱) "فی الحلاصة: ولو نزل البول إلى قصة الذكر لا يقض؛ لأنه من الباطن". (التاتارخانية: ۱/۲۳،

إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۹، الفصل الخامس بواقض الوضوء، رشیدیہ)

(و کذا فی الہر الفائق: ۱/۵۱، نواقض الوضوء، مکتبہ امدادیہ ملتان)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاویٰ ۱۰/۱۶، الفصل الثالث فی الوضوء، امجد اکیڈمی، لاہور)

الجواب حامداً ومصلیاً:

خون اگرچہ زمین پر نہیں گرا، لیکن اگر نالی اور بوتل نہ ہوتی جس میں خون لیا گیا ہے بلکہ بذریعہ سوئی ایسے ہی نکالا جائے تا تو ضرور بہہ کر زمین پر گر جاتا جیسے جو تک لگا دی جائے اور وہ خون چوس لے جو اس کے پیٹ میں چل جائے، زمین پر ایک قطرہ بھی نہ گرے تو وہ فقہاء کے نزدیک ناقض وضو ہے، اسی طرح صورت مسئلہ میں بھی ناقض وضو ہے، اس نماز کا اعادہ لازم ہے۔ مراقی الفلاح، ص: ۵۲ میں ہے:

”ويفقص الوضوء بحاسة سائلة من غيرهما. أي السيلين بقوة عليه الصلوة والسلام: الوضوء من كل دم سائل“۔

عدمہ طحاوی نے لکھا ہے: ”والمراد أن تتجاوز ولو بانعصر، وما شأنه أن يتجاوز بولا الساع، كما لو مصت عنة فامتلات بحيث لو شقت لسان من الدم، كذا في حلی“ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

پنڈلی، سینہ وغیرہ سے خون نکلنا

سوال [۱۸۰۹]: اعضاء وضو کے علاوہ بدن کے دیگر اعضاء مثلاً، پنڈلی، سینہ وغیرہ سے اگر خون یا پیپ نکل کر بہہ پڑے تو وضو ٹوٹ جائے گا یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اعضاء وضو کے علاوہ سینہ پنڈلی وغیرہ سے خون یا پیپ نکل کر بہہ جائے تب بھی وضو ٹوٹ جائے گا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۳/۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۳/۹۳ھ۔

(۱) (حاشیۃ الطحاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۸۷، فصل نواقض الوضوء، قدیمی)

”و کذا یفقدہ علقۃ مصت عضواً و امتلات من الدم“۔ (الدر المختار) ”وقال: لأنها لو شقت یخرج منها دم سائل“۔ (رد المحتار: ۱/۱۳۹، نواقض الوضوء، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ ۱/۱۱، الفصل الخامس فی نواقض الوضوء، رشیدیہ)

(۲) ”بحلاف نحو الدم والقيح، ولذا أطلقوا في الخارج من غير السيلين كالدم والقيح والصدید انه یفقد الوضوء، ولم یشرطوا سوى التحاوز إلى موضع یلحقه حکم التطهیر“ (رد المحتار ۱/۱۳۸)۔

سجدہ میں کوئی ہیئتِ نوم ناقض وضو ہے؟

سوال [۱۸۱۰]: سجدہ کی حالت میں کہنی زمین پر ہو یا گھٹنے پر ہو اور نیند آ جائے تو وضو رہے گا یا نہیں؟

الحواب حامداً ومصلیاً:

کہنی زمین پر ٹیک کر اور پیٹ کو رانوں سے لگا کر سونے سے وضو باقی نہیں رہے گا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ

تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱/۹۲ھ۔

جو پانی ناپاک نکلے وہ ناقض وضو ہے

سوال [۱۸۱۱]: ہندہ کے آگے کی راہ سے رینٹ کی طرح پانی آتا ہے تو آیا وہ پانی پاک ہے یا

ناپاک، اس سے وضو ٹوٹتا ہے یا نہیں؟

= کتاب الطہارہ، مطلب فی ندب مراعاة الخلاف إذا لم یرتک مکروہ مذہبہ، سعید

"والمعانی الناقصة للوضوء کل ما خرج من السبلین والدم والقيح والصدید إذا خرج من

بدن، فتجاوز إلى موضع يلحقه حکم التطهير". (القدوری، ص: ۶، نواقض الوضوء، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۵۹/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی غنیة المستملی (الحلبی الكبير)، ص: ۱۲۷، نواقض الوضوء، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۱) "والهيئة المسنونة بأن يكون رافعاً بطه عن فخذه محافياً عضديه عن جبهه، كما فی البحر قال ط:

والهيئة المسنونة فی حق الرجل لا المرأة القرض فی مسئلة الذخيرة لارتفاع المقعدة وروال

التمکن، وإذا نقص فی التربع مع أنه أشد تمكناً، فالوجه الصحيح القرض ههنا، ثم أیده بما فی الكفاية

عن المبسوطین من أنه لو نام قاعداً ووضع إلیته علی عقبیه، وصار شبه المنكب علی وجهه، قال أبو

یوسف: علیہ الوضوء". (رد المحتار: ۱/۱۳۱، ۱۳۲، نواقض الوضوء، سعید)

"فإنه يشترط أن يكون علی الهيئة المسنونة له بأن يكون رافعاً بطه عن فخذه محافياً عضديه

عن حیهه وإن سجد علی غیر هذه الهيئة، انتقض وضوءه". (الفتاویٰ العالمگیریہ ۱/۱۲،

الفصل الخامس، ومہا النوم، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ پانی ناپاک ہے، ناقض وضو ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفرلہ۔

عورت کی فرج سے رطوبت نکلے اور وہاں کپڑا رکھ لیا جائے

سوال [۱۸۱۲]: عورت کی پیشاب گاہ سے وقتاً فوقتاً ناپاک رطوبت نکلتی رہتی ہے، بعض اوقات تنی

بھی مہلت نہیں ہتی کہ پوری نماز ادا کی جائے۔ ایسی صورت میں کپڑا اندر رکھ لیا جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کپڑا اندر رکھنے سے اگر نجاست وہیں رک گئی یا ہر نہیں نکلی تو وضو باقی ہے اور ایک وضو سے کئی نمازیں ادا

کرنا درست ہے۔ اگر اندرونی حصہ (فرج داخل) میں وضو کی حالت میں کپڑا رکھ کر بالکل غائب کر دیا تو وضو

ٹوٹ جائے گا (۲) اور کچھ اندر رہا اور کچھ باہر رہا بالکل غائب نہیں ہوا تو وضو نہیں ٹوٹے گا جب کہ رطوبت باہر

کے حصہ تک نہ پہنچی ہو (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۷/۸۹ھ۔

(۱) "وينقصه حروح كل خارج نحس منه: أي من المتوصي الحي معتاداً أولاً، من السيلين أولاً، إلى

ما يطره". (الدر المختار: ۱/۱۳۴، مطلب: نواقض الوضوء، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية: ۱/۹، الفصل الخامس في نواقض الوضوء، رشيدية)

(و كذا في فتح القدير: ۱/۳۷، فصل في نواقض الوضوء، مصطفى البابي الحلبي بمصر)

(۲) "فإن غيها أو أدخلها عند الاستنحاء، بطل الوضوء وصومه" (الدر المختار) قال الشامي

"(قوله: فإن غيها) قال في شرح المية: وكل شئ غيها ثم خرج، يقض وإن لم يكن عليه بلة، لأنه

التحق بما في البطن، ولذا يفسد الصوم، بخلاف ما إذا كان طرفه خارجاً. وفي شرح الشيخ إسماعيل عن

الينابيع: وكل شئ غيها في دبره، ثم أخرجه أو خرج بنفسه، يقض الوضوء والصوم، وكل شئ أدخل

بعضه وطرفه خارج لا يقضها، انتهى" (رد المحتار: ۱/۱۳۹، كتاب الطهارة، مطلب في تدب مراعاة

إذا لم يرتكب مكروه مذهبه، سعيد)

(۳) قال ابن السحيم: "و في البدائع: لو احتشت في المرح الداخل، و نفدت البلة إلى الجانب الآخر،

فإن كانت القطعة عالية أم محاذية لحرف المرح، كان حدثاً لوجود الحروح، وإن كانت القطنة متسفة

عنه لا يقص لعدم الحروح الخ" (البحر الرائق: ۱/۶۰، نواقض الوضوء، رشيدية)

نزلہ، زکام کے قطرات بحسن نہیں

سوال [۱۸۱۳]: نزلہ کی شکایت مجھے عموماً رہتی ہے دورانِ مرض نماز میں خصوصاً رکوع و سجدہ کے دوران، عموماً ناک سے اور کبھی آنکھوں سے بھی کپڑوں اور مسجد میں نزلہ، زکام کا پانی گرتا رہتا ہے، اس بارے میں فتویٰ دیں۔

الجواب، حامداً ومصلیاً:

ایسی حالت میں رومال یا تولیہ سامنے رکھ لیا جائے، تاکہ ناک سے جو نزلہ کے قطرات گریں وہ فرش مسجد پر نہ گریں اگرچہ نزلہ کے قطرات گرنے سے وضو یا نماز میں نقصان نہیں آتا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۸۸ھ۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۶/۸۸ھ۔

قہقہہ سے وضو ٹوٹ جاتا ہے

سوال [۱۸۱۴]: رکوع، سجدہ والی نماز میں بالغ مرد کے قہقہہ لگا کر ہنسنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، حالانکہ نماز میں ہنسی کا واقعہ عملاً شاید ظہور پذیر ہوتا ہو، میرے علم میں تو ایسا واقعہ پیش نہیں آیا ہے۔ پھر یہ کہ اس صورت میں کسی چیز کا جسم سے اخراج بھی نہیں ہوتا ہے کہ وضو ٹوٹ جائے، اس طرح یہ ایک غیر عقلی بات ہے، اس لئے لامحالہ اس کے لئے کوئی نص ہونی چاہئے جب ہی یہ امر لائق اتباع ہو سکتا ہے۔

= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، ۱/۱۰، الفصل الخامس فی نواقض الوضوء، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار: ۱/۱۳۸، نواقض الوضوء، سعید)

(۱) ”فأما الإنسان فإن ما يخرج منه على ثلاثة أقسام: قسم منه طاهر و بحروجه لا ينتقض الوضوء، وإن أصاب شيئاً لا ينحسه، وهو عشرة أشياء: وسخ الأذن و دموع العين والمخاط والبراق الخ“ (الشفی فی الفتاویٰ، ص: ۲۶، ما يخرج من الإنسان، سعید)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۱۶۳، قدیمی)

(و کذا فی البدائع: ۱/۳۶۲، مطلب: نجاسة منی، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۱۷۴، کتاب الطهارة، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس مسئلہ سے متعلق متعدد صحابہ نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے احادیث نقل کی ہیں، امام زیلعی نے نصب الراية ج. ۱، ص ۴۷ سے ص ۵۰ تک ان کو سند کے ساتھ روایت کیا ہے (۱)، مراہیل ان کے علاوہ ہیں جو ص ۵۴ تک ہیں۔ جن صحابہ کرام نے مرفوعاً احادیث نقل کی ہیں ان کے اسماء یہ ہیں۔
حضرت ابو موسیٰ اشعری، حضرت ابو ہریرہ، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت انس بن مالک، حضرت جابر بن عبداللہ، حضرت عمران بن الحصین، حضرت ابوالخلیج رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

نیز اس مسئلہ پر مستقل رسالہ ہے جس کا نام السہیہ فی نقص الوضوء بالفقہ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۱۱/۹۵ھ۔

بچہ کا پاخانہ صاف کرنا ناقض وضو نہیں

سوال [۱۸۱۵]: ایک عورت وضو کر کے نماز کے لئے کھڑی ہونے والی تھی کہ اس کے بچہ نے پاخانہ کر دیا، اس کو صاف کرنے کے بعد اس نے چاہا کہ نماز پڑھ لوں، مگر ایک مولوی جی نے کہا کہ تمہارا وضو ختم ہو گیا۔ تو کیا اسی صورت میں وضو ختم ہو گیا یا باقی رہا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بچہ کا پاخانہ صاف کرنا ناقض وضو نہیں اسی وضو سے بلا تکلف نماز درست ہے (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "ومن جملة ما رواه" روى أن أعمى ترذی فی ہنر والسی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصلی بأصحابہ، فصحک بعض من کان یصلی معہ - علیہ الصلوۃ والسلام - فأمر السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "من کان صحک مہم أن یعید الوضوء، ویعید الصلوۃ" (نصب الراية، فصل فی نواقض الوضوء: ۱/۹۵، ۹۶، مکتہ حقانیہ، پشاور)

(و کذا فی بدائع الصانع ۱/۲۵۵، فصل وأما بیان ما یقصر الوضوء الخ، دارالکتب العلمیہ، بیروت)
(و کذا فی عیة المستملی، ص ۱۴۱، فصل فی نواقض الوضوء، سہیل اکیدمی، لاہور)

(۲) (مجموعۃ رسائل اللکوی ۵۳، السہیہ فی نقص الوضوء بالفقہ، إدارة القرآن، کراچی)

(۳) گندگی کا اٹھا کر گرانا وغیرہ ناقض وضو نہیں بلکہ خروج ناقض وضو ہے۔

الفصل السادس في متفرقات الوضوء

وضو کرتے وقت اور بیت الخلا میں دخول کے وقت تعوذ کا حکم

سوال [۱۸۱۶]: تجوید مبتدی میں لکھا ہے کہ تعوذ قرآن مجید کے علاوہ کسی دوسری کتاب کے شروع کرنے سے پہلے پڑھنا مکروہ و منع ہے اور علامہ تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کسی سائل کو جواب دیتے ہوئے وضو کرتے وقت تعوذ اور بسم اللہ کو جمع کر کے پڑھنے کو افضل لکھا ہے۔ تو کیا وضو کرتے وقت بسم اللہ کے ساتھ تعوذ کو جمع کر کے پڑھنا جائز ہے؟ علامہ تھانویؒ کا جواب تجوید مبتدی کی عبارت کے خلاف پڑتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

قرآن پاک کے علاوہ کسی اور کتاب کو شروع کرتے وقت ”اعوذ“ نہ پڑھا جائے (۱) (قرآن پاک) پڑھنے کے علاوہ دوسرے بعض کام ایسے ہیں کہ ان کے شروع میں اعوذ پڑھا جاتا ہے جیسے وضو کرتے وقت (۲) اور بیت الخلا میں داخل ہونے سے پہلے: ”اللهم انی أعوذ بك من الخبث والخبائث“ الدر المختار (۳) وغیرہ۔ دونوں عبارتوں میں کوئی تعارض نہیں (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ”ولا يتعوذ التلميذ إذا قرأ على استاذه، ذخيره: أي لا يسن.“ (الدر المختار). ”وكذا إذا تكلم بغير ما هو من القرآن فلا يسن بالأولى.“ (رد المحتار، آداب الصلوة: ۱/۳۸۹، سعيد)

(۲) ”وقيل: الأفضل ”بسم الله الرحمن الرحيم“ بعد التعوذ (أي عند الاستنجاء والوضوء) وفي المجتبى: يجمع بينهما اهـ. وفي شرح الهداية للعيني: المروى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”باسم الله والحمد لله“، رواه الطبرانی في الصغير عن أبي هريرة بإسناد حسن.“ (رد المحتار: ۱/۱۰۹، سنن الوضوء، سعيد)

(و كذا في الطحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۶۷، سنن الوضوء، قديمی)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۲۱، سنن الوضوء، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(۳) ”عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل الخلاء يقول: ”اللهم اني

أعوذ بك من الخبث والخبائث“. متفق عليه.“ (مشکوٰۃ المصابيح، ص: ۴۲، باب آداب الخلاء، قديمی)

(۴) ”لكلام الذخيرة في التعوذ قبل الكلام، لافي غيره من الأفعال، فلا ينافي استنانه قبل الخلاء.“ =

وضو میں پیر کھڑے ہو کر دھونا

سوال [۱۸۱۷]: بیٹھے ہوئے وضو کر کے اور کھڑے ہو کر پیر دھونا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر بیٹھ کر پاؤں دھونے میں دقت ہو یا کھڑا ہو کر مائے مستعمل سے حفاظت ہوتی ہو تو کھڑے ہو کر پاؤں دھونے میں مضائقہ نہیں، بلکہ مائے مستعمل سے تحفظ کے لئے کھڑے ہو کر پاؤں دھونا بہتر ہے:

آداب الوضوء: "لحلوس فی مکان مرتفع تحرراً عن العسالة، المراد حفظ اشیاء عن سماء المستعمل، كما ذكره الکمال: لا یقید الحلوس فی مکان مرتفع اھ" . ص: ۴۴ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

پیر کی انگلی اور انگوٹھے سے مسواک پکڑنا

سوال [۱۸۱۸]: وضو کے وقت مسواک کرنے کے بعد مسواک کو پیر کے انگوٹھے اور اس کے بعد کی انگلی کے درمیان دبالیے کو مسنون کہتے ہیں۔ اس کی سند ہے یا نہیں، اگر ہے تو کہاں ہے؟

محمد عبدالقدوس رومی، مدرسہ قرآنیہ حسن منزل، الہ آباد۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

میں نے اس کا مسنون ہونا کہیں نہیں دیکھا جو لوگ مسنون کہتے ہیں ان سے ہی سند دریافت کی جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مظاہر علوم سہارنپور، ۵/ صفر المظفر / ۱۴۱۱ھ۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، ۷/ صفر المظفر / ۱۴۱۱ھ۔

= (رد المحتار، فصل: ۱/ ۴۸۹، سعید)

(۱) "والحلوس فی مکان مرتفع تحرراً عن الماء المستعمل. وعبارة الکمال. و حفظ ثیابه من التقاطر =

وضو کے بعد لوٹا سیدھا رکھا جائے یا اوندھا؟

سوال [۱۸۲۹]: وضو کرنے کے بعد لوٹا پلٹ کر رکھنے کا طریقہ انسب ہے یا سیدھا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

گردوغبار گرنے، یا کسی جانور کے بیٹ کرنے، یا کسی کتے وغیرہ کے منہ ذال کرنا پاک کرنے کا ندیشہ ہو تو الٹ کر رکھ دینا چاہئے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۲/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۲/۹۱ھ۔



= وہی اشمیل". (الدر المختار: ۱/۱۲۷، آداب الوضوء، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ ۱/۹، الفصل الثالث فی المستحبات، رشیدیہ)

(۱) "عن حاصر رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "اغلق بابك وادكر اسم

الله، وحمز إباءك ولو عود و تعرضه عليه، واذكر اسم الله وأو ك سقاء ك وادكر اسم الله" رسن

أبي داؤد: ۱۲۸/۲، فی إيكاء الآیة، امدادیة)

باب الغسل

الفصل الأول فی فرائض الغسل (فرائض غسل کا بیان)

غسل میں غرارہ کا حکم

سوال [۱۸۲۰]: اگر کسی شخص کو نہانے کی حاجت ہو جائے اور وہ وضو اور غسل کر کے نماز پڑھے لیکن غرارہ نہ کرے تو کیا اس کی نماز اور غسل صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

غرارہ کرنا غسل میں معتد قول پر واجب نہیں، لہذا صورت مسئلہ میں فرض غسل ادا ہو گیا اگرچہ سنت ادا نہیں ہوئی اور نماز اس غسل سے صحیح ہے "قوله: غسل الغمر والألف: أي يدون مائة فيهما، وفيها سنة فيه (أي في الغسل) على المعتمد". طحطاوی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہاؤپور، ۲۲/۱۱/۵۴ھ۔

صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مظاہر علوم، ۲۴/ذی قعدہ/۵۴ھ۔

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۱۰۲، فرائض الغسل، قدیمی)

قال العلامة الحصكفي "و فرض الغسل كذا في البحر غسل كل فمه، ويكفي

الشرب عاً، لأن المخ ليس بشرط في الأصح". (الدر المختار ۱/۱۵۱، في أبحاث الغسل، سعید)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۵۰، فرائض الغسل، سهيل اكيذمي، لاهور)

(و كذا في البحر الرائق ۱/۸۶، ۹۰، فرائض الغسل، رشيدية)

کیا غسل میں ناک میں پانی ڈالنا فرض ہے؟

سوال [۱۸۲۱]: کسی کو غسل جنابت کی ضرورت پیش آئی تو اس نے پہلے پیشاب کیا، پھر اس کے بعد نجاست پاک کی، پھر اس کے بعد اس نے دونوں ہاتھ دھوئے پھر کلی کی، پھر تمام بدن پر پانی بہایا اس کے بعد اس نے نماز صبح و ظہر و عصر و مغرب و عشاء پڑھی۔ تو کیا یہ نماز اس کی ہوگئی؟ نیز کیا غیر غسل جنابت کے ہر غسل میں کلی کرنا، ناک میں پانی دینا فرض واجب ہے یا سنت؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

ناک میں پانی دینا غسل جنابت میں فرض ہے، بغیر اس کے غسل نہیں ہوگا اور بغیر غسل کے نماز نہیں ہوگی (۱)۔ غسل جنابت کے بعد وہ اور کسی غسل میں پانی دینا فرض نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفرہ، درلعموم دیوبند، ۱۳۲۵ھ۔

غسل میں سر پر پانی ڈالنا نقصان دے تو مسح کرنا درست ہے یا نہیں؟

سوال [۱۸۲۲]: اگر کسی عورت کو غسل کرتے وقت سر پر پانی ڈالنے سے سر میں شدید درد ہو جاتا ہو تو ایسی حالت میں وہ مسح کر سکتی ہے یا نہیں، جب کہ علاج کے لئے پیسہ نہیں ہے؟
الجواب حامداً و مصلیاً:

غسل میں سر کا دھونا فرض ہے، اگر ٹھنڈا پانی نقصان دیتا ہے تو گرم پانی سر پر ڈال لیں، تمام بالوں کا دھونا ضروری نہیں بلکہ بالوں کی جڑوں کو تر کر لینا کافی ہے۔ اگر مسلم، یا طبیب نے سر پر پانی ڈالنے کو منع کیا ہو، یا بار بار کا تجربہ ہو کہ سر پر پانی ڈالنے سے نقصان ہوگا اور درد سر کا مرض پیدا ہو جاتا ہے تو ایسی حالت میں سر پر پانی ڈالنا ضروری نہیں ہے اس کی بھی گنجائش ہے کہ مسح کر لے:

(۱) "وفرض الغسل غسل کل فمہ و بکفی الشرب عا، لأن المتع ليس بشرط في الاصح،

وألفه حتى ماتحت الدرن". (الدر المختار: ۱/۱۵۱، أبحاث العسل، معید)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاوی: ۱/۱۳، الفصل الثانی فی العسل، امجد اکیدمی، لاہور)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۱۰۲، فرائض العسل، قدیمی)

”ووضوہا غسل رأسها برکتہ، وقیل تمسحہ الح“. در مختار (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، ۱۸/۱۱/۸۵ھ۔

ناخن پر سرخی جم جائے تو کیا حکم ہے

سوال [۱۸۲۳]: عورتیں ناخنوں پر زینت کے لئے غلیظ سرخی لگاتی ہیں تو بغیر اس کو الگ کئے وضو اور غسل اس پر درست ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ناخنوں پر جو سرخی عورتیں تزئین کے لئے لگاتی ہیں اور وہ ایسی جم جاتی ہے کہ وضو اور غسل کا پانی ناخنوں تک نہیں پہنچتا تو ایسی حالت میں نہ وضو صحیح ہوتا ہے نہ غسل صحیح ہوتا ہے جب تک اس سرخی کو علیحدہ نہ کیا جائے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

داڑھ میں چاندی بھرنا مانع غسل ہے یا نہیں؟

سوال [۱۸۲۴]: بعض مرتبہ داڑھ میں کیر الگ جاتا ہے تو ڈاکٹر اس کے کھوکھلا ہونے کی وجہ سے چاندی بھر دیتے ہیں تو غسل میں کوئی کمی تو نہیں واقع ہوگی؟

(۱) (الدر المختار: ۱/۱۵۳، أبحاث الغسل، سعید)

”ولو ضرها غسل رأسها تركته الح“ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الملاح، ص ۱۰۳، فرائض الغسل، قدیمی)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۵، فرائض الوضوء، رشیدیہ)

(۲) ”ويحب أي يفرص غسل كل ما يمكن من البدن بلا حرج مرة ولا يمسح ما على ظهر صباغ ولا طعام بين أسنانه أو في سنه المحووف، به يفتي وقيل: إن صلباً مع، وهو الأصح“ (الدر المختار، ۱/۱۵۲، أبحاث الغسل، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية. ۱۳۰۱، الباب الثاني في الغسل، الفصل الأول في فرائضه، رشیدیہ)

(و كذا في حاشية الطحطاوی، ص: ۱۰۲، فصل في بيان فرائض الغسل، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

کمی واقع نہیں ہوگی، غسل صحیح ہو جائے گا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱/۸۹ھ۔

ڈاڑھ میں چاندی بھرنا

سوال [۱۸۲۵]: ڈاڑھ میں کیڑا لگنے پر ڈاڑھ کھوکھلی ہوتی ہے اس میں چاندی بھر دیتے ہیں، اگر

کھوکھلی رہنے دی جائے تو ڈاکٹروں کے قول کے مطابق تکلیف ہوتی ہے۔ ڈاڑھ میں چاندی بھر دینے سے غسل میں کمی تو واقع ہوتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کمی واقع نہیں ہوتی، غسل صحیح ہو جائے گا (۲)۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

دانت پر خول اور غسل کا حکم

سوال [۱۸۲۶]: منہ میں سامنے کے دانتوں میں سے ایک کسی وجہ سے ڈاکٹر نے نکال دیا اور اس

(۱) "الأصل وحب الغسل إلا أنه سقط لحرر" (رد المحتار: ۱/۵۳، أبحاث الغسل، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۳، فرائض الغسل، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتارخانیہ: ۱/۱۵۲، باب الغسل، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی الحلی الکبیر، ص: ۴۹، باب الغسل، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص ۶۲، تمام أحكام الوضوء، قدیمی)

(۲) "ولا یسمع الطهارة ویمہ ای خیر ذباب وبرعوت لم یصل الماء تحته وحاء ولو جرہ، یہ یفتی"

(الدرالمختار) "قال اس عابدين رحمه الله تعالى" (قوله وبه یفتی) صرح به فی المیة عن الذحیرة

فی مسئلة الحاء والطین والدرن معللاً بالضرورة فالأظهر التعلیل بالضرورة (رد المحتار

۱/۵۳، أبحاث الغسل، سعید)

(و کذا فی الحلی الکبیر، ص: ۴۹، باب الغسل، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص ۶۳، فصل فی تمام أحكام الوضوء، قدیمی)

کے بدلے میں نقلی دانت لگوانے کا ارادہ ہے۔ یہ دانت دو قسم کے ہوتے ہیں ان میں ایک ایسا ہوتا ہے کہ بوقت ضرورت نکال اور لگایا جاسکتا ہے، مثال کے طور پر غسل کرتے وقت نکال کر غرارہ کر لیا جائے۔ اور دوسری قسم ایسی ہوتی ہے کہ وہ دوسرے ساتھ والے دانت پر سونے یا دوسری دھات کا خول چڑھا دیا جاتا ہے اور اسی خول کے سہارے دوسرا نقلی دانت سیٹ کر دیا جاتا ہے، اس کے ساتھ چھوٹے مصالک کا پد سنک وغیرہ کا دانت چسپاں رہتا ہے، بوقت ضرورت یہ نقلی دانت اور سونے وغیرہ کا خول جو حقیقی دانت پر چڑھا ہوتا ہے باہر نکالا نہیں جاسکتا ہے۔ ایسی حالت میں اگر غسل کیا جائے تو کیا غسل ہو جائے گا جب کہ ڈاکٹر مؤخر مذکر دانت کی قسم موانے کو بہتر بتاتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب کہ اس کو نکال نہیں جاسکتا تو اس مجبوری کی حالت میں غسل درست ہو جائے گا (۱)۔ اگر خول سونے کا نہ ہو تو بہتر ہے۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ایضاً

سوال [۱۸۲]: زید اور عابد کے درمیان اس بات پر گفتگو ہوئی کہ گوار حد تک پہنچنی ہوئی ہے، زید کا کہنا ہے: آدمی اپنے دانت پر خول چڑھائے، چاہے سونا ہو یا چاندی یا اسٹیل ہر صورت میں حرام ہے، اس کی نماز و غسل جنابت چھ بھی ادا نہیں ہوتا، اس کے پیچھے نماز پڑھنا درست نہیں ہے۔ اور عابد کا کہنا ہے کہ ٹوٹا ہو دانت، چاہے پلاسٹک پر خول چڑھا کر دانت کو جمائے، کوئی حرج نہیں ہے، سونے کا ہو یا چاندی کا یا اسٹیل کا، ہر صورت میں جائز ہے غسل اور وضو میں کوئی فرق نہ پڑے گا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر بغیر خول چڑھائے دانت کا قائم رہنا دشوار ہو تو چاندی کا چڑھا لینا درست ہے، غسل کے وقت اس کو اتارنے سے معذوری ہو تو بغیر اتارے بھی غسل درست ہو جائے گا، نماز بھی درست ہو جائے گی (۲)۔ سونے

(۱) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: ”ڈاکٹر میں چاندی بھرنا“۔)

(۲) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: ”ڈاکٹر میں چاندی بھرنا“۔)

کے خوں میں اختلاف ہے، احتیاط یہ ہے کہ اس سے پرہیز کیا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۷/۹۶ھ۔

ڈاڑھ میں مسالہ بھرا ہو غسل کا حکم

سوال [۱۸۲۸]: ایک شخص ہے اس کی ڈاڑھ کھوکھلی ہے، ڈاکٹر مسالہ بھرنے کو کہتا ہے جس کے نیچے ظاہر ہے غسل کے وقت پانی نہیں پہنچ سکتا جب کہ کلی فرض ہے، ڈاڑھ کا کھوکھا پن بڑھتا جا رہا ہے، تب کیا کریں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر مسالہ بھرنا ضروری ہے اور پھر اس کے نیچے پانی نہیں پہنچ سکتا تو بھی کلی کافی ہے (۲)۔ فقط واللہ
سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ڈلی دانت میں رہتے ہوئے غسل کا حکم

سوال [۱۸۲۹]: ڈلی کا ٹکڑا اگر دانتوں میں اٹک جائے تو غسل جنابت ہوگا یا نہیں؟ اور وضو اس صورت میں مکروہ تو نہ ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اس ریزہ کے باوجود پانی پہنچ جاتا ہے تو غسل جنابت درست ہو جاتا ہے اور وضو میں بھی کراہت نہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (یعنی یحل شد السس المحترک بالقصة، ولا یحل بالذهب) (البحر الرائق: ۸، ۳۵۰، کتاب الکراہیۃ، رشیدیہ)

قال العلامة الحصکفی رحمہ اللہ تعالیٰ: "(ولد یشد سہ) المتحرک (بذهب بل الفضة)"
(الدر المختار: ۳۶۱/۲-۳۶۲، کتاب الحظر والإباحۃ، فصل فی اللبس، سعید)

(۲) تقدم تخريجه تحت عنوان: "داڑھ میں چاندی کا بھرتا"

(۳) "بحلاف نحو عحين، ولا يمسع ما على طفر صباغ، ولا طعام بين أسنانه أو في سبه المحوف، به يفتى. وقيل: إن صلباً، منع، وهو الأصح". (الدر المختار)

غسل جنابت میں مصنوعی دانتوں کا حکم

سوال [۱۸۳۰]: زید نے اپنے جڑے کے دانت بنوائے، ان مصنوعی دانتوں کے چڑھنے سے غسل وغیرہ کے کرنے میں کوئی شرعی قباحت تو نہیں؟ یعنی غسل کرنے سے پاکی حاصل ہو جاتی ہے یا نہیں؟ اس کے متعلق مفصل جواب سے مستفید فرمائیں۔ بیواؤ تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مصنوعی دانتوں کو اتار کر غسل جنابت کے لئے کلی وغیرہ کی جائے، ہاں! اگر اس طرح چڑھے ہوئے ہوں کہ ان کا تار نہ دشوار ہو تو بغیر اتارے بھی کافی ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۲/۹۴ھ۔



” (قوله بحو عین) ای کعدک و شمع و قشر سمک و حبر ممصوع متبدل، حوہرة
سما ذکر الخلاف فی شرح المیة فی العین و استظہر المصع، لأن فیہ لُروحة و صلابة تمنع
بہوذا الماء الح“. (رد المحتار: ۱/۱۵۴، أبحاث الغسل، سعید)

(و کذا فی الحلی الکیر، ص: ۴۹، فرائض الغسل، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۳، الباب الثانی فی الغسل، رشیدیہ)

() ”ولو کان سنہ محرقاً، فقی فیہ أو بین أسنانه طعام أو درن رطب فی أنفه، تم غسله علی الأصح،

کذا فی الراہدی والاحتیاط أن یخرج الطعام عن تحویفه، و یحری الماء علیہ، کذا فی فتح القدیر“

(الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۳۵، الباب الثانی فی الغسل، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار: ۱/۱۵۴، أبحاث الغسل، سعید)

(و کذا فی الحلی الکیر، ص: ۴۹، فرائض الغسل، سہیل اکیڈمی، لاہور)

الفصل الثانی فی مستحبات الغسل (مستحبات غسل کا بیان)

غسل کے لئے پانی کی مقدار

سوال [۱۸۳۱]: غسل فرض کے لئے کتنا پانی ہونا ضروری ہے؟ نیز استنجہ کے لئے کتنا پانی ہونا ضروری ہے؟ اگر صرف تین ڈھیلوں سے استنجہ کر لیا تو بغیر پانی سے دھوئے نماز پڑھ لے تو کیا نماز ہو جائے گی؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

جب آرمی چھون، بڑا، موٹا، دبلا ہوگا، اس کے اندازہ سے پانی کی ضرورت ہوگی، سب کے لئے ایک مقدار کی لازمی تحدید نہیں (۱)۔ اگر نجاست محل مخرج کے آس پاس ایک درہم کی مقدار نہ لگی ہو اور صرف ڈھیلے پر کفایت کی ہو تب بھی نماز درست ہو جائے گی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۲/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۲/۹۱ھ۔

(۱) قال العلامة الحصكفي "من الماء المعهود في الشرع للوضوء والغسل وهو ثمانية أرقام، وقيل المقصود عدم الإسراف". (الدر المختار)

"الأصوب، حذف، قيل كما في الحلية أنه نقل غير واحد إجماع المسلمين على أن ما يحزى في الوضوء والغسل غير مقدر بمقدار، وما في ظاهر الرواية من أدنى ما يكفي في الغسل صاع الخ". (رد المحتار: ۱/۱۵۸، سنن الغسل، معيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۱۶، مما يتصل بذاك المسائل، رشديه)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/۹۷، سنن الغسل، رشديه)

(۲) "وإن كان ما حاوز موضع الشرح أقل من قدر الدرهم، إلا أنه إذا صم إليه موضع الشرح كان أكثر من قدر الدرهم، فزالها بالحر و لم يعسلها بالماء. بحوز عبد أبي حيفة وأبي يوسف رحمهما الله، -

غسل کے لئے کتنا پانی چاہئے؟

سوال [۱۸۳۲]: وضو، غسل میں شرعاً کتنے سیر پانی استعمال کرنا چاہئے اور اس سے زائد خرچ کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وضو میں ڈیڑھ سیر، غسل میں چار سیر، فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۸۶ (۱)، اس سے زائد بد ضرورت اسراف ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد شگوبی عنہ اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیپور، ۳۰/۸/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیپور، ۳۰/۸/۶۱ھ۔

صحیح عبدالمطیف، ۲/شعبان، ۶۱ھ۔

= ولا یکرہ، کذا فی الدحیرۃ، و هو الصحیح، کذا فی الراد (الفتاویٰ العالمگیریۃ ۱/۴۸، فی الاستحشاء، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص ۴۴، فصل فی الاستحشاء، قدیمی)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۲۹، فی آداب الوضوء، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۱) قال الحصکفی، "ثم یفیض الماء علی کل بدنه ثلاثاً مستوعباً من الماء المعهود فی الشرع للوضوء

والغسل و هو ثمانية أوطال، وقيل، المقصود عدم الإسراف" (الدر المختار ۱/۱۵۸، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۱/۱۶، مما يتصل بذلك، رشیدیہ)

(۲) قال الحصکفی "و مکروهه لطم الوجه بالماء والإسراف، و منه الريادة علی الثلاث

فیه" (الدر المختار)

"(قوله الإسراف) بأن يستعمل منه فوق الحاجة الشرعية لما أخرج ابن ماجة وغيره عن عبد

الله بن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مرّ بسعد و هو

يتوصأ، فقال "ما هذا السرف" فقال أفي الوضوء إسراف؟ فقال "نعم وإن كنت عني بهر جار"

(رد المختار: ۱/۱۳۱، مکروهات الوضوء، سعید)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص ۸۱، فصل فی المکروهات، قدیمی)

(و کذا فی بدائع الصنائع: ۱/۲۷۰، آداب الغسل، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

غسل میں عورتوں کا چوٹی کھولنا

سوال [۱۸۳۳]: بہشتی زیور میں لکھا ہے کہ: ”غسل پاکیزگی کے لئے عورتوں کی چوٹی اگر گندھی ہوئی ہو تو اس کا کھولنا ضروری نہیں، البتہ پانی بالوں کی جڑوں میں پہنچ جائے۔“ پانی کا جڑوں میں پہنچنا چوٹی کھلے بغیر ممکن نہیں، صحیح صورت حال یعنی مسئلہ کی توضیح کے سلسلے میں جناب کی توجہ چاہتا ہوں۔ جوڑا بالوں کا بندھا ہوا تو کیا نماز پڑھ سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

چوٹی گندھی ہوئی ہونے کی حالت میں بغیر کھولے بھی بالوں کی جڑوں میں پانی پہنچ جائے ممکن ہے۔ واقع ہے جیسا کہ بہت سی مستورات کا مشاہدہ اور تجربہ ہے اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد بھی ہے (۱)، تاہم اگر کسی کی ایسی کیفیت ہو جیسی کہ آپ نے لکھی ہے تو اس کو کھولنا ضروری ہے، کد فی مرفی الفلاح (۲)۔ جوڑا بالوں کا بندھا ہوا تو نماز میں کراہت ہوگی (۳)۔

نظم جولائی ۱۹۶۲ء۔

(۱) ”عن أم سلمة رضى الله تعالى عنها قالت قلت يا رسول الله! إني امرأة أشد ضفر رأسي، أفأنقصه لغسل الحنابة؟“ قال ”لا، إنما يكفيك أن تحثي على رأسك ثلاث حنثيات، ثم تفيض عليك الماء، فتطهرين“ (الصحيح لمسلم: ۱/۱۵۰، باب حكم صفائر المفتلة، قديمی)

(۲) ”وأما إن كان شعرها ملدأ أو عزيزاً، فلا بد من بقصه“ (قوله وأما إن كان شعرها الح) بحيث يسهل إيصال الماء إلى الأصول الح (حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، ص ۱۰۳، فرائض الغسل، قديمی) (وكذا في الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۱۵۳، أبحاث الغسل، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمية: ۱/۱۳، الباب الثاني في فرائض الغسل، رشيدیه)

(۳) ”(وعقصر شعره) للهی عن كفه ولو بجمعه أو إدخال أطرافه في أصوله اهـ“ (رد المحتار، كتاب الصلوة، مطلب في الخشوع: ۱/۶۴۲، سعيد)

”جوڑا سر کے بالوں کی وہ گانٹھ جو عورتیں اور سادھو وغیرہ گدی پر دے لیتے ہیں۔“ (فیروز الدعات، ص

۳۸۳، فیروز سنز لاہور)

غسل جنابت سے پہلے وضو کرنا ضروری نہیں

سوال [۱۸۳۲]: غسل جنابت کی حالت میں غسل کرتے وقت وضو سے پہلے بھی غسل کیا جاسکتا ہے اور پھر غسل سے فراغت پانے کے بعد وضو کیا جاتا ہے یا کہ ہر حالت میں غسل کرنے سے پہلے ہی وضو کر لینا لازم ہے؟ اگر زید نے وضو کرنے کے بعد غسل کرنا شروع کیا اور غسل سے فراغت سے پہلے ہی بوجہ اخراجِ ریح اس کا وضو ٹوٹ گیا، اس کے لئے یہ ضروری ہے کہ وہ پہلے دوبارہ وضو کرے اور اس کے بعد از سر نو غسل کرے، یا وہ پہلے ہی غسل کرے اور اس کے بعد دوبارہ وضو کر کے نماز ادا کر سکتا ہے؟

۲ زید علی الصباح غسل کرنے کی نیت سے اپنے مکان کے ساتھ محقق غسائی نہ میں داخل ہوا، غسل سے فارغ ہونے کے بعد وہ بحالتِ عریانی اپنے کمرے میں داخل ہوا اور پھر وہاں پر کپڑے پہن کر نماز ادا کی، کیا اس سے اس کا وضو نہیں ٹوٹا، جب کہ مکان کے کسی افراد کی نظر اس پر نہ پڑی ہو؟ کیونکہ وہ سب اس وقت اپنے اپنے کمروں میں نیند کی حالت میں تھے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱ سنت طریقہ یہ ہے کہ پہلے وضو کرے پھر غسل کرے، وضو کے بعد اگر خروجِ ریح ہو جائے، پھر غسل میں اعضاء وضو پر پانی بہا دیا جائے تب بھی کافی ہے، جداگانہ وضو کی ضرورت نہیں (۱)۔

۲ اس کا وضو نہیں ٹوٹا، اللہ قائل ہے کسی کی نظر پر بھی جاتی تب بھی وضو نہ ٹوٹا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) "سبہ الداءة بعسل بدیه وفرحه وحیث مدہ ان کان، ثم يتوصاً، ثم یقیص الماء علی کل بدہ ثلاثاً مستوعباً من الماء المعهود فی الشرع للوضوء والغسل الخ" (الدر المختار: ۱۵۷، سنن العسل، سعید)

(و کذا فی الہر الفائق: ۶۲/۱، سنن العسل، مکتبہ امدادیہ، ملتان)

(و کذا فی بدائع الصنائع: ۲۶۹/۱، سنن الغسل، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(۲) برہنہ ہونا ناقض وضو نہیں۔

الفصل الثالث فی آداب الغسل (آداب غسل کا بیان)

غسل خانہ میں برہنہ شخص دعائیں پڑھے یا نہیں؟

سوال [۱۸۳۵]: غسل خانہ میں وضو کرتے وقت دعاؤں کا پڑھنا صحیح ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

برہنگی کی حالت میں نہ پڑھے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

غسل کے وقت دعاء پڑھنا

سوال [۱۸۳۶]: ہمبستری کے بعد غسل کرتے وقت ناپاکی دور کرنے کے لئے کیا پڑھنا چاہئے،

کلمہ دین پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کلمہ وغیرہ کچھ نہ پڑھا جائے، چپ چاپ غسل کیا جائے۔ ”و یستحب أن لا یتکلم بکلامہ معہ

(۱) ”و آدابہ کآدابہ سوی استقبال القبلة الخ“۔ (الدر المختار)۔

قال ابن عابدین: ”و یستحب أن لا یتکلم بکلام مطلقاً، أما کلام الناس فلکراہتہ حال الکشف،

وأما الدعاء، فلاہ فی مصب الماء المستعمل ومحل الأقدار والأحوال“ (رد المختار ۱/ ۱۵۶، مطلب

سنن الغسل، سعید)

(وکذا فی الفقہ الإسلامی وأدلته: ۱/ ۵۳۵، المطلب الخامس، مکروہات الغسل، رشیدیہ)

(وکذا فی مراقی الفلاح، ص: ۱۰۶، فصل آداب الاغتسال، قدیمی)

ولودعاء؛ لأنه في مصب الأقدار اهـ۔ مراقی الفلاح (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نپور، ۲۲/۵/۱۴۰۵ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم۔

غسل خانہ میں برہنہ غسل کرنا

سوال [۸۳۷]: غسل خانہ میں یا ایسی پوشیدہ جگہ پر جہاں کسی کی نظر نہ پڑ سکے ننگے بدن نہانا کیسا

ہے؟ جائز ہے یا نہیں؟ یہاں پر ایک مولوی صاحب کہتے ہیں کہ غسل خانہ میں بھی ننگے ہو کر نہانا مکروہ تحریمی ہے۔ ان کا یہ بہن شرعاً درست ہے یا نہیں؟ براہِ کرم بوضاحت بحوالہ کتب معتبرہ جواب تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی پردہ کی جگہ جہاں کسی کی نظر نہ پڑے، برہنہ ہو کر بھی غسل کرنا درست ہے، مکروہ تحریمی نہیں

”دب لاغتسل ہی دب اوصو، إلا أنه لا يسقبل القصة حال اغتساله؛ لأنه نكح غداً مع كشف عورة، ويستحب أن يغتسل بمكان لا يراه فيه أحد لا يحل به تنظر عورة، لا فيب ظهورها في حال الغسل أو ليس الثوب اهـ۔ مراقی الفلاح (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۵/۱۴۰۵ھ۔

(۱) (مراقی الفلاح، ص: ۱۰۶، آداب الاغتسال، قدیمی)

”ويستحب أن لا يتكلم بكلام قط من كلام الناس أو غيره، أما كلام الناس وأما غيره من الذكر والدعاء، فإنه في مصب الماء المستعمل، ومحل الأوصار أي الأوساخ والأقدار“
(الحلی الكبير، ص: ۵۱، سنة الغسل، سهیل اکیڈمی، لاہور)
(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۳، آداب ومن الغسل، رشیدیہ)

(۲) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۱۰۶، آداب الاغتسال، قدیمی)

”قوله إلا لعرص صحيح) كنفوط والاستحاء، وحكى في القصة أقوالاً، إلا في تحرده للاغتسال مسرداً منها أنه يكره، ومنها أنه يعدر إن شاء الله، ومنها لا بأس به، ومنها يحوز في المدة البسيطة، ومنها يحوز في بيت الحمام الصغير“ (رد المحتار ۱۰/۴۰۴، شروط الصلوة في ستر العورة، سعيد)
(وکذا فی الحلی الكبير، ص: ۵۱، سنة الغسل، سهیل اکیڈمی، لاہور)

غسل خانے میں ننگے ہو کر غسل کرنا

سوال [۱۸۳۸]: الف: غسل خانے میں بالکل ننگے ہو کر غسل کرنا کیسا ہے؟

ب: اگر وہ مُصر ہو تو پھر اس شخص کے متعلق کیا حکم ہے؟

مولوی عبدالشکور، درمہکنہ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

الف: درست ہے (۱)۔

ب: کس بات پر مُصر ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۴/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۴/۹۲ھ۔

برہنہ ہو کر غسل کرنا

سوال [۱۸۳۹]: حنفی مسلک کے لوگ ہمارے یہاں ننگے ہو کر غسل کرتے ہیں اور شیعہ لوگ آ کر

کہتے ہیں کہ قرآن وحدیث میں کہیں نہیں لکھا کہ غسل ننگے ہو کر کرو، اور غسل کرنے کے بعد ننگے ہونے کی حالت میں وضو کرنے سے وضو نہیں ہوتا اور نہ نماز ہوتی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

تنہائی کی جگہ میں ننگے ہو کر نہانا حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے اور یہ حدیث شریف

بخاری ومسلم شریف میں ہے (۲)۔ غسل کے بعد مستقل وضو کی ضرورت نہیں۔

(۱) "ولاحلافہ أن التستر أفضل كما قاله، وبحوار الغسل عربياً في الخلوة قال مالک والشافعی

وجمہور العلماء" (عمدة القاری، کتاب الغسل، باب من اغتسل عربياً وحده فی الخلوة اھ:

۳۳۸/۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(وکذا فی فتح الباری، باب من اغتسل عربياً وحده اھ: ۵۰۸/۱، قدیمی)

(۲) قال الإمام البخاری "حدثنا عبدان قال: أحربنا عبد الله عن ميمونه قلت سترت النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم هو يعتسل من الحنابة، فعسل يديه، ثم صبّ بيمينه على شماله، فعسل فرجه =

”كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يتوضأ بعد الغسل“۔ رواه الترمذی و أبوداؤد والنسائی وابن ماجة“ مشکوة شریف، ص: ۷۸ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۶/۹۰ھ۔

غسل خانہ میں برہنہ ہو کر غسل کرنا

سوال [۱۱۰]: غسل خانہ میں مرد یا عورت برہنہ ہو کر غسل کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب کہ وہاں پردہ ہے، کوئی دیکھتا نہیں ہے تو برہنہ غسل سب کے لئے درست ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۸۹ھ۔

لنگی کے ساتھ غسل کرنا احوط ہے

سوال [۱۸۴]: آج کل جب کہ غسانی نوں میں پردہ کا انتظام رہا کرتا ہے، لنگی پہن کر غسل کرنا اولیٰ ہے یا لنگی نکال کر اور وہ غسل خانہ جس میں چھت نہ ہو اس میں ننگے ہو کر غسل کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

غسانی نہ پر چھت ہو یا نہ ہو جب کسی آدمی کی نظر اندر نہیں پہنچتی تو وہاں بغیر لنگی کے بھی غسل کرنا درست ہے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے (۳)، لنگی پہنے ہوئے غسل کرنا احوط ہے۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

= وما أصابه، ثم مسح بيده على الحائط أو الأرض، ثم توضأ وضوءه للصلاة عبر رجليه الح

(صحيح البخارى: ۴۲/۱، باب من اغتسل عرياناً وحده الخ، قديمي)

(والصحيح لمسلم: ۱۵۳/۱، باب تستر المغتسل، قديمي)

(۱) (مشکوٰۃ المصابيح، باب الغسل: ۳۸/۱، قديمي)

(وسنن النسائي: ۳۹/۱، باب ترك الوضوء بعد الغسل، قديمي)

(۲) (تقدم تحريجه تحت المسئلة السابقة)

(۳) ”وسه كس الوضوء سوى الترتيب، وآدابه كأدابه سوى أسفل القبلة؛ لأنه يكون غالباً مع كشف-

برہنہ غسل کر نیوالے کا اسی غسل سے نماز پڑھنا

سوال [۱۸۴۲]: ایک شخص برہنہ یا نیکر پہن کر چوراہے پر غسل کرتا ہے اور پھر اسی غسل والے وضو سے نماز ادا کرتا ہے تو کیا اس شخص کا وضو و غسل و نماز درست ہو جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح سب کے سامنے نیکر پہن کر یا برہنہ ہو کر غسل کرنا گناہ ہے (۱)، مگر فرضہ غسل ادا ہو جائے گا اور اس وضو و غسل سے نماز، درست ہوگی۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

برہنہ غسل پھر وہیں وضو

سوال [۱۸۴۳]: (الف) زید غسل خانہ میں برہنہ غسل کیا کرتا ہے اور برہنہ حالت میں غسل کر کے کپڑا بدل کر غسل کا وضو کرتا ہے، درست ہے کہ نہیں؟
(ب) جب کپڑے کیساتھ غسل کرتا ہے تو کپڑے کی ناپاکی صاف کر کے غسل کا وضو کیا کرتا ہے، غسل درست ہوگا کہ نہیں؟

= عورة فلو كان متزراً، فلا بأس به۔ (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۱۵۶، مطلب سنن الغسل، سعید)
(وکذا فی شرح المنیة، ص: ۵۱، سنن الغسل، سہیل اکیڈمی، لاہور)
(وقد تقدم أيضاً تحت عنوان: "غسل خانہ میں برہنہ ہو کر غسل کرنا")

(۱) "إن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً يغتسل بالبراز، فصعد المنبر، فحمد الله، وأثنى عليه، ثم قال: "إن الله حييٌ يستير يحب الحياء والتستر، فإذا اغتسل أحدكم فليستتر". وفي رواية: قال: "إن الله مستير، فإذا أراد أحدكم أن يغتسل فليتوار بشئ".

قال القاري: "(بشئ)" من الثوب أو الحدار أو الحجر أو الشجر. قال ابن حجر: وحاصل حكم من اغتسل عارياً أنه إذا كان بمحل خالٍ لا يراه أحد ممن يحرم عليه نظر عورته، حل له ذلك، لكن الأفضل التستر حياءً من الله تعالى، وإن كان بحيث يراه أحد ممن يحرم عليه نظر عورته، وجب عليه التستر منه إجماعاً". (مرقاة المفاتيح: ۲/۱۴۹، كتاب الطهارة، باب الغسل، رقم الحديث: ۴۴۷، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

(الف) غسل خانہ میں برہنہ غسل کرنا درست ہے (۱) اور اسی وقت وضو بھی کر لیا جائے، پھر کپڑے بدل کر وضو کی ضرورت نہیں (۲)۔

(ب) کپڑے پہنا پاکی لگی ہو تو اول اس کو پاک کر لے، پھر چاہے تو اس کو باندھ کر وضو اور غسل کر لے، شبہ کی ضرورت نہیں اور چاہے تو کپڑے کو علیحدہ کر کے پاک کر لے اور پردہ کی جگہ برہنہ وضو و غسل کر کے پھر کپڑے پہن لے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۱۱/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۱/۸۹ھ۔

غسل میں آنکھ کے اندر پانی پہنچانا

سوال [۱۸۴۴]: کیا غسل کے اندر آنکھ کے اندرونی حصہ میں بھی پانی آنکھیں کھول کر پہنچانا ضروری ہے، یا آنکھ بند کر کے بھی چہرہ دھویا جائے تو کافی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پانی پہنچانا ضروری نہیں (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "آداب الاعتسال ہی آداب الوضوء، الا أنه لا يستقبل القبلة حال اغتساله، لأنه تكون غالباً مع كشف

العورة، ويستحب أن يغتسل بمكان لا يراه فيه أحد لا يحل له النظر لعورته، لا فيما ظهرها في حال الغسل

أو لس الثوب" (حاشية الطحطاوى على مراقى الملاح، ص ۱۰۵، آداب الاعتسال، قدیمی)

(و کذا فی رد المحتار: ۱/۴۰۴، شروط الصلوة، فی سترة العورة، سعید)

(۲) "لو توضأ أولاً، لا يأتى به ثانياً. لأنه لا يستحب وضوان للغسل اتفاقاً، أما لو توضأ بعد الغسل واحتلف المجلس

على مذهبنا، أو فصل بينهما بصلوة كقول الشافعية، فيستحب" (الدر المختار ۱/۵۸، سنن الغسل، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۹۴، سنن الغسل، رشیدیہ)

(۳) "لا يجب غسل ما فيه حرج كعين وإن اكتحل بكحل يحس" (الدر المختار)

غسل خانہ میں پیشاب کرنا

سوال [۱۸۴۵]: ایک بڑی مسجد ہے اس میں بیت الخلاء اور پیشاب خانہ بنا ہوا نہیں ہے، غسنی نہ پختہ ہے، نایوں سے نالی ٹلی ہوئی ہے، کبھی کبھی تبیغی جماعت کا آنا ہوتا ہے، مسافر بھی آتے ہیں۔ اس سے اگر وہ ان میں پیشاب کریں اور پانی بہا دیں تو کیا یہ صورت جائز ہے، کیا اس غسل خانہ میں پیشاب کرنا شرعاً ممنوع ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

"وبكره في محل وضوء، لأنه يورث الوسوسة". مراقی الفلاح۔ "لقوله عليه سلام.
"لايسوس أحدكم في حمام، ثم يعتسل فيه أو يتوضأ، فإن عامة الوسواس منه". قال ابن ميث
لأن ذلك موضع يصير نجساً، فيقع في قلبه وسوسة بأنه لا أصابه عنه شئ، أو كان فيه منعد
بحيث لا يشت فيه شئ من البول، ثم لا يكره البول فيه". طحطاوی، ص ۳۰ (۱)۔

وضو اور غسل کی جگہ پیشاب کرنا مکروہ ہے، لیکن اگر غسل خانہ میں پانی نکلنے کی نالی ہے اور پیشاب کے بعد فوراً
پانی بہا دیا جائے اور پیشاب کا اثر باقی نہ رہے تو مکروہ نہیں، تاہم وہاں پیشاب کرنے سے احتیاط بہتر ہے۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



= " (قوله: كعيس)، لأن في غسلها من الحرج ما لا يحفى؛ لأنها شحم لا تقل الماء، وقد كف
بصر من تكلف له من الصحاة الح" (رد المحتار ۱/ ۵۲، مطلب: أبحاث الغسل، سعيد)
(وكذا في الفقه الإسلامي وأدلته ۱/ ۵۲۳، المطلب الثالث: فرائض الغسل، رشيدية)
(وكذا في الفتاوى العالمية: ۱/ ۱۳، الباب الثاني في الغسل، رشيدية)
(وكذا في الدر المختار: ۱/ ۹۷، أركان الوضوء أربعة، سعيد)

(۱) (حاشية الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص ۵۳، فصل في الاستحاء، قديمي)
" (وكذا يكره وأن يبول قائماً أو مصطححاً أو محرداً أو يبول في موضع يتوصاً هو أو
يعتسل فيه لحديث: "لا يبول أحدكم في مستحمه، فإن عامة الوسواس منه" (الدر المختار ۱/ ۳۴۴،
فصل في الاستنجاء، سعيد)

(وكذا في مجمع الأنهر: ۱/ ۱۰۱، باب الأنجاس، دار الكتب العلمية، بيروت)

الفصل الرابع فی موجبات الغسل (موجبات غسل کا بیان)

سو کراٹھنے والا لیس دار مادہ دیکھے تو کیا غسل واجب ہے؟

سوال [۱۸۴۶]: ایک اردو کی کتاب میں ہے کہ ”سو کراٹھنے پر اگر پیشاب کے مقام پر لیس دار مادہ معوم ہو تو غسل واجب ہے“۔ اور دوسری کتاب میں ہے کہ ”شہوت کے خیال سے پیشاب کے شروع میں یا آخر میں لیس دار مادہ نکلنے سے غسل واجب ہے“۔ کیا یہ صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سو کراٹھنے پر جب ایسا لیس دار مادہ دیکھے تو غسل کر لے (۱)، محض شہوت کے خیال پر جوش و رفق کے اگر کوئی مادہ پیشاب سے پہلے یا بعد میں نکلے تو غسل واجب نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۷/۹۳ھ۔

منی کے کود کر نکلنے سے غسل واجب ہو جاتا ہے یا نہیں؟

سوال [۱۸۴۷]: ایک شخص ہے جب کبھی بیوی کے پاس جاتا ہے تو منی نکل جاتی ہے، کیا اس سے

(۱) ”و اما إذا لم يتذكر الاحتلام وتيقن أنه منى، أو شك هل هو منى أو مدى، فكذلك يحب عليه الغسل في هاتين الحالتين أيضاً إجماعاً للاحتياط الح“ (الحلی الکبیر، الطہارۃ الکبریٰ، ص ۴۲، سہیل اکیدمی)
(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۵، المعانی الموجهة للغسل، رشیدیہ)

(وکذا فی خلاصۃ الفتاویٰ ۱/۱۳، الفصل الثانی فی الغسل، امجد اکیدمی، لاہور)

(۲) قال العلامة ابن عابدیس ” (قوله تقييد قولهم) أي فيقال إن عدم وجوب الغسل بخروجه بعد

البول اتفاقاً إذا لم يكن ذكره متشراً“ (رد المحتار ۱/۱۶۱، فرائض الغسل، سعید)

(وکذا فی مراقی الفلاح، ص: ۹۶، ما یوجب الاغتسال، قدیمی)

غسل واجب ہے؟ ایک عورت ہے اس کو بھی دھات کی بیماری ہے (۱)، بغیر کسی مطلب کے اس کی بھی منی نکل جاتی ہے، کبھی زیادہ نکلتی ہے کبھی کم۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

منی شہوت کے ساتھ پھدک کر نکلتی ہے تو غسل واجب ہوگا ورنہ نہیں (۲)، عورت کو دھات آتی ہے اس سے غسل واجب نہیں ہوگا (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۶/۹۲ھ۔

عورت کی منی نکلنے سے غسل واجب ہوتا ہے یا نہیں؟

سوال [۱۸۴۸]: کیا عورت کو بھی احتلام ہوتا ہے اور اخراج منی ہوتی ہے؟ نیز اگر عورت مرد سے لپٹی چمٹی ہے پھر جوش چڑھتا ہے، بغیر دخول ذکر کے طبیعت بھر جاتی ہے اور خواہش جاتی رہتی ہے، لیکن منی نہیں نکلتی نظر آتی۔ تو ایسی حالت میں غسل فرض ہوگا یا نہیں اور عورت کی منی کا رنگ کیسا ہوتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عورت کو احتلام بھی ہوتا ہے، منی بھی خارج ہوتی ہے (۴)، اس کی منی کا رنگ زردی مائل

(۱) ”دھات آنا پیشاب کے ساتھ منی نکلتا“۔ (فیروز اللغات، ص: ۶۶۰، فیروز سنز، لاہور)

(۲) ”منہا الجنابة، وهي تثبت بسببين: أحدهما خروج المنى على وجه الدفق والشهوة من غير إيلاج باللمس أو النظر أو الاحتلام أو الاستمناء - كذا في محيط السرخسي -، من الرجل والمرأة في النوم واليقظة، كذا في الهداية“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۳، المعانی الموجبة للغسل، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۹۶، ما یوجب الاغتسال، قدیمی)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۹۹، الطہارۃ، رشیدیہ)

(۳) ”(لا عند مذی): أي لا يفرض الغسل عند خروج مذی - وهو فی النساء -، قيل: هو منهن يسمى القذی أو ودی، بل الوضوء منه ومن البول جميعاً علی الظاهر“۔ (رد المحتار: ۱/۲۵، أبحاث الغسل، سعید)

(و کذا فی مراقی الفلاح، ص: ۱۰۰، فصل: عشرة أشياء لا یغتسل، قدیمی)

(۴) ”عن أم سلمة -رضی اللہ تعالیٰ عنہا- قالت: جاءت أم سلیم -رضی اللہ تعالیٰ عنہا- إلى النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فقالت: یا رسول اللہ! إن اللہ لا یتحی من الحق، فهل علی المرأة من غسل =

ہوتا ہے (۱)۔ اگر پینے کے بعد اس کی خواہش ختم ہو جائے، نہ اس کی منی نکلے، نہ دخول والتقاء ختائین کی نوبت آئے تو اس پر غسل واجب نہ ہوگا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
دھات اور منی نکلنے سے غسل کا حکم

سوال [۱۸۴۹]: ایک شخص ہے جب کبھی وہ بیوی کے پاس جاتا ہے تو منی نکل جاتی ہے، رات میں سوتھ بیٹھنے سے یا دن میں، ستھ میں بولنے چالنے سے یا ہاتھ لگانے سے بھی منی نکل جاتی ہے۔ کیا اس کے بولنے سے نہانا واجب ہو جاتا ہے؟ ایک عورت ہے اس کو بھی دھات کا مرض ہے، بغیر کسی مطب کے اس کی منی نکل جاتی ہے، کبھی زیادہ کبھی کم نکلتی ہے۔ اس کے لئے کیا حکم ہے؟
الحواب حامداً ومصلیاً:

اپنی شہوت سے خود منی نکلتی ہے تو غسل واجب ہوگا (۳)، دھات کے آنے سے غسل واجب نہیں ہوگا (۴)۔ فقط واللہ اعلم۔

- = "اذا احتلمت؟ فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "نعم! إذا رأت الماء" فقالت أم سلمة يا رسول الله أوتحتلم المرأة؟ فقال: "تربت يداك! فم يشبهها ولدها" (الصحيح لمسلم ۱۴۶۱، قديمي)
- (۱) "ومنيها أصفر الخ"، (الدر المختار: ۱/۱۵۹، فرائض الغسل، سعيد)
- (و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۳۵، سهيل اكيذمي، لاهور)
- (۲) "اذا حومت المرأة فيما دور الفرج، ووصل المنى إلى رحمها، وهي بكر أو ثيب، لا غسل عليها لفقد السب، وهو الإبرال اهـ" (الفتاوى العالمكيرية ۱/۱۵۵، المعاني لموحيه للعسل، رشديه)
- (و كذا في البحر الرائق: ۱/۱۰۶، كتاب الطهارة، رشديه)
- (و كذا في المبسوط: ۱/۶۷، باب الوضوء والغسل، مكتبه حبيب، كوئٹہ)
- (و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۳۵، سهيل اكيذمي، لاهور)
- (۳) "(فرص) الغسل (عد) خروج (مى) من العصور (مفصل عن مقعره بشهوة) أى لذة ولو حكماً"، (توير الأبصار مع الدر المختار، كتاب الطهارة: ۱/۱۵۹، سعيد)
- (و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الطهارة، الباب الثاني في الغسل، الفصل الثالث ۱/۱۴، رشديه)
- (و كذا في بدائع الصانع، كتاب الطهارة، فصل في أحكام الغسل ۱/۲۸۳، دار الكتب العلمية، بيروت)
- (و كذا في الهداية، كتاب الطهارات: ۱/۳۱، شركت علميه، ملتان)
- (۴) "إلا إذا علم أنه مذى أو شك أنه مذى أو ودى . فلا غسل عليه اتفاقاً كالودى". =

بدن دیوانے سے خروج مادہ اور وجوب غسل

سوال [۱۸۵۰]: زید اپنی زوجہ سے بدن دیوانے ہے، اس حالت میں عضو تناسل منتشر ہو جاتا ہے اور پھر سفید گاڑھا پانی نکل آتا ہے، یا پیشاب کو چلا جائے تو اس وقت پیشاب سے پہلے نکلتا ہے تو کیا اس سے غسل واجب ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر شہوت و انتشار ہو کر منی نکل آتی ہے جس کی علامت یہ ہے کہ اس میں دفق ہوتا ہے اور اس کے بعد عضو منکسر اور شہوت ختم ہو جاتی ہے اور وہ بدبودار ہوتی ہے تو اس کے خروج سے غسل لازم ہوتا ہے، اگر منی نہیں نکلتی تو غسل نہیں ہوتا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح نظام الدین عفی عنہ، سید مہدی حسن غفرلہ، ۲/۳/۸۶ھ۔

غسل جنابت کے بعد فرج عورت سے منی نکلے تو کیا دوبارہ غسل واجب ہوگا؟

سوال [۱۸۵۱]: اگر مرد نے عورت سے خلوت کی، پھر عورت نے غسل کیا اور غسل کرنے کے بعد

= (الدر المختار، کتاب الطہارۃ: ۱/۱۶۲، ۱۶۳، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الثالث: ۱۵۱، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الطہارۃ، فصل فیما یوجب الغسل:

۴۳/۱، رشیدیہ)

(وکذا فی بدائع الصنائع، کتاب الطہارۃ، فصل فی أحكام الغسل. ۱/۲۷۸، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(۱) "وفرض الغسل عند خروج منی من العضو مفصل عن مقره هو صلب الرجل وترائب المرأة

بشهوة ای لذة ولو حکماً کمحتلم. ولم يذكر الدفق لیشمل منی المرأة. لأن الدفق فیہ غیر

ظاهر". (الدر المختار: ۱/۱۵۹، ۱۶۰، باب الغسل، سعید)

(وکذا فی مراقی الفلاح، ص: ۹۶، فصل: موجبات الغسل، قدیمی)

(وکذا فی تبیین الحقائق: ۱/۶۵، موجبات الغسل، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

عورت کی فرج سے مرد کی منی نکلی، تو عورت کا غسل ہو یا نہیں؟ اور فرج کو غسل میں کتنا دھونا فرض ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

عورت نے شوہر سے ہمبستری کے بعد جب غسل کر لیا پھر مرد کی منی اس کی فرج سے نکلی تو اس سے دوبارہ غسل واجب نہیں ہوگا: "اغتسلت، ثم خرج منها مای الزوج، لا تلزمها إعادة الغسل". کبیری (۱)۔

غسل میں فرج خارج کا دھونا ضروری ہے۔ "ویجب غسل فرج خارج لا داخل". الدر المختار مختصراً (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۱۲/۷/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۷/۸۸ھ۔

عضو پر تری کا وجود موجب غسل ہے یا نہیں؟

سوال [۱۸۵۲]: زید نیند سے بیدار ہوا، ذکر پر تری دیکھی، نہ معلوم منی ہے یا منی یا دودی، نہ خواب یہ ہے۔ تو کیا غسل واجب ہے؟ اگر واجب ہے، در صورت عدم انتشار قبل النوم کی حالت میں جیسا کہ عالمگیری نے ۱۰۱ میں نقل کیا ہے تو زید کا اس پر یہ اشکال ہے کہ ایک تو یہ معلوم نہیں کہ منی ہی ہے یا نہیں؟

دوسرے اگر فرض کر لیا جائے کہ منی ہی ہے تو بھی دفع بالکل نہیں، کیونکہ اگر دفع ہوتا تو دوسرے محل پر کچھ نہ کچھ ضرورتاً اور پھر یہ کہ بعض اوقات کسی شخص کے محض انتشار سے حالت یقظہ میں بلا دفع کے تری ذکر پر

(۱) (الحلی الكبير، ص: ۴۶، الطهارة الكبرى، سہیل اکیڈمی، لاہور)

"فلو اغتسلت فخرج منها مای، ان منیها، أعادت الغسل لا الصلاة، وإلا لا". (الدر المختار)

قال ابن عابدین "قوله وإلا لا" أي وإن لم يكن منیها بل مای الرجل، لا تعيد شيئاً، وعليها الوضوء.

الح. (رد المختار: ۱/۱۶۰، أبحاث الغسل، سعيد)

(و كذا في التاتارخانية: ۱/۱۵۶، أسباب الغسل، إدارة القرآن، كراچی)

(۲) (الدر المختار: ۱/۱۵۲. فرائض الغسل، سعيد)

(و كذا في مراقی الفلاح، ص: ۱۰۳، فرائض الغسل، قدیمی)

آ جاتی ہے۔ تو کیا غالب ظن سے یہ حکم نہیں لگ سکتا کہ یہ بھی موجب غسل نہیں؟ ویسے بھی زید کہتا ہے کہ وفق کی شرط ظاہر الروایت کی ہے اور یہ مسئلہ نوا اور کا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”ومنها: وجود ماء رقيق بعد النوم ولم يتذكر احتلاماً اهـ“. مراقی الفلاح۔ ”حاصل مسئلہ: نوم اثنا عشر وجهاً كما في البحر، لأنه إما أن يتيقن أنه مذي أو مدي أو ودي، أو يشك في الأول مع الثاني، أو في الأول مع الثالث، أو في الثاني مع الثالث، فهدد ستة، وهي كل منها إما أن يتذكر احتلاماً أولاً، فتمت الإثنا عشر۔

فيجب غسل اتفاقاً فيما إذا تيقن أنه مذي أو مدي أو ودي، أو يشك فيه، أو يشك في الأول مع الثاني، أو في الأول مع الثالث، أو في الثاني مع الثالث، فهدد ستة، وهي كل منها إما أن يتذكر احتلاماً أولاً، فتمت الإثنا عشر۔

ويجب الغسل عندهما لا عند أبي يوسف فيما إذا شك أنه مذي أو مدي أو ودي، أو يشك فيه، أو يشك في الأول مع الثاني، أو في الأول مع الثالث، أو في الثاني مع الثالث، فهدد ستة، وهي كل منها إما أن يتذكر احتلاماً أولاً، فتمت الإثنا عشر۔

صورتِ مسئلہ میں امام ابو یوسفؒ کے نزدیک غسل واجب نہیں، طرفین کے نزدیک غسل واجب ہے۔
طرفین کی دلیل:

”ولهما ما روى أنه صلى الله تعالى عليه وسلم سئل عن الرجل يجد البلل، ولم يذكر احتلاماً قال: ”يغتسل“ ولأن سوم راحة نهيج الشهوة، وقد يرقى المنى نعارض، والاحتياط لازم في باب العبادات. وهذا إذا لم يكن ذكره منتشرأقبل النوم؛ لأن الانتشار سبب للمدى، فيجب

(۱) (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۹۹، قديمی)

(وكذا في البحر الرائق: ۱/۱۰۴، رشیدیہ)

(وكذا في الحلبي الكبير، ص: ۴۲، سهیل اکیڈمی، لاہور)

عینہ اھ۔“ مراقی الفلاح۔ ”(قولہ: قد سرق) بطول المدة، فتصیر صورته كصورة المدة اھ۔“ طحطاوی (۱)۔

منی فرض کرنے کی صورت میں یہ اشکال کہ ”دفع نہیں ہے“ بے محل ہے، اس لئے کہ حالت نوم میں دفع کی حقیقت اطلاع نہیں ہوتی، خاص کر جب کہ احتلام یا دنہ ہو اور جب منی قلیل ہو اور دفع خفیف ہو تو اس کا کسی دوسری جگہ من ضروری نہیں۔ اگر حالت بیداری میں بغیر دفع کے کسی مرض کی وجہ سے جیسے بوجھ اٹھانے سے خروج منی ہو جائے تو وہ موجب غسل نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲/۳/۶۴ھ۔
صحیح عبدالمطیف مدرسہ مظاہر علوم، ۳/۳/۶۴ھ۔

احتلام کے بعد بغیر پیشاب کے غسل کرنا

سوال [۱۸۵۳]: احتلام و انزال کے بعد اگر کوئی شخص پیشاب نہ کرے اور صرف غسل کرے، پھر بعد غسل پیشاب کرے تو کیا دوبارہ غسل واجب ہوگا جب کہ پیشاب میں منی معلوم نہ ہو؟

الجواب حامداً و مصلياً:

نہیں (۲)۔ فقط واللہ اعلم

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۳/۸۸ھ۔

ران پرڈ کر کورگڑنے سے غسل واجب نہیں ہوتا

سوال [۱۸۵۴]: اگر کوئی شخص اپنے زانوؤں سے ذکر کورگڑ کر شہوت کو زائل کرتا ہے لیکن اس کی

(۱) حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۹۹، قدیمی

(۲) قال ابن عابدین ”وکذا لو خرج منه بقية المني بعد الغسل قبل النوم أو البول أو المشي الكثير، بھر ای لا بعده، لأن النوم والبول والمشی یقطع مادة الرائل عن مكانه بشهوة، فيكون الثاني زائلاً عن مكانه بلا شهوة، فلا یحب الغسل اتفاقاً“ (رد المحتار ۱/۱۶۰، مایوجب الغسل، سعید)

(وکذا فی الحلبي الكبير، ص: ۴۵، الطهارة الكبرى، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(وکذا فی التاتارخانية: ۱/۵۶، باب الغسل، إدارة القرآن، کراچی)

صورت یہ ہے کہ منی کا خروج نہیں کرتا، اس قدر زور سے دباتا ہے۔ تو کیا اس پر احناف کے نزدیک غسل واجب ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بلا انزال کے اس صورت میں غسل واجب نہ ہوگا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۹۱ھ۔

ریزش اور خیزش بغیر لذت کے موجب غسل نہیں

سوال [۱۸۵۵]: بیماری کی وجہ سے اگر کسی شخص کو پیشاب کے بعد یا پہلے منی کا قطرہ آتا ہو اور عضو مخصوص میں ایستادگی ہوتی ہو، لیکن لذت اور مزہ نہ محسوس ہو تو ایسی صورت میں اس شخص پر غسل فرض ہوگا یا نہیں، ایک مفتی صاحب کہتے ہیں کہ غسل فرض ہوگا کیونکہ ایستادگی اور لذت ایک ہی چیز ہے، عالمگیری میں ایسا ہی لکھا ہے، دوسرے مفتی صاحب کہتے ہیں کہ غسل بغیر لذت اور دفق کے فرض نہیں ہوگا، ہدایہ اور شامی سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ خیزش اور ریزش موجب غسل نہیں جب کہ اس کے ساتھ لذت اور دفق نہ ہو (۲)، محض ایستادگی کی

(۱) ”(قوله: بخلاف البهيمه وما دون الفرج) وبخلاف ما دون الفرج، وهو التفخيد والتبطين، فإنه لا

يجب فيه الغسل أيضاً لقصان السببية إذا لم ينزل اهـ“۔ (فتح القدير: ۱/۶۴، المعاني الموجبة للغسل،

مصطفى البابي الحلبي، مصر)

(وكذا في التاتارخانية: ۱/۱۵۴، بيان أسباب الغسل، إدارة القرآن، كراچی)

(وكذا في البحر الرائق: ۱/۱۰۶، كتاب الطهارة، رشيدية)

(۲) ”وفرض الغسل عند خروج منی بشهوة: أي لذة ولو حكماً كمحتلم وفي الخانية:

خرج منی بعد البول وذكره منتشر، لزمه الغسل. قال في البحر: ومحملة إن وجد شهوة، وهو تقييد

قولهم بعدم الغسل بخروجه بعد البول“۔ (الدر المختار).

” (قوله: محمله): أي مافی الخانية. قال في البحر. ويدل عليه تعليله في التهنيس بأن في =

لذت اور شہوت کہنا صحیح نہیں اس لئے کہ وہ اتنے چھوٹے بچوں کو بھی ہوتی ہے جو کہ بالکل شہوت کے قابل نہیں، ایسے چھوٹے بچے اگر جماع کر لیں تو حرمتِ مصاہرت ثابت نہیں ہوتی: ”لو جامع ابن أربع سنين زوجة أبيه لا تثبت الحرمة الخ“ شامی (۱)۔ اور اگر لذت و ایستادگی ایک چیز ہوتی تو ایسے چھوٹے بچے کے جماع سے بھی حرمت ثابت ہو جاتی۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بلا ارادہ انزال ہو جانے سے غسل واجب ہوتا ہے یا نہیں؟

سوال [۱۸۵۶]: اگر کسی شخص کو بغیر کسی ارادہ کے چلتے پھرتے یا بیٹھے ہوئے خود بخود انزال ہو جائے تو غسل کرنا واجب ہوتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر شہوت سے انزال ہوگا تو غسل واجب ہو جائے گا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بغیر شہوت کے خروجِ منی سے غسل کا حکم

سوال [۱۸۵۷]: بیماری کی وجہ سے اگر کسی شخص کو پیشاب کے بعد یا پہلے منی کا قطرہ آتا ہو اور عضو

= حالة الانتشار وجد الخروج والافصال جميعاً على وجه الدفع والشهوة. (الدر المختار، كتاب الطهارة: ۱/۱۶۰، ۱۶۱، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الطهارة، الباب الثاني في الغسل، الفصل الثالث: ۱/۱۴، ۱۵، رشيدية)

(۱) (ردالمحتار، كتاب النكاح، فصل في المحرمات: ۳/۳۵، سعيد)

(۲) ”وفرض الغسل عند خروج المنى منفصل عن مقره بشهوة وإن لم يخرج بها“ (الدر المختار). وقال ابن عادين: ”(قوله: بشهوة) متعلق بقوله: منفصل، احتراز به عما لو انفصل بضرب أو حمل ثقیل على ظهره، فلا غسل عندنا الخ“ (ردالمحتار: ۱/۱۵۹، أبحاث الغسل، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۱۴۰، الفصل الثالث في المعاني الموجبة للغسل، رشيدية)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/۹۹، الطهارة، رشيدية)

مخصوص میں ایستادگی ہوتی ہو، لیکن لذت اور مزہ محسوس نہ ہو تو ایسی صورت میں اس شخص پر غسل فرض ہوگا یا نہیں؟ ایک مفتی صاحب کہتے ہیں کہ غسل فرض ہوگا، کیونکہ ایستادگی اور لذت ایک ہی چیز ہے، انگیری میں ایسا ہی لکھا ہے۔ دوسرے مفتی صاحب کہتے ہیں کہ غسل بغیر لذت اور دفق کے فرض نہیں ہوگا، ہدایہ اور شامی سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔

الجواب حامداً ومضلياً:

یہ خیزش اور ریزش موجب غسل نہیں جب کہ اس کے ساتھ لذت اور دفق نہ ہو (۱)۔ محض ایستادگی کو لذت و شہوت کہنا صحیح نہیں، اس لئے کہ وہ تو اتنے چھوٹے بچوں کو بھی ہوتی ہے جو کہ بالکل شہوت کے قابل نہیں، ایسے چھوٹے بچے اگر جماع کر لیں تو حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی۔ ”لو جامع ابن أربع سنين روحة أبيه، لا تثبت الحرمة الخ“۔ شامی نعمانیہ (۲)۔

اگر لذت اور ایستادگی ایک ہی چیز ہوتی تو ایسے چھوٹے بچے کے جماع سے بھی حرمت ثابت ہو جاتی۔

فقط والله اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۴/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”حرج منی بعد البول و ذکرہ، منتشر، لزوم الغسل قال فی البحر و محمله ان وجد الشهوة، و هو تقید قولہم بعدم الغسل بخروجه بعد البول“۔ (الدر المختار)۔ وقال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ ”(قوله و محمله) قال فی البحر: و یدل علیہ تعلیلہ فی التحیس بأن فی حالة الانتشار وجد الحروح والاصصال جميعاً علی وجه الدفق والشهوة لأن ذلك دلالة بخروجه عن الشهوة الخ“ (ردالمحتار: ۱۱/۱۶۱، موجبات الغسل، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۴، المعانی الموجبة للغسل، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتارخانیہ: ۱/۱۵۵، باب الغسل، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ ۱/۳۵، ما یوجب الغسل، رشیدیہ)

(۲) (ردالمحتار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۳/۳۵، سعید)

جلق موجب غسل اور مفسدِ صوم ہے یا نہیں؟

سوال [۱۸۵۸]: جلق لگایا گیا اور منی کپڑے وغیرہ میں نہیں لگی تو اس صورت میں صرف اعضاء تناسل دھولینا کافی ہے یا غسل واجب ہے؟ اور مفسدِ صوم ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جلق سے اگر منی نہیں نکلی تو روزہ فاسد نہیں ہوا۔ اگر منی نکلی ہے تو عضو کا دھولینا اور وضو کر لینا کافی ہے، غسل واجب نہیں، نہ روزہ فاسد ہوا۔ اگر منی نکلی ہے تو روزہ بھی فاسد ہو گیا اور غسل بھی واجب ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۹/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

آبدست سے غسل واجب نہیں ہوتا

سوال [۱۸۵۹]: حاجتِ ضروریہ سے فراغت کے بعد اسی مقام پر آب دست کرنے سے کیا غسل واجب

ہوتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حاجتِ ضروریہ سے فراغت کے بعد آبدست لینے سے غسل واجب نہیں ہوتا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۲/۸۹ھ۔

منی نکلنے کے کچھ دیر بعد دوبارہ منی نکلے تو غسل واجب ہوگا یا نہیں؟

سوال [۱۸۶۰]: کوئی شخص خدا نخواستہ منی گراتا ہو تو جب گرنے لگے تو اس کو چاٹ لے تو کیا غسل

(۱) "إذا استمتع بالكف، فلما انفصل المني عن مكانه عن شهوة، أخذ إحليله حتى سكنت شهوته، ثم خرج المني، فعلى قول أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله وجب عليه الغسل، خلافاً لأبي يوسف".

(التأثير الخانية: ۱/۱۵۶، باب الغسل، إدارة القرآن، کراچی)

"(كذا استمنا بالكف): أي في كونه لا يفسد لكن هذا إذا لم ينزل، أما إذا أنزل، فعليه

القضاء، كما سيصرح به، وهو المختار الخ". (رد المحتار: ۲/۳۹۹، في حكم استمنا بالكف، سعيد)

(۲) "آب دست: استنجاء، طہارت، پاکیزگی جو پانی سے کی جائے"۔ (فیروز اللغات، ص: ۳، فیروز سنز، لاہور)

واجب ہوگا یا نہیں؟ اور اگر غسل واجب ہونے کے بعد وہ آدمی غسل کر کے فارغ ہو گیا پھر تھوڑی دیر بعد بغیر شہوت کے منی گر گئی ہے تو کیا پھر غسل واجب ہوگا، یا یہ کہ کسی نے کسی عورت کے ساتھ جماع کیا پھر جب منی گرنے کا وقت آیا تو نکال کر خوب زور سے چاٹ لیا، تو کیا اس طرح کرنے کے بعد بھی غسل واجب ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس پر بھی غسل واجب ہوگا اگرچہ شہوت کے ختم ہونے کے بعد منی خارج ہوئی ہو (۱)۔ عورت سے جماع کیا تو محض دخول سے غسل واجب ہو گیا، منی اندر یا باہر خارج ہوئی ہو یا خارج نہ ہوئی ہو (۲)۔ خروج منی کے بعد غسل کر لیا پھر بعد میں منی خارج ہو تو دوبارہ غسل واجب ہوگا (۳)۔ منی کا چاٹنا کسی حال میں بھی درست نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) "وفرض الغسل عند خروج منی من العضو مفصل عن مقره هو صلب الرجل وترايب المرأة"

بشهوة: أي لذة ولو حكماً كمحتلم، ولم يذكر الدفق ليشمل منی المرأة؛ لأن الدفق فيه

غير ظاهر، (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۱۵۹، ۱۶۰، باب الغسل، سعيد)

(وكذا في مراقي الفلاح: ص: ۹۶، فصل: موجبات الغسل، قديمي)

(وكذا في تبیین الحقائق: ۱/۶۵، موجبات الغسل، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۲) لما أخرج الإمام أبو عيسى الترمذی: "عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: إذا حاور الختان

الختان، وجب الغسل، فعَلْتُهُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَغْتَسَلْنَا" (جامع الترمذی: ۳۰/۱،

باب ما جاء: إذا التقى الختان وجب الغسل، سعيد)

(وكذا في الدر المختار: ۱/۱۶۱، ۱۶۲، سنن الغسل، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۱۵، الفصل الثالث في المعاني الموجبة، رشيدیه)

(۳) "لو اغتسل من الحنابة قبل أن يول أو ينام وصلى، ثم خرج بقية المنی، فعليه أن يغتسل عدهما،

خلافاً لأبي يوسف، ولكن لا يعيد تلك الصلوة في قولهم جميعاً، كذا في الدخيرة" (الفتاوى

العالمكيرية: ۱/۱۳، الفصل الثالث في المعاني الموجبة، رشيدیه)

(وكذا في رد المحتار: ۱/۱۶۰، موجبات الغسل، سعيد)

(وكذا في الفتاوى التاتارخانية: ۱/۱۵۶، الغسل، إدارة القرآن، كراچی)

زنا کے بعد غسل کتنی مرتبہ واجب ہے؟

سوال [۱۸۶۱]: زید نے ہندہ سے زنا کیا ہے، کیا جنابت ظاہری ایک مرتبہ غسل کرنے سے دور ہو جائے گی یا نہیں؟ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ چالیس مرتبہ غسل کرنا ہوگا۔ صحیح مسئلہ کیا ہے؟
جمیل احمد، عبدالرحمن اسٹریٹ، بمبئی نمبر ۳۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایک مرتبہ غسل کرنے سے ہر قسم کی جنابت ختم ہو کر شرعی طہارت حاصل ہو جاتی ہے خواہ احتلام سے جنابت ہوئی ہو، خواہ وطی حلال سے خواہ وطی حرام سے یا کسی اور طرح سے، یہ غلط ہے کہ زنا کے بعد چالیس مرتبہ غسل کرنے سے قبل طہارت حاصل نہیں ہوتی اور جنابت زائل نہیں ہوتی۔ اگرچہ زنا کا گناہ، گناہ کبیرہ ہے اور اس کا تقاضا یہ ہے کہ جب تک صدق دل سے توبہ کر کے سہ ماہ معاف نہ کرا لے اس کو طہارت ہی حاصل نہ ہو، لیکن ظاہر شریعت نے اس کی پابندی نہیں کی، بلکہ ایک دفعہ غسل کرنے سے طہارت کا حکم دیدیا، کما هو فی کتب الفقہ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۳/۸۹ھ۔

دھوبن کی لڑکی سے صحبت کر کے کیا کبھی پاک نہیں ہو سکتا؟

سوال [۱۸۶۲]: میں نے ایک مسلم دھوبن کی لڑکی سے صحبت کر لی، اب شرمندہ ہوں۔ سنا ہے کہ دھوبن کی لڑکی سے صحبت کرنے والا کبھی پاک نہیں ہوتا، نہ نماز روزہ کے قابل رہتا ہے۔ کیا لوگوں کی بات درست ہے، آدمی پاک ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اور پاکی حاصل کرنے کا طریقہ کیا ہے؟

(۱) "و فرص الغسل عند خروج منی من العضو و عند ایلاج حشفة آدمی او ایلاج قدرها من مقطوعها، و لو لم یبق مہ قدرها فی أحد سبیلی آدمی حتی یجامع مثله علیہما: ای الفاعل والمفعول لو كانا مکلفین، و لو أحدهما مکلفاً، فعليه فقط دون المراهق الخ" (الدر المختار: ۱/۱۶۱، موحیات الغسل، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۵، الفصل الثالث فی المعانی الموجهة، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر ۱/۳۹، کتاب الطہارة، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

الجواب حامداً ومصلیاً:

دھوین کی لڑکی ہو یا کسی اور کی جب تک شریعت کے موافق اس سے نکاح نہ ہو جائے اس سے صحبت کرنا حرام ہے اور زنا کاری ہے، کبیرہ گناہ ہے (۱)، سچے دل سے نادم ہو کر توبہ کرنا ضروری ہے۔ غسل کرنے سے آدمی پاک ہو جاتا ہے خواہ کہیں بھی اس نے برا کام کیا ہو، یہ کہنا کہ دھوین کی لڑکی سے صحبت کرنے کی وجہ سے آدمی زندگی بھر پاک نہیں ہوتا اور نماز روزہ کے قابل نہیں رہتا بالکل غلط ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

کیا چند بار جماع کر کے ایک غسل کافی ہے؟

سوال [۱۸۶۳]: غسل جنابت ایک بار جماع کرنے سے ایک بار ہی کرنا چاہئے یا چند بار جماع کر کے ایک ہی غسل کافی ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

بہتر یہ ہے کہ ہر جماع کے بعد مستناباً غسل کیا جاوے، اگر چند مرتبہ جماع کے بعد ایک ہی غسل پر

(۱) قال الله تعالى ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الرِّمَاءَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ "وقال ابن أبي الدنيا عن السبي صلی اللہ علیہ وسلم قال "مامن ذنب بعد الشرك أعظم عند الله من نطفة وضعها رجل في رحم لا يحل له". (تفسير ابن كثير، (سورة الإسراء: ۳۲): ۵۵/۳، دار الفیحاء)
(۲) کسی بھی گناہ کبیرہ سے پاک ہونے کے لئے گناہ پرندامت کے ساتھ اس سے توبہ کرنے کو لازم قرار دیا ہے، جب کہ حالت جنابت سے پاک ہونے کے لئے غسل کا حکم دیا گیا ہے، "قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "إن المؤمن إذا أدب كاست نكتة سوداء في قلبه، فإن تاب واستعصر صقل قلبه، وإن راد رادت حتى تعلو قلبه
اهـ" قال القاري تحته: "(صقل قلبه) أي نظف وصفي مرآة قلبه لتحيات ربه، لأن التوبة منزلة المصقفة تمحو وسخ القلب وسواده حقيقياً أو تمثلياً اهـ" (مروحة المفاتيح ۵/۱۷۳، رقم الحديث: ۲۳۴۲، باب التوبة والاستغفار، الفصل الثاني، رشيدية)
وقال الله تعالى ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ حُبًّا فَاطْهَرُوا﴾ قال الحافظ ابن حجر العسقلاني رحمه الله تعالى "قال الكرماني رحمه الله تعالى عرصه بيان أن وجوب الغسل على الحب مستند من القرآن" (فتح الباري، كتاب الغسل، وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ حُبًّا...﴾ الخ (المائدة: ۶)، ۴/۱، قديمي)

کفایت کرے تب بھی درست ہے (۱)، لیکن اپنے عضو کو پاک کر لے، ناپاک عضو سے جماع نہ کرے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

شوہر یا بیوی کے برہنہ بدن کو دیکھنے سے غسل واجب نہیں ہوتا

سوال [۱۸۶۴]: بیوی کے سامنے برہنہ غسل کرے اس طرح پر کہ بیوی پہننے کے سئے کپڑے دے اور شوہر کی شرمگاہ کو بھی دیکھ لے اور کوئی شہوت وغیرہ بالکل نہ ہو، صرف کپڑے دیتے ہوئے بیوی کی نگاہ اس طرف چلی گئی، یا بیوی اس طرح غسل کرے اور نگاہ اس طرح پڑ گئی، اس غسل سے نماز ادا کرے۔ کیا یہ جائز اور صحیح ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

وضو یا غسل کے بعد اگر بیوی نے شوہر کی شرمگاہ کو دیکھ لیا، یا شوہر نے بیوی کی شرمگاہ کو دیکھ لیا تو اس کی وجہ سے اس وضو یا غسل میں خلل نہیں آتا (۳)، اس سے نماز درست ہے۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

حیض کے ایام میں بیوی سے وطی کرنے کے بعد کیا دو غسل ضروری ہیں یا ایک ہی کافی ہے؟
سوال [۱۸۶۵]: ۱۔ جب مجھے مہینہ ہوا تو تین چار دن گزر گئے مگر غسل نہ کر پائی تھی کہ میرا شوہر

(۱) "عن انس أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یطوف علی نساہ بغسل واحد" (الصحيح لمسلم: ۱/۱۴۴، قدیمی)

(وسنن أبی داؤد: ۳۲/۱، کتاب الطہارۃ، امدادیہ)

(۲) "ولا بأس للحب أن ینام و یعود اہلہ قبل أن یتوصا، وإن توصا فحسن" (الفتاویٰ العالمکیریۃ: ۱/۱۶، رشیدیہ)

(وکذا فی الحلبي الكبير ص ۵۶۰ مطلب. العسل فی أربعة سة، سهیل اکیڈمی، لاہور)

"ولا معاودة اہلہ قبل اغتسالہ، إلا إذا احتلم لم یأت اہلہ قال الحلبي: ظاهر الأحادیث إنما

یہد الذب، لایفی الحوار المفاد من کلامہ الخ". (الدر المختار: ۱/۱۷۶، سعید)

(وکذا فی بدائع الصنائع. ۱/۲۸۳، احکام الجنابة، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(۳) شرمگاہ دیکھنا موجبات غسل میں سے نہیں ہے۔

آیا اور باوجود منع کرنے کے نہ مانا اور خواہش پوری کر لی تو اب دو غسل کرنے پڑیں گے؟ ایک ہفتہ کی ناپاکی، دوسرے شوہر کے آنے کی۔ اجتماع والی عورتوں نے کہا: ۱۱/ ڈھیلے ہونے چاہئیں، سردھو کر ڈھیلے سے استنجا پاک کر کے ناف کے نیچے تک بدن کو دھوؤ، پھر وضو کر کے نہاؤ، پھر دوبارہ ناف سے نیچے تک باقی عدہ وضو کرو، تب نہاؤ تب پاک ہو سکتی ہو، لہذا آپ شرع شریف سے مطلع فرمائیں۔

۲. میرا شوہر رات کو میرے پاس آیا، صبح کو غسل کرنے کی کسی کو مہلت نہ مل سکی، اس طرح تین رات گزر گئیں تو غسل تین روز کرے یا ایک ہی دفعہ سے پاک ہو جائیں گی؟ اجتماع کرنے والی عورتوں نے تین دفعہ بتلایا ہے، لہذا عورتوں کے غسل کا طریقہ تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱. ان دونوں باتوں کی وجہ سے دو غسل واجب نہیں ہوں گے بلکہ ایک ہی غسل کافی ہے (۱)، ایک غسل میں جتنے پانی کی ضرورت ہوتی ہے بس وہی کافی ہے۔ ۱۱/ ڈھیلے سے استنجا بھی غلط ہے (۲)۔ بہشتی زیور میں غسل کا طریقہ لکھ ہے اس کے موافق غسل کر لیا جائے (۳)۔

۲. تین رات غسل نہ کرنا اور نمازیں قضا کرنا کبیرہ گناہ ہے، سخت وبال کی چیز ہے، مگر شوہر کے تین

(۱) "ویکفی غسل واحد لعید وجمعة اجتماع مع حابة کما لمرضی حابة وحبض". (الدر المختار: ۱/۱۶۹، ابحاث الغسل، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۶، أما أنواع الغسل، رشیدیہ)

(و کذا فی الفقہ الاسلامی وأدلته: ۱/۵۴، المطلب السابع الاعتسال المسنون، رشیدیہ)

(۲) حدیث میں صرف تین دھیوں سے استنجا کا ذکر ہے لیکن وہ بھی ایک استنجا ہی ہے "قال العلامة الحصکفی "ولیس العدد ثلاثاً... بل مستحب". (الدر المختار).

وقال ابن عابدین: "(بل مستحب) أشار إلى أن المراد بنی السة المؤکدة لا أصلها، لما ورد من الأمر بالاستنحاء بثلاثة أحجار، ولم نقل: إن الأمر للوحوب لأن قوله عليه الصلوة والسلام "من استجمر فليوتر، فمن فعل فحسن، ومن لا فلا حرج" دليل على عدم الوحوب". (رد المختار ۱/۳۳۷، کتاب الطهارة، فصل فی الاستنحاء، سعید)

(۳) (بہشتی زیور، حصہ اول، غسل کا بیان، ص: ۷۰، ۷۲، دارالاشاعت، کراچی)

روز صحبت کرنے سے تین غسل واجب نہیں ہوں گے، ایک ہی غسل کافی ہوگا، جس نے دو یا تین دفعہ غسل کرنا بتایا ہے اس نے غلط بتایا۔ فقط۔

سفر میں غسل جنابت

سوال [۱۸۶۶]: بکر ریل میں سفر کر رہا ہے اور اسے منزل مقصود پر پہنچنے کے لئے دو یا تین دن لگتے ہیں، اگر اس دوران سفر غسل کی حاجت ہو جائے تو وہ کس طرح پاکی حاصل کر کے نماز پڑھے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

ریل میں پانی بھی ہوتا ہے اور غسل کی بھی جگہ ہوتی ہے، وہاں غسل کر لے، غسل خانہ نہ ہو تو پہلے بیت الخلاء میں پانی بہا دے، پھر غسل کر لے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔



”وسبہ کسمن الوضوء سوی الترتیب، وآدابہ کآدابہ“ (الدر المختار ۱۰/۱۵۶، مطب سن العسل، سعید)

”ومن آدابہ والحلوس فی مکان مرتفع تحرراً عن الماء المستعمل، لوقوع الخلاف فی نحاسته، ولأنه مستقذر“۔ (الدر المختار: ۱/۱۲۷، آداب الوضوء، سعید)
(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۹/۱، الفصل الثالث فی المستحبات، رشیدیہ)
(وکذا فی إمداد الفتح شرح نور الإیضاح، ص ۸۲۰، فصل فی آداب الوضوء، حقایہ)

الفصل الخامس فی أحكام الجنابة

(جنابت کے احکام کا بیان)

حالت جنابت کا پسینہ

سوال [۱۸۶۷]: حالت جنابت کا پسینہ اگر کپڑوں کو لگ جائے تو ان سے نماز درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

اگر نجاستِ حقیقیہ کے ساتھ مخلوط نہ ہو تو درست ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

نظام: کانپور، جولائی/۶۵ء۔

بحالت جنابت مسجد میں داخل ہونا

سوال [۱۸۶۸]: حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے واسطے حالت جنابت میں مسجد میں داخل ہونا

جائز تھا یا نہیں؟ اگر جائز تھا تو کیا آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی یا سب کے واسطے برابر حکم ہے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مکان کا دروازہ مسجد میں تھا، لہذا بحالت جنابت آنحضرت صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مرور کی اجازت تھی (۲)، ہر ایک کو ہر مسجد میں بحالت جنابت داخل ہونا اس وقت بھی جائز نہ

(۱) "فسور آدمی مطلقاً و لو حباً أو کافراً أو امرأة الح، و ما کول اللحم طاهر الفم طاهر و حکم

عرق کسورہ الخ"، (رد المحتار: ۱/۲۲۲، ۲۲۸، مطلب فی السور، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۲۳، مسائل الآبار، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۲۲۱، رشیدیہ)

(۲) "عن اسی بکرة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل في صلاة الفجر، فو ما بيده أن مكانكم،

ثم جاء ورأسه يقطر، فصلى بهم" "وعن يزيد بن هارون قال أحرنا حماد بن سلمة بأساده ومعا، وقال =

تھا اور اب بھی کسی کے لئے جائز نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/رجب/۵۶ھ۔

الجوب صحیح، سعید احمد غفرلہ، صحیح عبداللطیف: مدرسہ مظاہر علوم، ۲۶/۷/۵۶ھ۔

غسل جنابت میں تاخیر کرنا اور کھانا پینا

سوال [۱۸۶۹]: ۱۔ ہمارے یہاں کے امام صاحب نے فجر کے وقت غسل جنابت نہیں کیا اور فجر کی نماز قضا کی اور ظہر میں غسل کر کے نماز پڑھی، اس درمیان میں حقہ اور روٹی وغیرہ کھاتے پیتے رہے تو صحیح

= فی أوله، فکرم، وقال فی آخره فلما قضی الصلاة قال "إنما أنا بشر، وإسی کنت حساً" (سرسابی داؤد: ۳۵/۱، باب الجنب یصلی بالقوم وهو ناس، امدادیہ، ملتان)

قال العلامة السہارنپوری تحت هذه الأحادیث "أخرج الترمذی فی مسہ بسندہ عن أبی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لعلی "یا علی لا یحل لأحد أن یحسب فی هذا المسجد غیرہ وعمرک فلما کان یحل لرسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم استطرق المسجد حساً لا یستدل به لغيرہ، ولولم یکن له حلالاً، لم یکن اللہ لیدعه أن یدخل المسجد فی حالة الجبابہ وهو علیہ حرام" (بدل المحجود فی حل ابی داؤد: ۱۴۱/۱، باب فی الجنب یصلی بالقوم وهو ناس، مکتبہ امدادیہ، ملتان)

(وکذا فی قوت المعتذی علی هامش الترمذی: ۲۰۲، أبواب المقب، مناقب علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ، سعید)

"حسرة ست دحاحہ، قالت سمعت عائشة -رضی اللہ تعالیٰ عنہا- تقول جاء رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ووجوه بیوت أصحابہ شاعة فی المسجد، فقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "وخیوا هذه البيوت عن المسجد" ثم دخل الی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولم یصع القوم شیئاً رجاء أن تسر فیهم رحمة، فخرج إلیهم فقال "وخیوا هذه البيوت عن المسجد، فإسی لأحل المسجد لحائض ولا حب" (سرسابی داؤد: ۳۴۱، باب فی الحب یدخل المسجد، امدادیہ)

(وکذا فی بدائع الصانع: ۲۸۱/۱، دار الکتب العلمیہ، بیروت) باب الغسل، سعید

(وکذا فی بدائع الصانع: ۲۸۱/۱، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

ہے یا غلط، جبکہ ان کو اس حرکت پر ٹوکا گیا؟

جنبی کا جھوٹا کھانا پینا

سوال [۱۸۷۰]: ۲۔۔۔ ان کا جھوٹا حقہ پینے والوں پر غسل واجب ہوا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ نماز فجر کا قضا کر دینا اور ظہر تک بلا غدر شرعی کے مؤخر کر دینا کبیرہ گناہ ہے، لیکن بلا غسل کے جو کچھ

کھایا یا وہ حرام نہیں (۱)۔

۲۔ بن لوگوں نے ان کے ساتھ یا ان کا بچا ہوا کھایا یا پیا، ان پر غسل واجب نہیں ہوا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۱/۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

بحالت جنابت ناخن اور بال ترشوانا

سوال [۱۸۷۱]: غسل واجب ہو، غسل سے پہلے ناخن اور بال تراشنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بحالت جنابت ناخن اور بال ترشوانا مکروہ ہے (۳)، پاکی کے بعد ترشوائے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "لا قرأه قسوت (ای لاتکروہ)، ولا آکله و شربه بعد غسل ید و فم، ولا معاودة أهله قبل اعتساله".

(الدر المختار: ۱/۱۲۹، أبحاث الفسل، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۱۰۱، الفصل الثانی فی المعانی الموجبة للغسل، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص ۵۶، الغسل فی أربعة سة، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) "سور الآدمی طاهر بالاتفاق سواء كان مسلماً أو کافراً أو جنناً أو حائضاً أو محدثاً الح" (الحلبی

الكبير، ص: ۱۶۶، فصل فی الآسار، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی بدائع الصنائع: ۱/۳۷۲، مظل سور الکلب والحزیر، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(۳) "حلق الشعر حالة الجنابة مکروه، و کذا قص الاطافیر، کذا فی العرائب". (الفتاویٰ العالمگیریۃ =

بلا غسل عضو و باره جماع کرنا

سوال [۱۸۷۲]: هل يجوز الوطى مرة بعد أخرى بلا غسل ذكر أحدهما أو كليهما، وإسما قال الشامي: "و عندنا كذلك، يشعر منه أنه حرام عندنا كمذهب الشافعي. ويحرم من غيره يكره، ما الفتوى في هذا؟ وما قال مشايخنا في هذا؟ بيوا بياناً شافياً و توحروا أحرأ جميلاً - فقط -

شفیق الرحمن -

الجواب حامداً ومصلياً:

سم يظهر ما أراد السائل بهذا السؤال، إن أراد أن المرأ إذا جامع امرأته فهل يجوز له اجماع بعده من غير غسله ذكره و غسلها فرجها أم لا يجوز؟ فأين قال الشامي رحمه الله تعالى: به حرام عند الشافعي رحمه الله تعالى و عندنا كذلك؟ وأين قال غيره: إنه مكروه؟ فليحرر عبارات الشامي رحمه الله وغيره بتسمية الكتاب و بتعيين الباب والصفحة والمطبع بالفاظها. إن كان المراد بقول الشامي عبارته التي ذكرها في رد المحتار في كتاب الطهارة تحت "مطلب في حكم وطء المستحاصة و من بدكره نجاسة" بعنوان [تنبيه]: "أفتى بعض الشافعية بحرمة جماع من تنجس ذكره قبل عسه، إلا إذا كان به سلس، فيحل كوطي المستحاصة مع الجريان، و يظهر أنه عندنا كذلك" (۱) - فالظاهر أن المراد بتنجس الذكر تنجسه بغير المنى، والمنى عند الشافعية طاهر -

وإن كان مراد الشامي رحمه الله تعالى تنجسه بالمني على سبيل التنزل ولو كان بعيداً جداً، فهو رأيه واجتهاده، وهو ليس بمحرم، بل المحرم يكون بالنص القطعي و ما في معناه. وإن كان المراد بقول الشامي رحمه الله عبارة أخرى فليحرر.

= ۳۵۸/۵، الباب التاسع عشر في الختان والخصاء وغيره، رشيديه

(و كذا في امداد الفتاوى: ۲۸/۱، باب الغسل، مكتبة دار العلوم كراچی)

(۱) (رد المحتار، باب الحيض، مطلب في حكم وطء المستحاصة اهـ: ۲۹۸/۱، سعيد)

وقالت الفقهاء: إن أراد الجنب معاودة أهله فالمستحب أن يتوضأ، فلا بأس به، وانصهر في هذا. أي غسل الذكر أيضاً مستحب. قال في الفتاوى العالمكيرية في حر الباب ندب من تطهارة: "ولا بأس بنحو أن ينام ويعاود أهله قبل أن يتوضأ، وإن توضأ فحسن، كذا في القنية". ص: ۵۴ (۱) - وكذا في الخلاصة، ص: ۴۷ (۲) -

وقال في الأوجز: "قلت: لكن مقتضى عباراتهم أن الوضوء للنائم أكد من وضوء لأك، بل كلام بعضهم كالحديث والضحاوي وغيرهم - رحمه الله تعالى - يشير إلى عدم الاستحباب في الأكل، فالظاهر أن تؤكد في اليوم أشد منه في الأكل" (۳) -

بواب الشيخ ابن تيمية - رحمه الله تعالى - في ملتي الأخبار "استحباب الوضوء لمن أراد نوم" ثم ذكر بعده. "رب تأكيد ذلك لمحب، واستحباب وضوء لأجل الوضوء واشترط والمعاودة" وهذا نص في أن الوضوء للنوم أكد منه لهؤلاء الثلاث.

وقال في البدائع: ۲۸/۱: "ولا بأس للجنب أن ينام ومعاودة أهله لما روى عن عمر رضي الله عنه أنه قال: يا رسول الله! أيسأ أحدنا وهو حب؟ قال: "نعم! ويتوضأ وضوئه للصلاة" (۴) -

وبه أن ينام قبل أن يتوضأ وضوئه للصلاة لما روى "عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها قالت: كان سي صلى الله تعالى عليه وسلم ينام وهو حب غير أن يمس ماء الخ" فعمه من نص: "من غير أن يمس ماء" أنه صلى الله تعالى عليه وسلم نادى غير من الماء لا مسه للوضوء ولا غيره.

في أوجز المسالك، ص: ۱۲۳: "قال يحيى: سئل مالك عن رجل له نسوة: زوجات وحوار جمع حارية: أي اماء هل يطأهن جميعاً قبل أن يعتسل؟ فقال: لا بأس: أي يحوز

(۱) (الفتاوى العالمكيرية: ۱۶/۲، الباب الثاني في الغسل، رشيدية)

(۲) (خلاصة الفتاوى: ۱۴/۱، الفصل الثاني في الغسل، امحد اكيذمي، لاهور)

(۳) (أوجز المسالك: ۱۰۹/۱، وضوء الجنب إذا أراد أن ينام الخ، مكتبة اليحيوية)

(۴) (بدائع الصنائع: ۲۸۳/۱، أحكام الحنابة، دار الكتب العلمية، بيروت)

سالتصاق بأن يصب الرجل جاريته أو حواريه قبل أن يغتسل، إلا أنه يستحب الوضوء، وأقبحه غسل الفرع للمعاودة مع أنه أنشط، كما ورد، انتهى“ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود عفا اللہ عنہ۔

(۱) (أوحز المسالك: ۱۲۳/۱، المكتبة الحيوية سهارنفور، یوپی الهند)

(و كذا فی رد المحتار: ۱۷۵/۱، أبحاث الغسل، سعید)

(و كذا فی الحسی الكبير، ص ۵۶، مطلب. الغسل فی أربعة سة، سهیل اکیڈمی لاہور)

ترجمہ سوال و جواب:

سوال [۱۰۰۰۰] کیا ایک یا دونوں کی شرمگاہ دھوئے بغیر دوبارہ وطی کرنا جائز ہے یا نہیں؟ جب کہ عداۃ شامی نے کہا ہے ”و عندما كذا لك“ ہمارے نزدیک بھی اسی طرح ہے، اس سے سمجھا جاتا ہے کہ یہ ہمارے نزدیک بھی حرام ہے جس طرح کہ مذہب شافعی میں ہے، جب کہ دیگر حضرات کے ہاں یہ مکروہ ہے۔ اس میں فتویٰ کیا ہے اور ہمارے مشائخ غنائے میں کیا فرمایا ہے؟

جواب: اس سوال سے سائل کا مقصد واضح نہیں، اگر وہ یہ کہنا چاہتا ہے کہ مرہ جب اپنی عورت سے جماع کرے تو کیا اس کے لئے اس کے بعد مرد کے ذکر کو دھوئے بغیر اور عورت کے اپنی شرمگاہ کو دھوئے بغیر دوبارہ جماع کرنا جائز ہے یا جائز نہیں؟ پس شامی نے کہاں کہا ہے کہ یہ امام شافعی کے نزدیک حرام ہے اور ہمارے نزدیک بھی اسی طرح ہے ورنہ کے غیر نے کہاں کہا ہے کہ یہ مکروہ ہے۔ شامی وغیرہ کی عبارات، کتاب کے نام باب، صفحہ مطبع کی تعیین کے ساتھ باغیا طلبہ تحریر کی جائیں۔

اگر شامی کے قول سے مراد ان کی وہ عبارت ہے جس کو انہوں نے رد المحتار میں کتاب الطہارۃ میں ”مطلب فی حکم وطی المستحاضة و من بدكره بحاسة“ کے تحت ”تنبیہ“ کے عنوان سے ذکر کیا ہے کہ ”بعض شافعیہ نے اس شخص کے جماع کی حرمت کا فتویٰ دیا ہے جس کا ذکر نجس ہو اس کے دھونے سے قبل مگر جبکہ اس کو سلسل بول ہو مثل وطی مستحاضہ کے جریان (دم استحاضہ) کے ساتھ اور ظاہر ہوتا ہے کہ ہمارے نزدیک بھی اسی طرح ہے۔“

پس ظاہر یہ ہے کہ ذکر کے نجس ہونے سے مراد غیر منی کے ساتھ نجس ہونا مراد ہے، اس لئے کہ منی شافعیہ کے نزدیک طہر ہے۔ اور اگر شامی کی مراد علی سبیل التمثال منی سے نجس ہونا ہو۔ اگرچہ یہ بہت بعید ہے۔ تو یہ ان کی رائے اور ان کا اجتہاد ہے، جو محرم نہیں۔ محرم تو نص قطعی ہوتی ہے یا وہ جو اس کے ہم معنی ہو۔ اور اگر شامی کے قول سے مراد کوئی دوسری عبارت ہے تو اس کو تحریر کیا جائے۔ =

اور فقہاء نے فرمایا ہے:

”اگر جنبی اپنی بیوی سے دوبارہ ملاقات کا ارادہ کرے تو مستحب یہ ہے کہ وضو کر لے پھر کوئی حرج نہیں۔“

پس ظاہر یہ ہے کہ ذکر کا دھونا بھی مستحب ہے۔

ہندیہ میں طہارۃ کے باب ثانی کے آخر میں فرمایا ہے کہ ”جبھی کے لئے وضو کرنے سے قبل سونے اور دوبارہ ملاقات کرنے میں کوئی حرج نہیں اور اگر وضو کر لے تو بہتر ہے۔“

قدیہ، ص: ۵۴ میں اسی طرح اور خلاصہ ص: ۴۷ میں بھی اسی طرح ہے۔ اور اوجز میں فرمایا ہے

”میں کہتا ہوں کہ ان کی (فقہاء کی) عبارات کا مقتضی یہ ہے کہ قائم کے لئے وضو آکل کی

وضو سے زیادہ مؤکد ہے، بلکہ ان میں سے بعض مثل باجی و طحاوی وغیرہم کا کلام اکل میں عدم استحباب کی

طرف اشارہ کرتا ہے۔ پس ظاہر یہ ہے کہ اکل کے بالمقابل نوم میں زیادہ تاکید ہے۔

الشیخ ابن تیمیہؒ نے ملتقى الاخبار میں ”استحباب الوضو لمن اراد النوم“ باب قائم کیا ہے پھر اس کے بعد

”باب تاکید ذلک للجنب واستحباب الوضوء لأجل الوضوء والشرب والمعاودة“ قائم کیا ہے اور یہ اس میں نص ہے کہ نوم کیلئے وضو ان تینوں کے مقابلہ میں زیادہ مؤکد ہے۔“

اور بدائع میں فرمایا ہے:

”جنبی کے لئے سونے اور بیوی سے دوبارہ ملاقات کرنے میں کوئی حرج نہیں، حضرت عمر

رضی اللہ عنہ کی روایت کی بناء پر کہ ”انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا ہم میں سے کوئی جنبی ہونے کی

حالت میں سو سکتا ہے؟ ارشاد فرمایا: ”ہاں اور نماز کے وضو جیسا وضو کر لے۔“

اور اس کو وضو سے قبل بھی سونا جائز ہے جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا گیا ہے کہ ”انہوں نے

فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جنبی ہونے کی حالت میں پانی چھوئے بغیر سو جاتے تھے الخ۔“

”پانی کو چھوئے بغیر“ کے لفظ سے معلوم ہو گیا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سو گئے پانی چھوئے بغیر، نہ وضو کے

لئے چھو، نہ اس کے غیر کے لئے۔

اوجز المسالك، ص: ۱۲۳ میں ہے:

”جبھی رحمہ اللہ نے بیان کیا، امام مالک رحمہ اللہ سے سوال کیا گیا اس شخص کے بارے میں جس کے لئے کئی بیویاں

اور باندیاں ہیں، آیا وہ سب سے وطی کر سکتا ہے غسل کرنے سے قبل؟ فرمایا کچھ حرج نہیں، یعنی بالاتفاق جائز ہے کہ کوئی شخص اپنی

باندی یا باندیوں سے ملاقات کرے غسل کرنے سے قبل مگر وضو کر لینا مستحب ہے اور اس کا اقل درجہ شرمگاہ کا دھولینا ہے دوبارہ

ملاقات کرنے کے لئے باوجودیکہ یہ زیادتی نشاط کا بھی باعث ہے جیسا کہ وارد ہوا ہے۔“ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

باب المیاء

الفصل الأول فی الماء الطاهر والنجس

(پاک اور ناپاک پانی کا بیان)

مائے مستعمل

سوال [۱۸۷۳]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسئلہ ذیل میں:

زید کہتا ہے کہ اگر لوٹے میں وضو کے لئے پانی رکھا گیا اور متوضی کی انگلی یا کسی اور شخص کی جو کہ بے وضو ہو انگلی پڑ گئی تو وہ پانی مائے مستعمل ہو جاتا ہے اور پھر اس سے وضو کرنا جائز نہیں ہے۔ مائے مستعمل کب ہوتا ہے اور کتنے عضو کے پانی میں پڑنے سے پانی مستعمل ہو جاتا ہے؟

”کذا إذا وقع الكور في الجُت، فأدخل يده فيه إلى المرفق لإخراج الكور، لا يصير مستعملاً، بخلاف ما إذا أدخل يده في الإناء أو رحله للتبرّد، فإنه يصير مستعملاً لعدم الضرورة، هكذا في الحلاصة. و يشترط إدخال عصو تام لصيرورة الماء مستعملاً في الرواية المعروفة عن أبي يوسف، كذا في المحيط. و بإدخال الإصبع والإصعين لا يصير مستعملاً، كذا في الظهيرية“. فتاویٰ عالمگیریہ: ۱۲/۱۔ جواب مکمل و مدلل فرمائیں۔

نیز خط کشیدہ عبارت کا مطلب سمجھ میں نہیں آیا، اس کا مطلب بھی سمجھا دیجئے کہ یہ قول معتبر ہے یا نہیں، اور نیز معترض یہ بھی وجہ بیان کرتا ہے کہ چونکہ حصّہ انگلی، یا انگلی ڈوب جانے سے اس حصّہ کی نجاست حکمیہ زائل ہوگئی، لہذا وہ پانی مستعمل ہو گیا۔ کنویں سے گھڑا بھرا جاتا ہے اور اس کو ہاتھ سے پکڑ کر اٹھایا جاتا ہے جس سے اس میں اکثر انگلیاں ڈوب جاتی ہیں، لہذا زید کے کہنے کے مطابق اس سے وضو جائز نہیں اور ہم لوگوں کے یہاں یہی طریقہ پانی لانے میں ہے، لہذا ایسی صورت میں اس پانی سے وضو کی ہوئی نمازیں بھی

باطل ہوں گی۔ کیا یہ شہیح ہے؟

حافظ عبدالرحمن، قصبہ بینگہ، ضلع بہرائچ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مائے مستعمل سے وضو جائز نہیں، لیکن اگر مائے مستعمل اور غیر مستعمل مخلوط ہوں اور غیر مستعمل زیادہ ہو تو وضو جائز ہے کیونکہ مفتی بہ اور مفتی رقول کے مطابق مائے مستعمل طہر غیر مطہر ہے۔ جب لو نے میں ایک انگلی، یا گھڑے میں چند انگلیاں ڈوب جائیں تو اس سے وہ تمام یا اکثر مستعمل نہیں ہوتا بلکہ جس قدر حصہ ماء سے انگلی ملائی ہوگی، اسی قدر حصہ مستعمل ہوگا اور وہ بہت ہی قلیل مقدار ہے:

”ولعنة في المائع الذي لا وصف له كالماء المستعمل تكور باورن، وهذا الاعتار يحري في ماء ألقى الماء المستعمل في المطلق أو اعمس الرجل فيه عني ما هو الحق . وأما ما في كثير من كتب من أن الحنب إذا أدخل يده أو رجليه في الماء، فسد الماء، فمبنى على رواية نجاسة الماء المستعمل، وهي رواية شاذة، وأما على المختار للفتوى، فلا۔

قال في البحر: فإذا عرفت هذا فلا تتأخر عن الحكم بصحة الوضوء: أي والغسل من السبق في الصغار الكائنة في المدرس والبيوت؛ إذ لا فرق بين استعمال ماء خارجاً ثم صبه في الماء المطبق وبين ماء إذا اعمس فيه، فإنه لا يستعمل منه إلا ما تساقط عن الأعصاب، أو لاقى الحسد فقط، وهو بالنسبة لبقاقي الماء قليل، ويتعين عبث حمل كلاء من يقول بعدم استحواض على القول الضعيف لا الصحيح. فالحاصل: أنه يحوز الوضوء والغسل من السباق في الصغار ما لم يعتب عني ظنه أن الماء المستعمل أكثر أو مساوٍ، ولم يعتب عني صبه وقوع نجاسة فيه. وتماه فيه“ (۱)۔

”واعلم أن صفة الماء المستعمل حكى بعضهم فيها اختلاف على ثلاث روايات، وفي مشيخ العراق: لم يثبت في ذلك اختلاف أصلاً، بل هو ظاهر غير ظهور عند أصحابنا جميعاً“
قال شيخ الإسلام في شرح الجامع الصغير، وهو المحار عبدنا، وهو المذكور في عامة كتب

(۱) (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۲۶، كتاب الطهارة، قديمی)

محمد عن أصحابنا، واختاره المحققون من مشايخ ما وراء النهر. وقال في المحتجب: وقد صحت روايات عن الكل أنه ظاهر غير ظهور، إلا الحسن ورويته شاذة غير مأخوذ بها، كما في مجمع الأنهر الخ. طحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۱۴، ۱۶ (۱)۔

علامہ ابن نجیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے بحر میں اور شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے رد المحتار میں اس پر تفصیلی کلام کیا ہے۔

خط کشیدہ عبارت کا مطلب بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ کسی ظرف میں اگر پورا ہاتھ دیا جائے اور وہ ظرف زیادہ بڑا نہ ہو تو اس پانی کا اکثر حصہ ہاتھ سے ملاقی ہو کر مستعمل ہو جائے گا۔ اگر صرف ایک دو انگلی اس میں داخل کرے تو اس سے وہ تمام پانی مستعمل نہ ہوگا، چونکہ اس طرح اکثر حصہ انگلی سے ملاقی نہ ہوگا بلکہ اقل ملاقی ہوگا اور غلبہ غیر مستعمل کو حاصل رہے گا۔ پس تمام پانی سے وضو کے جواز کا حکم دیا جائے گا۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پنور، ۱۶/ جمادی الاولیٰ/ ۱۳۹۹ھ۔

الجواب صحیح، سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم، ۱۷/ جمادی الاولیٰ/ ۱۳۹۹ھ۔

مائے مستعمل کسے کہتے ہیں؟

سوال [۱۸۷۴]: زید و عمرو و بکر کا باہم تنازع مائے مستعمل میں ہے۔ زید کا بیان ہے کہ مائے مستعمل وہ پانی کہلاتا ہے کہ غسل یا وضو کرتے ہوئے اعضاء سے جدا ہو کر زمین پر گرے، اسی مائے مستعمل کا یہ حکم بیان کیا جاتا ہے کہ وہ خود پاک ہے، لیکن دوسری شے کو پاک نہیں کر سکتا، گو اعضاء پر ناپاکی نہیں لگی ہوئی ہوتی، مگر چونکہ اس کو بھی وجہ القربۃ استعمال کیا جاتا ہے اور معنی اس سے حدث کا ازالہ ہوتا ہے اس وجہ سے اس کا یہ حکم رکھ گیا ہے۔ بدیں وجہ زید مائے مستعمل کی تعریف کرتے ہوئے یہ دعویٰ کرتا ہے کہ وضو کرتے ہوئے جو پانی مس ہد کی نایوں میں گرتا ہے وہ مائے مستعمل ہے، خود پاک ہوتا ہے لیکن دوسری شے کو پاک نہیں کر سکتا اور وہ پانی جو کہ وضو

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الطہارۃ، ص: ۲۳، قدیمی)

(و کذا فی رد المحتار: ۱/ ۱۹۸، مبحث الماء المستعمل، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/ ۱۶۳، مبحث الماء المستعمل، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/ ۳۰، المیاء، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

کے بعد لوٹے میں بچ جاتا ہے وہ طہر و طہور دونوں ہے اور اس پانی کا استعمال ہر جگہ ہو سکتا ہے یعنی کپڑا و بدن وغیرہ پاک کر سکتے ہیں اور وضو کے کام بھی لاسکتے ہیں چوں کہ لوٹے کا پانی مستعمل نہیں ہوتا، اس لئے اس پانی سے وضو کرنے میں کیا شبہ اور کیا خلل؟

جیان مذکورہ پر بکر یہ کہتا ہے کہ نہیں، وضو کے بعد جو پانی لوٹے میں رہتا ہے وہ مائے مستعمل ہے اور اس سے وضو کرنا جائز ہے اور دلیل اور وجہ معقول اپنے نزدیک یہ بیان کرتا ہے کہ چوں کہ وضو کرتے ہوئے پانی کے قطرے لوٹے میں ضرور گر جاتے ہیں، لہذا وہ مستعمل ہو جاتا ہے، وضو کے کام میں لانا درست نہیں۔

زید نے اس کا معارضہ یہ پیش کیا ہے کہ اگر چند قطروں کی وجہ سے وہ مستعمل ہو گیا تو چاہئے کہ ہر ایک عضو کے واسطے جدا برتن ہو چوں کہ قطرہ ہاتھوں کا ضرور لوٹے میں بکر کے قول کے موافق گر جائے گا اور وہ پانی مستعمل ہو جائے گا۔ اس وجہ معقول کا جواب بکر صرف ان الفاظ میں دے کر پھر ایک معارضہ پیش کرتا ہے اور کہتا ہے کہ لوٹوں کو بھی بغیر پاک کئے ہوئے وضو نہ کریں، چونکہ مائے مستعمل لپٹا ہوا ہے بلکہ گھونٹ دو گھونٹ باقی رہ جاتا ہے، اس پر بکر یہ کہتا ہے کہ اس قدر کا کچھ حرج نہیں۔ پھر زید نے کہا کہ جب گھونٹ دو گھونٹ کا کچھ نقصان نہیں تو وضو کرتے ہوئے کونسے سو دو گھونٹ لوٹے میں گر جاتے ہیں۔

امید کہ برائے کرم مفصل جواب تحریر فرمادیں کہ لوٹے کا بچا ہوا پانی مستعمل ہوتا ہے، یا وہ پانی جو وضو کرتے ہوئے بالیوں میں گرتا ہے اور جس طرح کہ وضو کا بچا ہوا پانی پینا جائز ہے، اس پانی کو دوسری شئی کے پاک کرنے میں یا وضو کرنے میں کام میں لاسکتے ہیں یا نہیں، یعنی اس سے وضو کرنا جائز ہے یا نہیں؟

دیگر جس مقام پر عربی داں عالم موجود ہوں، اس مقام پر کسی شخص اردو داں کو یعنی استاد سے مسئلہ نہ سیکھا ہو اور متعدد مرتبہ بلکہ سب مسائل عقل پر زور دے کر اپنی ظاہری عزت کی وجہ سے غلط سلط بتلا دیتا ہو، شریعت مقدسہ میں ایسے شخص کا کیا حکم ہے؟ فقط۔

از طرف: تحسین احمد، محلہ شیرازان سہارنپور۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

مائے مستعمل وہ ہے کہ جس سے حدیث کو زائل کیا گیا ہو، یا علی وجہ القربۃ بدن میں استعمال کیا گیا ہو اور عضو سے علیحدہ ہوتے ہی اس کو مستعمل کا حکم دے دیا جائے گا، اس سے پہلے اس کو مستعمل نہیں کہا جائے گا، خواہ

بدن پر لگا ہوا ہوا لوٹے وغیرہ میں بعد وضو موجود رہے:

”الماء المستعمل ما أزيل به حدث أو استعمل في البدن على وجه القربة، ومتى يصير لماء مستعملاً؟ الصحيح أنه كما زال عن العضو صار مستعملاً“۔ ہدایہ: ۱/۲۲ (۱)۔

لہذا جو پانی وضو اور غسل کے بعد برتن، لوٹے وغیرہ میں بچ رہتا ہے وہ مستعمل نہیں، اس کو پینا اور رفع حدث وغیرہ میں استعمال کرنا جائز ہے۔

البتہ جو قطرات وضو کرتے ہوئے بدن سے جدا ہو کر لوٹے میں گرتے ہیں وہ مستعمل ہیں اور مانے مستعمل خود تو طہ ہے ہوتا ہے مگر اس کو رفع حدث یعنی وضو اور غسل کے لئے استعمال کرنا جائز نہیں، ہاں کپڑ وغیرہ اس سے پاک کیا جاسکتا ہے: ”وهو (أي الماء المستعمل) ظاهر وليس بصهور لحدث من حدث على ارحح معتمد“۔ قال شامي: ”(قوله: على ارحح) مرتبط بقوله: من حدث أي محاسة حقيقية، فإنه يجوز، رأسها غير الماء المصنوع من امائعات خلافاً لمحمد“ شامی: ۱۰/۲۰۷ (۲)۔

لیکن وہ قطرات قلیل ہیں، جب خالص پانی ان سے زیادہ ہے تو اب اس کو وضو کے کام میں لانے میں بھی کوئی خرابی نہیں:

”سألت أئمة وقد صرحوا بأن الماء المستعمل على القوس يطهارة إذا خبط بالماء نضهور، لا يجرحه عن الطهورية، إلا إذا عده أو ساوه، أما إذا كان معمولاً فلا يجرحه عن الطهورية، فيجوز الوضوء بالكل“۔ بحر: ۱/۷۰ (۳)۔

دیگر غیر عالم کو بغیر واقفیت کے مسند اپنی عقل کے زور سے بتانا سخت گناہ ہے، خصوصاً جب کہ وہاں عالم بھی موجود ہو، ورنہ اگر اس نے غلط بتلایا اور کسی نے اس پر عمل کیا تو عمل کرنے والے کا گناہ بھی بتد نے والے کے ذمہ ہوگا:

(۱) (الهداية: ۱/۳۹، الماء المستعمل، مكتبة شركة علميه)

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۲۰۱، مطلب: الماء المستعمل، سعيد)

(۳) (البحر الرائق: ۱/۱۲۹، الميأه، رشيديه)

(و كذا في مجمع الأنهر: ۱/۳۰، الميأه، دار إحياء التراث العربی، بيروت)

(و كذا في رد المحتار: ۱/۱۹۸، بحث الماء المستعمل، سعيد)

”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

”من أفتی بغير علم، فإثمہ علی من أفتاه“. رواہ أبو داؤد۔ مشکوٰۃ شریف: ص. ۳۵ (۱)۔

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد

فرمایا: جس کو بغیر علم کے فتویٰ دیا گیا تو اس کا گناہ فتویٰ دینے والے پر ہوگا۔“ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: بندہ عبد الرحمن غفرلہ۔

صحیح: عبد اللطیف، ۱۲/ جمادی الثانیہ/ ۱۴۵۲ھ۔

صحیح: سعید احمد، مدرس مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

مائے مستعمل کے قطروں کا جسم یا کپڑوں پر گرنا

سوال [۱۸۷۵]: وضو کرنے کی حالت میں یا وضو کرنے کے بعد اگر وضو کا پانی جسم پر یا جسم کے کسی

کپڑے پر گر جائے تو اس صورت میں کپڑا یا وہ حصہ جسم کا جس پر مائے مستعمل گر گیا ہے تو کیا وہ جگہ نجس ہو گیا یا وہ

کپڑا ناپاک ہو گیا؟ برائے مہربانی مفصل مدلل مع ثبوت احادیث مستندہ و کتب فقہ تحریر فرمائیے گا۔

الجواب حامداً و مصلياً:

اس پانی سے مفتی بہ قول کے موافق نہ جسم ناپاک ہوتا ہے نہ کپڑا:

”والماء المستعمل لقربة أو رفع حدث إذا استقر في مكان صاهر لا مطهر“.

بحر: ۹۰/۱ (۲)۔ ”وأما ما مسح بالمديد أو تقاطر على الثوب فهو مستعمل، إلا أنه لا يمنع

حواز الصلوة؛ لأن الماء المستعمل طاهر عند محمد، وهو المختار الخ“۔ بحر: ۹۸/۱ (۳)۔ فقط

واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۵/۵/۶۶ھ۔

صحیح: سعید احمد، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، صحیح عبد اللطیف۔

(۱) (مشکوٰۃ المصابیح کتاب العلم، قبل الفصل الثالث، ص: ۳۵، قدیمی)

(۲) (البحر الرائق: ۱/۱۶۴، مبحث الماء المستعمل، رشیدیہ)

(۳) (البحر الرائق: ۱/۱۶۹، مبحث الماء المستعمل، رشیدیہ)

مائے مستعمل کا حکم

- سوال [۱۸۷۶]: ۱ وضو کا مستعمل پانی جو نالی میں گرتا ہے وہ پاک ہے یا ناپاک؟ اگر وضو کرتے وقت جدی میں ٹوپی نالی میں گر گئی اور بغیر دھوئے ہوئے پہن کر نماز پڑھ لی تو اس کی نماز صحیح ہوئی یا نہیں؟
- ۲ ایسے ہی غسل خانہ میں کوئی نجاست نظر نہیں آتی، ایک شخص نے دیوار پر کپڑے رکھے، وہ ہوا سے غسل خانہ میں گر گئے اور اس نے بدھوئے نماز پڑھ لی تو اس کی نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟
- الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ مائے مستعمل مفتی بقول پر پاک ہے، اگر وضو کی نالی میں کوئی نجاست نہیں تھی تو ایسی ٹوپی اور کپڑے نماز پڑھنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی (۱)۔

۲۔ ان کپڑوں کا حکم بھی یہی ہے، تاہم ایسی ٹوپی کپڑوں کا دھولینا احوط ہے۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۳/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۳/۹۰ھ۔

جنبی اور حائضہ کے استعمال شدہ پانی کا حکم

- سوال [۱۸۷۷]: ۱ جنبی اور حائضہ کا مائے مستعمل پاک ہے یا ناپاک؟ یعنی جنبی اور حائضہ کا مائے مستعمل، مائے قلیل یا کنویں وغیرہ میں گر جائے تو وہ پاک رہے گا یا ناپاک؟ اسی طرح اگر کپڑے وغیرہ میں ایک

”اتفق أصحابنا رحمهم الله ان الماء المستعمل ليس بطهور حتى لا يحور التوضؤ به، واختلفوا في طهارته. قال محمد رحمه الله تعالى هو طاهر. وهو رواية عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى، وعليه الفتوى. كذا في المحيط“ (الفتاوى العالمگیریہ ۱/۲۲، کتاب الطہارۃ، الفصل الثانی فیما لا یحور بہ التوضؤ، وشیدہ)

(وکذا فی مجمع الأنهر: ۱/۳۰. المیاء، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(۱) ”فی السواری روی عن ابي حنيفة رحمه الله تعالى ان الماء المستعمل وهذا إذا احتجع فی موضع. ثم أصاب الثوب، أما إذا تقاطر من اعصانه وأصاب الثوب، فإنه لا يغسل فی قولهم جميعاً“ (التاتارخانیة: ۱/۲۱۳، الماء المستعمل، إدارة القرآن، کراچی)

(وکذا فی الحلی الکبیر، ص: ۱۵۱، الماء المستعمل، سہیل اکیڈمی، لاہور)

درہم سے زیادہ لگ جائے تو اس کپڑے سے نماز درست ہوگی یا نہیں؟ اگر۔۔۔ مستعمل اس کا ناپاک ہے تو پھر حائضہ عورتوں کا کھانا وغیرہ بنا نا دیگر امور میں اشتباہ پیدا ہو جائے گا۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

جب، حائض، نفس، کے ہاتھ وغیرہ سے لگا ہوا پانی نجس نہیں، جب کہ اس ہاتھ پر نجاست حقیقیہ نہ لگی ہو (۱) ایسا پانی اگر کنویں میں گر جائے تو کنواں ناپاک نہ ہوگا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

عورت کے بچے ہوئے پانی سے مرد کا وضو کرنا

سوال [۱۸۷۸]: ایک لوٹے میں پانی لیکر عورت نے وضو کیا، کیا حضرت امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس لوٹے کے بچے ہوئے پانی سے مرد کا وضو کرنا جائز ہے؟

نظام، مارچ ۱۹۶۵ء۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

مجھے ان کے مذہب کی تحقیق نہیں (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "و فی فتاویٰ قاصی حان المحدث أو الحب إذا أدخل يده في الإناء للاغتراف، و ليس عليه بحاسة، لا يفسد الماء يعني لا يحس، و لا يصير مستعملاً الخ". (الحلی الكبير، ص ۱۵۲، الماء المستعمل، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی فتح القدير ۱/ ۸۷، الماء المستعمل، مصطفى البابي الحلبي، مصر)

(و کذا فی التاتارخانيه: ۱/ ۲۱۳، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) "وإن اتضح من عسالة الحب في الإناء لا يفسد الماء، أما إن سال فيه سيلاناً، فإنه يفسده، و على هذا حوص الحمام، و على قول محمد - وهو المختار - لا يفسده ما لم يغلب عليه على ما تقدم الخ" (الحلی الكبير، ص: ۱۵۳، الماء المستعمل، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی المبسوط للسرخسی: ۱/ ۴۶، باب الوضوء والغسل، مکتبہ حبیبہ کوئٹہ)

(۳) "و لا يحوز للرجل أن يتوصاً و يغتسل بفصل المرأة اهـ، و مفاده أنه يكره تحريماً، و عند الإمام أحمد إذا احتلت امرأة مكلفة بماء قليل كخلوة نكاح، و تطهرت به في خلوتها طهارة كاملة عن حدث، -

ریل گاڑی کے بیت الخلاء کے پانی کا حکم

سوال [۱۸۷۹]: ریل گاڑی کے پاخانوں (بیت الخلاء) میں جو پانی ہوتا ہے وہ پاک سمجھا جائے گا، یا ناپاک؟ اس میں پانی ہوتے ہوئے تیمم کرنا جائز ہے یا نہیں؟ جب کہ اس پانی سے وضو کرتے ہوئے طبیعت کو کراہت معلوم ہوتی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ پانی پاک ہے، طبعی کراہت کی وجہ سے شبہ نہ کیا جائے (۱)۔ ایسی حالت میں تیمم درست نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

ماہنامہ کانپور، اکتوبر/۵۹ء۔

بارش کا پانی پر نالہ میں روک کر اس سے وضو کرنا

سوال [۱۸۸۰]: کافی دنوں کے بعد جب بارش ہو تو دس پندرہ منٹ کے بعد پر نالہ کا پانی کسی برتن وغیرہ میں روک کر اس پانی کو استعمال میں لانا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

درست ہے جب کہ اس میں کوئی نجاست نہ ہو (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

= لا یصح للرحل أو حنثی أن یرفع به حدثه، كما هو مسطور فی متون مذهبہ الح (رد المحتار

۱/۳۳، مطلب الإسراف فی الوضوء، سعید)

(و کذا فی الجامع للترمذی: ۱/۱۹، باب کراہیۃ طهور المرأة، سعید)

(۱) "عدأبی یوسف لا نأس بالوضوء إذا لم یتغیر أحد أو صافه، کذا فی شرح الوقایۃ وفی الصاب و

عبدہ الفتوی، کذا فی المصمرات" (الفتاویٰ العالمکبریۃ ۱/۱۷۱، الباب الثالث فی المیاء، رشیدیہ)

(و کذا فی الہدایۃ: ۱/۳۳، الماء الذی یحوز به التوضوء، شرکۃ علمیہ، ملتان)

(و کذا فی التاتارخانیۃ: ۱/۱۶۳، المیاء، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) "من شک فی إسانہ أو ثوبہ أو بدنہ أصابته بحاسة أو لا، فهو طاهر مالم یتقی، و کذا الآثار

والحیاض والحباب الموضوعة فی الطرقات، یرتقی مہا الصغار والکبار، والمسلمون والکفار" -

دواسے رنگ اور مزہ تبدیل ہونے والے پانی کا حکم

سوال [۱۸۸۱]: سرکار کی طرف سے دفع ہیضہ وغیرہ امراض کے لئے کنویں میں جو دوا ڈالی جاتی ہے اور اس کی وجہ سے رنگ اور بو بدل جاتی ہے تو اس پانی کا حکم کیا ہے اور رنگ اور بو نہیں بدلتی تو کیا حکم ہے؟ امید ہے جواب شافی اور کافی سے مطلع فرما کر شاکر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر کسی پاک جامہ چیز کے منے سے پانی کے تمام اوصاف بغیر پکائے متغیر ہو جائیں لیکن پانی اپنی رقت اور سیلان پر باقی رہے اور اس کا نام بدل کر نیل نام پیدا ہو تو ایسے پانی سے وضو درست ہے:

”و سفیة تحصل فی محالصة ماء نسیء من الجمادات الطاهرات بوجراح ماء عن رقتہ، فلا یعصر عن التوب، وإخراجہ عن سیلانیہ فلا یسبل علی الأعصاب سیلان الماء، وأما إذا بقى عسی رقتہ و سیلانیہ، فإنه لا یضر: أى لا یسمع حوار الوضوء به تعیر أوصافہ کتہب بحدود خاططہ بدون صبح کز عمران و فاکتہ و ورق شجرة اهـ“. مراقی الفلاح۔ ”قوله: اصاهرة أما السجسة فتحسن لقلل منه مصلقاً والكثیر بن ظهر أحد أوصافها اهـ“۔ صحصوی، ص: ۱۶، ۱۷ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۷ ذی قعدہ/ ۱۴۰۷ھ۔

جس پانی کے اوصاف بدل گئے ہوں اس سے وضو

سوال [۱۸۸۲]: ایک گاؤں میں ایک بہت بڑا گڑھا ہے اور اس میں پانی بھی بہت ہے، مگر بوجہ آمدورفت چوپایوں کے اس کے تین اوصاف میں سے ایک وصف بدل جاتا ہے اور صاحب قری کو بغیر اس کے

= (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۱۵۱، مطلب فی نواقض الوضوء، سعید)

(وکذا فی الفتاوی التاتاری حانیہ: ۱۰۶، نوع آخر فی مسائل التک، إدارة القرآن، کراچی)

(۱) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۲۵، کتاب الطہارة، قدیمی)

(وکذا فی الحلبي الكبير، ص: ۹۰، باب المیاء، سہیل اکیڈمی، لاہور)

وضو کرنے کے لئے اور پانی نہیں ملتا، سو اس کے کہ دوسرے گاؤں میں سے لائیں۔ باقی وہ اپنے پینے کے لئے تو لے سکتے ہیں مگر اس سے زیادہ نہیں لے سکتے اور کنویں سے بھی غربت کی وجہ سے نہیں نکال سکتے۔ تو اب کیا کریں، آیا صرف وضو کر لیں، یا وضو مع التیمم کریں، یا باہر سے لاکر وضو کریں اگرچہ ان کا نقصان ہو؟

۱۳/محرم/۱۳۵۶ھ۔

تنقیح

- ۱- وہ گرہا کتنا بڑا ہے یعنی اس کا طول و عرض، عمق کس قدر ہے، وہ درودہ ہے یا اس سے کم ہے، یا زیادہ ہے؟
 - ۲- اس میں بارش کا پانی جمع ہوتا ہے یا کسی نہر وغیرہ سے آتا ہے؟
 - ۳- گرمی اور خشکی کے زمانہ میں اس میں پانی باقی رہتا ہے یا خشک ہو جاتا ہے؟
 - ۴- دوسرا گاؤں جس میں پانی ہے وہ کتنی دور ہے؟
 - ۵- کیا اس گاؤں میں اس گڑھے کے علاوہ اور کہیں پانی نہیں؟
 - ۶- دوسرے کنویں سے غربت کی وجہ سے پانی نہیں نکال سکتے، کیا وہاں پانی قیمہ ملتا ہے؟
 - ۷- تمام گاؤں کے غسل کے لئے اور کپڑے اور برتن دھونے کے لئے پانی کہاں سے آتا ہے؟
- ان امور کے جواب پر اصل سوال کا جواب موقوف ہے۔ از مدرسہ مظاہر علوم۔

جواب تنقیح:

- ۱- وہ درودہ سے بھی زیادہ ہے۔
- ۲- پانی اس میں بارش کا جمع ہوتا ہے۔
- ۳- ہاں! بالکل خشک ہو جاتا ہے جب کہ بارش ۶ ماہ، یا ۷ ماہ نہ ہو۔
- ۴- وہ گاؤں تقریباً ایک کوس ہے یعنی ڈیڑھ میل۔
- ۵- نہیں ہے۔
- ۶- ہاں! اس میں پانی نکالنے کے ایسے اسباب ہیں کہ جن پر قیمت خرچ آتی ہے۔
- ۷- اسی گڑھے سے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسے پانی سے وضو اور غسل جائز ہے، جب کہ دودھ دردہ سے بھی زیادہ ہے تو وہ مائے جاری کے حکم میں ہے، کسی وصف کے بدلنے سے اس کا حکم نہیں بدلے گا، پس اس پانی کے موجود ہوتے ہوئے تیمم جائز نہیں، البتہ اگر اس میں نجاست کا کوئی اثر نمایاں طور پر ظاہر ہو جائے مثلاً تمام پانی میں نجاست کا مزہ آجائے یا اس کا رنگ غائب ہو جائے تو اس سے وضو جائز نہیں۔

”أما إذا كان عشرةً في عشر بحوض مربع، أو ستة وثلاثين في مدور، وعمقه ثلث سكون حن لا تكشف رصه بالعرف منه على الصحيح، وقيل: يقدر عمقه بذرع أو شبر، ولا يحسب، لا بظهور وصف الحاسة فيه حتى موضع الوقوع، ولا أحد مشيخ مع توسعة على س. وتقدير عشر في عشر هو المفتي به اهـ.“ مراقی الفلاح علی حاشیة الطحطاوی، ص: ۱۷ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۱۶/محرم/۱۳۵۶ھ۔

دودھ، چھاچھ، شوربہ سے وضو

سوال [۱۸۸۳]: دودھ، چھاچھ، تیل وغیرہ سے وضو درست ہے یا نہیں؟ یا جس پانی میں دودھ یا چھاچھ غائب ہوا از روئے رنگ در آنحالیکہ صفت سیان باقی ہے؟ اسی طریقے سے ہدی پانی کے اندر ڈال کر غسل کرتے ہیں۔ فقہائے کرام یہ جو کہتے ہیں کہ جب پاک شے پانی کے اندر مل جائے جیسے صابون وغیرہ تو جب تک صفت سیان باقی ہو اس سے وضو غسل درست ہے تو وہ شوربا جس کے اوپر روغن کا نام و نشان نہ ہو اس سے وضو کرنا کیسا ہے، یا اس کے مثل سے؟

(۱) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۲۷، کتاب الطہارۃ، قدیمی)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۱/۱۸، باب المیاء، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۹۷، فی أحكام الحيض، سهيل اكيذهمي، لاهور)

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو چیز پانی میں ملائی جائے اور اس کو ملانے سے پانی کا سیلان و رقت میں فرق نہ آئے اور وہ چیز جامد ہو تو ایسے پانی سے وضو اور غسل درست ہے۔ اگر مانع ملایا جائے تو اگر اس میں تین اوصاف تھے تو دو وصف ظاہر ہونے پر، اگر دو وصف تھے تو ایک وصف ظاہر ہونے پر، اگر کوئی نہیں تھا تو اس کے نصف یا نصف سے زائد ہو جانے پر اس پانی سے وضو اور غسل درست نہیں:

”ولا يحور موصوء بما رال طعه ساطع أو بعة غيره عليه، و العبة في محاصرة الحمامات بإخراج الماء عن رفته و سيلانه، ولا بضرة تعبر أوصافه كنها بحمد كز عمرن و فاكهة و ورق الشجر. والعبة في مخالطة المائعات بظهور وصف واحد من مائع له و صفان نقص كالسبن له اللون والطعم و لا رائحة له. والعلة توحد بظهور وصفين من مائع نه أوصاف ثلاثة كالخل له لون و طعم و ریح. والعلة في المائع الذي لا وصف نه كالماء المستعمل تكون بانوزن“. مراقی الفلاح (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۴/۹۵ھ۔

اعضائے وضو پر تری کے ساتھ مصلی پر جانا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا غسل

سوال [۱۸۸۴]: وضو کرنے کے بعد جو پانی اعضائے وضو پر باقی رہتا ہے اس کے ساتھ مصلی

پر جانا کیسا ہے؟ درآنحالیکہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وضو فرما رہے تھے اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اس پانی کو لے کر اپنے چہروں پر مل رہے تھے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اعضائے وضو پر جو پانی کا اثر باقی رہتا ہے وہ مائے مستعمل یا نجس نہیں ہے، اس کے ساتھ مصلی پر جانا

(۱) (مراقی الفلاح، ص: ۲۴، کتاب الطہارة، قدیمی)

(و کذا فی الحلی الکبیر، ص: ۸۸، فصل فی احکام المیاء، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۴۱/۱، الباب السابع فی النحاسة و احکامها، رشیدیہ)

بدشہ درست ہے: ”فما دام علی العضو لا یصیر مستعملاً اھ“۔ بحر: ۱/۹۳ (۱)۔

تنبیہ: حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے غسلہ شریف پر دوسروں کے غسلہ کو قیاس نہ کیا

جائے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۲/۹۱ھ۔

برکت کے لئے زمزم سے بدن اور کپڑے دھونا

سوال [۱۸۸۵]: خانہ کعبہ میں جو لوگ آب زمزم سے نہاتے ہیں اور کپڑے دھوتے ہیں ان کے

لئے نہانا اور کپڑے دھونا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

برکت کے لئے بدن پر اور کپڑوں پر ڈالنا درست ہے، نجاست اس سے زائل نہ کی جائے (۳)۔ فقط

واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۲/۱۴۰۱ھ۔

(۱) (البحر الرائق: ۱/۶۸، الماء المستعمل، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۲۳، کتاب الطہارۃ، قدیمی)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/۳۱، الماء المستعمل، دار إحياء التراث، بیروت)

(۲) ”وقد صح أن أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم باءروا إلى وضوئه، فمسحوا به

وجوههم، فلو كان نجساً لمنعهم كما مع أباطية الحجام عن شربه دمه“ (العناية شرح الهداية علی

هامش فتح القدير: ۱/۸۷، مصطفى البابي الحلبي، مصر)

(۳) ”یحوز الاغتسال والتوضوء بماء زمزم إن كان علی طہارۃ للتبرک، فلا ینبغی أن یغتسل به جنب و

لا محدث ولا فی مکان نجس ولا یتجبی به ولا یزال به نجاسة حقیقة وعن بعض العلماء تحريم

ذلك، وقيل. إن بعض الناس استجی به، فحصل له بأسور“ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح،

ص: ۲۲، الطہارۃ، قدیمی)

(و کذا فی رد المحتار ۲/۶۲۵، کتاب الحج، مطلب فی کراهیۃ الاستنحاء بماء زمزم، سعید)

دریائے جہلم کے پانی کا حکم

سوال [۱۸۸۶]: دریائے جہلم ہمیشہ جاری رہتا ہے، اس دریا کے اندر تمام شہر کی نجاست ڈالی جاتی ہے جس کی وجہ سے اس کا رنگ، بو، مزہ سب کچھ متغیر ہے۔ اس کا پانی استعمال کر سکتے ہیں یا نہیں؟
الجواب حامداً و مصلیاً:

جس پانی میں نجاست کا طعم، لون، ریح موجود ہے وہ نجس ہے اگرچہ وہ کثیر اور جاری ہو، کبد فی صدر المختار (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۶/۱۴۰۱ھ۔

گنگا جمنہ کا پانی

سوال [۱۸۸۷]: گنگا جمنہ کے پانی کو دیگر پانیوں سے کچھ امتیاز حاصل ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً و مصلیاً:

ان دونوں کے متعلق مجھے علم نہیں کہ کسی حدیث میں کوئی فضیلت آئی ہو (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۵/۹۶ھ۔

ٹیوب ویل کا پانی مائے جاری ہے

سوال [۱۸۸۸]: آج کل جنگلوں میں ٹیوب ویل جاری ہیں، دوفٹ چوڑی ٹیوبوں سے پانی گذر کر میوں تک کھیتوں میں حکومت کی طرف سے جاری کیا گیا ہے تو مائے جاری ہے یا نہیں؟

(۱) ”(وتعیر أحد أو صافه) من لون أو طعمه أو ريح (بحس) الكثير ولو حارياً إجماعاً“ (الدر المختار ۱/۱۸۵، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، سعید)

(و کذا فی الحلّی الکبیر، ص: ۹۲، المیاء، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی بدائع الصانع ۱/۴۰۲، فصل فی بیان المقدار الذی الح، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۲) ہندوؤں کا ان پانیوں کے متعلق عقیدہ ہے کہ یہ متبرک ہیں اور یہ عقیدہ قرآن و حدیث کے خلاف ہے، چنانچہ فیروز اسفند میں ہندوؤں کی طرف منسوب کیا گیا ہے، ہے ”گنگا جمنہ، ہندوؤں کے دو مقدس دریاؤں کے نام“۔ (ص ۱۱۰۹، فیروز سنز)

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ تو حقیقتہً ماء جاری ہے، کذا فی الدر المختار (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۱۲/۸۵ھ۔

نل کا پانی کیا مائے جاری ہے؟

سوان [۱۸۸۹]: نل (ہینڈ پمپ) کے پانی کا حکم مائے جاری کے مثل ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نل سے نکل کر بہنے والے پانی پر مائے یذہب صادق آتا ہے یا نہیں؟ بس اس کو دیکھ لیا جائے (۲)۔

واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) "والبحاری هو ما بعد جارياً عرفاً، وقيل ما يذهب بنية، والأول أصح، والثاني أشهر وإن لم يكن جريانه بعدد في الأصح" (الدر المختار) "(قوله. والثاني أشهر) لوقوعه في كثير من الكتب حتى المتون والعرف الآن أنه متى كان الماء داخلاً من حائض وحارحاً من جانب آخر يسمى جارياً اهـ". (رد المختار، كتاب الطهارة، باب المياء: ۱/۱۸۷، سعيد)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء: ۱۶۱، ۱۷۱، رشیدیہ)
(و کذا فی الہدایۃ، کتاب الطہارۃ، باب الماء الذي يحور به الوضوء وما لا يحور به ۱/۳۴، مکتبہ شرکت علمیہ، ملتان)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الطہارۃ: ۱/۱۵۲، رشیدیہ)

(۲) "ويحور بجار وقعت فيه نجاسة ما يذهب بنية، والأول أظهر والثاني أشهر لوقوعه في كثير من الكتب حتى المتون". (الدر المختار مع رد المختار: ۱/۱۸۷، باب المياء، سعيد)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۱۵۲، الطہارۃ، رشیدیہ)

(و کذا فی النہر الفائق: ۱/۷۵، الطہارۃ، امدادیہ)

جس جگہ سے بال اکھڑے ہوں اس کا حکم اور ان بالوں کا حکم

سوال [۱۸۹۰]: ۱۔ آدمی کے بال اگر اکھاڑے جاویں تو ان بالوں کا سرنا پاک ہے بوجہ اس چکنائی کے جو اس میں لگی ہوتی ہے (شامی)۔ تو اب پوچھنا یہ ہے کہ جو بال کنگھی کرتے وقت اکھڑتے ہیں اور اس کے ساتھ جو چکنائی ہوتی ہے ان بالوں کا سرنا پاک ہے یا نہیں؟

۲۔ داڑھی کو برابر کرتے وقت جو بال اکھڑ جاتے ہیں اور ان کے ساتھ جو چکنائی ہوتی ہے وہ ناپاک ہے یا نہیں؟

۳۔ ایسے چکنائی والے بال اگر وضو کے بعد کوئی اکھاڑے یا اکھڑ جائے تو وضو ٹوٹے گا یا نہیں؟

۴۔ اگر یہ چکنائی والے بال کسی پانی وغیرہ کے برتن میں گریں تو وہ پانی پاک ہوگا یا ناپاک؟

۵۔ اگر منہ دھوتے ہوئے بال اکھڑیں تو ہاتھ ناپاک ہوگا یا نہیں؟

۶۔ جس جگہ سے وہ بال اکھڑیں وہ جگہ پاک ہوگی یا نہیں؟

۷۔ اگر وضو کے بعد وہ بال اکھڑیں یا اکھاڑے جائیں تو وہ جگہ دوبارہ دھونی پڑے گی یا نہیں؟

۸۔ تر کپڑے یا تر ہاتھ پر وہ بال گریں تو ناپاک ہوں گے یا نہیں؟

مولوی اسماعیل احمد بھائی، پوسٹ خان پور، ضلع بھڑوچ گجرات۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ ناپاک ہے۔

۲۔ ناپاک ہے (۱)۔

۳۔ اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔

(۱) "(قوله شعر الإنسان غیر المتوفى) أما المتوفى فحس، والمراد رؤسہ التي فيها الدسومة"

(رد المحتار: ۱/۲۰۷، مطلب فی أحكام الدباغة، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق: ۱/۱۹۱، الطهارة، رشیدیہ)

(وکذا فی الشہر الفائق: ۱/۸۳، کتاب الطهارة، فرع، مکتبہ امدادیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ ۱/۲۳، الفصل الثانی فیما لا یحوز بہ التوضوء، رشیدیہ)

۴... مقدارِ ظفر ہو تو پانی ناپاک ہو جائے گا۔

۵..... ہاتھ پر چکنائی لگے تو ناپاک ہوگا ورنہ نہیں (۱)۔

۲ شہیدیں۔

۷..... نہیں۔

۸ چکنی لگ جائے تو ناپاک ہے ورنہ نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفرله، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۲/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۴/۹۲ھ۔



(١) "أقول: وعليه فما يبقى بين أسنان أسد^٤ من ينحس الماء القليل إذا بل فيه وقت التسريح، لكن يؤخذ من المسألة الآتية كما قال: إن ما خرج من الحلد مع الشعر إن لم يبلغ مقدار الظفر لا يفسد الماء تأمل". (رد المحتار: ١/٢٠٤، مطلب: أحكام الدباغة، سعيد)

الفصل الثانی فی أحكام البیر و غیرہا

(کنویں کے احکام کا بیان)

کنویں کا پانی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک پاک ہے

سوال [۱۸۹۱]: اکثر لوگوں کا خیال ہے کہ امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک کنویں کا پانی پینا جائز

نہیں، کیا یہ صحیح ہے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک کنویں کا پانی پینا درست ہے، اگر وہ ناپاک ہو جائے تو پاک کرنے سے

پاک بھی ہو جائے گا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بند نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

ناپاک گنوں کے ٹکڑے کنویں میں ڈالنے سے کنویں کا پانی پاک رہتا ہے یا نہیں؟

سوال [۱۸۹۲]: جامع مسجد کے کونہ میں ایک کنواں ہے اس کنویں میں ہندو مسلمان جب ضرورت

ہوتی ہے پانی بھرتے ہیں اور کنویں کی مندریں سطح زمین سے ایک گز اونچی ہے، کنویں کے پاس سے ہندو اور

مسلمانوں کے بچے گزرتے ہیں، سڑک میں سے ناپاک گنوں کے ٹکڑے جو کہ نالی میں سے بھنگی صاف کر کے

(۱) "إذا وقعت فی البئر نجاسة نزعحت، و کان نزع ما فیہا من الماء طہارة لها بإجماع السلف، و

مسائل البیر مبنیة علی اتباع الآثار دون القیاس الخ أن آبار الفلوات لیست لها رؤس حاجزة،

والمواشی فجعل القلیل عفواً للضرورة فی الكثير، وهو ما یستکثرہ الناظر إلیہ، وهو المروی

عن أبی حنیفة رحمہ اللہ، وعلیہ الاعتماد". (الہدایة: ۱/۳۱، فصل فی البئر، مکتبہ شرکتہ علمیہ ملتان)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۹، الثالث ماء الآبار، رشیدیہ)

ایک طرف ڈالتا ہے وہ اسی کنویں میں ڈال دیتے ہیں۔ مسجد کے نمازیوں کے لئے پانی اسی کنویں سے استعمال ہوتا ہے، مسجد کے نمازی نہ تو کنویں کی منڈیر اونچی کرتے ہیں اور نہ ہی اس پر جالی ڈالتے ہیں۔ ایسی صورت میں وہ کنواں پاک ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب کنویں میں کسی ناپاک چیز کا گرنا ثابت ہو جائے تو کنواں ناپاک ہو جائے گا (۱)، منڈیر اونچی نہ کرے یا جس طرح مناسب ہو حفاظت کا انتظام کیا جائے اور محض شبہ کی وجہ سے کنویں کو ناپاک نہیں کہا جائے گا (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۲/۸۹ھ۔

ناپاک کنویں میں ڈول ڈالنے سے ڈول ناپاک ہو جائے گا

سوال [۱۸۹۳]: ایک کنویں میں بندر نے پانچ نہ کیا، اس کے پاک کرنے سے پہلے ایک شخص نے ضرورت کی بنا پر پانی نکالا، پھر اس کا تمام پانی اس ڈول رسی کے علاوہ دوسرے سے نکال دیا۔ اب قبل دریافت امر یہ ہے کہ اس ڈول رسی کو جو کہ سورج سے خشک ہو چکی اس کو بغیر دھوئے استعمال میں لے سکتے ہیں یا نہیں اور یہ حکم دونوں نجاستوں کا ہے یا فقط غلیظہ کا؟

۲ اور یہ بھی واضح فرمادیں کہ نجاست غلیظہ یا خفیفہ کے گرنے کے بعد نجاست غلیظہ ہوتی ہے یا خفیفہ؟ مع حوالہ کتب اور عبارت نقل فرما کر مشکور فرمادیں۔

(۱) "إذا وقعت نجاسة ليست بحيوان ولو محففة أو قطرة بول أو دم أو دب فارة لم يسمع في البذر
دون القدر الكثير، أو مات فيها حيوان يروح كل ما فيها بعد إحراجه" (الدر
المختار: ۲/۱، فصل في البشر، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمية: ۱/۱۹، الثالث ماء الآبار، رشيدية)

(۲) "في التاتارخانية من شك في إياه أو ثوبه أو بدنه أصابته نجاسة أولاً، فهو ظاهر ما لم يستيقظ، وكذا
الآبار والحياص والحباب الموضوعة في الطرق الخ" (رد المختار: ۱/۱۵۱، نواقص الوصو، سعيد)
(وكذا في البحر الرائق: ۱/۲۱۹، رشيدية)

الجواب حامداً ومصلیاً:

۳ بغیر پاک کئے اس ڈول، رسی کا استعمال درست نہیں، ناپاک پانی نے اس کو ناپاک کر دیا اب اس کو پاک کرنے کے لئے پانی سے دھونا ضروری ہے خشک ہونا کافی نہیں۔ نجاستِ خفیفہ اور غلیظہ ہر دونوں کا حکم پانی کے حق میں ایک ہے، خفت کا فرق کپڑے اور بدن پر ظاہر ہوتا ہے، پانی پر نہیں، پانی بہر صورت نجاستِ غلیظہ ہو جاتا ہے، پھر جس شی کو یہ پانی لگے گا اس پر بھی نجاستِ غلیظہ کا حکم جاری ہو جائے گا:

”إدا وقعت بحاسة ولو محففة في بير يروح كل مائها اهـ“۔ كذا في الدر۔ ”(قوله: ولو محففة)؛ لأن أثر التحفيف وهو النعومة عما دون التربع لا يظهر في الماء، وأما أنه لو أصاب هذا الماء ثوباً، فالظاهر أنه تعتبر هذه النجاسة بالمخففة اهـ“۔ شامی (۱)۔

”العبط والحفيف في المياه سواء اهـ“۔ ضحطاوی ص: ۲۱ (۲)۔ ”وخفة النجاسة تظهر في الثياب لا في الماء والبدن كالثياب اهـ“۔ بحر: ۱/۲۲۱ (۳)۔

زمین اور وہ شی جو زمین کے ساتھ متصل باتصال قرار ہو، خشک ہونے سے پاک ہو جاتی ہے، ڈول، رسی کی یہ شان نہیں:

”وتظهر أرض بيسها ودهاب أثرها، بخلاف نحو بساط وحصير و ثوب و بدن مما سس أرضاً، ولا متصلاً بها اتصال قرار اهـ“۔ درمختار و شامی تنعیر يسير: ص: ۲۸۶ (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیور، ۲۹/ذی الحجہ/۶۶ھ۔

(۱) (رد المحتار: ۱/۲۱۱، فصل فی البئر، سعید)

(۲) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۳۶، فی مسائل الآبار، قدیمی)

(۳) (البحر الرائق: ۱/۳۹۸، باب الأنجاس، رشیدیہ)

(۴) (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۳۱۱، باب الأنجاس، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۴۱۳، باب الأنجاس، رشیدیہ)

نا پاک کنواں غیر مسلموں کے پانی نکالنے سے پاک ہوگا یا نہیں؟

سوال [۱۸۹۴]: دوسرے لڑکے کنویں میں گر گئے ایک زندہ نکال لیا گیا، دوسرا مر گیا اور اسے دوسرے دن نکالا گیا، پانی نکالنا معلوم تھا، لیکن ایک غیر مسلم کے مکان میں آگ لگنے کی وجہ سے اس سے پانی پورا نہیں نکالا گیا، دوسرے ہندو لوگ مرغ نکالنے پر فوراً پانی بھرنا شروع کر دیا تھا، آیا غیر مسلم کے پانی نکالنے پر کنواں پاک ہوگا یا نہیں؟

۲. کیا پانی نکالنے کے لئے نیت ضروری ہے؟ پانی نکالنا جبکہ واجب ہے، اگر غیر مسلم پانی نکال کر استعمال میں لے آئیں جتنا واجب تھا کنواں پاک ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۲، ۱. کنواں نا پاک ہونے پر جس قدر پانی نکالنا واجب ہے (کل یا جز) اتنا پانی مسلم یا غیر مسلم جس نیت سے بھی نکال دے کنواں پاک ہو جائے گا (۱) اور پھر مسلمان کے لئے استعمال کرنا درست ہو جائے گا۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

بالٹی میں نا پاک کپڑا دھو کر بغیر پاک کئے کنویں میں بالٹی ڈال دی

سوال [۱۸۹۵]: میں نے نا پاک کپڑے کو پاک کرنے کی غرض سے کنویں سے بالٹی میں پانی نکال کر کپڑے کو اٹھایا کہ اتفاقاً دو چار قطرے پانی اس نا پاک کپڑے سے ٹپک کر بالٹی میں پڑ گیا، پانی تو میں نے اس بالٹی کا پھینک دیا مگر بے خیالی میں اس بالٹی کو تین مرتبہ دھوئے بغیر میں نے کنویں میں ڈال دیا۔

اب سوال یہ ہے کہ کیا ایسی صورت میں کنواں پاک رہا یا نا پاک ہوگا؟ یہ کنواں مسجد کا ہے اس کی ایک انگنی (کپڑے لٹکانے کی رسی یا ڈوری) ہے جس پر پاک و نا پاک ہر قسم کے کپڑے سکھائے جاتے ہیں، اس انگنی کا کیا حکم ہے؟ کیا ہم ایسے پاک کپڑے اس انگنی پر سوکھنے کے لئے ڈال سکتے ہیں؟

(۱) کتب فقہ میں پانی نکالنے اور کنواں پاک ہونے میں مسلم، غیر مسلم کا کوئی فرق نہیں بتایا گیا ہے لہذا جو بھی مقدار واجب پانی نکال دے تو کنواں پاک ہو جائے گا اور اس کا استعمال درست ہوگا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر ناپاک پٹر بالٹی میں ڈال کر دھو کر نکالا اور بغیر پاک کئے بالٹی کنویں میں ڈال دی تو کنواں ناپاک ہو گیا، سب پانی نکال ضروری ہے (۱) اس سے پہلے اس کے پانی سے وضو کر کے جو نمازیں پڑھی گئی ہیں ان کا اہل وہ کیا جائے (۲) اور جس پٹرے یا بدن کو ایسا پانی لگا ہے اس کو بھی پاک کیا جائے، مسجد کے فرش پر بھیگا پیر رکھ ہو پھر وہ فرش خشک ہو گیا تو اس کو پاک کرنے کی ضرورت نہیں (۳)۔

اس کی اتنی پرکھڑا سکھانے کی اجازت ہے، اگر اس پر ناپاک پٹر اڑا گیا تھا اور اس ناپاک کی کا اثر اتنی پر نہیں تھا، نہ اس پاک کپڑے پر آیا جو سکھانے کے لئے ڈالا گیا تو یہ ناپاک نہیں ہوا (۴)۔ فقط واللہ سبحی نہ وتعالیٰ العلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۳/۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

گوبر لیپے ہوئے حصہ زمین پر پانی کا مٹکا رکھا پھر اس کو کنویں میں ڈالا

سوال [۱۸۹۶]: گوبر کا پیا ہوا زمین پر پانی سے بھرا ہوا مٹکا بالٹی وغیرہ رکھتے ہیں اور پھر وہ زمین بھیگ کر گئی ہو جاتی ہے اور گوبر آلودہ پانی مٹکے کے نیچے پکڑتا رہتا ہے پھر اس کو کنویں میں ڈالتے ہیں۔ کیا کنواں ناپاک ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر بالٹی میں گوبر لگا ہوا نہیں ہے، صرف پانی کی تری اس میں موجود ہے تو اس سے کنواں ناپاک نہ

(۱) "ولو وقعت فی النور خشة بحسة أو قطعة ثوب نحس" وحسب مہا نزح عشرين دلواً الحج

(الفتاویٰ العالمگیریہ: ۲۰/۱، الثالث: ماء الآبار، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتارخانیہ: ۱۸۷/۱، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) "وان علم وقت وقوعها، یعدون الوضوء والصلاة من ذلك الوقت بالإجماع" (الفتاویٰ

العالمگیریہ: ۲۰/۱، الثالث: ماء الشر، رشیدیہ)

(۳) "الأرض تطهر بالیس ودھاب الاثر للصلاة" (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱۴۳/۱، باب الانجاس، رشیدیہ)

(۴) "وبشارک الأرض فی حکمها کل ما کان ثابتاً فیها کالحوطان والأشجار والکلا والقصب ما دام

قائماً علیها" (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱۴۳/۱، باب الانجاس، رشیدیہ)

ہوگا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

چشمہ دارکنویں کو کس طرح پاک کیا جائے؟

سوال [۱۸۹۷]: بخدمت اقدس استاذی المکرم حضرت قاری صاحب دامت برکاتہم!

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

ایک مسجد سے متعلق ایک بڑا کنواں ہے جس سے محلہ کے لوگ بھی پانی بھرتے ہیں، وہ درودہ کنواں کے نام سے مشہور ہے، لیکن قطر اس کا ساڑھے دس ہاتھ ہے، پانی اس میں اتنا ہے کہ سب پانی نکالنے میں کم و بیش سو روپیہ مصارف پڑتے ہیں جس کے لئے نہ تو اس زمانہ میں چندہ آسان اور نہ بیل وغیرہ ملنے میں آسانی۔ بایں وجہ جب ناپاک ہو جاتا ہے تو سالوں ناپاک پڑا رہتا ہے۔ چنانچہ اس بار بھی تقریباً تین چار سال سے ناپاک پڑا ہوا ہے۔

دریافت طلب یہ امر ہے کہ ایسے مواقع میں شریعت کا آسان ترین حکم کیا ہے؟

ایک بات اور عرض کردوں کہ پانی اطراف میں نادر بھی ہے، کام بہر حال چل ہی رہا ہے، لیکن بدقت، گویا ایسی مجبوری بھی نہیں ہے کہ اس کے بغیر کام نہ چلا ہو ورنہ چار سال کیسے گزرتے۔ ہاں! محلہ والوں کو عمدہ شیریں پانی سے محرومی ضرور ہے اور مسجد والوں کو وضو و غسل وغیرہ میں دقت ہے۔

ایسی صورت میں:

۱ کیا اس کی پاکی کی صرف یہی شکل ہے کہ موجودہ پانی جس طرح ہو سکے مصارف کثیرہ خرچ کر کے

نکالا جائے اور کوئی صورت نہیں؟

۲ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول تین سو ذول والے کی عمائے فتاویٰ کے نزدیک کیا حیثیت ہے؟

(۱) ”ولا یسجس ثوب رطب بشره علی أرض نحرمة بول أو سرقین، لکھا باسۃ، فتذت الأرض من

الثوب الرطب ولم یظهر أثرها فیہ“۔ (مراقی الفلاح، ص. ۱۵۹، باب الأنحاس، قدیمی)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان: ۱/ ۲۴، فصل فی الجاسة التي تصیب الثوب، رشیدیہ)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاویٰ ۱/ ۳۶، الفصل الثامن فی النحاسة، امجد اکیدمی، لاہور)

۳... اگر معتبر ہے تو کیا اس جیسی صورتیں اس میں داخل ہیں؟

۴... یاد پڑتا ہے کہ حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کے کسی فتویٰ میں اس کے ضعف کو تسلیم کرنے کے باوجود اس پر فتویٰ دیا گیا ہے۔

۵..... اگر امام کا قول مقید بقید و مشروط بشرائط ہیں تو وہ قیود و شرائط کیا ہیں، جن کے ہونے پر تین سو کا قول مفتی بہ ہو سکتا ہے؟

چونکہ جناب والا جیسے وسیع النظر کے سامنے اس کی پوری بحث ہوگی، اس لئے امید کرتا ہوں کہ وضاحت کے ساتھ اس مسئلہ کی تقریر فرما کر ممنون فرما دیں گے۔ خدا معلوم! کیوں جی چاہا کرتا ہے کہ پانی کے معاملہ میں نرم سے نرم قول اختیار کیا جائے اور امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہ قول اس خیال کا مؤید ہو جاتا ہے۔ انشاء اللہ تعالیٰ جناب والا سے مفصل تقریر معلوم کر کے اس تردد کو ہمیشہ کے واسطے ختم کر دوں گا۔

عبدالرحمن جامی، مدرسہ اسلامیہ فتحپوری، ۱۵ محرم ۱۴۰۰ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱... اصل تو یہی ہے، لیکن رفع حرج کے لئے تیسیر اور سری صورت بھی ہے، کما سیحی۔

۲..... بعض نے اس کو مفتی بہ کہا ہے، بعض نے تضعیف کی ہے۔

۳..... داخل ہے، لا اشتراك العلة وھی الیسر۔

۴..... صحیح ہے، ایسے موقع پر ایسے فتویٰ کی گنجائش ہے۔

۵..... "وإن تعذر نزحُ كلها لكونها معیناً، فيقدر ما فيها وقت ابتداء النزح، قاله الحبی.

یؤحد دلت نفوس رحیبیں نہما بصارۃ ناعما، بہ یفتی. و فیہ یفتی نعتیں، فی ثمائیۃ، و هذا یسر، و ذلك أحوط اه". (قوله: وإن تعذر) کذا عبر فی الهدایۃ وغیرھا. و قال فی شرح المنیۃ: أی بحیث لا یمکن إلا بحر ج عظیم اه. فالمراد به التعسر، و به عرف فی الدرر. (قوله: وقیل نزح) حرم بہ نکسر و نسفتی) و هو مروی عن محمد، و عیہ فتوی، خلاصۃ و تار حایۃ عن النصاب، و هو المختار. معراج عن العنایۃ.

و جعله فی العنایۃ رواۃ عن الإمام، و هو المختار والأیسر کما فی الاختیار. و أفاد فی

النهر ان المأتين واحتار والمائة سائة مدونة. فقد اختلف التصحيح والفتوى. و صعب هـ
القول في الحمية، وتنع في البحر أنه إذا كان الحكم الشرعي نزح الجميع، فلاقتصر على
عدد مخصوص يتوقف على دليل سمعي يقيد، وأين ذلك؟ : قل في النهر، و كأن

لمشايخ، إنما احمارو م عن محمد لا نصباطه كاعشر تيسيراً، كما مرّ اهـ. شامی (۱)۔

"فقد ظهر بما ذكر أن الأخذ بقول محمد، والعمل به في مواضع الحاجة جائز،
والحاجة دفع العسر و تحصيل اليسر و هو الشرط"۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۴ محرم ۱۴۰۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۲۵/محرم/۱۴۰۰ھ۔

غیر مسلم کے کنویں میں کوئی گر کر مر گیا، اس کے پاک کرنے کی صورت

سوال [۱۸۹۸]: کنویں میں کسی نے خودکشی کر لی، یا اس میں سے مردہ لاش ملی، مسئلہ کے مطابق

اس کا تمام پانی خارج کیا جانا چاہئے، مگر غیر مسلم کا ہونے کے باعث ایسا نہیں کیا جاسکا، غیر مسلم اس کا پانی پیتے
رہے، مسلمانوں کے لئے اس کا پانی کب قابل استعمال ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

کنواں ناپاک ہوتے وقت اس میں جس قدر پانی موجود تھا (مثلاً تین سو ڈول) جب اتنا پانی اس میں سے

نکل جائے گا تو کنواں پاک ہو جائے گا، خواہ کسی طرح نکلے، اسی کا اندازہ کر کے عمل کیا جائے گا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۱/۹۲ھ۔

(۱) الدر المختار مع رد المحتار: ۲۱۳/۱، فصل فی البئر، سعید

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱۹/۱، الثالث: ماء الآبار، رشیدیہ)

(۲) "وإذا وقعت بحاسة في بئر دون القدر الكثير، أو مات فيها، أما الكافر، فینجسها مطلقاً کسقط،

ینزح کل مائها الخ". (الدر المختار: ۲۱۱/۱، فصل فی البئر، سعید)

(و کذا فی التاتاریخانیہ: ۱۸۶/۱، المیاء، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۱۵۷، فصل فی البئر، سہیل اکیڈمی، لاہور)

بچہ کنویں میں گر گیا اور اس پر ناپاکی نہیں تھی

سوال [۱۸۹۹]: کنویں میں ایک نابالغ مجتہد ارچہ گر گیا اور زندہ نکل آیا، اس کے بدن پر کپڑے تھے، وہ نمازی نہیں اور نہ استنجا پاک کرتا ہے۔ کنویں کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نابالغ مگر مجتہد ارچہ کا کنویں میں گر کر زندہ نکل آیا اور اس کے کپڑوں اور بدن پر ناپاکی نہیں تھی تو کنواں ناپاک نہیں (۱)، تاہم احتیاطاً چالیس، پچاس ڈول پانی نکال دیا جائے تاکہ لوگوں کو وہم نہ ہو۔ فقط و اللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۴/۹۵ھ۔

کیا کنویں میں غیر مسلم کے اترنے سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے؟

سوال [۱۹۰۰]: ایک ہندو آدمی کنویں میں دو چار غوطے گائے تو کتنے ڈول پانی کنویں میں سے نکال دیئے جائیں تاکہ کنویں کا پانی پاک ہونے پر استعمال کرنے لگ جائیں؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ خوب غسل کر کے کنویں میں داخل ہوا ہے تب تو پانی نکالنے کی ضرورت نہیں۔ اور اگر غسل کر کے پاک ہو کر داخل نہیں ہوا ہے اور اس کے بدن پر کسی نجاست کا ہونا متعین نہیں تو احتیاطاً کنویں کا تمام پانی نکال جائے اور اگر اس کے بدن پر نجاست تھی تو تمام پانی کا نکالنا واجب ہے۔ "عن ابي حنيفة انه قال في الكافر اذا وقع حتى لم يبق بصرته ان اعتسل، ثم وقع في البئر ساعة، لا يروح منها شيء، يح" بدائع: ۱/۷۴۱ (۲)۔
قال شامي: "قول: ونعل برحها لا حياض" يح" (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۷/۵/۵۵ھ۔

الجواب صحیح، سعید احمد غفرلہ، صحیح عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۷/جمادی الاولیٰ ۱۴۵۵ھ۔

(۱) "قيد بالموت، لأنه لو أخرج حياً وليس بحس العین ولا به حدث أو جب، لم يروح شيء، إلا أن يدخل فيه الماء، فيعثر بسؤره الخ". (الدر المختار: ۱/۲۱۳، فصل البئر، سعید)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۱۵۹، فصل في البئر، سهيل اكيذهمي، لاهور)

(۲) "وروي عن ابي حنيفة انه قال في الكافر إذا وقع في البئر يروح ماء البئر كله، لأن بدنه لا يخلو عن حساسة حقيقية أو حكمية، حتى لو تيقن بطهارته بان اعتسل، ثم وقع في البئر من ساعته، لا يروح منها شيء". (بدائع الصائغ: ۱/۴۱۶، مطلب في البئر، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۳) (رد المختار: ۱/۲۱۳، فصل في البئر، سعید)

کنویں میں جنبی شخص کے اترنے سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے یا نہیں؟

سوال [۱۹۰۱]: ایک شخص کو احتلام ہوا، جب وہ خواب سے بیدار ہوا تو بغیر استنجی پاک کئے غسل کرنے کے لئے کنویں میں اتر آیا، یہ کنواں وہ درودہ نہیں تھا۔ اس صورت میں کیا وہ شخص طہر ہو گیا یا نہیں؟ نیز کنویں کا پانی طہر و مطہر رہے گا یا نہیں؟ نیز اگر وہ شخص استنجی اور بدن سے نجاست دور کرنے کے بعد غسل جنابت کے لئے کنویں میں اترے تو اس صورت میں کنویں اور شخص مذکور کا کیا حکم ہے؟ براہ کرم مفصل و مدلل جواب مرحمت فرما کر عنایت فرمادے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر پانی سے استنجی نہیں کیا بلکہ بدن پر نجاست حقیقہ موجود تھی تو وہ طہر نہیں ہوا اور تمام پانی نجس ہو گیا، اس پانی کی وجہ سے تمام بدن بھی نجس ہو گیا۔ اگر پانی سے استنجی کر کے نجاست حقیقہ کو زائل کر چکا تھا تو اس میں یہ ہے کہ وہ آدمی طہر ہو گیا اور پانی مستعمل ہو گیا، لیکن صرف اس قدر پانی مستعمل ہوا جو کہ اس کے اعضاء کے ساتھ متصل ہو کر منفصل ہوا ہے، تمام پانی مستعمل نہیں ہوا۔ اور مستعمل پانی طہر ہوتا ہے اگرچہ مطہر نہیں ہوتا اور اختلاط کے وقت غلبہ کا اعتبار ہوتا ہے:

”اختلف في محدث العنبر في ثلث لدن، وترد مسجماً للماء، ولا نجس عیبه، ولم یو
وہ بدلت، والأصح أنه صاهر والماء مستعمل لا بشرط الانفصال للاستعمال، والمراد أن ما
اتصل بأعضائه وانفصل عنها مستعمل لا كل الماء إلخ“۔ در مختار۔

”(قوله: في محدث): أي حدثاً أصغر أو أكبر. (قوله: في ثلث): أي دون عشر: أي
وئست حريرة. (قوله: لدن) أي لا سحر ارحه، وقيد به لأنه لو كان لا غسل صدر مستعملاً
تشافاً. (قوله: مسجماً للماء) قيد به لأنه لو كان بالأحجار نجس كل الماء. (قوله: ولا نجس
عیبه) عطف عام على خاص، وهو كان على يد أو ثوبه نجاسة نجس ماء شافاً. (قوله:
والأصح)، قال في السحر وعن أبي حنيفة إن الرجل صاهر، لأن الماء لا يعصى به حكم
الاستعمال قبل الانفصال من العضو۔

قال سريعي وبندي وغيرهما معاً صاحب الهداية: وهذه الرواية أوفق بروايات: أي

نقيس في فتح القدير وشرح المجمع: أنها الرواية المصححة، ثم قال في البحر: فعنه أن المذهب المختار في هذه المسألة أن الرجل طاهر والماء طاهر غير صهور، أما كون الرجل صهوراً فقد علمت تصحيحه، أما كون الماء المستعمل كدئ على الصحيح، فقد عدمته أيضاً مما قدمناه إلخ". رد المحتار: ۱/۲۰۷ (۱)۔

"واسعة في محالطة الماء الذي لا وصف له كالماء المستعمل وماء الورد المقصع برئحه تكون بالنور، فإن اختلط رطلان مثلاً من الماء المستعمل برطل من الماء المطبق، لا يحوز به الوضوء، وبعبارة جاز إلخ. مراقي الفلاح۔

"(قوله: تكون الغسلة بالنور) وهذا الاعتبار يجري فيما لو بقي الماء المستعمل في المصنوع، أو انعكس الرجل فيه عنى ما هو الحق، أما ما في كثير من الكتب من أن يجب إذ أدخل يده أو رجليه في الماء، فمسي على رواية نجاسة الماء المستعمل، وهي رواية شاذة، وأم على المختار للفتوى فلا۔

قال في البحر: فإذا عرفت هذا فلا تتأخر عن الحكم بصحة الوضوء: أي الغسل من الفساقى لصغار الكثرة في المدارس والبيوت؛ إذ لا فرق بين استعمال الماء خارجاً ثم صبه في الماء المطبق وبين ما إذا غمس فيه، فإنه لا يستعمل منه إلا ما تساقط من الأعضاء أو لاقى الحسد فقط، وهو بالنسبة لباقي الماء قليل. ويتعين عبث حمل كلام من يقول بعدم الحوار على القول الضعيف لا الصحيح۔

فالحاصل أنه يحوز الوضوء والغسل من الفساقى لصغار ما لم يعتب على طه أن الماء المستعمل أكثر أو مساوٍ، ولم يغلب على طه وقوع نجاسة فيه، وتماه فيه. (قوله: حار) طاهره أنه يحوز بكل، ويحفل المستعمل مستهلكاً لقلته إلخ". ضحطاوي، ص: ۱۶ (۲)۔ فقط والله أعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم ديوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۲۰۱، ۲۰۲، بحث الماء المستعمل، سعيد)

(۲) (حاشية الطحطاوى مع مراقي الفلاح، ص: ۲۶، الطهارة، قديمي)

سور (خنزیر) کنویں میں گرا، اس کے پانی کا حکم

سوال [۱۹۰۲]: زید کے کنویں کے اندر سور گرا، گرنے کے بعد تقریباً آٹھ گھنٹے کنویں کے اندر رہا، سور کے منہ میں چوٹ لگی اور خون نکل رہا تھا جو سب پانی میں ملتا جا رہا تھا۔ سور کی گردن میں رسی پھنسا کر زندہ نکال لیا گیا۔ کنویں کا پانی نکالنے کی مزدوری میں سور کو طے کیا گیا، جو پانی نکالے گا اس کو یہ سور دیا جائے گا۔ ایک شخص تیار ہو گیا اور وہ سور لے گیا اور پھر اندازے سے آدھے کنویں کا پانی نکالا گیا اور بس پھر پانی نہیں نکالا گیا جبکہ پورا پانی نکالا جاسکتا تھا، لیکن زید نے نہیں نکلوایا اور استعمال شروع کر دیا۔ کوئی اس پر اعتراض کرتا ہے تو زید کہتا ہے کہ میرے لئے جائز ہے۔ عرض یہ ہے کہ زید کو اس پانی کا استعمال کرنا از روئے قرآن و حدیث جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی صورت میں تمام پانی نکالنا ضروری تھا اگر تمام پانی نکالا جاسکتا ہے، ایسا نہیں کہ پانی ہر وقت پیدا ہوتا رہے اور ختم ہی نہ ہو، اور پھر بھی آدھا پانی نکالا گیا تو کنواں پاک نہیں ہونا پاک ہی رہا (۱)۔ اس پانی سے وضو اور غسل بھی ناجائز ہے، کپڑے اور برتن کا دھونا بھی ناجائز ہے، کھانے پینے میں بھی اس کا استعمال ناجائز ہے (۲)۔ مزدوری میں سور دینا بھی ناجائز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۰/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "فأما إذا خرج حيًّا، فقد اختلفوا فيه، فالصحيح أنه إن لم يكن نجس العين ولم يكن في بدنه نجاسة ولم يدخل فيه الماء، لم يتنجس الماء. وإن أدخل فيه الماء، فمعتبر بسؤره، فإن كان طاهراً فالماء طاهر. وإن كان نجس العين كالخنزير، فإنه ينجس الماء وإن لم يدخل فيه". (تبين الحقائق: ۱/۱۰۱، الطهارة، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، ص: ۳۶، فصل في مسائل الآبار، قديمي)

(و كذا في خلاصة الفتاوى: ۱/۱۰، جنس آخر في مسائل الآبار، امجد اكيذمي، لاهور)

(۲) "ويحكم بنجاستها مغلظة من وقت الوقوع إن علم الخ، وما عجن به فيطعم للكلاب إلخ". (الدر المختار).

وقال العلامة الشامي: "لأن ما تنجس باختلاط النجاسة به والنجاسة مغلوبة، لا يباح أكله الخ".

(رد المحتار: ۱/۲۱۸، فصل في البشر، سعيد)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح: ۳۱، فصل في مسائل الآبار، قديمي)

دو یا تین مرغ کنویں میں گر گئے، کتنے ڈول پانی نکالا جائے؟

سوال [۱۹۰۳]: دو یا تین مرغ کنویں میں گر گئے اور زندہ نکل آئے، کتنا پانی نکالا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

میں یہ تین ڈول نکال دیئے جائیں ”وإن كان سورہ مکروہاً، يستحب أن سرح مہا عشرة دلاء ونحوها“۔ کبری، ص: ۱۵۷ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود سنوٹی عفی، مدعنه، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، پوپی۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۲/ رمضان/ ۱۴۰۷ھ۔

چوہا کنویں میں پھول گیا اس سے کھانا پکایا گیا

سوال [۱۹۰۴]: ایک چوہا کنویں میں مر گیا اور پھول گیا، اس کے بعد اس پانی سے کھانا پکایا گیا،

اس کا کھانا جائز ہے یا نہیں؟ چوہے کا مرنا سب کے علم میں تھا، پھر کھانا پکایا گیا۔

قطب الدین، سینٹا پوری متعلم دارالعلوم دیوبند۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب معلوم ہے کہ اس کنویں میں چوہا گر کر مر گیا اور پھول گیا، تو پھر بھی اس کنویں سے پانی لے کر کھانا پکایا گیا تو وہ کھانا نجس ہے، اس کا کھانا جائز نہیں ”وبحکمہ سحاستہا معصۃ من وقت وقوعہ عنہ“۔

در مختار قل شامی: ”(قوله، معلۃ لصفۃ) الحاسۃ، وقد مر من أن لتحنیف لا بطهر ثرہ فی ساء“۔ شامی: ۱/ ۱۷۵ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/ ۶/ ۱۴۲۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/ ۶/ ۱۴۲۷ھ۔

(۱) (الحلی الکبیر، ص: ۱۵۹، فصل فی البئر، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار ۱۰/ ۲۱۳، فصل فی البئر، سعید) (و کذا فی خلاصۃ الفتاویٰ ۱۰/ ۱۰۱،

فصل البئر، امجد اکیڈمی) (و کذا فی النہر الفائق ۱/ ۸۷، فصل فی الآبار، مکتبہ امدادیہ)

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/ ۲۱۸، فصل فی البئر، سعید)

(و کذا فی النہر الفائق: ۱/ ۹۱، فصل فی الآبار، مکتبہ امدادیہ)

(و کذا فی البدائع: ۱/ ۳۲۶، الطہارۃ، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

چھپکلی کنویں میں گر جائے تو کیا حکم ہے؟

سوال [۱۹۰۵]: بہشتی زیور میں لکھا ہے کہ بڑی چھپکلی اگر کنویں میں گر جائے تو کنواں ناپاک ہو جاتا ہے، بحوالہ ہدایہ (۱)۔ اور ”تعلیم الاسلام“ میں لکھا ہے کہ وہ جانور جس میں بہتا ہوا خون نہیں ہے جیسے کبھی، مچھر، بھڑ، چھپکلی، چیونٹی ان کے مرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا (۲)۔ خلاصہ یہ ہے کہ چھوٹی اور بڑی کی پہچان کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بڑی چھپکلی شہر میں نہیں ہوتی، وہ جنگل میں ہوتی ہے وہ بھی بعض علاقوں میں، اس میں خون ہوتا ہے اس سے کنواں ناپاک ہو جاتا ہے (۳)۔ جو چھپکلی عامہ، رے دیار میں چھت پر ہوتی ہے وہ چھوٹی ہی ہے (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۸/۸۹ھ۔

گرگٹ اور چھپکلی پانی میں گر جائے، تو کیا حکم ہے؟

سوال [۱۹۰۶]: کنویں میں چھپکلی کے مرنے یا پھولنے پھنسنے یا سڑنے گلنے کے متعلق علمائے کرام کا تحقیقی فتویٰ کیا ہے؟ بعض کتابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ چھپکلی ذموی حیوان ہے اس لئے کنواں ناپاک ہے، بعض

(۱) (بہشتی زیور، حصہ اول، ص ۷۷، دارالاشاعت)

(۲) (تعلیم الاسلام، حصہ دوم، پانی کا بیان، ص ۲۹، مکتبۃ الشیخ بہادر آباد)

(۳) ”وکذا الوزغة إذا كانت كبيرة: أي بحيث يكوّن لها دم، فإنها تفسد الماء، لما تقدم في

الضفدع“۔ (الحلی الکبیر: ۱۶۶، فصل فی البئر، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(وکذا فی الہدایۃ: ۴۲/۱، فصل فی البئر، مکتبہ شرکتہ علمیہ، ملتان)

(وفتح القدير: ۱۰۲/۱، فصل فی البئر، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(۴) ”أما الذي ليس له دم سائل، فالذباب والعقرب والربور والسرطان ومحوها، وأنه ليس بنحس

عندما الخ“۔ (مدائع الصنائع: ۱۰، ۳۶۸، فصل أما الطهارة الحقيقية، دار الكتب العلمية، بيروت)

(وکذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص ۴۰، فصل فی مسائل الآبار، قدیمی)

کتابوں سے پتہ چلتا ہے کہ چھکلی غیر دموی ہے، لہذا کنواں پاک ہے۔

بعض علماء نے چھکلی کی دو قسمیں قرار دی ہیں۔ دم سائل والی اور غیر دموی اور دونوں کے احکام جدا گانہ ہیں۔ ”شرح وقایہ“ وغیرہ میں کوئی صراحت نہیں ملی، ملتی الا بحر اور ہدایہ میں ”سام ابرص“ کا لفظ ملتا ہے، منیۃ المصلیٰ اور رد المحتار میں ”وزغۃ“ کا لفظ مذکور ہے۔ اس سلسلہ میں چند امور دریا فت طلب ہیں:

۱..... کیا ہر چھکلی میں بہتا ہوا خون ہوتا ہے؟

۲..... کیا کسی چھکلی میں بہتا ہوا خون نہیں ہوتا؟

۳. کیا چھکلی کی دو قسمیں ہیں: دموی اور غیر دموی اور دونوں کے احکام جدا گانہ ہیں؟، گرایب ہے تو شناخت کیا ہے، نیز کنویں سے گلی ہوئی نکلنے پر جب کہ اس کی ہیئت بدل جاتی ہے کیونکر پہچانی جائے کہ یہ دم سائل والی ہے یا غیر؟

۴..... سام ابرص اور وزغۃ کی کیا تشریح ہے؟

۵. عربی زبان میں چھکلی کے لئے کون سا لفظ مستعمل ہے اور اس کا ذکر حدیث یا فقہ کی کسی معتبر کتاب میں صراحت کے ساتھ آیا ہے کہ نہیں؟ امیدوار ہوں کہ جواب سے جلد مطلع فرمائیں گے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... ہر ایک میں نہیں ہوتا۔

۲. کسی میں تو ہوتا ہے۔

۳. جی ہاں! دو قسمیں ہیں: دموی بڑی ہوتی ہے جو عامۃً جنگل میں رہتی ہے، غیر دموی چھوٹی ہوتی ہے جو آبادی میں مکانوں میں دیوار، چھت وغیرہ میں رہتی ہے۔ جب گلی ہوئی نکلی جس کی ہیئت بدل چکی ہے، جثہ کے اعتبار سے پہچانی جاسکتی ہے کہ چھوٹی ہے یا بڑی۔

۴. ”مستہی الأرب“ (۱) اور ”غیث اللغات“ (۲) سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دونوں ایک ہی نوع کے

(۱) ”ورعۃ۔ محرکہ ریسہ یا جانورے است شبیہ ریسہ سمیت بھا، کھفتھا و سرعۃ حرکتھا۔“ (مستہی الأرب، باب الواو، فصل

الزواء: ۳/۳۰۴، ادارہ اسلامیات، لاہور)

(۲) ”وزغۃ بفتحتین وغین معجمہ حرباً از متنب درامداد، وجہ تسمیہ و رشیدی بمعنی غوک نوشتہ اند، و در برہان نوشتہ کہ نوعی زچہ پر

ست، و در صراح نوشتہ کہ جانور است چون ریسہ۔“ (غیث اللغات، فصل داو مع زای معجمہ ۵۴۲، سعید)

جانور ہیں، چنانچہ دونوں کے ترجمہ میں اہل لغت نے چھپکلی لکھ دیا ہے۔

اطلاقات فقہاء سے معلوم ہوتا ہے کہ ”سام ابرص“ وہ ہے جس کو گرگٹ آفتاب پرست کہتے ہیں جس کی دُم دراز ہوتی ہے اور رنگ بدلتا رہتا ہے اور ”وزغۃ“ چھپکلی کو کہتے ہیں۔ اول میں خون ہوتا ہے، ثانی کی ایک قسم میں خون ہوتا ہے جو بڑی ہوتی ہے، دوسری قسم میں نہیں ہوتا جو چھوٹی ہوتی ہے۔ اسی لئے سام ابرص کی موت سے نجاست بیکار حکم دے کر مقدار نزع کو بیان کرتے ہیں، جیسا کہ متون ”قدوری“ (۱) وغیرہ میں ہے اور وزغۃ سے نجاست کا حکم اس تید کے ساتھ دیتے ہیں:

”وکذا المورعة إذا كانت كبيرة: أي بحيث يكون لها دم، فإنها تفسد لماء اه“ کبیری،

ص: ۱۶۴ (۲)۔

۴ حضرت ابرہیم علیہ السلام کو جس وقت نمرود نے آگ میں ڈالا اور تمام جانوروں نے اس کو بھانا چاہا، مگر ایک جانور نے اس کو بھڑکانا چاہا، اس جانور کے مارنے کی ترغیب احادیث شریف میں آئی ہے، صحیح بخاری وغیرہ میں مذکور ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بھی ایک تچی سے مارا کرتی تھیں، اس کی شروح میں دیکھئے (۳)۔

(۱) ”فإن ماتت فيها فارة، أو عصفورة، أو صعوة، أو سوادنية، أو سام أبرص الخ“۔ (مختصر القدوری، کتاب الطہارۃ، ص: ۹، میر محمد کتب خانہ)

(۲) (الحلی الکبیر، ص: ۱۶۶، فصل فی البئر، سہیل اکیڈمی)

(وکذا فی فتاویٰ قاضی خان: ۱/۱۰، فصل فیما یقع فی البئر، رشیدیہ)

(۳) ”وقد جاء عن عائشة رضي الله عنها، من وجه آخر عبد أحمد: أنه كان في بيتها رمح موصوع، فسئلت فقالت: نقتل به الوزع، فإن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر أن إبراهيم -عليهم الصلاة والسلام- لما ألقى في النار، ولم يكن في الأرض دابة إلا أطفأت عنه النار إلا الوزع، فإنها كانت تنفخ عليه النار، فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتلها“ (عمدة القاری، کتاب بدء الخلق ۱۵، ۲۶۷، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

”عن عروة يحدث عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للورع: ”الفويسق“۔ ولم

أسمعه أمر بقتله، وزعم سعد بن وقاص أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بقتله“۔

”عن سعيد بن المسيب أن أم شريك أخبرته أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الأوراع“

(صحیح البخاری، کتاب بدء الخلق: ۱/۲۶۶، قدیمی)

شرح نے تفصیل لکھی ہے، چھپکی اور رگٹ میں فرق بھی بیان کیا ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گلوبی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳۰، رمضان ۱۴۰۰ھ۔

چھچھوندہ کے گرنے، مرنے اور کھال کے پھٹنے سے کنواں ناپاک ہو جاتا ہے

سوال [۱۹۰۷]: مسجد کے کنویں میں چھچھوندہ رگڑ گئی مگر آنتیں باہر نہیں نکلیں، اس صورت میں کنواں

ناپاک ہے یا پاک؟ اگر ناپاک ہے تو پانی کم سے کم کتنا نکالنا چاہیے؟ شرعی حکم سے مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

چھچھوندہ کنویں میں گر کر مر گئی اور کھال پھٹ گئی تو کنواں ناپاک ہو گیا، اس کا پورا پانی نکالنا ضروری

ہے، تب وہ پاک ہوگا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۱۰/۹۲ھ۔

حمام میں سے چوہا ملا

سوال [۱۹۰۸]: ایک حمام کے اندر ایک چوہا گرا تھا جس کے گرنے کا وقت معلوم نہیں اور

(۱) "قال الكرمانی الوزع دابة لها قوائم، تعدو في أصول الحشيش، قيل: إنها تأخذ صرع الساقة

وتشرب من لبها، وقيل كانت تفخ في نار إبراهيم عليه الصلاة والسلام لتلتهب

وقال الحوهری الوزعة دویة. وقال ابن الأثير وهي التي يقال سام أبرص. قلت: هذا هو

الصحيح، وهي التي تكون على الحدراں والسقوف، ولها صوت تصيح به وعن عائشة رضي

الله تعالى عنها أنها كانت تقتل الوزغ في بيت الله تعالى". (عمدة القاری، کتاب جزاء الصيد، باب

ما يقتل المحرم من الدواب: ۱۰/۲۶۳، دارالکتب العلمیة، بیروت)

(و: إرشاد الساری، کتاب الحج، باب ما يقتل المحرم من الدواب. ۲/۳۶۷، دارالکتب العلمیة، بیروت)

(و: فتح الباری، کتاب بدء الخلق: ۶/۳۵۴، دار الفکر، بیروت)

(۲) "إذا وقعت بحاسة في البشر دون القدر الكبير أو مات فيها حيوان دموي أو انتفخ أو تمعط أو تصح،

يسرح كل ما فيها إلح" (الدر المختار ۱/۲۱۱، فصل في السر، سعيد) (و: كذا في الفتاوى

العالمکیریة ۱۹، الثالث ماء الآبار، رشیدیہ) (و: كذا في بدائع الصانع ۱/۴۱۶، الطهارة، دار الکتب

"چھچھوندہ ایک قسم کا چوہا جس کے جسم سے بو آتی ہے" (فیروز السنت ص ۵۵۲، فیروز سنہ، روم)

اس حمام کا پانی معمولی گرم بھی تھا اور چوباس ^{منٹھ} ملا۔ اس پانی سے جس نے وضو یا غسل کیا ہوگا، کیا یہ وضو اور غسل صحیح ہیں، اگر صحیح نہیں تو صحیح مذہب پر کتنے دن کی نماز و غسل کا اعادہ کیا جائے گا؟

۲۔ وہ فارہ ^{منٹھ} پانی سے وضو کیا ہو امام کی اقتداء کی کسی ایسے مقتدی نے جس نے اور کسی پانی سے وضو کیا تھا تو کیا اس مقتدی کی نماز میں فتور آیا یا نہیں؟ اگر ہوا ہے تو کتنے اوقات کا؟

۳۔ سوال اول کا جواب اگر اعادہ صلوٰۃ کا ہو تو یہ اگر چند اشخاص ہوں تو یہ اپنی نماز باجماعت پڑھیں گے یا انفرادی طریقہ سے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ احتیاط یہ ہے کہ تین دن تین رات کی نماز کا اعادہ کیا جائے اور گنجائش اس کی بھی ہے کہ جس وقت سے معلوم ہوا ہے اس وقت سے اس کے ناپاک ہونے کا حکم لگایا جائے (۱)۔

۲۔ اس کا بھی اعادہ ضروری ہے۔

۳۔ جماعت بھی کرا سکتے ہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/ ذی الحجہ/ ۱۴۰۹ھ۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۳/ ذی الحجہ/ ۱۴۰۹ھ۔

کنویں میں کسی جانور کے مرکر سڑ جانے سے پانی کے پاکی کا طریقہ

سوال [۱۹۰۹]: کنویں کے اندر کسی جانور کے مرکر سڑ جانے سے امام محمد رحمہ اللہ کے قول کے مطابق تین سو ڈول پانی نکالنے سے کنواں پاک ہو جاتا ہے۔ ہمارے شہر کے کنوؤں میں آٹھ سو ڈول کے قریب پانی ہوتا ہے تو ایسی حالت میں تین سو ڈول پانی نکالنا کافی ہو سکتا ہے، یا تمام پانی کا نکالنا ضروری ہے؟ جب کہ قوم میں سستی

(۱) "ومذ ثلاثة أيام بلياليها إن انتفح أو تفسخ استحساناً، قال: من وقت العلم، فلا يلزمهم شيء قبله".

(الدر المختار: ۲۱۹/۱، فصل في البئر، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۲۰/۱، الثالث مسائل الآبار، رشيدية)

(و كذا في تبين الحقائق: ۱۰۲/۱، الطهارة، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا في بدائع الصنائع: ۴۲۳/۱، الطهارة، دار الكتب العلمية، بيروت)

بھی پیدا ہو چکی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اصل تو یہ ہے کہ تمام پانی نکالنے ضروری ہے، اگر پانی ختم نہیں ہوتا بلکہ پیدا ہوتا رہتا ہے تو دو عادل تجربہ کار لوگوں کی رائے معلوم کر لی جائے، وہ اس کنویں میں جتنا پانی بتائیں اتنی مقدار نکال دی جائے، اس ضابطہ کے ماتحت امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے کہ وہاں عامۃً اسی قدر پانی ہوتا تھا، یہ بات نہیں کہ دو سو ڈول کو بہر صورت متعین فرمایا گیا ہے (۱)۔ اگر پانی زیادہ ہو تو زیادہ نکال جائے یہاں تک کہ نکالنے سے عاجز ہو جائیں، بایں ہمہ ضعف و کم ہمتی کی بنا پر اگر دو سو ڈول پر قناعت کر لی گئی تب بھی کسی درجہ میں گنجائش ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

گوریا (چڑیا) کی بیٹ پانی میں گر جائے

سوال [۱۹۱۰]: اگر پانی کی بالٹی میں چند گوریا کی بیٹ پڑ جائے تو کیا سارا پانی ناپاک ہو جائے گا اور اسے تنجے کے لائق بھی نہیں ہوتا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس سے پانی ناپاک نہیں ہوتا (۲)۔

نظم، اپریل / ۱۹۶۵ء۔

(۱) "قلت. لکس مَرَوِیَاتُی اَنْ مَسَائِلَ الْاَبَارِ مَنِیَّةٌ عَلٰی اِتِّبَاعِ الْاَثَارِ عَلٰی اَنَّهُمْ قَالُوا: اِنْ مُحَمَّدًا اَفْتٰی بِمَا شَهِدَ فِیْ اَبَارٍ بِعَدَادٍ، فَاِنَّهَا کَثِیْرَةُ الْمَآءِ، وَکَذَا مَا رَوٰی عَنِ الْاِمَامِ مِنْ نَزْحِ مَائَةٍ فِیْ مِثْلِ اَبَارِ الْکَوْفَةِ لِقَلَّةِ مَائِهَا، فِیْرَجِعُ اِلٰی الْقَوْلِ الْاَوَّلِ؛ لِاَنَّهُ تَقْدِیْرٌ مِمَّنْ لَهٗ بَصَارَةٌ وَخِبْرَةٌ بِالْمَآءِ فِیْ تِلْکِ الْوَاحِی، لَا یَکُوْنُ دَلٰکَ لَارَ مَا فِیْ اَبَارٍ کُلِّ جِهَةٍ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ". (رد المحتار ۱/۲۱۵، فصل فی النِّر، سعید)

(و کذا فی الحلّی الکبیر، ص: ۱۶۳، فصل فی البئر، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۳۷، فصل فی مسائل الآبار، قدیمی)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۱/۱۰۱، الطہارۃ، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

(۲) "لا سعرتي ابل وغنه وحرء حمام وعصفور: أي لا يحب النزح بوقوع هذه الأشياء فيها وأما

خرء الحمام والعصفور، فليس ننحس لعدم الاستحالة إلى الفساد وإجماع المسلمين على اقضاء =

کنویں میں گوبر ڈالا، پھر روزانہ اس کا پانی استعمال ہوتا رہا، کیا وہ پاک ہو گیا؟

سوال [۱۹۱]: بازار جاتے ہوئے ایک کنواں راستے میں پڑتا ہے اور پیاسے لوگ پانی پیتے ہیں، پھر اندازہ ہے کہ ہفتہ میں دو دن جب بازار لگتا ہے تو اس کنویں سے ساٹھ ستر ڈول اور باقی دنوں میں پندرہ بیس ڈول پانی پینے میں خرچ ہو جاتا ہے۔ کچھ چرواہے لڑکوں نے کنویں کے اندر گوبر ڈال دیا اور گوبر ڈالے ہوئے دو ماہ کا عرصہ ہو گیا، جس کو معلوم تھا اس نے پانی پینا چھوڑ دیا، مگر پھر بھی پانی پینے میں استعمال ہوتا رہا، جنگل کی وجہ سے پانی نکالا بھی نہیں جاسکتا۔ ایسی صورت میں کنویں کا پانی پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟ اور اتنی مدت میں کنواں پاک ہوا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس مدت میں وہ کنواں پاک ہو گیا (۱) اب کوئی شبہ نہ کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۲۳/۳/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفری عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۳/۸۹ھ۔

گیلا گوبر کنویں میں ڈالا گیا اس کا حکم

سوال [۱۹۱۲]: ایک کنویں میں ایک لڑکے نے گیلا گوبر پھینکا تو کتنا پانی نکالیں گے؟ چونکہ کنویں کا پانی اتنا گہرا ہے کہ پانی پینے کے لئے نکالنا دشوار ہے، دوسرے اگر نکال کر پھینکیں تو پانی ختم ہو جانے کا احتمال ہے کیونکہ اکثر گرمیوں میں سوکھ جاتا ہے، مگر امسال نہیں سوکھا اور پانی چودہ ہاتھ ہے اور اس کے علاوہ

= الحمامات في المساحد (تیس الحقائق: ۹۵، الطہارۃ، دارالکتب العلمیۃ، بیروت)

(وکذا في بدائع الصنائع: ۳۶۶/۱، الطہارۃ، دارالکتب العلمیۃ، بیروت)

(وکذا في الدر المختار مع رد المحتار: ۲۲۰/۱، فصل في البئر، سعید)

(۱) "ویزح کل ما نھا الذی کان فیھا وقت الوقوع بعد إخراجہ إلا إذا تعدر کحشۃ أو حرقۃ متحسۃ"

(الدر المختار: ۲۱۲/۱ کتاب الطہارۃ، فصل في البئر، سعید)

(وکذا في الفتاوی العالمگیریۃ: ۱/۹، الثالث: ماء الآبار، رشیدیہ)

(وکذا في مجمع الأنهر: ۵۴/۱، فصل تزح البئر، دارالکتب العلمیۃ، بیروت)

بدینہ کا اتنا زور ہے کہ کوئی پانی نہیں نکالتا ہے اور نہ نکالنے کو تیار ہوتا ہے، بلکہ اسی طرح برابر پیتے ہیں، تب اس حالت میں آدمی کیا کر سکتا ہے؟

۲ اگر پردیسی ہو اور مکتب میں تعلیم کا کام کرتا ہو، نجس کنویں کے عدوہ دوسرے کنویں سے صرف سترہ دن پانی پیا اور وضو کیا اور کھانا نجس کنویں کے پانی سے پک کر آتا رہا، مجبوراً کھانا پڑا، ایسا کھانا کیسا ہے؟

۳ گاؤں کے لوگوں کے سترہ دن پانی پینے سے پانی پاک ہوایا نہیں؟ جبکہ ڈیڑھ دو سو بالٹی پانی روز نکلتا رہے؟

۴ دوسرے کنویں میں ایک چیز یا کچھ مردہ نکلا جو کہ دُم کی طرف سے پھنسا تھا، اب پانی کتنے نکالنا چاہیے، مجبوراً پچاسی بالٹی پانی نکال کر وضو کیا جائے تو درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱ جب چودہ ہاتھ پانی اس سے نکل جائے گا تو پانی پاک ہو جائے گا، یہ ضروری نہیں کہ ایک دم ہی نکلے، مثلاً کنواں پاک کرنے کے لئے تو نہیں نکالتے، البتہ اپنی ضروریات کے لئے ہمیشہ نکالتے رہتے ہیں تب بھی جب مقدار مذکورہ نکل جائے گی تو کنواں پاک ہو جائے گا (۱)۔

۲ سترہ دن تک کھالینے کے بعد اب دریافت کرنے کی ضرورت ہی کیا ہے۔

۳ اگر اس مدت میں اندازاً چودہ ہاتھ پانی نکل گیا تو کنواں پاک ہو گیا (۲)۔

۴.....تمام پانی نکالنا ضروری ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۵/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۵/۸۸ھ۔

(۱) "(وان تعدر) نزح کلھا لکونھا معیاً (فیقدر ما فیھا) وقت استداء النزح، قلہ الحلبي (یؤخذ دالک بقول

رحلین عدلین لھما بصارة بالماء) بہ یفتی" (الدر المختار، کتاب الطہارۃ، فصل فی البئر ۱/۲۱۴، سعید)

(۲) (راجع رقم الحاشیۃ: ۱)

(۳) "إذا وقعت محاسنة أومات فیھا حیوان دموی، وانتفع أو تصح، ینزح کل ما فیھا) ای الدی

کر فیھا وقت الوقوع، ذکرہ ابن بطال (بعد إحراجه)۔ (الدر المختار مع رد المختار، کتاب الطہارۃ،

فصل فی البئر: ۱/۲۱۳، سعید)

کنویں میں چیل، جوتا یا گیند گر جانے سے اس کے پانی کا حکم

سوال [۱۹۱۳]: کنویں میں اگر کوئی چیل یا جوتا یا ریز کی گیند گر جائے جس کی ناپالی کا یقین نہ ہو تو

اس سے کنواں ناپاک ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی صورت میں کنویں کی ناپاکی کا حکم نہیں دیا جائے گا (۱)، احتیاطاً کچھ ڈول پانی نکال دیں۔ فقہ

واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

جوتا کنویں میں گر گیا

سوال [۱۹۱۴]: کنویں میں پلاسٹک کا جوتا گر گیا اور تلاش بھی کر لیا ہے، غوطہ بھی لگایا مگر نہ نکل

سکا۔ اب کنویں کا پانی پورا نکالا جائے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پلاسٹک کا جوتا کنویں میں گر گیا اور تلاش کرنے پر بھی وہ وہاں نہیں ملا، اگر اس جوتے کا ناپاک ہونا

معلوم نہیں تو کنویں کو ناپاک نہیں کہا جائے گا، احتیاطاً کچھ پانی نکالا جائے (۲)۔ اگر اس کا ناپاک ہونا معلوم ہو تو

(۱) قال العلامة ابن عابدین: "قولہ. ولو شک الح) من شک فی إمانہ أو ثوبہ أو بدنه أصابته نجاسة

أولاً، فهو طاهر مالم يستيقض، وكذا الآبار والحياض والحباب الموضوعة في الطرقات الح"

(رد المحتار: ۱/۱۵۱، نواقض الوضوء، سعید)

(وكذا في التاتارخانية ۱/۱۴۶، نوع آخر في مسائل الشك، إدارة القرآن کراچی)

(۲) "قولہ: ولو شک الح) في التاتارخانية من شک في إمانہ أو ثوبہ أو بدنه أصابته نجاسة أولاً، فهو

طاهر مالم يستيقض، وكذا الآبار والحياض والحباب الموضوعة في الطرقات الح" (رد

المحتار: ۱/۱۵۱، نواقض الوضوء، سعید)

(وكذا في البحر الرائق: ۱/۲۱۹، فصل في البئر، رشیدیہ)

(وكذا في الحلبي الكبير، ص ۱۰۳، فصل في أحكام الحياض، سہیل اکیدمی، لاہور)

پورا پانی نکالا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۴/۹۵ھ۔

جس کنویں سے جوتا نکلا اس کے پانی کا حکم؟

سوال [۱۹۱۵]: ایک مسجد میں ایک کنواں ہے اس کا کیچڑ چھ سات سال میں نکالا، جو امسال بالکل خشک ہو گیا، لیکن اس کے درمیان میں گاہ بگاہ جب کبھی ناپاک ہو جاتا تھا اس کا پانی توڑ دیتے تھے، اس میں سے ایک جوتا بالکل بوسیدہ ۲/۳ ٹکڑے نکلے۔ اب شرع شریف سے جو نمازیں پڑھی ہیں تو کسی قسم کا نقص تو نہیں آیا، یا مسجد کی کوئی ناپاکی وغیرہ کا حکم تو نہیں ہے؟ اگر ہو تو تحریر فرمادیں تاکہ اس کے موافق عمل کیا جائے۔

از: بیادری ضلع اجمیر، احقر عبدالوہاب، ۱۰/محرم/۵۶ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جوتا اگر ناپاک تھا تو اس سے کنواں بھی ناپاک ہو گیا اور جس وقت جوتا کنویں میں دیکھا گیا ہے اسی وقت سے کنویں کو ناپاک کہا جائے گا، اس کے پہلے کی نماز، وضو اور غسل کے اعادہ کی ضرورت نہیں۔ مسجد لوٹا وغیرہ بھی کچھ ناپاک نہیں۔ اور اگر ناپاک جوتا گرنے کا وقت معلوم ہے تو اس وقت سے کنویں کو ناپاک سمجھنا چاہیے اور اس ناپاک پانی کو وضو، غسل برتن وغیرہ میں استعمال کیا ہو تو برتن وغیرہ کو پاک کرنا چاہیے۔

اس سے وضو کر کے جس قدر نمازیں پڑھی ہیں ان کا اعادہ کرنا چاہیے، غرض جس جس شی کو وہ ناپاک پانی لگا ہے وہ تمام ناپاک ہے:

”ووجود حیوان میت فیہا: أي البشر ینجسها الح“. مراقی الفلاح۔ قال الطحطاوی:

”قولہ: وجود حیوان الح) قید بالحیوان؛ لأن غیرہ من النجاسات لا یتأثر فیہ التفصیل ولا الخلاف، بل ینجسها من وقت الوجدان فقط“. طحطاوی، ص: ۲۵ (۲)۔

(۱) ”بخلاف ما إذا كان على الحيوان خبث: أي نجاسة، وعلم بها، فإنه ینجس مطلقاً“.

(رد المحتار: ۱/۲۱۳، فصل فی البئر، سعید)

(۲) (حاشیة الطحطاوی، ص: ۳۱، فصل فی مسائل الآبار، قدیمی)

(و کذا فی الحلبي الكبير: ۱۶۰، فصل فی البئر، سهیل اکیڈمی)

لیکن اگر جو تا کا ناپاک ہونا معلوم نہ ہو تو محض شک کی بناء پر کنویں کو ناپاک نہیں کہا جائے گا: ”شك

في وجود النجس، والأصل بقاء الطهارة الخ“۔ أشباه (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/۱/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

گہرے کنویں میں غسل کرنے سے کنواں پاک ہے یا ناپاک؟

سوال [۱۹۱۶]: ہمارے گاؤں میں گرام پنچائت نے ایک کنواں تیار کیا ہے کہ دس فٹ چوڑا ہے اور بیس

۲۵۳/ فٹ گہرا ہے، اس میں لوگ اتر کر نہاتے ہیں جس میں مسلمان بھی ہوتے ہیں اور ہندو بھی اور عیسائی بھی کیونکہ یہ

مشترکہ کنواں ہے۔ یہاں کے چند مسلمانوں کا کہنا ہے کہ اس میں غسل کرنے والے کا غسل نہیں ہوتا اور اس کی نماز نہیں

ہوتی اور نہ ہی وہ پاک ہو سکتا ہے، کیونکہ کنویں کے اندر نہانے والے ہو سکتا ہے پیشاب پانچخانہ کرتے ہوں یا اپنی

نجاست کی لنگی پاک کرتے ہیں۔ کیا واقعی اتنے بڑے کنویں میں غسل کرنے سے مسلمان پاک نہیں ہو سکتا؟

اگر ڈول سے باہر پانی نکال کر باہر نہایا جائے تو غسل ہوگا یا پانی کو گھر پر لے جانے اور گرم کرنے کے

بعد اس سے غسل کیا گیا تو غسل ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دس فٹ چوڑا کنواں یا تالاب مائے جاری کے حکم میں نہیں آئے گا، اس میں ناپاک لنگی پہن کر آدمی

اترے گا، یا اس کے بدن پر نجاست لگی ہوگی تو کنواں ناپاک ہو جائے گا (۲)، نہ غسل صحیح ہوگا نہ اس کا پانی استعمال

= (وکذا في رد المحتار: ۲۱۸/۱، باب في البئر، سعید)

(۱) (الأشباه والنظائر: ۱۸۸/۱، القاعدة الثالثة. اليقين لا يزول بالشك، إدارة القرآن، کراچی)

قال العلامة ابن عابدين: ”(قوله: ولو شك الخ) من شك في إنائه أو ثوبه أو بدنه أصابته

نجاسة أولاً، فهو طاهر ما لم يستيقن، وكذا الآبار والحياض والحجاب الموضوعة الخ“ (رد المحتار:

۱۵۱/۱، نواقض الوضوء، سعید)

(وکذا في التاتارخانية: ۱۷۹/۱، المیاء، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) ”إذا كان الجنب قد استنحى بالماء، أما إذا لم يتجسس البئر ونزع جميع الماء“، (الخلاصة: ۸/۱،

الطهارة، امجد اکیدمی)

کرنا درست ہوگا، ہاں! اگر اس کو ناپاک نہ کیا گیا تو ڈول کے ذریعہ پانی نکال کر غسل کرنا اور دوسرے کام میں لانا درست ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

غسل جنابت کرتے وقت قطرہ کنویں میں گر گیا

سوال [۱۹۱]: کسی جنبی نے سر پر پانی ڈالا پھر ڈول کھینچا، ایک دو قطرہ کنویں میں گر گیا تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس قطرے کے ساتھ اگر نجاست حقیقیہ نہیں ہے تو رائج قول کی بنا پر اس سے کنواں ناپاک نہیں ہوا:

”وهو أي الماء المستعمل ظهر ولو من حب الح.“ در مختار (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جس کنویں میں مستعمل پانی اندر جائے اس سے وضو وغیرہ کا حکم

سوال [۱۹۱۸]: دیہات میں اکثر لوگ کنویں پر غسل جنابت وغیرہ کرتے ہیں اور مستعمل پانی

کنویں میں گرتا ہے، نیز عورتیں بھی بہت بے احتیاطی سے غسل کرتی ہیں، مستعمل پانی کنویں میں گرتا ہے، مگر تمام

ضروریات اس کنویں سے پوری ہوتی ہیں، ابذ اس کا استعمال وضو وغسل میں کیسا ہے، جائز ہے یا ناجائز؟ اس کو

پاک سمجھا جائے یا ناپاک؟

= (و کذا فی فتاویٰ قاضی خان: ۹/۱، فصل فیما یقع فی البئر، رشیدیہ)

(و کذا فی المحيط الرهانی: ۱۱۰/۱، الفصل الرابع فی المیاء، غفریہ کونہ)

(۱) (الدور المختار: ۲۰۰/۱، مبحث الماء المستعمل، سعید)

”حَبَّ اغْتَسَلَ فَاتَّصَحَّ مِنْ عَسَلِهِ شَيْءٌ فِي إِيَّانِهِ، لَمْ يَفْسِدْ عَلَيْهِ الْمَاءُ، أَمَّا إِذَا كَانَ يَسِيلُ فِيهِ

سَيَالًا أَوْ فُسَدَ، وَكَذَا حَوْضُ الْحَمَّامِ عَلَى هَذَا“ (البحر الرائق: ۱۳۰/۱، باب المیاء، رشیدیہ)

الماء المستعمل إذا وقع في البئر لا يفسد إلا إذا غلب، وهو الصحيح، هكذا في محيط

السرحي“ (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۲۳/۱، باب المیاء، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار: ۱۸۲/۱، باب المیاء، سعید)

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب تک یہ تحقیق نہ ہو کہ نجاست (پیشاب، پاخانہ اور منی وغیرہ) اس پانی بھرنے اور نہانے کی وجہ سے کنویں میں گر رہی ہے اس سے کنویں کو نجس نہیں کہا جائے گا۔ جو لوگ غسل جنابت وہاں کرتے ہیں ان کو بتا دیا جائے کہ وہ نجاستِ حقیقیہ پہلے علیحدہ پاک کر لیا کریں اور غسل ایسی طرح کریں کہ پانی کنویں میں نہ جائے، جب تک کنویں میں نہ جائے جب تک کنویں کو نجس قرار نہیں دیا جائے۔ اس کا پانی وضو وغیرہ میں استعمال کرنا درست ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

کنویں کے قریب نجاست ہو تو اس کا اثر کتنی دور تک ہوتا ہے؟

سوال [۱۹۱۹]: مردار جانور (ایک کنویں کے قریب) پڑے ہوئے ہیں، اس کنویں یا گڑھے کے قریب دوسرا کنواں یا ٹل لگا ہوا ہے تو کیا اس کنویں یا ٹل کا پانی ناپاک ہے، اگر ناپاک ہے تو کتنے ہاتھ کے فاصلہ تک ناپاک سمجھا جائے گا اور کتنے پر پاک قرار دیا جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ٹل، کنویں، گڑھے کی گہرائی اور زمین کی نرمی سختی کا اس میں زیادہ دخل ہے، اس لئے اہل تجربہ و اہل بصیرت سے دریافت کر لینا بہتر ہے، فقہاء کی لکھی ہوئی تحدید ہر جگہ یکساں طور پر چسپاں نہیں، انہوں نے بھی اہل تجربہ و اہل بصیرت کے قول پر اعتماد کیا ہے۔ نیز ٹل اگر زیادہ گہرا اتار دیا جائے اور اس کے قریب کوئی معمولی گڑھا ہو جو زیادہ گہرا نہ ہو تو وہاں بھی اس کا اثر نہیں پہونچے گا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) "جنب اغتسل فانتضح من غسله شيء في إمانه، لم يفسد عليه الماء وكذا حوض الحمام والماء المستعمل إذا وقع في البئر، لا يفسده، إلا إذا غلب، وهو الصحيح". (الفتاوى العالمكيرية: ۲۳/۱، الفصل الثاني فيما لا يجوز به، رشيدية)

(و كذا في المحيط البرهاني. ۱/۱۲۱، الفصل الرابع في الميائ الخ، غفاريه كونه)

(۲) "(قوله العدد) اختلف في مقدار البعد المانع في وصول نجاسة السالوة إلى البئر، فهي رواية =

شک سے کنواں ناپاک نہیں ہوگا

سوال [۱۹۲۰]: موضع دمری والا، ضلع دہرہ دون میں ایک قدیمی کنواں ہے، اس کنویں سے بند و مسمن پانی پیتے رہے، عرصہ پندرہ بیس یوم سے ہندوؤں نے چماروں سے بھی اس کنویں سے پانی کھینچوانے کا ارادہ کر لیا ہے، حاکم ضلع نے بھی اس کی اجازت دے دی ہے، مسلمانوں نے حتی المقدور کوشش کی مگر ناکام رہے۔

کنواں ہندوؤں کی ملکیت ہے، مسلمان محض بحیثیت کاشتکار ہیں، کنویں کے عداوہ اور کوئی انتظام پانی پینے کا نہیں۔ موضع کی آب و ہوا خراب ہے، خصوصاً برسات میں بہت بدتر ہو جاتی ہے، دیہات میں جو پانی گوں، وغیرہ میں پہنچتا ہے وہ بے حد سُنَدہ ہے۔ ہندوؤں کی دیگر اقوام مثلاً ستھ، بجا رہ، لودھا، وغیرہ بھی مردار خور ہیں۔

گرچہ کنویں سے پانی بھرنے لگیں تو مسلمانوں کو اس کنویں سے پانی پینا چاہیے یا نجس چھوڑ دینا چاہیے؟

المرسل حافظ عبدالعزیز، ۱۹ اگست ۱۹۳۳ء، پارچہ فروش، بازار دھامانوالہ، ضلع دہرہ دون۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب تک یقین نہ ہو جائے یا ظن غالب سے کنویں میں نجاست گرنا معلوم نہ ہو جائے اس وقت تک کنویں کا پانی شرعاً پاک ہی رہے گا، محض شک کی وجہ سے ناپاک نہ ہوگا (۱)، لہذا اس کا پینا وردیگر ضروریات میں

= خمسة أذرع، وفي رواية سعة وقال الحلواني: المعتبر الطعم أو اللون أو الريح، فإن لم يتغير جاز، وإلا لا والحاصل أنه يختلف بحسب رخاوة الأرض وصلاتها، ومن قدره اعتبر حال أرضه

(رد المحتار على الدر المختار ۱/۲۲۱، کتاب الطهارة، مطلب في الفرق بين الروث

سعيد)

(۱) "لو شك في إسنه أو ثوبه أو بدنه: أصابته نجاسة أولاً، فهو طاهر ما لم يستيقن، وكذا الآبار والحياص والحباب الموصوعة في الطرقات، ويستقي منها الصغار والكبار والمسلمون والكفار الخ". (التاتار حانية: ۱/۱۷۹، المياء، إدارة القرآن، کراچی)

(وكذا في رد المحتار: ۱/۱۵۱، نواقض الوضوء، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق: ۱/۲۱۹، فصل في البئر، رشيدية)

استعمال کرنا جائز ہوگا، البتہ جب یقین یا ظن غالب سے کنویں میں نجاست کا گرنا معلوم ہو جائے تو اس کا استعمال کرنا جب تک کنواں پاک نہ ہو جائے جائز نہ ہوگا: ”شك في وجود النجس؛ فالأصل بقاء الطهارة“. الاشباه (۱)۔ ”إذا وقعت في البئر نجاسة نزحت“. ہدایہ (۲)۔

اگر بلا شک کے پاک پانی ملے تو اس کا استعمال کرنا بہتر ہے: ”دع ما يريك إلى ما لا يريك“ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/۵/۵۲ھ۔
الجواب صحیح: بندہ عبد الرحمن غفرلہ۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/جمادی الاولیٰ/۱۳۵۲ھ۔

چاول وغیرہ پرستش کردہ سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا

سوال [۱۹۲۱]: کنویں میں سے غیر مسلم کے پانچ سات گھراپنی ضرورت کے لئے پانی لے جاتے ہیں اور اپنی خوشی کے موقع پر چراغ جلاتے ہیں اور کنویں میں ڈالتے ہیں، چاول، ناریل ڈالتے ہیں، اس کی اچھی طرح پرستش کرتے ہیں آیا۔ اس کا پانی مسلمانوں کو استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں؟ شریعت میں اس کا کیا حکم ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ کام غلط ہے، اس کے باوجود ان چیزوں کی وجہ سے کنواں ناپاک نہیں ہوا، اس کا پانی استعمال کرنا درست ہے (۴)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) (الاشباه والظائر: ۱/۱۸۸، القاعدة الثالثة: اليقين لا يزول بالشك، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) (الهداية: ۱/۴۱، فصل في البئر، مكتبة شرکت علمیه، ملتان)

(۳) (المقاصد الحسنة: ۲۱۴، دار الكتب العلمية، بیروت)

(ومشکوۃ المصابیح، باب الکسب وطلب الحلال، الفصل الثانی، ص: ۲۴۲، قدیمی)

(۴) قال العلامة الكاساني رحمه الله: ولو غير الماء المطلق بالطين أو بالتراب أو بالجص أو بالنورة وبو

قوع الأوراق أو الشمار فيه أو بطول المكث، يجوز التوضؤ به اهـ. (بدائع الصنائع: ۱/۱۶۵،

كتاب الطهارة، فصل. وأما شرائط أو كان الوضوء، دار الكتب العلمية، بیروت)

دیوبند کے ایک فتویٰ کا حوالہ

سوال [۱۹۲۲]: موجودہ زمانہ میں کھیتوں کی آب پاشی کے لئے ٹیوب ویل استعمال کرتے ہیں جس میں انجنوں کے ذریعہ سے زمین سے یا کنویں وغیرہ سے پانی نکالا جاتا ہے۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ آیا اس پانی سے جنابت وغیرہ کا غسل کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ مجھ سے ایک شخص نے مسئلہ دریافت کیا تھا تو میں نے ظاہری صورت کے پیش نظر جواز کا فیصلہ کر دیا تھا، لیکن انہوں نے کہا کہ دیوبند سے عدم جواز کا فتویٰ نکلا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

دیوبند کا وہ فتویٰ بھیجئے، اس کو دیکھ کر جواب دیا جائے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

کنویں کا پانی زیادہ ہونے کی ترکیب

سوال [۱۹۲۳]: کنویں کا پانی کبھی کم ہو جاتا ہے جس کی بنا پر لوگوں کو تکلیف ہوتی ہے، دعا کریں اللہ تعالیٰ اس تکلیف کو دور فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حق تعالیٰ کنویں میں عمدہ پانی عطاء فرمائے جس سے سب کی ضروریات آسانی سے پوری ہو جائے۔ آپ فجر کی سنت اور فرض کے درمیان سورہ فاتحہ مع بسم اللہ ۴۱ بار، اول و آخر درود شریف گیارہ بار پابندی سے روزانہ پڑھا کریں، اللہ تعالیٰ روزی میں برکت دے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

زیر زمین ٹنکی کا حکم

سوال [۱۹۲۴]: راجستھان کے اکثر مقامات پر پانی جمع کرنے کے لئے لوگ زمین میں پانی کا ظرف بناتے ہیں، زمین کے اندر چار پانچ باتھ گڑھا کھودتے ہیں، پھر اس میں سیمنٹ سے پد ستر کر دیتے ہیں اور اوپر سے پتھر کی پٹیاں ڈال کر بند کر دیتے ہیں۔ یہ ظرف عموماً درودہ سے کم ہوتا ہے۔

جواب طلب امر یہ ہے کہ اگر اس ظرف میں نجاست گر جائے اور بارش کے پانی یا دوسرے ذرائع سے

اس کو بھر دیا جائے یہاں تک کہ وہ پانی ظرف کے اوپر سے ہو کر گزر گیا، اب یہ ظرف پاک ہو گیا یا نہیں؟ اگر نہیں تو پورا پانی نکال دیا جائے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

البحر الرائق، ص: ۸/۱ کی عبارت یہ ہے۔ ”لو تحس الحوض الصغير ثم دخل فيه ماء آخر، وخرج حار دحوه، ظهر وإن قل. وقيل: لا، حتى يخرج قدر ما فيه. وقيل: حتى يخرج ثلاثة أمثاله، وصحح الأول في المحيط وغيره. وقال السراج الهندي: وكذا البئر۔

وعمه أن عذرة كثير منهم في هذه المسئلة تفيد أن الحكم بظهارة الحوض إنما هو إذا كان خروج حارة لدحوه، وهو كدلت فيما يظهر؛ لأنه حيث يحد يكون في معنى جارياً، لكن يثبت وصية لو كان حوض غير ملائمه بخرج منه شيء، في أول الأمر، ثم لما امتلأ خرج منه بعضه لاتصال الماء الحار به أنه لا يكون صاهراً حيث؛ بدعايته أنه عند امتلائه قبل خروج الماء منه بحس، فيظهر بخروج القدر المتعلق به الظهارة إذا اتصل به الماء الحار الصهور، كما لو كان ممثلاً ابتداءً ماءً حاراً، ثم خرج منه ذلك القدر لاتصال الماء الحار به. ثم كلامهم يشير إلى أن الخارج منه بحس قبل الحكم على الحوض بالظهارة، وهو كذلك كما هو ظاهر كذا في شرح منية المصلي“ (۱)۔

اب اس عبارت پر اپنے مسئلہ کو منطبق کر کے دیکھ لیجئے (۲)۔



(۱) (البحر الرائق: ۱/۱۲۲، فی المیاء، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار: ۱/۱۹۵، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۷۱، الباب الثالث فی المیاء، رشیدیہ)

(۲) خدصہ عبارت یہ ہے کہ اگر ندورہ گڑھا بھرا ہوا نجس ہو جائے تو بارش وغیرہ کے داخل ہوتے ہوئے واپس نکل جانے سے (وے جاری ہو کر) پاک ہو جائے گا۔ اور اگر پہلے سے بھرا ہوا نہ ہو بلکہ کم ہو تو جب تک موجودہ پانی کے بقدر بہہ جائے تو پاک ہو جائے گا، اگر اتنی مقدار میں بہہ نہ جائے تو پاک نہ ہوگا۔

الفصل الثالث فی الحوض

(حوض کے احکام کا بیان)

حوض کی گہرائی و چوڑائی

سوال [۱۹۲۵]: مسجد میں عام طور پر جو حوض ہوتے ہیں ان کا گہرا ہونا کتنا ضروری ہے، مثلاً لمباتی اور چوڑائی تو کم از کم وہ درجہ ہو اور گہرا کتنا ہو؟ مثلاً ایک حوض دو یا تین گز گہرا ہے، اللہ تعالیٰ آنا اس میں بند ہو گیا اور وہ پانی کم ہوتے ہوئے صرف ایک فٹ یا اس سے کم رہ گیا ہے تو کیا اس حوض کے پانی سے وضو درست ہے؟ حوض کی گہرائی کتنی ہونی چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پانچ انگل گہرا بھی کافی ہے، کذا فی رد المحتار: ۱/۱۳۲ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۶/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، ۹/۶/۹۲ھ۔

حوض کی گہرائی اور چوڑائی

سوال [۱۹۲۶]: وہ حوض جس کی لمباتی کافی ہے اور چوڑائی صرف دو ہاتھ ہے، گہرائی بھی دو ہاتھ

(۱) "وحيث قد عمق خمس أصابع تقريباً ثلاثة آلاف وثلاثمائة واثنا عشر مثلاً من الماء الصافي"

(الدر المختار: ۱/۹۷، مطلب فی مقدار الزراع وتعيينه، سعيد)

گہرائی کی کوئی مقدار مقرر نہیں وعلیہ الفتویٰ۔

"واختلوا فی قدر عمقه، قال بعضهم: إن كان بحال لورفع الماء بكفه لا يحسر ماتحته من

الأرض فهو عميق رواه أبو يوسف عن أبي حنيفة الخ" (فتاویٰ قاضی حان: ۵/۱، الطهارة، رشیدیہ)

(و کذا فی فتح القدير ۸/۱، باب الماء الذي يحوز به الوضوء الخ، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

ہے کیا یہ وہ درودہ کے حکم میں ہوگا یا نہیں؟ اور گہرائی کے اعتبار سے کنویں میں بھی کافی گہرائی ہوتی ہے اور چوڑائی بھی ہوتی ہے تو کیا اس کا حکم اس میں لگے گا؟ وضاحت سے بیان فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

گہرائی کی زیادتی طول و عرض کی کمی کا بدل نہیں ہو سکتی (۱)، البتہ اگر عرض کم ہو اور طوئی زیادہ ہو اور زیادتی محسوس کر کے وہ درودہ ہو سکے تو وہ بہتر ہے: "وله طول لا عرض، لکھ یسغ عشر فی عشر، جاز تیسیراً". در مختار: ۱/۱۹۲ (۲)۔

حوض مدور کا حساب بھی معتبر ہوگا، جیسا کہ علامہ شامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے در مختار کی شرح کرتے ہوئے تفصیل سے بیان کیا ہے (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

حوض کی لمبائی، چوڑائی اور گہرائی

سوال [۱۹۲۷]: شرعی حوض کم سے کم کتنا لمبا اور کتنا چوڑا ہونا چاہئے؟ ہماری مسجد کا حوض ۲۵/ فٹ لمبا اور ۱۲/ فٹ چوڑا ہے اور ساڑھے ۵/ گہرا ہے، ہم حوض کی گہرائی ایک فٹ کم کرنا چاہتے ہیں، اس میں

(۱) "الحوض إذا كان أقل من عشرة في عشرة لكنه عميق، وقعت فيه النجاسة، ثم انبسط وصار عشرًا في عشر، فهو نجس". (خلاصة الفتاوی: ۴/۱، الأول فی الحيض والجناب، امجد اکیڈمی، لاہور)
(۲) "(قوله: لکھ یسغ عشر فی عشر، جاز تیسیراً): أي جاز الوضوء منه بناءً على نجاسة الماء المستعمل، أو المراد: حاز وإن وقعت فيه نجاسة، وهذا أحد قولين. وهو المختار، كما في الدرر". (رد المحتار: ۱/۱۹۳، فصل فی المیاء، سعید)

(و کذا فی النهر الفائق: ۵/۱، الطهارة، امدادیہ)

(و کذا فی فتح القدير: ۸۱/۱، باب الماء الذي يحوز به الوضوء، مصطفى البابي الحلبي، مصر)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱۳۱/۱، الطهارة، رشیدیہ)

(۳) "(قوله وفي المدور ستة وثلاثين). أي بأن يكون دوره ستة وثلاثين ذراعاً، وقطره أحد عشر ذراعاً وخمس ذراعاً". (رد المحتار: ۱/۱۹۳، باب المیاء، سعید)

کوئی حرج تو نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شرعی حوض کم از کم دس ہاتھ لمبا اور دس ہاتھ چوڑا ہونا چاہئے (۱)، اگر چوڑائی میں کچھ کمی ہو تو لمبائی میں زیادتی کر دی جائے جس سے نسبت وہ درودہ کی حاصل ہو جائے، گہرائی ساڑھے چار فٹ بھی کافی ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

وہ درودہ اور مقدار ذراع

سوال [۱۹۲۸]: پانی کا حوض وہ درودہ گز کا حکم رکھتا ہے، شرعی گز کتنے انگل کا ہوتا ہے جس کے مطابق حوض بنایا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

چوبیس انگل کا ایک شرعی گز ہوتا ہے جبکہ اس کو چھ قبضہ کا مانا جائے اور اگر سات قبضہ کا مانا جائے تو اٹھ تیس انگل کا ہوگا۔ درمختار میں اسی کو مختار کہا ہے:

”وسمحتار ذراع النكر ساس وهو سبع فضات فقط: أي بلا أصع قائمة، وهو في نوبلحية. وفي السحر: أن في كثير من الكتب أنه ست قبضات ليس فوق كل قبضة أصع قائم،

(۱) ”وانت خبير بأن اعتبار العشر أضبط ولا سيما في حق من لا رأى له من العوام، فذا أفتى به المتأخرون الأعلام: أي في المربع بأربعين، وفي المدور بستة وثلاثين الخ“ (الدر المختار ۱/۱۹۳، فصل في المياء، سعيد)

(وكذا في الفقه الإسلامي وأدلته. ۱/۲۷۸، النوع الثالث الماء الحسن، رشيدية)

(وكذا في المحيط البرهاني: ۱/۱۰۰، الفصل الرابع في المياء، غفاريه)

(۲) ”الحوض إذا كان أقل من عشر في عشر لكة عميق، فوَقعت فيه الحاسة حتى تنحس، ثم اسط وصار عشرًا في عشر، فهو نحس. لأن النحس لا يظهر بالأساط والتفوق“ (المحيط البرهاني، ۱/۱۰۵، الفصل الرابع في المياء التي يجوز التوضؤ بها، غفاريه)

(وكذا في خلاصة الفتاوى: ۴/۱، الأقل في الحياض، امجد اكيڈمی، لاہور)

فہو أربع وعشرون أصبعاً بعدد حروف: "لا إله إلا الله، محمد رسول الله" صلى الله تعالى عليه وسلم، والمراد بالأصبع القائمة ارتفاع الإبهام، كما في غاية البيان الخ. والمراد بالقبضة أربع أصابع مضومة الخ. شامي: ۱/۲۰۳ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲/۶/۵۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲/۶/۵۹ھ۔

خوض کی پیمائش

سوال [۱۹۲۹]: مسجدوں میں جو خوض بنائے جاتے ہیں اس خوض کی گہرائی و لمبائی و چوڑائی شرعی

گزر اور مروجہ میٹر کے حساب سے کتنی ہونی چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دس گز لمبائی، دس گز چوڑائی کافی ہے اور یہاں شرعی گز مراد ہے جس کو عربی میں ذراع کہتے

ہیں (۲)۔ سرکاری ایک گز عربی دو ذراع کا ہوتا ہے، یعنی سرکاری پانچ گز لمبائی اور اتنی ہی چوڑائی ہوگی، گہرائی

کی کوئی خاص مقدار نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۴/۸۹ھ۔

(۱) (رد المحتار: ۱/۹۶ مطلب فی مقدار الذراع وتعيينه، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۱۲۰، المیاء، رشیدیہ)

(و کذا فی فتح القدير: ۱/۷۹، فصل فی المیاء، المصطفیٰ البابی الحلبي مصر)

(۲) "ولا بسماء راكذ وقع فيه بحس، إلا إذا كان عشرة أذرع، ولا ينحسر أرضه بالغرف، فحكمه حكم

الجاري الخ، وإنما قدر به بقاء على قوله عليه السلام "من حفر بئراً، فله حولها أربعون ذراعاً" فيكون

لها حريمها من كل جانب عشرة الخ". (شرح الوقاية ۱/۸۰، كتاب الطهارة، سعید)

(و کذا فی الدر المختار: ۱/۱۹۲، باب المیاء، سعید)

(و کذا فی النهر الفائق: ۱/۷۴، المیاء، مکتبہ إمدادیہ)

دس بیگہ کے تالاب میں غسل وغیرہ

سوال [۱۹۳۰]: ہمارے یہاں ہر ایک تالاب دس بیگہ کے قریب ہے (۱)، پانی کی گہرائی دس ہاتھ ہے۔ مگر ۷۷ء سے پہلے تو صرف ایک دو ہندو اور باقی سب مسلمان کپڑا دھوتے تھے اور غسل کرتے تھے۔ مگر اب سب ہندو غسل کرتے ہیں اور کپڑا دھوتے ہیں۔ سوال یہ ہے کہ اس کے اندر غسل ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اور کپڑے پاک کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس تالاب میں غسل کرنا، کپڑے دھونا درست ہے (۲)۔ کوئی شبہ نہ کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ہندوستانی مسجد کے حوض سے وضو

سوال [۱۹۳۱]: ہندوستانی مسجد بھیونڈی کا حوض جو کہ وہ درودہ ہے، اس کے اندرونی حصہ میں دو فٹ کے فاصلے سے جالی لگی ہوئی ہے، جالی کے اوپر ایک فٹ چوڑی پھولوں کی کیاری ہے، اس کی سطح پانی کے اندر چار انچ ڈوبی ہوئی ہے۔ ایک صاحب کہتے ہیں کہ پانی ہلتا نہیں اس لئے اس میں وضو نہیں کرنا چاہیے۔ قائل کا قول صحیح ہے یا غلط؟

کیاری کی سطح جو ڈوبی ہوئی ہے اس سے تڑوا دیں یا باقی رکھیں؟ آپ اور دیگر علمائے دیوبند مناظرہ کے وقت دیکھ چکے ہیں۔ لہذا مفصل جواب سے نوازیں۔

(۱) ”بیگہ: زمین کی ایک مقدار، چار کنال یا ۸۰ مرلے۔“ (فیروز اللغات، ص ۲۵۶، فیروز سنز، لاہور)

(۲) ”والغدير العظيم الذي لا يتحرك أحد طرفيه بتحريك الطرف الآخر إذا وقعت بجاسة في أحد طرفيه، جاز الوضوء من الجناب الآخر اهـ۔“ (الهداية، کتاب الطہارات: ۳۶/۱، إمدادیہ، ملتان)

”يجوز التوضي والاعتسال في الحوض الكبير وعامة المشايخ قالوا إن كان عشرًا

في عشر فهو كبير اهـ۔“ (فتاویٰ قاصی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمکیریہ، کتاب الطہارات، فصل

فی الماء الراكد: ۵/۱، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

کیاری کی سطح جو ڈوبی ہوئی ہے اس کو توڑنے کی ضرورت نہیں، موجودہ صورت میں بھی وضو بلا تکلف درست ہے، پانی کے بہنے نہ بہنے کا شبہ نہ کریں (۱)۔ کسی اور مصلحت سے کیاری کی ڈوبی ہوئی سطح کو توڑنا چاہیں تو اختیار ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۲/۹۴ھ۔

حوض میں کلی، مسواک اور پیر کو دھونا

سوال [۱۹۳۲]: مسجد کے اندر حوض پر وضو کرتے وقت دانتوں کو مسواک کی لکڑی سے صاف کرنے کے بعد اسی مسواک کی لکڑی کو پانی کے اندر ہی حوض میں ڈبو کر دھونا، کلی کرتے وقت بجائے نالی کے حوض کے پانی میں ہی کلی کرنا، پیر دھوتے وقت دونوں پاؤں کو حوض کے اندر ہی پانی میں ڈبو کر دھونا، یہ تینوں باتیں کہاں تک درست ہیں، پانی میں خرابی ہوگی یا پاک رہے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ حوض جو وہ درودہ ہے وہ ان چیزوں سے ناپاک نہیں ہوگا، لیکن ادب اور سلیقہ یہ ہے کہ کلی حوض میں نہ کی جائے بلکہ نالی میں کی جائے، مسواک کی لکڑی بھی نالی میں دھوئی جائے حوض میں نہ ڈبوئی جائے، پیر بھی اس طرح دھوئے جائیں کہ پانی نالی میں گرے اور حوض میں ان کا پانی نہ گرے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۹/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۹/۸۵ھ۔

(۱) جب مقدار حوض وہ درودہ ہے تو مائے کثیر کے حکم میں ہے، لہذا پانی کے بہنے یا نہ بہنے سے پانی کی طہارت پر کچھ اثر نہیں پڑے گا۔

(۲) "و من منہیاتہ إلقاء النخامة والامتخاط في الماء" (الدر المختار، ۱/۱۳۳، مطلب فی

الإسراف فی الوضوء، سعید)

(و کذا فی المبسوط للسرخسی: ۵۲/۱، مکتبہ حبیبیہ، کوئٹہ)

(و کذا فی الحلی الکبیر: ۳۹، سہیل اکیڈمی، لاہور)

حوض میں پیر ڈال کر دھونا

سوال [۱۹۳۳]: ایک شاہی جامع مسجد کے امام صاحب جب حوض میں وضو کرتے ہیں تو پاؤں حوض میں ڈال کر دھوتے ہیں، جھون پانی اس میں ڈال دیتے ہیں۔ کیا اس طرح حوض کے پانی کو نقص یا خرابی پیدا نہیں ہوتی؟ کیا یہ پانی پاک ہی رہتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر حوض بڑا (دو درو) ہے تو پانی ناپاک نہیں ہوا، اگرچہ نفاخت کی بات یہ ہے کہ ایسا نہ کیا جائے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

کتا حوض میں گر گیا تو کیا حوض ناپاک ہو گیا؟

سوال [۱۹۳۴]: مسجد کے حوض میں اگر کتا گر جائے اور رتے ہی فوراً زندہ نکل آئے تو اس کا کیا حکم ہے؟ اسی طرح اس حوض کے پانی پینے کا کیا حکم ہے؟ عوام کو سمجھانے کے بعد بھی استفتاء کہنے پر مجبور کرتے ہیں، چنانچہ روشنی ڈالیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس حوض کی لمبائی دس گز شرعی گز کے مطابق ہو اس میں اگر کتا گر جائے تو اس پر ناپاکی کا حکم نہیں لگایا جائے گا، لیکن عوام میں چھٹیوں یا ہوتی ہیں اس لئے حوض کو خالی کر کے صاف کر دیا جائے تو پھر سکون ہو جائے گا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "فإن أدخل الحب يدہ أو رجلہ فی البر، لم یفسدہ، کذا روی عن أنس یوسف رحمہ اللہ، بحلاف الإماء، فإنہ لو أدخل رجلہ فی الإماء، یفسدہ" (حلاصۃ الفتاویٰ ۱، وما یصل بہذا الحباب والأوانی، امجد اکیڈمی، لاہور) (و کذا فی الدر المختار: ۲۰۰/۱، المیاء، سعد)

(۲) "قد بالموت، لأنہ لو أخرج حیا و لیس بحس العین ولا بہ حدث و حبث، لم یرح شیء إلا أن یدخل فمہ الماء، فیعتبر بسورۃ الخ". (الدر المختار: ۲۱۳/۱، فصل فی البشر، سعید)

حوض کا پانی بذریعہ نل بیت الخلاء کے لئے

سوال [۱۹۳۵]: ہمارے مدرسہ میں فلش سٹم سنڈ اس بنے ہوئے ہیں (۱)، ان کے لئے پانی پہلے کی ٹنکی سے آتا ہے، اس کا تعلق مسجد کے حوض سے ہو گیا ہے اور حوض کا پانی اس میں استعمال ہوتا ہے، اس کے استعمال سے طبیعت پر ایک قسم کا تکرر محسوس ہوتا ہے، بظاہر اس کے استعمال میں شرعی قباحت معلوم نہیں ہوتی، اگر حضرت والا کی نظر میں کوئی فقہی جزئیہ ہو تو مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ تکرر ہے، طبعی مائے کثیر کے استعمال میں کیا اشکال ہے۔ فقط والتدا علم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

کیا استنجا کئے بغیر گڑھے میں داخل ہونے سے پانی ناپاک ہوگا؟

سوال [۱۹۳۶]: اگر کوئی سنان میدان میں قضائے حاجت کے بعد بغیر ڈھیلے سے استنجا کئے کسی ایسے گڑھے میں گھس کر پانی لے لے جو یقیناً وہ درودہ نہیں ہے تو اس عمل کے بعد وہ پانی پاک رہے گا یا ناپاک ہو جائے گا؟ اور وہ درودہ مقدار سے کم گڈھے میں کتنی مقدار نجاست گرنے سے پانی ناپاک ہو جائے گا؟ اور نجاست غلیظہ وخفیفہ، اسی طرح نجاست مرئیہ ان تمام قسموں کی نجاست میں اس گڑھے کے پانی کو ناپاک کرنے کی مقدار بیان فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو گڑھا چھوٹا ہو (وہ درودہ سے کم ہو) ہر قسم کی نجاست سے نجس ہو جائے گا، خواہ کتنی ہی مقدار نجاست

= (وکذا فی النہر الفائق: ۸۷/۱، فصل فی الآبار، مکتبہ إمدادیہ، ملتان)

(وکذا فی إمداد الفتح شرح نور الإيضاح، ص: ۵۱، فصل فی حکم الآبار وطرق تطہیرھا، اہ،

مکتبہ حقانیہ، پشاور)

(وکذا فی المحيط البرہانی: ۱۱۱، الفصل الرابع فی المیاء الخ، غفرایہ کوئٹہ)

(۱) ”سنڈ اس“ پاخانہ، بیت الخلاء، وہ پاخانہ جس کے صاف کرنے کا منہ گھر کے باہر دیوار میں ہو۔ (فیروز اللغات، ص: ۷۱۲،

فیروز سنز لاہور)

اس میں گرے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جوہڑ کے پانی کا حکم

سوال [۱۹۳۷]: ایک جوہڑ ہے (۲)، اس میں بدبودار پانی ہے اور اس جوہڑ کے پاس ایک نل ہے، اس نل کے پانی میں جوہڑ کی وجہ سے معمولی بدبو آتی ہے وہ پانی پاک ہے یا ناپاک؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر پانی میں برسات یا گرمی کی وجہ سے بدبو پیدا ہوگئی اور وہی اثر نل میں آ گیا تو وہ پانی ناپاک نہیں (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) "إذا وقعت نجاسة ليست بحيوان ولو محفمة أو قطرة بول أو دم أو ذنب فارة، لم يشمّع، في بئر دون القدر الكبير على ما مرّ". (الدر المختار).

وقال ابن عابدین "أى من المعتبر فيه أكبر رأى المبتلى به، أو ما كان عشرأ في عشر". (رد المحتار: ۲۱۱/۱، باب المیاء، سعید)

(و کذا فی النهر الفائق: ۷۴/۱، الطهارة، إمدادیہ)

(و کذا فی المحيط البرهانی: ۱۰۸/۱، نوع آخر فی ماء الآبار، غفاریہ)

(۲) "جوہڑ: بارانی تالاب، کچا تالاب، جھیل"۔ (فیروز اللغات، ص: ۴۸۶، فیروز سنز لاہور)

(۳) "فإن تغيرت أوصافه الثلاثة بوقوع أوراق الأشجار فيه وقت الخريف، فإنه يجوز به الوضوء ولو تغير الماء المطلق بالطين أو بالتراب أو بالحصى أو بالورة أو بطول المكث، يحوز التوضوء به، كذا في الدائع" (الفتاوى العالمية المكيّة ۲۱۱، الباب الثالث في المیاء، الفصل الثاني فيما لا يحوز به التوضوء، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصانع ۱۶۵، فصل وأما شرائط أركان الوضوء، دارالکتب العلمیة، بیروت)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۷۵/۱، المیاء، دارالکتب العلمیة، بیروت)

باب التیمم

(تیمم کے احکام)

مرض کی وجہ سے تیمم

سوال [۱۹۳۸]: ایک طبیب مسلمان بعض مخصوص مرض کے متعلق اپنے آپ کو حاذق کہتا ہے اور بعض لوگ بھی کہتے ہیں کہ فداں فلاں مرض کی دوا اس کے پاس بنسبت دوسروں کے اچھی ہے۔ وہ دوا کے استعمال کے بعد اغسال کے بجائے تیمم کا حکم لگاتا ہے اور کہتا ہے کہ اگر غسل فرض ہو تب بھی تیمم کرو۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر حاذق دیندار طبیب یہ کہتا ہے کہ غسل کرنے سے مرض میں ترقی ہو جاوے گی، یا دیر میں اچھا ہوگا تو تیمم درست ہے:

”تیمم لبعدہ میلاً عن ماء أو لمرض“. کنز (۱)۔

قال الزیدعی: ”وأما المریض، فمخصوص علیہ، سواء خاف ازدياد المرض أو طوّه

باستعمال الماء الخ“ (۲)۔

وقال العلامة الحصکمی: ”أو لمرض یشتد أو یمتد بعبء ظن أو قول حادق مسبب“.

(بدر المختار). قال اشامی: ”أي إخبار طبیب حادق مسلم غیر طاهر الفسق، وقیل: عدائته

شرط“ (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفرلہ۔

(۱) (کنز الدقائق: ۹/۱، باب التیمم، کتب خانہ رشیدیہ، دہلی)

(۲) (تیسر الحقائق ۱۱۸، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، دارالکتب العلمیۃ، بیروت)

(۳) (الدر المختار مع ردالمحتار: ۲۳۳/۱، باب التیمم، سعید)

(کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۲۸/۱، باب التیمم، رشیدیہ)

(وکذا فی التاتارخانیۃ: ۲۳۳/۱، باب التیمم، إدارة القرآن، کراچی)

غسل پر قدرت نہ ہو تو تیمم کر لے

سوال [۱۹۳۹]: زید اس قدر بیمار ہے کہ وہ وضو کرنے کی قدرت رکھتا ہے، لیکن غسل کرنے پر قادر نہیں ہے، ایسی حالت میں اسے غسل کرنے کی حاجت ہوگئی تو اسے کیا کرنا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی حالت میں وہ تیمم کر لے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بیماری کے وہم کی بناء پر تیمم

سوال [۱۹۴۰]: اگر تیمم کرنے میں بار بار کا تجربہ نہیں ہے مگر جب بھی غسل کرتا ہے کچھ نہ کچھ ہوتا ضرور ہے تب کیا کیا جائے؟ بعض دفعہ ضعف قلب اور ضعف طبیعت کی بناء پر دوسوہ پیدا ہوتا ہے کہ غسل وضو سے شاید طبیعت خراب ہو جائے، اس بناء پر تیمم کر لیا جائے، یا طبیعت ست ہوئی اور تیمم کر لیا کہ کہیں خراب نہ ہو جائے، یا نزلہ و زکام ہو جانے کے اندیشہ سے تیمم کیا جائے، یا ٹھنڈے پانی سے وضو و غسل کرنے سے ڈر معلوم ہوا، طبیعت کے نہ برداشت کرنے کی وجہ سے یا طبیعت کے سل یا ضعف طبیعت کی بنا پر جیسا کہ مشہور ہے کہ ”گرم پانی سے وضو و غسل کرنے سے ٹھنڈ زیادہ محسوس ہوتی ہے“ اس وجہ سے نہ ٹھنڈے سے کیا نہ گرم سے کہ گرم سے زیادہ ٹھنڈ محسوس ہوگی، یا گرم پانی سے اس لئے وضو و غسل نہیں کیا کہ ٹھنڈے پانی کا عادی ہے اور ٹھنڈ زیادہ پڑ رہی ہے۔

گرم پانی سے روتا ہے تو جلد پھٹ جائے گی یا خشکی جلد پر پیدا ہو جائے گی جس کی وجہ سے ظاہر ہے کہ پریشانی ہوگی، اور ٹھنڈے پانی کی برداشت نہیں، اس لئے تیمم کر لیا تب کیا حکم ہے؟ اور ٹھنڈے سے رنے کی

(۱) ”ولو كان مريضاً لا يصير استعمال الماء، لكنه عاجز عن الاستعمال بنفسه، وليس له حاد م ولا مال يستأجره أحياناً فيعيبه على الوضوء، أحرأه التيمم، سواء كان في المعازاة أو في المصر، وهو ظاهر المذهب“ (بدائع الصنائع ۱/ ۳۲۰، فصل في بيان شرائط الركن، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار: ۱/ ۲۳۳، باب التيمم، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/ ۲۳۵، باب التيمم، رشيدية)

ہمت نہیں، گو بعض اوقات طبیعت بھی خراب ہو جاتی ہے مگر وجوہات وہی ہیں جو اوپر گزریں۔

اور جن اوقات میں وضو اور غسل کرنے سے طبیعت خراب ہونے کا اندیشہ ہے، یا کسل و کم ہمتی، یا پانی زیادہ ٹھنڈا رہتا ہے تو ان اوقات کے علاوہ جن میں یہ وجوہات رفع ہو جائیں اور ان میں بھی وضو و غسل نہ کیا جائے اور پھر وہی اوقات آجائیں جن میں یہ باتیں پیدا ہو جائیں جو اوپر مذکور ہوئی اور پھر بیچ میں کوئی نماز نہیں آئی، یا آئی لیکن کوئی عذر پیدا ہو گیا، مثلاً کھانا کھالیا اور اب دو گھنٹہ کے بعد نہانا چاہئے اور نماز پڑھ لی، یا پڑھا دی اور دو گھنٹے کے بعد پھر وہی اوقات آگئے جن میں مذکورہ بالا وجوہات پیدا ہو گئیں تو ان صورتوں میں نماز ہوگی یا نہیں؟

دو معذوریوں کے درمیان میں جو وضو و غسل نہیں کیا ہے جس میں کوئی عذر نہیں تھا اس کا کیا ہوگا؟ نیز ان سب صورتوں میں کیا حکم ہے؟

محمد انس، تلی تال، نینی تال۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

محض کم ہمتی، سستی، و ہم کوئی چیز نہیں ہے، ہاں اگر بار بار کا تجربہ ہو کہ غسل یا وضو کرنے سے بیماری ہو جاتی ہے، یا بیماری میں اضافہ ہو جاتا ہے تو تیمم کی اجازت ہے، پھر جب یہ عذر باقی نہیں رہا تو غسل کرینا لازم ہے تاکہ دوسری نماز با غسل ادا ہو، لیکن اگر عذر ایسے وقت ختم ہوا کہ کسی نماز کا وقت نہیں مگر غسل نہیں کیا، پھر جب دوسری نماز کا وقت آیا تو وہی عذر غسل سے منع پھر پیش آ گیا، تو اب پھر تیمم کر کے نماز ادا کرنا درست ہوگا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۷/۹۴ھ۔

(۱) "الثانی العذر المصحح للتیمم ومن العذر حصول مرض یخاف منه اشتداد المرض أو بقاء البرء أو تحوکه کالمحموم والمبتون، ومن الأعداء برد یخاف منه بعله الطل التلف لبعض الأعضاء أو لمرض إذا کان حارج المصر یعنی العمران ولو القرى التي یوحد بها الماء المسحون إلح" (مراقی الفلاح، ص: ۱۱۴، باب التیمم، قدیمی)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۲۴۶، باب التیمم، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۶۵، فصل فی التیمم، سهیل اکیڈمی، لاہور)

غسل مضر ہو، وضو مضر نہ ہو تو تیمم کا حکم

سوال [۱۹۴۱]: آیا اس صورت کہ ”مرض کی وجہ سے تیمم کے لئے کوئی طبیب حاذق مرض کے اشتداد یا دیر سے اچھا ہونے کا کہتا ہے، تو اس میں غسل کے بجائے تیمم کرے یا نہیں؟ نیز وضو کے متعلق کہتا ہے کہ کر لیا کرو تو غسل کا ہی تیمم کافی ہے یا وضو کرنا چاہیے؟ آپ فرمائیں کہ صورت مذکورہ میں قول طبیب معتبر ہے یا نہیں اور احتیاطاً ان نمازوں کا اعادہ ضروری ہے یا نہیں؟

المستفتی: محمود احمد، افضل گڑھی، سہارنپور۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر رفع جنابت کے لئے تیمم کیا ہے تو یہ کافی ہے، اس کے بعد وضو کی ضرورت نہیں، ہاں! اگر بعد میں کوئی شی ناقض وضو پیش آ جائے تو اس کے لئے وضو کرنا چاہیے:

”إذا تیمم عن جنابة ثم بال مثلاً، فهذا ناقض للوضوء، لا ينتقض به تیمم الغسل، بل ينتقض طهارة الوضوء“۔ شامی (۱)۔

ایسی حالت میں جتنی نمازیں پڑھی ہیں ان کا اعادہ فرض نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۷/۱۲/۵۴ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/ذی الحجہ/۵۴ھ۔

سردی کی وجہ سے بجائے غسل کے تیمم کرنا

سوال [۱۹۴۲]: زید کہتا ہے کہ مجھ سے ایک شخص نے پوچھا کہ میں بہت کمزور ہوں اور میں اپنی بیوی کے پاس گیا، سردی کا موسم ہے، نہانے سے بیمار ہو جانے کا ڈر ہے اور فجر کی نماز کا وقت تنگ ہے، اگر

(۱) (رد المحتار: ۱/۲۵۳، باب التیمم، سعید)

”قلو تیمم للجنابة ثم أحدث، صار محدثاً لا جنبة، فيتوضأ الح“ (الدر المختار ۱/۲۵۵، باب

التیمم، سعید)

(و کذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۲۹، الفصل الثاني فيما ينتقض التيمم، رشيدية)

(و کذا في النهر الفائق: ۱/۱۰۷، باب التيمم، مكتبة امداديه، ملتان)

پانی گرم کر کے نہاتا ہوں تو فجر کی نماز قضا ہو جائے گی۔ ایسی حالت میں تیمم کر کے نماز ادا کر سکتا ہوں یا قضا نماز پڑھوں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پانی گرم کرنے کا اگر انتظام موجود ہے تو سویرے سے پانی گرم کر لیا جائے۔ ایسی حالت میں تیمم نہ کرے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۱۱/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۱۱/۹۰ھ۔

سخت سردی میں بجائے غسل کے تیمم کا حکم

سوال [۱۹۴]: جہاں پر میں ہوں وہاں پر برف پڑتی ہے، پانی کئی کئی فٹ برف کے نیچے ملتا ہے، شدید سردی پڑتی ہے، اگر رمضان کے مہینہ میں کسی کو احتلام ہو جائے اور سردی کی شدت کی وجہ سے وہ غسل نہ کر سکے تو اس کا کیا مسئلہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر پانی گرم کرنے کا کوئی انتظام نہیں اور ٹھنڈے پانی سے غسل کرنے سے بیمار ہو جانے کا قوی اندیشہ ہو تو اس وقت تیمم کر لے اور نماز پڑھ لے، پھر پانی گرم کر کے غسل کرے گا، اس سے روزہ میں بھی

(۱) ”وکذا إذا خاف الوقت لو توضأ، لم يتيمم ويتوضأ ويقضي ما فاته؛ لأن الفوات إلى الخلف، وهو القضاء.“ (الهداية: ۱/۵۵، باب التيمم، مكتبة شركة علميه)

(وکذا في الدر المختار: ۱/۲۴۶، باب التيمم، سعيد)

(وکذا في الحلبي الكبير، ص: ۸۳، باب التيمم، سهيل اكيذمي، لاہور)

”الثاني: العذر المبيح للتيمم ومن الأعذار برد يخاف منه بغلبة الظن التلف لبعض الأعضاء، أو لمرض إذا كان حارح المصير يعني العمران، ولو القرى التي يوجد بها الماء المسخن أو ما يسخن به، سواء كان جيباً أو محدثاً، وإذا عدم الماء المسخن أو ما يسخن به في المصير كائبرية ﴿وما جعل عليكم في الدين من حرج﴾“ (مراقي الفلاح، ص: ۱۱۲-۱۱۶، باب التيمم، قديمي)

(وکذا في الحلبي الكبير، ص: ۶۶، باب التيمم، سهيل اكيذمي)

خلل نہیں آئے گا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

جواب صحیح ہے: اور اگر گرم پانی بھی نقصان کرتا ہو، یا نقصان کرنے کا تجربہ یا قوی اندیشہ ہو تو گرم پانی سے بھی جب تک نقصان نہ کرنے کا گمان نہ ہو جائے، غسل کرنا ضروری نہیں ہوگا، تیمم بھی کافی رہے گا۔

تیمم ایسی حالت میں کہ پانی ٹھنڈا یا گرم نقصان دے

سوال [۱۹۴۴]: جو شخص ٹھنڈے پانی سے غسل کرنے کا عادی ہو اور اس کو یہ اندازہ اور تجربہ ہو کہ فداں وقت مائے بارود سے غسل کرنے میں طبیعت خراب ہو جاتی ہے، یا طبیعت خراب ہونے کا اندیشہ ہے اور ہو بھی جاتی ہے، اور گرم پانی سے جب طبیعت خراب ہوگی، کیوں کہ وہ مائے بارود کا عادی ہے۔ تو اس صورت میں کیا کرنا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر بار بار کا تجربہ ہے کہ غسل کرنے سے تکلیف ہو جاتی ہے تو ایسے وقت میں تیمم مشروع ہے، مائے بارود سے اگر تکلیف ہو تو گرم پانی سے کرے، گرم سے تکلیف ہو تو بارود سے غسل کرے، دونوں قسم کے پانی سے تکلیف ہو تو تیمم کرے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مسجد سے نکلنے کے لئے تیمم

سوال [۱۹۴۵]: زید مسجد میں سو رہا تھا، اس کو احتلام ہو گیا، نکلتے وقت اس کو تیمم کرنا ضروری

(۱) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: ”سرودی کی وجہ سے بجائے غسل کے تیمم کرنا“۔)

(۲) ”من عجز استعمال الماء لبعده ميلاً أو لمرض يشد أو يمتد بغلة الطل أو قول حادق مسلم أو

بتحرك تیمم لهذه الأعذار كلها“۔ (الدر المختار: ۲۳۳/۱، باب التیمم، معید)

(وکذا فی بدائع الصنائع ۱/۳۲۰، فصل فی بیان شرائط الرکن، دار الکتب العلمیة، بیروت)

(وکذا فی السحر الرائق: ۲۴۵/۱، باب التیمم، رشیدیہ)

ہے یا نہیں؟

عبدالرزاق جالندھری، مقیم حجرہ نامہ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسجد سے نکلنے کے لئے تیمم ضروری نہیں، البتہ اگر کسی عارض کی وجہ سے اس وقت نکلن دشوار ہو تو تیمم

ضروری ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۱۹/۱۱/۵۳ھ۔

صحیح: عبداللطیف، ۱۲/۱/ذیقعدہ/۵۳ھ۔

تنگی وقت کی وجہ سے کیا تیمم درست ہے؟

سوال [۱۹۴۶]: اگر غسل کی حالت ہو اور نماز کا وقت تنگ ہو تو کیا تیمم کر کے نماز ادا کی جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نہیں، بلکہ غسل کیا جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "ولو احتلم فيه (المسجد) إن خرج مسرعاً، تیمم ندباً، وإن مكث لخوف فوحوباً، ولا يصلي ولا

يقراً". (الدر المختار: ۱/۱۷۲، سنن الغسل، سعید)

"أقول والظاهر أن هذا في الخروج، أما في الدخول، فيحب كما يفيد ما نقلناه آنفاً عن

العناية، ويحمل عليه الخ، ولو أصابته جنابة في المسجد، قيل: لا يباح له الخروج من غير تیمم

اعتباراً بالدخول، وقيل يباح الخ فجعل الخلاف في الخروج دون الدخول، ولا وجه فيه ظاهر لا

يخفى على الماهر الخ". (رد المختار: ۱/۱۷۲، سنن الغسل، سعید)

(و كذا في فتاوى العالمكيرية ۱/۲۶، الفصل الأول مالا بد منها للتيمم، رشيديه)

(و كذا في التاتارخانية: ۱/۵۸، الغسل، إدارة القرآن، كراچی)

(۲) "ولا تیمم لصوت جمعة ووقت ولو وترأ لفواتها إلى بدل الخ". (الدر المختار: ۱/۲۴۶، باب

التيمم، سعید)

"الأصل أن كل موضع يفوت فيه الأداء لا إلى الخلف، فإنه يجوز له التيمم، وما يفوت إلى =

تنگی وقت کی وجہ سے غسل کا تیمم

سوال [۱۹۴۷]: اگر کبھی ایسا اتفاق ہو جائے کہ ہم پر غسل فرض ہو گیا اور صبح کو ایسے وقت آنکھ کھلی کہ سورج نکلنے میں دس یا پانچ منٹ باقی ہیں اور گھر میں پانی موجود نہیں ہے، باہر سے پانی لا کر غسل کرنے میں نماز قضا ہو جائے گی۔ ایسی حالت میں غسل کا تیمم کر کے ادا نماز پڑھنی چاہئے یا غسل کر کے قضا نماز پڑھے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی حالت میں تیمم کی اجازت نہیں، غسل کر کے نماز پڑھیں (۱)، وقت باقی نہ رہے تو قضا پڑھیں، لیکن جب سویرے اٹھنے کا اہتمام کریں گے تو قضا نہیں ہوگی۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۹/۸۹ھ۔

تنگی وقت کی وجہ سے تیمم کرنا

سوال [۱۹۴۸]: اسٹیشن پر تاخیر کی صورت میں نماز تیمم سے ادا کی جاسکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پانی موجود نہ ہو اور اسٹیشن تک پہنچنے تک وقت ختم ہو جانے کا مظنہ ہو تو تیمم سے نماز پڑھ لی جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۱/۸۹ھ۔

= خلف، لا يحوز له التيمم كالجمعة، كذا في الجوهرية السيرة (الفتاوى العالمكبرية: ۳۱۱، الفصل الثالث في المتفرقات، رشديه)

(و كذا في الهداية: ۵۵/۱، باب التيمم، شركة علميه ملتان)

(كذا في الحلبي الكبير، ص: ۸۳، باب التيمم، سهيل اكيڈمي، لاہور)

(و كذا في الھر الفائق: ۱/۱۱۱، باب التيمم، إمداديه ملتان)

(۱) "التقدير بالميل هو المختار في حق المسافر، قال الفقيه أبو جعفر - أجمع أصحابنا على أنه يحوز للمسافر أن يتيمم إذا كان بينه وبين الماء ميل، وإن كان أقل من ذلك، لا يحوز وإن خاف خروج الوقت". (الحلبي الكبير، ص: ۶۷، فصل في التيمم، سهيل اكيڈمي، لاہور)

(۲) "الأصل أن كل موضع يفوت فيه الأداء لا إلى الخلف، فإنه يحوز له التيمم، وما يفوت إلى خلف، =

تنگی وقت کی وجہ سے تیمم کرنا

سوال [۱۹۴۹]: ۱۔ زید صحت مند ہے مگر وقت تنگ ہے کہ بعد غسل نماز کا وقت نہیں رہتا تو ایسی

حالت میں تیمم کر کے نماز پڑھ سکتے ہیں کہ نہیں؟

۲۔ تنگی وقت کی بنا پر جو نماز تیمم کر کے پڑھی گئی بعد غسل احتیاطاً اعادہ ضروری ہے کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔..... تنگی وقت کی وجہ سے غسل کی جگہ تیمم کرنا جائز نہیں (۱)۔

۲۔ وہ نماز صحیح نہیں ہوئی، اس کا دوبارہ پڑھنا فرض ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: سید احمد علی سعید، ۱۸/۶/۸۷ھ۔

= لا يجوز له التيمم كالجمعة، كذا في الحوارة البيرة“ (الفتاوى العالمكيرية: ۱/ ۳۱، الفصل الثالث في المتفرقات، رشيدية)

”التقدير بالميل هو المختار في حق المسافر، قال الفقيه أبو جعفر: أجمع أصحابنا على أنه يجوز للمسافر أن يتيمم إذا كان بينه وبين الماء ميل، وإن كان أقل من ذلك، لا يجوز وإن خاف خروج الوقت“۔ (الحلي الكبير، ص. ۶۷، فصل في التيمم، سهيل اكيذمي، لاہور)

(وكذا في التاتار خانية: ۱/ ۲۳۸، باب التيمم، إدارة القرآن، كراچی)

(۱) ”ولو خاف خروج الوقت لو اشتعل بالوضوء في سائر الصلوة ما عدا صلوة الجنابة والعید، لا يتيمم عندما، بل يتوضأ ويقضي الصلوة وإن خرج الوقت“۔ (الحلي الكبير، ص. ۸۳، فصل في التيمم، سهيل اكيذمي، لاہور)

(كذا في الدر المختار: ۱/ ۲۴۶، باب التيمم، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/ ۳۱، الفصل الثالث في المتفرقات، رشيدية)

(۲) ”قال في شرح الطحاوی: لا يجوز التيمم في المصر إلا لخوف فوت جنابة أو صلاة عيد وبما

قررناه علم أن المعتبر المسافة دون خوف فوت الوقت“ (البحر الرائق، باب التيمم: ۱/ ۲۴۴، رشيدية) =

کیا تیمم میں استیعاب فرض ہے؟

سوال [۱۹۵۰]: تیمم میں استیعاب فرض ہے یا کہ نہیں، اگر شق اول ہے تو اکمل فرض محل ہے، کیونکہ اول تو دو ضرب رکھا گیا ہے تو ظاہر ہے کہ ظاہر کف اور انگلیوں کے درمیان میں مسح نہیں ہوا، دوسرے یہ کہ ایک مرتبہ ہاتھ پھیرنے سے ہر برگوشہ تک ہاتھ پہنچانا ناقص خیال میں محال ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

استیعاب ضروری ہے: قال حسن بن عمار الشرنبلالی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”ربع من شروط: استیعاب المحل، وهو الوجه واليدان إلى العرفين بالمسح في ظاهر الروية، وهو صحيح المفتى به، فيزع الحاتم ويخلل الأصابع ويمسح جميع بشرة الوجه وشرعني الصحيح، وما بين العذار والأذن إلحاقاً له بأصله“، مراقي الفلاح (۱)۔

محل کو ضروری قرار دینا خلاف نص ہے: ﴿لَا يَكُفُّ اللَّهُ نَفْساً إِلَّا وَسْعَهَا﴾ (الآية) (۲) اور

= ”(ولو خاف خروج الوقت) لو اشتغل بالوضوء (في سائر الصلوات) ماعدا صلاة الجنابة والعید، لا تیمم عندنا، بل (یتوضاً، ویقضى) الصلاة إن خرج الوقت“، (الحلی الکبیر، ص: ۸۳، فصل فی التیمم، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ص: ۱۱۸، قدیمی)

”و کذا إذا خاف فوت الوقت أو توضأ، لم تیمم، ویتوضأ ویقضى ما فاتہ، لأن الفوات إلى حذف، وهو القضاء“ (الہدایۃ، باب التیمم: ۱، ۵۵، مکتبہ شریکۃ علمیۃ، ملتان)

(۱) (مراقی الفلاح، ص: ۱۲۰، باب التیمم، قدیمی)

”فأما في ظاهر الرواية الاستيعاب في التيمم فرض كما في الوضوء“ (المسروط

للسرخسي: ۲۴۳/۱، باب التيمم، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ ۱۰، ۲۶، الفصل الأول۔ لا بد منها للتیمم، رشیدیہ)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاویٰ ۱۰، ۳۵، جنس آخر فی کیفیۃ التیمم، امجد اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی الحلی الکبیر، ص: ۶۳، فصل فی التیمم، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) (البقرة: ۲۸۶)

ضروری کو محال سمجھنا خیال ناقص ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

تیمم میں ہاتھوں پر مسح کرنے کا طریقہ

سوال [۱۹۵۱]: تیمم میں بائیں ہاتھ کی تین انگلیوں یا چار انگلیوں کو داہنے ہاتھ کی انگلیوں کے نیچے رکھ کر پھیرنا چاہئے، ایک صاحب تین انگلیوں سے بتاتے ہیں اور تعیم الاسلام میں چاروں انگلیوں سے لکھا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

تعیم الاسلام میں صحیح لکھا ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

پانی کتنا دور ہو تب تیمم درست ہوگا؟

سوال [۱۹۵۲]: ایک شخص راجستھان میں وہاں کے باشندوں سے کہتا ہے کہ ایک سو دس قدم دور پانی ہو تو وہاں تیمم کر کے نماز پڑھنا جائز ہے۔ اور حال وہاں کا یہ ہے کہ وہ جنگل میں گھر بنا کر رہتے ہیں اور ساتھ میں کافی مویشی رکھتے ہیں اور ان مویشیوں کو پانی دور دور سے لا کر پلاتے ہیں اور خود اس پانی سے نہاتے اور کپڑے دھوتے ہیں اور بعض لوگوں کے گھر ٹنکی بنی ہوئی ہے جس میں تیس سے چالیس مکے پانی آتا ہے اور گھروں میں بھی کسی کسی کے گھر تیس تیس مکے پانی موجود ہوتا ہے اور مسجد میں پانچ دس مکے پانی موجود ہوتا ہے، پھر بھی تیمم کرتے ہیں۔

جانوروں کو پلانے کے لئے پانی لاتے ہیں اور پلاتے ہیں اور نہانے دھونے کے لئے پانی استعمال کرتے ہیں اور نماز تیمم سے پڑھتے ہیں اور بعض لوگ تو اپنی بستی سے ایک سو دس قدم دور چلے جاتے ہیں (جنگل

(۱) "ویشترط المسح بجميع اليد أو بأكثرها حتى لو مسح ناصع واحدة أو أصبعين، لا يجوز" (البحر

الرائق: ۱/۲۵۲، باب التیمم، رشیدی)

(و کذا فی رد المحتار: ۱/۲۳۰، باب التیمم، سعید)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاوی: ۱/۳۵، باب التیمم، امجد اکیڈمی لاہور)

میں) اور وہاں پانی کا یہی حال ہوتا ہے، پھر بھی وہ تیمم سے نماز ادا کرتے ہیں۔ تو کیا اس طرح تیمم کر کے نماز پڑھنا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان حالات میں تیمم کی اجازت نہیں، لقولہ اللہ تعالیٰ: ﴿وَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيداً طَيِّباً﴾
الآیۃ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۹۵ھ۔

پانی نہ ہو یا نا کافی ہو تو جب کیا کرے؟

سوال [۱۹۵۳]: ایک آدمی جنبی ہے اور غسل کے لئے پانی کافی نہیں اور وضو کے لئے پانی کافی ہے تو وضو کر کے تیمم کرے یا وضو کی ضرورت نہیں؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس حالت میں اس کے ذمہ وضو واجب نہیں، تیمم کافی ہے، کذا فی الدر المختار (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم، ۱۹/۱۲/۵۷ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف: مدرسہ مظاہر علوم، ۲۲/ذی الحجہ/۵۷ھ۔

(۱) (سورة المائدة: ۶)

”ومن عجز عن استعمال الماء لبعده -ولو مقيماً في المصر- ميلاً، أربعة آلاف ذراع، وهو أربع وعشرون أصبغاً الخ“۔ (الدر المختار: ۱/۲۳۲، باب التيمم، سعيد)
(و كذا في مجمع الأنهر: ۱/۶۰، باب التيمم، دار الكتب العلمية، بيروت)
(و كذا في النهر الفائق: ۱/۹۷، باب التيمم، رشديه)

(۲) ”و في القهستاني: إذا كان للجنب ما يكفي لبعض أعضائه أو للوضوء، تيمم، ولم يجب عليه صرفه إليه“۔ (رد المختار: ۱/۲۳۲، باب التيمم، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۳۰، الفصل الثالث في المتفرقات، رشديه)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۷۳، باب التيمم، سهيل اكيذمي، لاهور)

تہجد کے وقت بجائے تیمم کے گرم پانی سے وضو کر کے نماز فرض ادا کرے

سوال [۱۹۵۴]: ضعف اور ٹھنڈک کی وجہ سے اگر تہجد کے وقت تیمم سے نماز پڑھی جائے اور صرف

فجر کی فرض نماز کے سنے گرم پانی سے وضو کیا جائے تو نماز درست ہوئی یا نہیں، ایسی شکل میں تہجد چھوڑ دینا اون بے یا تیمم سے نماز تہجد پڑھنا اولیٰ ہے، ایک ہی تیمم سے نماز تہجد اور فجر دونوں پڑھی جاسکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پانی گرم کرنے کا انتظام ہے اور فجر کے وقت گرم کر کے اس سے وضو کر کے نماز فجر ادا کی جاتی ہے اور اتنی وقت میں گنجائش بھی ہے کہ تہجد کے وقت تیمم کر کے اس سے فجر پڑھ سکتے ہیں تو تہجد ہی کے وقت پانی گرم کر لیا جائے، اسی سے وضو کر کے تہجد بھی پڑھیں اور اسی سے نماز فجر بھی ادا کریں۔ جس طرح فرض نماز کے سنے وضو کا حکم ہے اسی طرح نماز نفل کے لئے بھی حکم ہے، جس حالت میں فرض کے لئے تیمم جائز نہیں، نفل کے لئے بھی جائز نہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفر۔

کیا تیمم کے لئے بھی کپڑے سے نجاست دور کرنا ضروری ہے؟

سوال [۱۹۵۵]: زید کے پاس ایک ہی کپڑا پاک تھا، وہ بھی ناپاک سے مل کر ناپاک ہو گیا۔ تو کیا

تیمم کے باوجود اس ناپاک کپڑے کو جس قدر نجاست لگی ہے، دھو کر پہن کر نماز پڑھنا ضروری ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ناپاک کپڑے کو جس قدر نجاست لگی ہو اس کا دھونا ضروری ہے، چاہے غسل سے نماز پڑھی جائے یا تیمم

سے، تیمم کی وجہ سے اس کے حکم میں فرق نہیں آیا (۲)۔

(۱) "أو مرد يهلك الحب أو يمرضه ولو في المصر إذا لم تكن له أحرة حمام ولا ما يدفنه، وما قيل إنه

في زماننا يتحل بالعدة فمالم بأذن به الشرع، نعم إن كان له مال عائب، يلزمه الشراء نسبية، وإلا لا"

(الدر المختار: ۲۳۴/۱، باب التيمم، سعيد)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۱۱۵، الطهارات، قديمي)

(و كذا في بدائع الصانع ۱/ ۳۲۰، فصل في بيان شرائط الركن، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۲) "تطهير الجاسة واحب من بدن المصلى وثوبه ويحوز تطهيرها بالماء وبكل مانع طاهر" =

تیمم سے بدن پر لگی نجاست پاک نہیں ہوتی

سوال [۱۹۵۶]: اگر غسل کرنے سے معذوری ہو تو کیا وقت کی تنگی یا بغیر تنگی کے بدن پر جہاں

نجاست لگی ہو دھونا ضروری ہے، یا تیمم سے یہ جگہ بھی پاک ہو جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر عذر شرعی کی بنا پر تیمم کیا ہے تو اس سے جو نجاست بدن پر لگی ہوئی ہے وہ پاک نہیں ہوئی، اس کو مستقلاً

پاک کرنا ضروری ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: سید احمد علی سعید، ۱۸/۶/۸۷ھ۔

پانی کے مضر ہونے کی صورت میں اجازتِ جماع اور تیمم کا حکم

سوال [۱۹۵۷]: إذا كان أحد الزوجين مريضاً بحيث يضره الماء، يرداً كان أو حاراً،

هل يجوز له أن يجماع أم لا؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

نعم يجوز له الجماع بزوجه وإن كان يضره الماء، وإذا لم يقدر على الغسل، فعليه أن

يتيمم، كذا في شرح المنية (۲)۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، ۱۵/۸/۸۷ھ۔

= (الهداية: ۱/۷۱، باب الانحاس وتطهيرها، شركة علميه)

(و كذا في خلاصه الفتاوى ۱/۳۶، الفصل الثامن في الحاسة، امجد اكيذمي، لاهور)

(و كذا في النهر الفائق: ۱/۱۴۲، باب الانحاس، رشيديه)

(۱) "تطهير الحاسة واحب من بدن المصلي ويجوز تطهيرها بالماء وبكل مانع

طاهر". (الهداية: ۱/۷۱، باب الانحاس، مكتبة شركت علميه)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۱۷۷، باب الانحاس، سهيل اكيذمي، لاهور)

(۲) "و كذا في شرطه عجزه عن استعمال الماء والدليل على كون العجز شرطاً عبارة الآية =

زیادتی مرض کی وجہ سے اور مسجد کی دیوار سے تیمم

سوال [۱۹۵۸]: ایک آدمی جس کی عمر ۶۵ سال ہے، عرصہ ۷ سال سے مرضِ درد (گھٹیا) ہے، ٹھنڈے پانی سے وضو کرنے پر مرض میں اضافہ ہو جاتا ہے، اکثر اسی وجہ سے تیمم کرتا ہے، لیکن بعض احباب معترض ہیں کہ ہمیشہ تیمم نہ کیا جائے۔

کاروباری آدمی ہے، گرم پانی کا ہر وقت انتظام نہیں کر سکتا، ہمارے یہاں کی مساجد میں گرم پانی کا نظم نہیں رہتا ہے۔ اور تیمم کیلئے مٹی بارش کی وجہ سے نرم رہتی ہے، اس لئے مسجد کے اندر تیمم کر لیتا ہے، اس پر بھی بعض حضرات کا کہنا ہے کہ مسجد کے اندر تیمم نہیں کرنا چاہئے، براہ کرم حکم شرعی سے مطلع فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب کہ وضو کرنے سے مرض میں اضافہ ہوتا ہے تو تیمم آپ کے لئے درست ہے (۱)۔ تیمم کے لئے ایک بڑا ڈھیلایا اینٹ مستقل علیحدہ محفوظ رکھ لیں، بارش کا اثر نہ پہونچے، پختہ دیوار اور پتھر سے بھی تیمم درست ہے (۲)،

«ودلالتها، فإن قوله تعالى: ﴿وإن كنتم مرضى﴾ يدل بعبارته على أن المرض شرط، وبدلاً منه على بقية الأعذار، فإنها إما مثله أو لوقه في الحرج المدفوع على سبيل التأكد بقوله تعالى: ﴿ما يريد الله ليحعل عليكم من حرج﴾، (حتى إن المريض إذا خاف زيادة المرض) بسبب الوضوء أو بالتحرك أو باستعمال الماء (أو) خاف (إبطاء الرء) من المرض بسبب ذلك (جازه التيمم)، ويعرف ذلك إما بغلبة الظن عن أمانة تجربة أو بإخبار طيب حاذق مسلم غير ظاهر الفسق“ (الحلبی الكبير، ص: ۶۵، كتاب الطهارة، فصل في التيمم، سهيل اكيذمي، لاہور)

(۱) ”من عجز عن استعمال الماء لبعده ميلاً أو لمرض يشدد أو يمتد بغلبة الظن أو قول حاذق مسلم ولو بتحرك تيمم لهذه الأعذار كلها“ (الدر المختار: ۲۳۳/۱، باب التيمم، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمة كبرى: ۲۸/۱، الباب الرابع في التيمم، رشيدية)

(وكذا في النهر الفائق: ۹۸/۱، باب التيمم، إمداديه)

(۲) ”(تيمم) لهذه الأعذار كلها (بمطهر من جنس الأرض وإن لم يكن عليه بقع) أي

غبار“ (الدر المختار: ۲۳۶-۲۳۹، باب التيمم، سعيد)

(وكذا في المحيط البرهاني: ۱۵۷/۱، الفصل الخامس في التيمم، غفاريه)

(وكذا في خلاصة الفتاوى: ۳۵/۱، جس آخر فيما يحوز به التيمم، امجد اكيذمي، لاہور)

مسجد کی دیوار سے تیمم نہ کریں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۰/۶ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

مسجد کی دیوار سے تیمم

سوال [۱۹۵۹]: مسجد کی دیوار پر تیمم جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسجد کی دیوار کو تیمم کے لئے استعمال نہ کیا جائے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۶/۹۳ھ۔

ڈھیلے کا اثر ہاتھ پر نہ آئے تب بھی تیمم درست

سوال [۱۹۶۰]: آیا تیمم کا ڈھیلہ ایسا ہونا چاہئے جس کے ریزے جھڑ کر چہرے اور ہاتھ کو مٹی سے

آلودہ کر دیں، اگر مٹی کا اثر چہرہ اور ہاتھ میں نہ پہونچے تو وضو کا بدل تیمم ہو جاوے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مٹی کے ڈھیلے کا ہاتھ پر کوئی ریزہ نہ آئے تب بھی تیمم درست ہو جائے گا (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "ویکرو مسح الرجل من طين الردعة بأسطوانة المسحود أو بحائطه" (فتاویٰ قاضی خان ۱، ۲۵)۔

کتاب الطہارۃ، فصل فی المسجد، رشیدیہ)

(۲) (راجع الحاشیۃ المتقدمة آنفاً)

(۳) "تیمم" (مطهر من حسن الارض وإن لم یکن علیہ بقع) ای عمار" (الدر المختار

۱/۲۳۶-۲۳۹، باب التیمم، سعید)

"وبالحجر علیہ عمار، أولم یکن بأن کان معسولاً، أو أملتس مدقوقاً، أو غیر مدقوق

الخ"۔ (الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۱/۲۷، الباب الرابع فی التیمم، رشیدیہ)

(وکذا فی فتاویٰ قاضی خان: ۱/۶۱، فصل فیما یحوز بہ التیمم، رشیدیہ)

باب المسح علی الخفین والجورین

(موزے اور جرابوں پر مسح کا بیان)

اونی، سوتی، منعل جرابوں پر مسح

سوال [۱۹۶۱]: اونی، سوتی، جرابوں کو منعلین کر لیا جائے تو اس پر مسح جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جائز ہے، کذا فی رد المحتار: ۱/۲۷۸ (۱) مگر ”شرح منیہ“ میں سوتی جرابوں پر جو باجود منعل

ہونے کے منع لکھا ہے (۲) اس لئے اس کے خلاف سے بچنا احوط ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۱۲/۵۹ھ۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

(۱) ”أما المسح علی جوارب، فلا یحلو إِمَّا أَنْ یَکُونَ الحُورب رَقِیقًا وَإِمَّا أَنْ کَانَ ثَیْبًا مَعْلًا، ففِی هَذَا الرُّوحَ یَجُوزُ المَسْحُ بِمَا حَلَّافٌ إلَیَّ“۔ (التاتار خانیة ۱/۲۶۷، المسح علی الخفین، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی الحلّی الکبیر ۱/۱۲۱، المسح علی الخفین، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی رد المحتار: ۱/۲۷۰، المسح علی الخفین، سعید)

(و کذا فی الہدایة: ۱/۶۱، المسح علی الخفین، شركة علمیه)

(۲) ”ثم یرى المشایخ اختلاف فی مقدار العِلّ الذی یکفی بجوار المسح، قال بعضهم إِذَا کَانَ فِی بَاطِنِ الكَف أَدِیم، وَهُوَ مَا یَلِی بَاطِنَ کَفِ القَدَم، حَارَ المَسْحُ وَقَالَ بعضهم لَا یَحُورُ المَسْحُ حَتَّى یَکُونَ الْأَدِیمُ إِلَى السَّاقِ، لَیْکُونَ طَاهِرَ قَدَمِیْهِ وَکَعْبَاهُ مُسْتَوْرَیْنِ۔ فَلَا یَخْفِ أَنْ هَذَا الْقَوْلُ الْأَخِیرُ مُخَالَفٌ لِسَائِرِ الْکُتُبِ الْمُعْتَمَدَةِ فِی تَفْسِیرِ المَعْل، وَمُخَالَفٌ لِجَمِیعِ الرِّوَايَاتِ فِی اشْتِرَاطِهِ“ (شرح المصیة للحلّی الکبیر، کتاب الطهارة، آخر فصل فی المسح علی الخفین، ص: ۱۲۳، سهیل اکیڈمی، لاہور)

موزوں پر مسح کرنا

سوال [۱۹۶۲]: ایک شخص نے وضو کر کے چمڑے کے موزے پہن لئے، اس کا وضو خفین پہننے کے بعد مثلاً قبل عشاء ٹوٹ گیا، اس کو یہ یاد نہیں رہا کہ آٹھ بجے وضو ٹوٹا تھا یا ساڑھے سات بجے، اب اس کی مدت دوسرے دن اس وقت جا کر ختم ہوتی ہے۔ دوسرے دن اسی نے عشاء کا وضو کیا تو خفین پر مسح کر لیا اور عشاء کی نماز سے قبل وضو ٹوٹ گیا تھا۔ یہ مسح چوبیس گھنٹے گزرنے کے بعد نہ کیا ہو صحیح یا نہیں آیا کہ کس وقت وضو ٹوٹا تھا، غالب گمان ہے کہ ساڑھے سات بجے وضو ٹوٹا ہوگا، دوسرے دن ساڑھے سات بجے کے بعد وضو کیا اور مسح کیا تو اس طرح ۲۴ گھنٹے سے کچھ زیادہ گزرنے پر یہ مسح صحیح ہوگا یا نہیں؟ اور اس طرح مسح کر کے جو نماز پڑھی وہ ادا ہوگی یا اس کو دوبارہ پڑھنا ضروری ہے؟ مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۲۴ گھنٹے پورے ہونے پر مدت مسح ختم ہوگئی، ضروری ہے کہ خفین اتار کر پیر دھوئے، اگر اس وقت وضو نہ ہو تو وضو کر کے خفین پہن کر از سر نو مدت کا اعتبار ہوگا (۱)، لہذا اس نماز کا اعادہ لازمی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۱۲/۸۸ھ۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۱۲/۸۸ھ۔

(۱) ”(وهو [أى المسح] جائز بسبب مشهورة) (لمحدث) (على ظاهر خفيه)
(أو جوربيه) (الشخصين) (ملبوسين على طهر تام) (عدد الحدث) ثم
أحدث، جاز أن يمسه (يوماً وليلة لمقيم)“. (الدر المختار مع توير الأبصار).
وقال العلامة ابن عابدين رحمه الله: ”(قوله: ومعدور فإنه الح) وفي الثلاثة الباقية
يمسح في الوقت فقط، فإذا خرج [الوقت] نزع وعسل، كما في البحر اهـ“. (رد
المختار: ۱/۲۷۱، باب المسح على الخفين، سعيد)
(وكذا في البحر الرائق: ۱/۲۹۵، باب المسح على الخفين، رشديه)
(وكذا في مجمع الأنهر: ۱/۷۲، المسح على الخفين، دار الكتب العلمية، بيروت)
(وكذا في النهر الفائق: ۱/۱۲۱، باب المسح على الخفين، رشديه)

ناٹلون کے موزے پر مسح کا حکم

سوال [۱۹۶۳]: ہمارے یہاں کشمیر میں بہت زیادہ سردی ہوتی ہے، رات میں درجہ حرارت زیر و ڈگری ہو جاتا ہے، کیا ایسی حالت میں ناٹلون کے موزے پر مسح جائز ہے؟ ”تعلیم الاسلام“ میں صرف موٹے اونٹنی، سوتی موزے کا ذکر ہے جن کو پہن کر تین میل چلا جاسکتا ہو۔ ناٹلون کا موزہ اس شرط کو پورا کرتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو موزہ چمڑے کا نہ ہو لیکن ایسا دبیز ہو کہ اس میں پانی نہ چھنتا ہو اور اس کو پہن کر میل بھر پیدل چلنا بھی دشوار نہ ہو تو ایسے موزے پر بھی مقیم کو ایک دن ایک رات اور مسافر کو تین دن تین رات مسح کرنے کی شرعاً اجازت ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۰/۹۴ھ۔

ناٹلون کے موزوں پر مسح کا حکم

سوال [۱۹۶۴]: موجودہ دور میں ناٹلون کے موزے ہر فرد پہنتا ہے، کیا یہ خفین کا درجہ رکھتے ہیں؟ ایک ان میں اعلیٰ قسم کا ہے جن میں قطرہ ماء تو جذب ہو جاتا ہے مگر تری اندر نہیں جاتی۔ بہر حال اس پر مسح کا کیا حکم ہے؟

(۱) ”او (جوربیہ) ولو من غزل او شعر (الشحینین) بحیث یمشی فرسخاً، ویثبت علی الساق بنفسه، ولا یری ما تحته ولا یشف إلا أن ینفذ إلی الحف قدر الغرض“۔ (الدر المختار)۔

قال ابن عابدین رحمہ اللہ: ”(قوله ولو من غزل او شعر) قال: خرج عنه ما کان من کرباس: وهو الثوب من القطر الأبيض، ویلحق بالکرباس کل ما کان من نوع الخیط کالکتان والإبریسیم ونحوهما أقول: الظاهر أنه إذا وجدت فيه الشروط يجوز، وأنهم أخرجوه لعدم تاني

الشروط فيه غالباً الخ“۔ (رد المحتار: ۱/۲۶۹، باب المسح علی الخفین، سعید)

(وکذا فی الحلبي الكبير: ۱۲۱، باب المسح علی الخفین، سهیل اکیڈمی لاہور)

(وکذا فی فتاویٰ حقانیہ: ۲/۶۱۵، ناٹلون کی جرابوں پر مسح کرنے کا حکم، دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک)

(وکذا فی کفاية المفتي: ۲/۳۲۱، دار الإیضاة، کراچی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر ان میں کوئی پیر کی کھال نظر نہیں آتی اور پانی نہیں چھتا اور ان کو پہن کر بغیر جوتے وغیرہ پہنے کم زکم ایک فرسخ چننا ہو سکتا ہے تو ان پر مسح درست ہے ورنہ نہیں:

"(أو حوریه) ولو من غزل أو شعر (الثخين) بحيث يمشى فرسخاً ويثبت على الساق بنفسه، ولا يرى ماتحته، ولا يشف"۔

"(قوله: ولو من غزل أو شعر) خرج عنه ما كان من كرباس - بالكسر، وهو الثوب من قطن أبيض ويحرق بالكرباس كل ما كان من نوع الخيط كالكتان وباريسه وحوهم۔
وتوقف في وجه عدم حوز مسح عليه إذا وجد فيه الشروط لأربعة تني ذكرها ندرج۔

وقول: الظاهر أنه إذا وجدت فيه الشروط يحوز، وأنهم أخرجوه لعدم تأتئ الشروط فيه علناً، بل عليه مذهب الكافي بسبب حيث عد عدم حوز مسح على حوز من كرس - أنه لا يمكن مسح الخشبي عليه، فإنه يفيد أنه لو أمكن، حرر ويدل عليه أيضاً مذهب ط عن الحبيه أن كل ما كان في معنى الخشبي إذا كان لخشبي عليه وقطع السفر به، وهو من سد رومی، يحوز المسح عليه"۔ شامی: ۱/ ۱۷۹ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمد وغفر له، دارالعلوم دیوبند۔

کس طرح کے موزے پر مسح درست ہے؟

سوال [۱۹۶۵]: جو موزے اونٹنی دیز موزے مضبوط اتنے کہ چرمیل بغیر جوتے پہنے چنے میں نہ پھٹیں ان پر دائی بیارجن کو سردی میں پانی سے وضو کرنا سخت دشوار ہوتا ہے اس کے لئے مسح کرنا درست ہے؟ کیا چمڑے کے موزے کا اصل کرنا ضروری ہی ہے؟ مسائل صحیح سے مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو موزے اتنے مضبوط اور دیز ہوں کہ ان میں پانی نہ چھتا ہو اور ان کو پہن کر بغیر جوتے پہنے آپ کی تحریر

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/ ۲۶۹، باب المسح علی الخفین، سعید)

کے مطابق چار میل چننے میں نہ پھٹیں، ان پر مسح کی اجازت ہے (۱)، مقيم کے لئے ایک دن ایک رات، مسافر کے لئے تین دن تین رات (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) "أما المسح على الخوارب، فلا يحلو إما أن يكون الجورب رقيقاً وإما إن كان ثخيناً معلاً، ففي هذا الوجه يحوز المسح بلا خلاف الح" (الفتاوى التاتار حانية ۲۶۷/۱، المسح على الخفین، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی الحلی الکبیر، ص ۱۲۱، المسح علی الخفین، سہیل اکیڈمی، لاہور)
 (۲) "فلو تحفف المحدث، ثم خاض الماء فابتل قدماه، ثم تمم وصوءه، ثم أحدث، جاز أن يمسح يوماً وليلاً لمقيم، وثلاثة أيام وليالها لمسافر" (الدر المختار ۲۷۱/۱، باب المسح علی الخفین، سعید)
 (و کذا فی الفتاوی العالمگیریۃ: ۲۳، ۱، الباب الخامس فی المسح علی الخفین، رشیدیہ)
 (و کذا فی البحر الرائق: ۲۹۸/۱، باب المسح علی الخفین، رشیدیہ)

باب الحيض والنفاس وأحكام المعذور

الفصل الأول في الحيض والنفاس والاستحاضة

(حيض ونفاس اور استحاضہ کا بیان)

حيض کی اقل مدت

سوال [۱۹۶۶]: حیض کی کم سے کم مدت تین دن ہے اس سے کم حیض نہیں آتا ہے، لیکن اگر کسی عورت کو مہینہ میں صرف ایک دن اور نصف، ڈیڑھ، یا دو دن آتا ہے، اس کا کیا حکم ہے، وہ حیض شمار ہوگا یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ حیض نہیں استحاضہ ہے ایسی عورت ممتدة الطهر ہے:

”أقل الحيض ثلاثة أيام ولياليها، وما نقص من ذلك فهو استحاضة اهـ“ ہدایہ (۱)۔
فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲/۵/۹۳ھ۔

الجواب صحیح، بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۵/۹۳ھ۔

(۱) (الہدایہ: ۱/۶۲، باب الحيض والاستحاضة، مکتبہ شرکت علمیہ)

”وأقله ثلاثة أيام وأكثره عشرة، فما نقص أو زاد استحاضة“ (الہر الفائق ۱/۱۲۹، باب

الحيض، امدایہ ملتان)

(کذا فی الدر المختار: ۱/۲۸۳، باب الحيض، سعید)

(وکذا فی مجمع الأنهر: ۱/۷۷، باب الحيض، دارالکتب العلمیہ بیروت)

طہر متخلل

سوال [۱۹۶۷]: صورت مسئلہ یہ ہے کہ ایک عورت کے پہلی بار پیدائش ہوئی اور بیس روز تک نفس کا خون آتا رہا، بعد ازاں انیس روز تک پاک رہی، پھر بیسویں روز خون آیا۔ وہ خون کیسا ہے؟ اور حیض کی عادت تک آتا رہا، حیض یا نفاس؟ نیز درمیان میں جو انیس روز پاک رہی، اس مدت میں نماز روزہ جماع وغیرہ کر سکتی ہے یا نہیں؟ اگر نماز نہیں پڑھ سکتی ہے تو اس کے اوپر قضاء واجب ہوگی یا نہیں، اور اگر پڑھ لی تو اس کی نماز ہوئی یا نہیں ہوئی؟ نیز اس مدت میں جماع کرے تو کیا حکم ہے؟ اگر یہ صورت رمضان شریف میں پیش آجائے تو اس طہر والی مدت میں روزہ رکھا تو روزہ ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بیس روز کے بعد جو انیس روز تک طہر رہا تو یہ طہر متخلل ہے جو کہ کالدم المتوالی ہے (۱)، اس میں نماز روزہ، جماع درست نہیں، اگر اس مدت میں رمضان شریف کا روزہ رکھا ہے تو دوبارہ رکھے، اگر نماز نہیں پڑھی تو اس کی قضا لازم نہیں۔ اگر جماع کر لیا ہے تو استغفار کیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۶/۹۱ھ۔

استقاط کے بعد خون حیض ہے یا نہیں؟

سوال [۱۹۶۸]: ایک عورت کو استقاط ہوا، حکیموں اور دایہ کی یہ رائے ہے کہ کچھ استقاط ہوا اور کچھ باقی ہے اور اب تک حکیم اس کو حامہ بتلاتے ہیں۔ تو ایسی صورت میں اگر عورت کو خون آئے تو یہ خون حیض شمار ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اس کو حمل ہے تو جو خون حالت حمل میں آئے وہ حیض نہیں، اگر استقاط ہو گیا اور اب حمل نہیں اور سقط

(۱) "فإن انقطع على أكثرهما أو قبله فالكل نفاس" (الدر المختار) وقال ابن عابدین "قوله أو قبله"

أى وقبل الأكثر، وزاد على العادة". (رد المحتار: ۱/۳۰۰، باب الحيض، سعيد)

"الطهر المتخلل في الأربعين بين الدمين نفاس عند أبي حنيفة وإن كان خمسة عشر يوماً"

فصاعداً، وعنه الفتوى" (الفتاوى العالمگیریہ: ۱/۳۷۷، الفصل الثاني في النفاس، رشیدیہ)

(وکذا في التاتارخانية: ۱/۳۹۰، باب النفاس، إدارة القرآن کراچی)

کی خلقت ظاہر نہیں ہوئی اور (سقط کے ساتھ) کم از کم تین یوم خون آیا اور اس سے قبل طہر تام تھا تو اس خون کو حیض کہا جائے گا ورنہ استحاضہ:

”فإن لم يظهر له شيء فليس بشيء، والمرئي حيض إن دام ثلاثاً وتقدمه طهر تام وإلا استحاضة هـ.“ در مختار۔ ”(قولہ: والمرئي): أي الدم المرئي مع السقط الذي لم يظهر من خفيه شيء اهـ“ شامی: ۱/۲۷۹ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

عورت کے حق میں ایک دن چوبیس گھنٹے کا ہے

سوال [۱۹۶۹]: کسی عورت کو کبھی دو دن، کبھی تین دن لگا تار حیض آتا ہے اور پھر بالکل ختم ہو جاتا ہے۔ ایک دو دن کے بعد پھر آتا ہے، کبھی دو تین دفعہ ہو کر، کبھی گھنٹہ دو گھنٹہ رہ کر رک جاتا ہے، پھر ایک دو دن کے بعد ایک آدھ مرتبہ آ کر بند ہو جاتا ہے، یہ مجموعہ سات دن کا ہوا۔ اسی طرح ہمیشہ ہوتا ہے اور کم از کم چار دن اور زیادہ سے زیادہ سات دن رہتا ہے۔ ایسی صورت میں کیا کرنا چاہیے، اللہ و رسول کا حکم کیا ہے؟ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ چھ دن پورا کر کے غسل کر کے نماز پڑھتی ہے پھر خون آ جاتا ہے، اس کیفیت سے سات دن پورے ہوتے ہیں۔ نیز ایک مکمل دن سے کتنے مراد ہے، کیا ۲۴ گھنٹے مراد ہیں؟ مثلاً کسی عورت کو جمعہ ۱۱ بجے سے حیض شروع ہوئے تو دو شنبہ کو جب گیارہ بجے تک آئے گا تب پورے تین دن ہوں گے، اگر گیارہ بجے تک آئے تو پورے تین دن سمجھے جائیں گے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ عورت سات روز تک حائضہ شمار ہوگی، اس کے بعد غسل کر کے نماز پڑھے گی۔ ۲۴ گھنٹہ کا ایک دن

(۱) (الدر المختار ۱/۳۰۲، باب الحيض، مطلب في أحوال السقط وأحكامه، سعيد)

”وان لم يظهر شيء من حلقه فلا نفاس لها، فإن أمكن جعل المرئي حيضاً يجعل حيضاً، وإلا

فهو استحاضة.“ (الفتاوى العالمكيرة ۱۰/۳۷۱، الفصل الثاني في النفاس، رشيدية)

(وكذا في التاتارحانية: ۱/۳۹۴، باب النفاس، إدارة القرآن كراچی)

(وكذا في المهر الفائق: ۱/۱۴۱، باب الحيض، مكتبة امداديه ملتان)

ایک رات ہے۔ ۱۲ بجے سے آئندہ دن کے بارہ بجے تک دن رات کو مکمل کہا جائے گا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۲/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۲/۹۱ھ۔

عورت آئسہ کب ہوتی ہے؟

سوال [۱۹۷۰]: ایک حیض والی عورت کا حیض بند ہو گیا، اب کتنی مدت حیض بند رہنے سے بیماری

میں آئسہ کا حکم کیا جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حنفیہ کے نزدیک پچھن سال کی عورت آئسہ ہوتی ہے، اتنی مدت کے اندر حیض آنے کی امید رہتی

ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح عبداللطیف، ۱۹/ربیع الثانی/۵۷ھ۔

(۱) "أقله ثلاثة أيام بلياليها الثلاث، فالإضافة لبيان العدد المقدر بالساعات الملكية لا للاحتصاص

الح" (الدر المختار). وقال ابن عابدین " (قوله. فالإضافة): أى أن إضافة الليالي إلى ضمير الأيام

الثلاث لبيان أن المراد محرد كونها ثلاثاً لا كونها ليالي تلك الأيام، فلو رآته في أول النهار يكمل كل

يوم بالليلة المستقبلة، ولذا صرح الشارح بلفظ الثلاث". (رد المحتار ۱۰/۲۸۴، باب الحيض، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۳۶، باب الحيض والنفاس، رشيدية)

(وكذا في التاتارخانية: ۱/۳۲۲، الحيض، إدارة القرآن كراچی)

(۲) "لا يحد إياس بمدة الخ، وقيل. يحد بخمسين سنة، وعليه المعمول، والفتوى في زماننا

الح وحده في العدة بخمس وخمسين، قال في الضياء وعليه الاعتماد". (الدر المختار

۱/۳۰۴، مطلب في أحكام الأنسة، سعيد)

(وكذا في فتاوى قاضي حان علي هامش الفتاوى العالمكيرية ۱۰/۵۳۹، باب لعدة، رشيدية)

(وكذا في خلاصة الفتاوى ۲۰/۱۱۷، الفصل الثامن في العدة، امجد اكيذمي لاهور)

(وكذا في التاتارخانية ۱۰/۳۲۷، الحيض في الحامل الح، إدارة القرآن كراچی)

حالت حیض میں غلط فہمی سے صحبت کی سزا

سوال [۱۹۷۱]: ایک عورت کی حیض کی عادت چار یوم کی تھی، حسب معمول چوتھے روز دن کے پانچ بجے حیض بند ہو گیا اور اس روز اس نے غسل بھی کر لیا، اس رات کو تقریباً رات کے ۱۲ بجے اس کے خاوند نے اس سے ہمبستری کی، صبح معلوم ہوا کہ خون جاری ہے، رات کو تقریباً ہمبستری کرنے کے بعد سے علی ہذا صبح خون پھر بند ہو گیا اور کچھ غلط فہمیوں کی بنا پر یہ سمجھتے ہوئے کہ اب گو خون بند ہو گیا ہے، دن کے تقریباً بارہ بجے کے بعد زن و شوہر ہمبستر ہوئے، حالانکہ خون جاری تھا جس کا بعد میں اندازہ ہوا (دونوں کو) اور وہ خون دوسرے روز صبح بند ہو گیا۔ اس صورت میں ان پر کیا سزا شرعی طور پر واجب ہوتی ہے؟ دونوں غریب ہیں اور غلط فہمی اور عدم معصومیت کی بنا پر یہ فعل ان سے سرزد ہوا، خصوصاً عورت کے اس قول پر کہ خون بند ہو گیا ہے جس کی عدم مستمسک غسل کرنا اور باندھی ہوئی پٹی کھول ڈالنا بھی تھا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس صورت میں عند الحنفیہ شرعاً کوئی کفارہ، صدقہ وغیرہ واجب نہیں، غلط فہمی کی بنا پر جو کچھ ہو گیا تو بہ واستغفار کر لیں:

”حنف العلماء فی وجوب الکفارة، فقال الشافعی رحمہ اللہ فی أصح قویہ وهو التحدید ومائل وأبو حنیفہ رحمہما اللہ وأحمد رحمہ اللہ فی إحدى الروایتیں وحمایہ سبب بہ لا کفارة عیہ، وعیہ أن يستعمر ويتوب اهـ۔“ بذل المحمود: ۱/۱۵۸، باب إثبات الحائض حائضہ وعمد (۱)۔ ایک دینار یا نصف دینار تصدق کرنا مستحب ہے تاکہ آئندہ پوری احتیاط سے کام لیا جائے۔ ”تم ہو فی وطء الحائض کبیرة لو عامداً مختاراً عالماً بالحرمة، لا جهلاً أو مکرهاً أو سباً، فتزومه اتوبة، ویبدد تصدقه بديار أو بصفه اهـ۔“ در مختار (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیپور، ۲۰ ذی الحجہ/۶۷ھ۔

جواب صحیح ہے: سعید احمد غفرلہ، ۲۲/ ذی الحجہ/۵۷ھ۔

(۱) (بذل المحمود: ۱/۱۵۸، باب إثبات الحائض، امدادیہ ملتان)

(۲) (الدر المختار: ۱/۲۹۷، باب الحيض، سعید)

حائضہ سے انتفاع کی صورت

سوال [۱۹۷۲]: اگر مرد اپنی حائضہ بیوی کے مایس السرة ایسی رکبیتہ کو جبکہ اس پر کپڑا ہو، اپنے عضو سے کپڑا پیٹ کر مس کرے فرج داخل چھوڑ کر اور اس کو انزال ہو جائے تو یہ فعل عند الشریع کیسا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

جب کپڑا درمیان میں حائل ہے تو یہ صورت ممنوع نہیں: ”فیحور الاستمتاع بسرة وما فوقها والركبة وما تحتها ونحوه لا حائل، وكذا ما بينهما بحائل غير موضی ولو تنطح دماً“۔
شامی: ۱/ ۱۹۴ (۱)۔ فقط واللہ اعلم
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

حائضہ کے ساتھ مضاجعت

سوال [۱۹۷۳]: حیض و نفاس کی حالت میں مرد اپنی عورت کے پاس سو سکتا ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

سو سکتا ہے قال اس عاصدیں رحمہ اللہ تعالیٰ: ”یحور مباشرة لحائض فوق الإزار وإن لزم منه التلطيخ بالدم اه“۔ شامی: ۱/ ۲۰۷ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفر اللہ عنہ، مظاہر علوم سہارنپور، ۸/ ۲/ ۱۴۱۱ھ۔

= (و كذا في الفتاوى العالمية: ۱/ ۳۹، الفصل الرابع في أحكام الحيض الخ، رشيدية)

(و كذا في مراقى الفلاح، ص: ۱۴۵، باب الحيض والنفاس، قديمي)

(۱) (رد المحتار: ۱/ ۲۹۲، باب الحيض، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمية: ۱/ ۳۹، الفصل الرابع في أحكام الحيض، الباب السادس، رشيدية)

(و كذا في حاشية الطحطاوى ص: ۱۴۵، باب الحيض والنفاس، قديمي)

(۲) (رد المحتار: ۱/ ۲۹۲، باب الحيض، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمية: ۱/ ۳۹، الفصل الرابع في أحكام الحيض، الباب السادس، رشيدية)

(وتبيين الحقائق: ۱/ ۱۶۴، باب الحيض، دار الكتب العمليه، بيروت)

بوقتِ ضرورتِ مباشرتِ حائضہ اور غلبہ شہوت میں استمناء

سوال [۱۹۷۴]: ۱۔ جماع کی سخت ضرورت ہو اور منکوحہ حیض میں ہو تو سُرین یا مقامِ دبر کے اوپر رگڑ کر منی اخراج کرنا جائز ہے یا ناجائز؟ جبکہ اپنے اوپر مکمل اعتماد ہو کہ مقامِ خاص میں داخل نہ کریں گے، یا کوئی اور صورت ہو؟

۲۔ اگر بیوی پاس میں نہ ہو، زید کہیں باہر رہتا ہے یا نکاح نہیں ہوا ہے اور شہوت سے عورتوں پر نظریں پڑتی ہیں، ذہن و دماغ پریشان رہتا ہے، نماز وغیرہ میں بھی خیال منتشر ہوتا ہے۔ اس عمل (استمناء) کو معمول نہ بنائے بلکہ گاہے گاہے زیادہ پریشان ہو تو سکون حاصل کرنے کے لئے ایسا کر سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

۱۔ یہ صورت ناجائز ہے، البتہ پنڈلی یا پیٹ یا ہاتھ وغیرہ پر رکھ کر انزال کرنے سے تسکین ہو جائے، معصیت سے بچ جائے تو درست ہے (۱)۔

۲۔ اگر بغیر اس کے زنا میں مبتلا ہو جانے کا ظن غالب ہو تو زنا سے تحفظ کے لئے ایسا کر لینے سے امید ہے کہ عذاب نہ ہوگا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "قوله یعنی ما بین السرة والركبة) فيجوز الاستمتاع بالسرة وما فوقها والركبة وما تحتها ولو بلا حائل، وكذا بما بينهما بحائل بغير الوطئ ولو تلطخ دماً". (رد المحتار: ۱/۲۹۲، باب الحيض، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية: ۱/۳۹، الفصل الرابع في أحكام الحيض الباب السادس، رشيدية)

(و كذا في حاشية الطحطاوى، ص: ۱۲۵، باب الحيض والنفاس، قديمي)

(۲) "وكذا الاستمناء بالكف وإن كره تحريماً لحديث "ناكح اليد ملعون" ولو خاف الزنى يرجح أن لا وبال عليه" (الدر المختار). قال ابن عابدين: "قوله: ولو خاف الزنى) الظاهر أنه غير قيد لو تعين الحلاص من الزنى به، وجب، لأنه أخف و عبارة الفتح: فإن غلبته الشهوة ففعل إرادة تسكينها به، فالرحاء أن لا يعاقب اهـ". (رد المحتار: ۱/۳۹۹، مطلب في حكم الاستمناء بالكف، سعيد)

(و كذا في خلاصة الفتاوى: ۱/۲۶۰، جنس آخر في المجامعة وما في معاها، كتاب الصوم، امحد اكيڈمي)

(و كذا في الدر المنتقى: ۱/۳۶۲، باب موجب الفساد، دار الكتب العلمية بيروت)

مباشرتِ حائضہ

سوال [۱۹۷۵]: جماع اور مباشرت میں کیا فرق ہے؟ ”بخاری“ کے باب مباشرة الحائض، ص: ۲۰۷ میں جو احادیث بیان کی گئی ہیں انھیں دیکھ کر بعض مرشدین نے یہ کہنا شروع کر دیا ہے کہ جو انسان اپنے نفس پر قابو نہیں پاسکتا وہ حائضہ کی شرمگاہ پر کپڑا رکھ کر خواہش پوری کر سکتا ہے، لیکن حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے ”بہشتی زیور“ میں بحوالہ ”در مختار: ۱/۱۹۴“ لکھا ہے کہ ”حیض کے زمانہ میں مرد کے پاس رہنا یعنی صحبت کرنا درست نہیں اور صحبت کے سوا اور سب باتیں درست ہیں یعنی ساتھ کھانا پینا لیٹنا درست ہے“ (۱)۔

علامہ شربلالی نے نور الابضاح، ”باب الحيض والنفاس والاستحاضة“ میں لکھا ہے کہ: ”حالتِ حیض میں عورت کی ناف کے نیچے سے گھٹنے تک کسی حصہ سے تمتع حاصل کرنا یعنی لذت لینا حرام ہے“۔

لہذا مباشرت اور جماع کے معنی کی تشریح فرمائیں اور مسئلہ کی وضاحت بھی فرمائیے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جماع کو تو سب ہی جانتے ہیں اس میں تو کوئی خفا نہیں، مباشرت کے معنی ہیں: ”کھال سے کھال ملانا“ اور کبھی اس سے مراد لیتے ہیں: ”مرد کے عضو خاص کا عورت کے عضو مخصوص سے بحالتِ شہوت بغیر کسی حائل کے ملانا“ جس کو ”مباشرتِ فاحشہ“ بھی کہتے ہیں جیسا کہ مراقی الفلاح میں ہے (۲)۔

حائضہ سے مباشرت کی تین صورتیں ہیں: ایک حرام ہے وہ یہ کہ اس سے جماع یعنی ادخال کیا جائے۔ دوسری صورت جائز ہے وہ یہ کہ ناف سے اوپر اور گھٹنوں سے نیچے کے حصہ جسم سے استمتاع کیا جائے۔ تیسری صورت میں اختلاف ہے وہ یہ کہ جماع تو نہ کیا جائے لیکن ناف سے گھٹنوں تک کے حصہ جسم سے استمتاع

(۱) (بہشتی زیور، باب بیست و ششم، حیض کے احکام کا بیان، مسئلہ ۴، ص: ۱۶۸، دارالاشاعت)

(۲) ”مباشرة فاحشة وهي مس فرج أو دبر بذكر منتصب بلا حائل يمنع حرارة الجسد“۔ (مراقی

الفلاح، ص: ۹۲، نواقض الوضوء، قدیمی)

(کذا فی خلاصۃ الفتاویٰ ۱۵/۱، الفصل الثالث فی الوضوء، امجد اکیڈمی، لاہور)

کیا جائے۔ بعض علماء نے اس کی اجازت دی ہے، بعض نے منع کیا ہے، امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ یہی فرماتے ہیں۔ اور اوجز المسالك شرح موطا امام مالک: ۱/ ۱۳۶ پر تفصیل مذکور ہے (۱)۔

بعض مرشدین کا قول آپ نے نقل کیا ہے آپ خود دیکھ لیں کہ ”بخاری شریف“ کی کس حدیث سے ثابت ہوتا ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ارشاد اس باب میں مذکور ہے: ”وأيكم يملك إربه كما كان النسي صلى الله تعالى عليه وسلم يملك إربه“ (۲)۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی خواہش پر جیسے قابو یافتہ تھے تم میں سے کون ایسا قابو یافتہ ہے یعنی حالت حیض میں ناف سے گھٹنوں تک حصہ جسم کو کپڑے سے مستور کر دیتے تھے پھر ساتھ لیٹتے تھے اور پھر بھی پورے طور سے قابو یافتہ رہتے اور خواہش پوری نہیں کیا کرتے تھے، تم میں کس کو یہ قوت ضبط حاصل ہے کہ ایسی حالت میں خواہش پوری نہ کرے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی۔

حالت حیض میں وطی

سوال [۱۹۷۶]: اگر کسی آدمی نے حالت حیض میں اپنی بیوی سے وطی کی اور مرد کو کچھ علم نہیں کہ حیض میں ہے یا طہر میں اور اس کی بیوی نے بھی اس بات کا شوہر کو نہیں بتایا، وطی سے فارغ ہونے کے بعد عورت نے پھر اپنے شوہر کو پوری بات بتادی کہ میں حالت حیض میں تھی۔ تو دریافت طلب امر یہ ہے کہ مرد گناہ کا مرتکب ہوگا یا نہیں؟ نیز اگر عورت حالت حیض میں بوجہ غلبہ شہوت کے اپنے شوہر کو وطی کرنے پر اصرار کرے تو مرد کو ایسی حالت میں کیا کرنا چاہیے؟ نیز عورت کی جانب سے یہ بھی خطرہ ہے کہ اگر اصرار کو پورا نہ کیا جائے تو کوئی برا فعل

(۱) ”اعلم أن مباشرة الحائض على ثلاثة أنواع: أحدها: المباشرة في الفرج بالوطي، وهو حرام بالص والإجماع، ومتحلله يكفر على الاختلاف فيما بينهم في وجوب الكفارة على من أتاها والثاني:

المباشرة بما فوق السرة ودون الركبة باليد أو الذكر وغيره وهو مباح بالإجماع والثالث: الاستمتاع بما بينهما خلا الفرج والدبر، فمختلف فيما بين الأنمة، قال: أحمد ومحمد الخ“.

(أوجز المسالك: ۱/ ۱۳۶، ما يحل للرجل من امرأته وهي حائض، المكتبة الحيوية سهارنفور، یوپی ہند)

(۲) (الصحيح للبخاری: ۱/ ۴۴، باب مباشرة الحائض، قديمی)

نہ کر بیٹھے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر حالت حیض میں مرد نے عدم علم کی بنا پر جماع کیا اور عورت کو معلوم ہے تو عورت گناہ کبیرہ کی مرتکب ہوگی، نیز اگر عورت حالت حیض میں بوجہ غلبہ شہوت کے مرد کو وطی پر مجبور کرے تو مرد کو وطی کرنا ایسی حالت میں بالکل درست نہیں ہے:

”وطأها في المرح عالماً بالحرمة عامداً مختاراً كبيرة لا جاهلاً ولا ناسياً ولا مكرهاً“. كذا في البحر الرائق: ۱/ ۱۹۸ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

حالت حمل میں وطی

سوال [۱۹۷۷]۔ حاملہ بیوی سے وطی کرنا کیسا ہے؟ اگر جائز ہے تو وضع حمل سے کتنے دن پہلے چھوڑ

دینا چاہیئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شوہر کو حاملہ سے وطی کرنا درست ہے، علاوہ ان ایام کے جبکہ وطی بچہ کو مضر ہو اور اس سلسلے میں حکیم حاذق سے معلوم کر لیا جائے کہ کب وطی بچہ کو مضر ہوتی ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حالت حیض میں استمتاع

سوال [۱۹۷۸]: زید کی بیوی ایام حیض کے اندر ہے، زید قوت شہوت کی بنا پر حرام کاری کا قصد

(۱) (البحر الرائق: ۱/ ۳۳۲، باب الحيض، رشیدیہ)

(و کذا في رد المحتار: ۱/ ۲۹۷، باب الحيض، سعید)

(و کذا في الفتاوى العالمکیرية: ۱/ ۳۹، الفصل الرابع في أحكام الحيض الخ، رشیدیہ)

(۲) حکیم، مت مجدد الملت اشرف علی تھانوی صاحب لکھتے ہیں ”(حاملہ عورت) میاں کے پاس نہ جائیں خاص کر چوتھے مہینے سے پہلے اور ساتویں کے بعد زیادہ نقصان ہے“۔ (بہشتی زیور، حصہ نہم، حمل کی تدبیروں اور احتیاطوں کا بیان،

ص: ۶۲۰، دارالاشاعت، کراچی)

کرنے پر مجبور ہے، ایسی صورت میں زید اپنی بیوی سے ایام حیض میں مباشرت کر سکتا ہے یا نہیں؟ اس کے علاوہ گروئی اور صورت ہو تو تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حالت حیض میں بیوی سے صحبت کرنا حرام ہے، حرام کاری تو حرام ہے ہی اس کا کیا پوچھنا۔ ناف سے گھٹنے تک کے مدہ بقیۃ جسم سے استمتاع کی گنجائش ہے (۱)۔ زید کو چاہیے کہ ایام حیض میں صبر کرے، یا روزے رکھے، یا پھر دوسری شادی بھی کر لے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۷/۸۷ھ۔

حائضہ عورت کے ہاتھ کا پکایا ہوا کھانا کیسا ہے؟

سوال [۱۹۷۹]: حائضہ عورت کے ہاتھ کا پکایا ہوا کھانا شرعاً کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حائضہ عورت کے ہاتھ کا پکایا ہوا کھانا شرعاً درست ہے (۲) جب کہ وہ پاکی کا اہتمام کرتی ہو۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۸/۱۱/۵۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ مفتی مدرسہ، صحیح عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹ ذی قعدہ ۵۷ھ۔

حائضہ ونفساء کا بستر سے الگ رہنا اور رکوع کی حالت میں پاخانہ پیشاب کرنا

سوال [۱۹۸۰]: رکوع کی حالت بنا کر عورتوں کا پاخانہ پیشاب کرنا اور حائضہ عورت کا ناپاکی کی

(۱) "فیحوز الاستمتاع سرقة وما فوقها والركبة وما تحتها ولو بلا حائل، وكذا بما بينهما بحائل بغير الوطئ ولو تلطح دماً"، (رد المحتار: ۲۹۲/۱، باب الحيض، سعید)

(و كذا في تبیین الحقائق: ۱۶۳/۱، باب الحيض، دار الكتب العلمیہ، بیروت)

(۲) "وله أن يسلها ويصاحها، ولا يكره طئها ولا استعمال ما مسته من عجيب أو ماء أو غيرهما، إلا إذا توصات بقصد الفرية" (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، ص ۱۳۵، قدیمی)

(و كذا في رد المحتار: ۲۹۲/۱، باب الحيض، سعید)

و كذا في حاشية الطحطاوى على الدر المختار: ۱۳۹، باب الحيض، دار المعرفة، بیروت)

حالت میں بستر سے علیحدہ رہنا، بے غسل کھانا نہ پکانا، چھوت کے خیال سے جو چھوئے اس پر بھی غسل ضروری ہونا، ناپاکی کی حالت میں کپڑے برتن وغیرہ دھونا ضروری کہنا، بے دھوئے بڑا گناہ کہنا کیسا ہے؟ اس طرح نفس کو بھی بلکہ اس کے ہاتھ کا پکایا ہوا حرام پاک ہونے تک سمجھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

رکوع کی حالت بنا کر پیشاب پانچا نہ کرنا تو انسان کے علاوہ دوسرے جانوروں کا طریقہ ہے، انسان کا طریقہ نہیں۔ حیض اور نفس سے اتنا پرہیز کرنا اور اس کے پکائے ہوئے کھانے اور چھوئے ہوئے کپڑے برتن وغیرہ سے احتراز کرنا اور اس کا بستر علیحدہ کرنا یہ یہود کا طریقہ ہے، اسلام نے اس سے منع کیا ہے، البتہ صحبت وغیرہ جو امور ناجائز ہیں ان سے بچنا ضروری ہے:

”وَيَمْنَعُ الْحَيْضُ قُرْبَانَ رَوْحَهَا مَا تَحْتَ إِرَارِهَا يَعْنِي مَا بَيْنَ سُرَّةٍ وَرُكْبَةٍ، فَيَحْجُرُ الْأَسْتِمْتَاعَ بِالسُّرَّةِ وَمَا فَوْقَهَا، وَالرُّكْبَةَ وَمَا تَحْتَهَا وَلَوْ بِلَا حَائِلٍ، وَكَذَلِكَ مَا بَيْنَهُمَا سَحَائِلٌ بِغَيْرِ الْوَصِيِّ، وَلَوْ تَصَخَّرَ. وَلَا يَكْرَهُ طُخْخُهَا وَلَا اسْتِعْمَالَ مَا مَسَّتْهُ مِنْ عَجِينَ أَوْ مَاءٍ أَوْ نَحْوِهِمَا، وَلَا بِدُ تَوَصَّاتٍ بِقَصْدِ الْفَرْقَةِ كَمَا هُوَ مُسْتَحَبٌّ، فَمَنْ يَصِيرُ مُسْتَعْمَلًا. وَفِي لَوْ نَحْوِ حَيْضٍ: وَلَا يَسْعَى أَنْ يَعْرِىَ عَنْ فَرَاشِهَا؛ لَأَنَّ دَلِيلَ يَشْهَدُ فَعَلَ الْيَهُودُ اهـ“۔ در مختار: ۱/۳۰۱ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود سنگوی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۹/صفر/۱۳۵۹ھ۔

ایام حیض میں مناجات مقبول کا پڑھنا

سوال [۱۹۸۱]: مستورات ایام حیض میں ”مناجات مقبول“ پڑھ سکتی ہیں یا نہیں؟ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ مناجات مقبول میں عربی والی دعاء میں قرآن کی آیت بھی ہوتی ہے، لہذا اردو والی منظوم دعائیں

(۱) (رد المحتار: ۱/۲۹۲، باب الحيض، سعید)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص ۱۳۵، باب الحيض، قدیمی)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار ۱/۱۳۹، باب الحيض، دار المعرفة، بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۴۱۱، باب الحيض، رشیدیہ)

الگ مجلد کروا کر پڑھنی چاہیے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

کپڑے رومال وغیرہ سے پکڑ کر اردو کی دعائیں پڑھنا درست ہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بچہ کی ولادت پر نفاس نہیں آیا، کیا پھر بھی غسل واجب ہے؟

سوال [۱۹۸۲]: عورت کے بچہ پیدا ہونے کے بعد نفاس نہیں آیا تو اس پر غسل واجب ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قویٰ مختاریہ ہے کہ غسل واجب ہے، کذا فی رد المحتار: ۱/۱۳۱ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۴/۹۰ھ۔

استحاضہ میں مہینہ کے کن دنوں کو حیض شمار کرے اور کن کو طہر؟

سوال [۱۹۸۳]: ۱۔ ایک عورت استحاضہ کے مرض میں عرصہ سے مبتلا ہے، خون برابر جاری

(۱) "منجات مقبول کی عربی دعاؤں میں موجود آیات قرآنیہ دعا کی نیت سے پڑھنا بلا کراہت جائز ہے، ابستہ تدوت کی نیت سے جائز نہیں۔" (قوله قراءة القرآن مقصده)، فلو قرأت الفاتحة على وجه الدعاء أو شيئاً من الآيات التي فيها معنى الدعاء ولم ترد القراءة، لا بأس به" (رد المحتار ۱/۲۹۳، باب الحيض، سعيد)

(کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار ۱/۱۵۰، باب الحيض، دار المعرفۃ، بیروت)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص ۵۷، مطلب الغسل فی أربعة سعة، سهيل اكيذمي لاهور)

(۲) "ولو ولدت ولم تردماً، لا يحب الغسل عند أبي يوسف لكن يجب عليها الوضوء

وعند أبي حنيفة رحمه الله تعالى يحب الغسل، وأكثر المشايخ أحذوا بقوله، و نه كان يفتي الصدر

الشهيد، هكذا في المحيط وقال أبو علي الدقاق و نه تأخذ الخ" (الفتاوى العالمكيري ۱/۳۷،

الفصل الثاني في النفاس، رشيدية)

(و کذا فی الدر المختار: ۱/۲۹۹، باب الحيض، سعيد)

(و کذا فی الدر المستفی علی هامش مجمع الأنهر ۱/۸۲، باب الحيض، دار الکتب العلمیہ بیروت)

رہتا ہے، مہینہ میں کبھی کبھی دو تین دن کا وقفہ ہوتا، کبھی وہ بھی نہیں ہوتا اور اپنی قدیم عادت بھی اسے یاد نہیں ہے۔

۲ مہینہ کی کن تاریخوں کو وہ طہر شمار کرے اور کن تاریخوں کو حیض سمجھے؟

۳ کن دنوں میں نماز، روزہ، تلاوت کی پابندی کرے اور کن دنوں میں نہ کرے؟

۴..... جن دنوں میں اس پر نماز، روزہ فرض ہے اس کی تعیین فرمائیں۔

۵..... جن دنوں میں وہ نماز پڑھ سکتی ہے ان دنوں میں وہ وضو کر کے قرآن پاک کی تلاوت کر سکتی ہے

اور قرآن کو چھو سکتی ہے یا نہیں؟

۶ طہر اور حیض کے دنوں کی تشریح فرمائیں اور قرآن پاک کی تلاوت کے حکم کو بھی واضح فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱ ایسی عورت تحرّی کرے یعنی اگر اس کو اپنی عادت قدیمہ یاد نہیں اور لون سے بھی نہیں پہچانتی تو دل پر بہت زور ڈال کر غور کرے اور خوب سوچے اور اللہ سے دعا بھی کرے۔ پھر جن ایام کے متعلق اس کا دل گواہی دے کہ یہ حیض کے ایام ہیں، ان کو حیض کا زمانہ تصور کرے، ان میں نماز نہ پڑھے، روزہ نہ رکھے، نہ تلاوت کرے، نہ قرآن پاک کو ہاتھ لگائے۔ ان ایام کے علاوہ بقیہ ایام میں یہ سب کام کرے گی، البتہ ہر نماز کے وقت تازہ وضو کرے گی اور اس وضو سے نماز فرض، سنت، نفل سب کچھ پڑھے گی اور تلاوت بھی کرے گی، قرآن پاک کو ہاتھ بھی لگائے گی (۱)۔ اللہ تعالیٰ اس کی مدد کرے اور پریشانی دور کرے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۸/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۸/۹۲ھ۔

(۱) "من سبت عادتها تسمى المحيرة والمصلحة" وحاصله انه تحرّی منی ترددت من حیض

ودخول فيه وطهر" تنوصاً لكل مصلوة" (الدر المختار ۱ - ۲۸، باب الحيض، سعيد)

"المعتادة إذا استمر دمها، واشته عليها كل من عدد أيام الحيض والمكان والمدور، تحرّی،

ومصت عني ما استقر رأيها عليه، وإن لم يكن لها رأي، لا يحكم الح" (الفتاوى العالمگیریة ۴۰،

الفصل الرابع في أحكام الحيض والفاس، (شیدیہ)

(وکذا في النهر الفائق: ۱/۱۳۷، باب الحيض، اعدادیه ملتان)

حيض کا بے وقت آنا

سوال [۱۹۸۴]: اگر کسی خاتون کو ایام حیض اس طرح شروع ہوں کہ اول خون کے چند قطرات نمودار ہوں اور پھر اس کے بعد دس دن تک خون بالکل نظر نہ آئے، لیکن دس دن کے بعد پھر حیض کی آمد کثرت سے شروع ہو اور یہ سلسلہ تقریباً پانچ چھ دن تک جاری رہے تو ایام حیض، پاکی اور نماز وغیرہ کے لئے کب سے شمار کئے جائیں گے، مثلاً اگر ۲۱/ جولائی سے قطرات حیض برائے نام نمودار ہوں اور پھر ۳۱/ جولائی سے سیلان بکثرت ہو اور ۴، اگست تک جاری رہے تو ایام حیض کس تاریخ سے کس تاریخ تک شمار کئے جائیں گے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب اول قطرات نمودار ہوئے پھر دس دن تک کوئی اثر معلوم نہیں ہوا تو یہ چند قطرات حیض میں شمار نہیں ہوں گے، بلکہ یہ دس روز مسلسل پاکی کے شمار ہوں گے، اس کے بعد جب بکثرت سیلان ہو اور مسلسل پانچ روز تک رہا تو ان پانچ دن کو ایام حیض میں شمار کریں گے۔ صورت مسئلہ میں ۲۱/ جولائی سے ۳۰/ جولائی تک حیض نہیں، ۳۱/ جولائی سے ۴ اگست تک ایام حیض ہوں گے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔



(۱) "هو دم من رحم لا لولادة، وأقله ثلاثة أيام بلياليها الثلاث، وأكثره عشرة عشرة ليال، والماقص عن

أقله والزائد على أكثره الح". (الدر المختار: ۲۸۴/۱، باب الحيض، سعيد)

(و كذا في الهير الفائق: ۱۲۹/۱، باب الحيض، إمداديه)

(و كذا في الفقه الإسلامي وأدلته ۱/ ۶۱۵، المطلب الثاني، مدة الحيض والطهر، رشديه)

الفصل الثانی فی أحكام المعذورین

(معذور کے احکام کا بیان)

معذور کی تعریف اور اس کا حکم

سوال [۱۹۸۵]: زید کو عارضہ ریح کا ہے یعنی اس کی ریح جلدی جلدی خارج ہوتی رہتی ہے، وضو اس کا قرار نہیں پکڑتا، بعض وقت یا بعض دن ایسا ہوتا ہے کہ وضو ایک گھنٹہ تک قائم رہتا ہے اور بعض روز کئی روز ایسے گزرتے ہیں کہ وضو دس منٹ بلکہ اس سے بھی پہلے ٹوٹ جاتا ہے۔ اس اخراج ریح کی صورت میں وہ شخص فرض قضاء نمازوں کو کس طرح ادا کرے؟ آیا ایک دفعہ تازہ وضو کر کے تمام دن اسی ایک وضو سے پڑھتا رہے خواہ بیچ میں ریح خارج ہو رہی ہو یعنی وضو نہ رہا ہو؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر ایک مرتبہ کسی نماز کا کامل وقت اس حالت میں گزر جائے کہ اخراج ریح مسلسل رہے یعنی اتنی دیر کے لئے بھی بند نہ ہو کہ وہ وضو کر کے وقتیہ نماز پوری کر سکے تب تو یہ شخص معذور ہے، اس کا حکم یہ ہے کہ ہر وقت کے لئے اس کے ذمہ وضو ضروری ہے اور اس وضو سے فرض نفل، اداء، قضاء جو دل چاہے پڑھتا رہے، خروج ریح ناقض نہیں ہوگا، وقت خارج ہونا اس کے حق میں ناقض وضو ہے، ہر وقت کے لئے علیحدہ وضو ضروری ہے۔

اور یہ شخص معذور رہے گا جب تک کہ کسی ایک نماز کا کامل وقت عذر سے خالی نہ گزر جائے، یعنی معذور رہنے کے لئے یہ ضروری نہیں کہ عذر مسلسل رہے، البتہ یہ ضروری ہے کہ ہر نماز کے کامل وقت میں ایک دو مرتبہ عذر کا تحقق ہو جائے اور جب ایسی حالت آجائے گی کہ کامل وقت ایک مرتبہ بھی عذر سے خالی نہ گزر جائے گا تو یہ شخص معذور نہ رہے گا۔ اور اگر کسی کامل نماز کا وقت ایسا نہیں گزرا کہ اس کو عذر سے خالی رہ کر نماز کا ادا کرنا ممکن ہو، بلکہ اتنی گنجائش مل جاتی ہے کہ ہر وقت میں نماز بلا عذر ادا کر سکتا ہے تو یہ معذور نہیں ہے، خروج ریح اس کے

حق میں ناقض وضو ہے، ہکد فی حاشیۃ الطحطاوی، ص: ۷۶ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح عبدالمطیف، ۱۰/۱۱/۵۶ھ۔

معذور کا غسل اور اس کی امامت

سوال [۱۹۸۶]: ایک شخص پر غسل جنابت واجب ہے، نماز فجر کے پہلے غسل کرنے میں جب کہ سردی بھی شدید ہے بیمار ہونے کا یقین ہے، کیا وہ غسل کا تیمم کرنے کے بعد وضوء کر کے مکان میں نماز فجر ادا کرے، یا مسجد میں جا کر نماز فجر ادا کر سکتا ہے، جب کہ وہ اس مسجد کا امام بھی ہے اور اس سے زیادہ رفق شخص موجود بھی نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر پانی گرم کرنے کا انتظام ہے تو پانی گرم کر لیا جائے ورنہ تیمم کر کے نماز پڑھیں قضا، نہ کریں۔ غسل کے لئے جو تیمم کیا جائے وہ وضوء کے لئے کافی ہوگا۔ اگر وضوء منہو تو تیمم سے پہلے وضوء کر لیں۔ تیمم سے جو نماز ادا کی جائے اس کے لئے ضروری نہیں کہ مکان پر ہی پڑھیں بلکہ مسجد میں جا کر جماعت سے پڑھیں، جماعت ترک نہ کریں، باجائز شرع جو شخص تیمم کرے وہ امامت بھی کر سکتا ہے

”و سرد بہت الحب أو حار صہ ولو فی المصر، دائم تکس نہ حرہ حمام ولا مبدوءہ“

(۱) ”المستحاضة ومن به سلسل بول أو استطلاق بطن أو انفلات ریح أو رعاف دائم أو حرج لا یوقا، یتوصون لوقت کل صلاة، ویصلون به فی الوقت ما شاء وامن فرص وفضل، و یطل بحروحه فقط والمعدور من لا یمسی علیہ وقت صلاة إلا والدی اتی به یوحده“ (منہی لأحرمتن

مجمع الأنهر: ۱/۸۴، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۳۰۵، مطلب فی احکام المعذور، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۴۰، مما یصل بذلك احکام المعذور، رشیدیہ)

(و کذا فی مراقی الفلاح، ص: ۱۴۹، باب الحيض والنفاس، قدیمی)

درمختار "قال في البحر: فصار الأصل أنه متى قدر على الاغتسال بوجه من الوجوه، لا يباح له التيمم إجماعاً الخ". رد المحتار، ص: ۱۵۶ (۱)۔

"وترجع المذهب بفعل عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه حين صلى بقومه بالتيمم لحرف اسرد من غسل الحماة وهم متوصئون، ولم يأمرهم عليه الصلوة والسلام بالإعادة حين علم الخ". ۱/۳۶۳ (۲)۔

عبارت منقولہ سے معلوم ہوا کہ غسل جنابت کا جس نے حکم شرع تيمم کیا ہو اس کے پیچھے پڑھی ہوئی نماز کا اعادہ نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

سلسلہ البول کا حکم

سوال [۱۹۸۷]: ایک شخص جس کا پیشاب پرتا ہو نہیں، ہر وقت نکلتا رہتا ہے، کسی بھی وقت پاک نہیں رہتا، ہر وقت پیشاب سے کپڑے ناپاک رہتے ہیں، میرے پاس کوئی انتظام بھی نہیں کہ میں ہر وقت کپڑے بدلتا رہوں، کیونکہ نہ تو میرے پاس اتنے کپڑے ہیں اور نہ ہی وسائل، ایسی صورت میں کیا کروں؟ کیا میں ایسی مجبوری میں نماز ادا کر سکتا ہوں؟ اگر آپ اجازت دیں تو کسی صورت میں مسجد میں جا کر یا گھر پر ہی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی حالت میں آپ شرعاً معذور ہیں، ہر نماز کے وقت تازہ وضو کر کے نماز ادا کر لیا کریں، پیشاب کی

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۲۳۳، باب التيمم، سعيد)

(وكدافى التاتارىخية. ۱/۲۳۵، نوع آخر فى بيان من يحور له التيمم، إدارة القرآن كراچى)

(وكدافى المهر المائق: ۱/۹۹، باب التيمم، إمداديه)

(۲) (البحر الرائق: ۱/۶۳۶، كتاب الصلاة، باب الإمامة، رشيديه)

وجہ سے دوبارہ وضو کرنے کی ضرورت نہیں (۱)، نہ کپڑے بدلنا لازم ہے (۲)۔ مسجد میں پیشاب نکلنے کا اندیشہ ہو تو مسجد میں نہ جائیں، مکان پر ہی ادا کر لیا کریں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۴/۱۴۰۱ھ۔

پیشاب کے بعد جس کو قطرہ آتا رہتا ہو وہ کب معذور ہوگا؟

سوال [۱۹۸۸]: بعض اوقات روئی نہیں رکھ پاتا ہوں تو کیا میں معذور نہیں ہوں جبکہ تمیں چالیس منٹ تک بلا مبالغہ پیشاب میں لگتے ہیں۔ کھڑے ہو کر، بیٹھ کر، چل کر ہر طرح قطرہ پیشاب نکالتا ہوں اور بعض دفعہ پینتا یس منٹ بھی لگ جاتے ہیں، ایسا تم ہی ہوتا ہے کہ ۱۵/۲۰ منٹ میں فرصت مل جائے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

محض اتنی سی بات سے آپ معذور نہیں، البتہ اگر کسی نماز کا پورا وقت اس حالت میں گزر جائے کہ برابر قطرہ آتا رہے اور اتنی مہلت نہ مل سکے کہ آپ وضو کر کے نماز پڑھ لیں تو آپ معذور ہو جائیں گے، لیکن جب ایسا نہیں بنتا تمیں چالیس منٹ کے بعد آپ مطمئن ہو جاتے ہیں اور قطرہ نہیں آتا تو آپ معذور نہیں (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) "صاحب عذر من به سلسل بول أو استطلاق بطن أو انفلات ریح أو استحاضة" ان استوعب عذره تمام وقت صلاة مفروضة ولو حكماً وحكمه الوضوء لكل فرص، ثم يصلي به فيه فرصاً ونقلاً، فإذا حرح الوقت بطل" (الدر المختار: ۳۰۵/۱، مطلب: أحكام المعدور، سعيد)

(و كذا في حاشية الطحطاوى ۱۴۸، باب الحيض والنفس والاستحاضة، قديمي)

(و كذا في الفقه الإسلامى وأدلته ۱/۴۴۲، المطلب الثامن وضوء المعدور، رشيدية)

(۲) "وإن سال على ثوبه فوق الدرهم، حار له أن لا يغسله إن كان لو غسله تحس قبل الفراغ منها أى الصلاة". (الدر المختار: ۳۰۶/۱، مطلب: أحكام المعدور، سعيد)

(و كذا في خلاصة الفتاوى ۱/۱۶۱، النصل الثالث فى الوضوء، امجد اكيدى، لاهور)

(و كذا في المحيط البرهانى: ۱/۵۵، مسائل الأصل الثالث، غفاريه)

(۳) "ان استوعب عذره تمام وقت صلوة مفروضة) بأن لا يجد فى جميع وقتها رما يتوصاً ويصلى فيه -

جس کی منی برابر نکلتی رہتی ہو اس کا حکم

سوال [۱۹۸۹]: زید کو ہر وقت منی آتی رہتی ہے، شروع شروع میں تمام نمازوں کے اوقات میں نہیں آتی تھی، لیکن اب تقریباً تمام نمازوں کے اوقات میں آتی رہتی ہے، لیکن نماز کے پورے وقت میں نہیں آتی بلکہ وقت کے کسی حصہ میں آگئی اور کسی حصہ میں رک گئی اور کبھی کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایک دو وقت خالی بھی چد جاتا ہے، لیکن وہ وقت بھی مشتبہ رہتا ہے، لیکن ایسا بہت کم ہوتا ہے کہ ایک دو وقت خالی گزرے۔ ایسے شخص کے بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے؟ ایسے شخص کو معذور شرعی کہہ سکتے ہیں یا نہیں؟ اور ایسا شخص اسی حالت میں نماز پڑھ سکتا ہے، کئی کئی مرتبہ وضو کرنا پڑتا ہے؟ جو صورت ہو تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان حالات میں یہ شخص شرعاً معذور نہیں، ہر مرتبہ خروج منی اس کے حق میں ناقض وضو ہے، بدن کو پاک صاف کر کے روئی اندر رکھ لے، اس طرح نماز پڑھ لے، جب روئی پر تری ظاہر ہوگئی تب وضو نئے گا اور حکم لگایا جائے گا ناقض وضو ہونے کا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

پیشاب کے بعد قطرہ کا آنا

سوال [۱۹۹۰]: ایک شخص ہیں جنہیں پیشاب کی بیماری ہے کہ استنجا کرنے کے بعد کچھ دیر تک

= خالياً عن الحدث" (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۳۰۵، مطلب فی احکام المعدور، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، ۱/۴۰، مما يتصل بذلك احکام المعدور، رشیدیہ)

(وکذا فی مجمع الأنهر: ۱/۸۴، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(وکذا فی مراقی الفلاح، ص: ۱۴۹، باب الحيض والنفس، قدیمی)

(۱) "يسقض لو حشا إحليله بقطة وابتل الطرف الظاهر، هذا لو القطة عالية أو محاذية، وإن متسفة عه

لا ينقض". (الدر المختار: ۱/۱۴۹، نواقض الوضوء، سعید)

(وکذا فی المحيط البرهانی: ۱/۵۶، مسائل الأصل الثالث، غفاریہ)

(وکذا فی خلاصة الفتاوی: ۱/۱۷۱، الفصل الثالث، امجد اکیڈمی، لاہور)

قطرے آتے رہتے ہیں، ایک مولوی صاحب نے بتلایا کہ نماز سے آدھ گھنٹہ پہلے استنجہ کر لیا کیجیے، پھر لنگی کو بدل کر دوسری لنگی پہن کر نماز پڑھ لیا کیجیے۔ اگر یہ مسئلہ مولوی صاحب کا صحیح ہے تو اب جو قطرے آئے اس کی وجہ سے عضو کو دوبارہ دھوئے یا نہیں یا صرف لنگی بدل کر نماز پڑھ لے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ شخص شرعاً معذور ہے تو اس کو دوبارہ عضو دھونے کی ضرورت نہیں اور یہ لنگی بدنا بھی واجب نہیں، بلکہ محض تقلیلِ نجاست کے لئے ہے، اگر وہ شرعاً معذور نہیں تو اس کو عضو دھونا بھی ضروری ہے اور وضو کا اعادہ بھی لازم ہے، محض لنگی بدلنا کافی نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

”نظام“ جون/۱۹۶۴ء۔

پیشاب کے بعد قطرہ آنے سے وضو کا حکم

سوال [۱۹۹۱]: مجھے دو سال سے پیشاب کے بارے میں خلل ہوتا آ رہا ہے، وہ یہ کہ جب پیشاب کرتا ہوں اور پانی سے صاف کرنے کے بعد دو تین بار، کبھی زیادہ قطرے پیشاب کے نکلتے ہیں لیکن وہ قطرے نکلنے کے بعد پھر دوبارہ پیشاب کو جانے تک نکلتے نہیں، کبھی کبھی پانی کے بغیر کپڑے سے صاف کرے تو قطرے نہیں نکلتے، یہ سلسلہ ابول کی طرح نکلتے نہیں بلکہ جب پیشاب کو جاتا ہوں اس کے بعد نکلتا ہے، ایک دن میں دس مرتبہ پیشاب کرنے گیا تو پھر دس مرتبہ ہی وہ قطرے نکلتے ہیں، اس کے لئے کئی عد جوں سے ناکام ہو گیا اور اس وجہ سے اطمینان سے عبادت نہیں کر سکتا ہوں۔

اب جو بات ہے کہ پیشاب کے بعد وضو کرتا ہوں، اس وقت یا وضو سے فارغ ہونے کے بعد نکلتا ہے تو یہ وضو فی المذہب شافعی ادا ہوگئی یا نہیں؟ اور ایک وضو سے کئی فرض کی نماز پڑھ سکتا ہوں اور وقت آنے سے پہلے نماز کے لئے اس حالت میں وضو کر سکتا ہوں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سلسلہ ابول نہیں جس کی وجہ سے آدمی شرعی معذور ہو جاتا ہے، اس لئے وضو کے بعد جب پیشاب کا

(۱) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: ”معذور کی تعریف اور اس کا حکم“۔)

آنے کے بعد بغیر وضو کے ناپاک کپڑے سے (جبکہ مقدار غفو سے زائد ہو) پڑھی ہوں، ان سب کا اعادہ ضروری ہے (۱)۔ قطرہ آنا آپ کے حق میں ناقض وضو ہے، قطرہ کے لئے مستقل کپڑا رکھیں، نماز کے وقت اس کو الگ کر دیا کرے یا نماز کے لئے مستقل لنگی رکھیں، اگر اتفاقاً وہ ناپاک ہو جائے تو پاک کر لیں۔

سبق کے لئے پاک رہنا ضروری نہیں، قرآن کریم کو بلا وضو ہاتھ نہ لگائیں اور ضرورت پیش آئے تو رومال سے پکڑیں، کتاب میں گنجائش ہے، احتیاط کرنا چاہیں تو کتاب کو بھی رومال سے پکڑ لیا کریں، وضو میں سبق کے وقت زحمت ہو اور بغیر وضو کتاب سمجھ میں نہ آئے تو تیمم کی گنجائش ہے، زیادہ تشویش میں نہ پڑیں۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

قطرہ خارج ہونے کا شبہ ہو تو وضو برقرار رہے گا یا نہیں؟

سوال [۱۹۹۲]: اگر کسی کو نماز کے اندر یا نماز سے پہلے پیشاب کے قطرہ آ جائے یا شبہ ہوا ہو تو ہر دو صورت میں کیا عمل کرنا چاہیے، آیا وضو ہی رہے گا یا تازہ کرنا پڑھے گا؟ قطرہ کا آنا یقینی معلوم نہیں ہوا کہ آیا یا نہیں، اور اس وقت دیکھ بھی نہیں سکتا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر یہ شخص شرعاً معذور نہیں تو قطرہ آنے سے وضو اور نماز دونوں ٹوٹ جائیں گے، جب قطرہ آئے فوراً نیت توڑ دے اور یہاں وقت ہے کہ قطرہ کا آنا یقین سے معلوم ہو جائے اور محض شبہ سے کچھ نہیں ہوتا، نہ نماز ٹوٹی ہے نہ وضو۔ اور شبہ کا علاج یہ ہے کہ وضو کے بعد رومالی پر پانی کا چھینٹا دے لیا کرے، لیکن اتنا خیال رہے کہ اگر قطرہ آیا تو نماز اور وضو ٹوٹنے کے علاوہ رومالی بھی ناپاک ہو جائے گی۔

شرعاً معذور وہ شخص ہے جس کو کوئی ایسا عذر لاحق ہو کہ جس سے وہ با وضو نہ رہ سکتا ہو، اگر ایک مرتبہ کسی نماز کا کامل وقت ایسا گزر گیا کہ وہ وضو کر کے نماز پڑھنے پر قادر نہیں ہوا بلکہ مسلسل پورے وقت میں اس کو یہ عذر

(۱) "ولو صلى مع هذا الثوب صلوات ثم ظهر أن الجاسة في الطرف الآخر، يحب عليه إعادة الصلوات التي صلى مع هذا الثوب الخ" (حلاصة الفتاوى، ۴۰/۱، الفصل السادس في غسل الثوب والدهن ونحوه، امجد اکیڈمی، لاہور)

(وکذا فی الہر الفائق: ۱/۱۴۲، باب الأنجاس، إمدادیہ)

لاحق رہا تو وہ شرعاً معذور ہے، اس کے بعد ہر نماز کے وقت میں ایک دو مرتبہ اس کا پایا جانا ضروری ہے، اگر پورے وقت میں ایک دو مرتبہ بھی یہ عذر نہیں پایا گیا تو وہ معذور نہیں۔ اور معذور کا حکم یہ ہے کہ اس کو ہر وقت کے لئے مستقل وضو کرنا چاہیے، ایک وضو سے دو وقت کی نماز جائز نہیں اور اس عذر سے وضو میں نقصان نہیں آئے گا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/۳/۵۵ھ۔

صحیح عبدالمطیف مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، ۱۶/۳/۵۵ھ۔

کبھی قطرے آجائیں اور کبھی نہیں تو کیا کیا جائے؟

سوال [۱۹۹۲]: مجھے عارضہ قطرہ کا ہے، کبھی دو دو ماہ برابر آتا رہتا ہے، کبھی دو دو تین تین ماہ نہیں آتا، بعض اوقات اچھی طرح وضو کر کے نماز پڑھتا ہوں، قطرہ کا گمان بھی نہیں ہوتا، لیکن نماز پڑھتے ہوئے قطرہ نکل جاتا ہے۔ ایسی حالت میں کیا صورت اختیار کرنی چاہیے، آیا نیت توڑ کر وضو کر کے جماعت میں شامل ہوں یا ویسے ہی پڑھتا رہوں اور بعد نماز کپڑے پاک کرنا چاہیے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر آپ شرعاً معذور نہیں تو قطرہ آنے سے نماز نوت جائے گی، فوراً نیت توڑ کر وضو کرنا چاہیے، اور کپڑا بھی پاک کرنا چاہیے، اگر شرعاً معذور ہیں تو نماز نہیں ٹوٹی (۲)۔ ”بہشتی زیور“ حصہ اول میں معذوری تعریف اور احکام دیکھئے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/۳/۵۵ھ۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح عبدالمطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۸/ربیع الاول ۱۴۰۵ھ۔

اگر قطرہ آنے کا احتمال ہو تو کیا کرے

سوال [۱۹۹۵]: ایک شخص کو نماز میں کبھی کبھی محسوس ہوتا ہے کہ ذکر سے پیشاب کا قطرہ نکل رہا

(۱) (تقدم تخريجہ تحت عنوان: ”معذوری تعریف اور اس کا حکم“۔)

(۲) (تقدم تخريجہ تحت عنوان: ”معذوری تعریف اور اس کا حکم“۔)

(۳) (بہشتی زیور، ص: ۷۴، کتاب الطہارۃ، معذوری کے احکام، مکتبہ مدنیہ، لاہور)

ہے، مگر یقیناً حاصل ہونے کی کوئی صورت نہیں ہے، کیونکہ نماز کی حالت میں معاند کی کوئی شکل نہیں ہے تو کیا یہ شخص محض اس خیال کی وجہ سے نماز کو چھوڑ کر دوبارہ وضو کر لے اور اگر نماز کو جاری رکھے تو اس کی نماز صحیح ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر تجربہ ہے کہ یہ صرف متخیل ہے، واقعاً قطرہ نہیں تو نماز کو توڑ کر دوبارہ وضو کر کے نماز پڑھے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۸/۱۴۰۰ھ۔

قطرہ آنے کے بعد کیا عضو کا دھونا لازم ہے؟

سوال [۱۹۹۶]: ۱۔ پیشاب اور استنجا سے فارغ ہونے کے بعد اگر پیشاب کا قطرہ نکلتا تو اس کے ایک دو قطرے کی وجہ سے بھی ذکر کا دھونا ضروری ہے، یہ عینہ وضو کر کے نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

۲۔ ایک شخص کو پیشاب کے قطرے نکلنے کی ایسی شکایت ہے کہ استنجا ہالما کے بعد وہ احتیاطاً اپنے حیل (ذکر) میں روئی کا ٹکڑا رکھ دیتا ہے، آدھے گھنٹہ کے بعد پیشاب کا قطرہ آنا بند ہو جاتا ہے، مگر اس روئی پر کچھ قطرہ نظر آتا ہے، اب اس کا حال یہ ہے کہ روئی نکالنے کے بعد جب ذکر دھوتا ہے تو اس سے تری لگنے کی وجہ سے پھر قطرہ آنا شروع ہو جاتا ہے۔ تو کیا ایسے آدمی کے لئے اس کی اجازت ہے کہ روئی پر قطرہ نظر آنے کے

(۱) "(وينقصه خروج) كل خارج محس (مہ) من المتوصی الحي معتاداً أولاً، من السيلين أولاً (إلى ما يطهر) ثم المراد بالخروج من السيلين محرد الظهور". (الدر المختار).

قل اس عاصدیں " (قوله محرد الظهور) أي الظهور المحرود عن السيلان، فهو برل البول إلى قصة الذكر لا يقص لعدم ظهوره " (رد المحتار ۱/۱۳۳، ۱۳۵، نواقض الوضوء، سعید)

(وكذا في الهمر الفائق: ۵۱/۱، نواقض الوضوء، إمدادیه)

(وكذا في تبیین الحقائق: ۳۵/۱، نواقض الوضوء، دارالکتب العلمیة، بیروت)

"ولو أيقظ بالطهارة وسك بالحدث أو بالعكس، أحد باليقين" (الدر المختار مع رد المحتار

۱/۱۵۰، نواقض الوضوء، سعید)

(وكذا في الفتاوى العالمکیریة: ۱/۱۳، نواقض الوضوء، رشیدیہ)

(وكذا في خلاصة الفتاوى ۱/۱۸، الفصل الثالث في الوضوء، امجد اکیدمی، لاہور)

باد جودڈ کر کو دھو کر... وضو کر کے نماز پڑھ لے؟ کیونکہ جب دھوتا ہے تو پھر قطرہ آنے لگتا ہے اور اگر نہیں دھوتا ہے تو قطرہ نہیں نکلتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... پانی سے پاک کرنا اعلیٰ بات ہے جب کہ وہ قطرہ اس (کے) بدن پر نہ لگا ہو، اگر لگ گیا ہو تو پانی سے پاک کرنے کی تاکید ہے (۱)۔

۲..... ایسا آدمی اب پانی سے نہ دھوئے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جس عورت کو سیلان الرحم ہو اس کے وضو کی صورت

سوال [۱۹۹]: اگر کسی عورت کو لیکوریا کی بیماری ہو، تھوڑے تھوڑے وقفہ سے سفید لیس دار پانی نکلتا رہتا ہو تو کیا اس صورت میں اس کا وضو باقی رہے گا اور کیا وہ اس سے نماز یا قرآن شریف کی تلاوت کر سکتی ہے اور یہ کہ نماز میں مادہ نکل آئے تو کیا اس کو دوبارہ لوٹانا پڑے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی عورت ایک دفعہ اندازہ کر لے کہ اگر ایک نماز کا پورا وقت اس کو اس مادہ کے جاری ہونے کی حالت میں گزر جائے اور نماز ادا کرنے کی فراغت نہ ملے تو وہ شرعاً معذور ہے، اس کا حکم یہ ہے کہ نماز کا وقت شروع ہونے کے بعد وضو کرے، پھر اس وضو سے فرض، سنت، نفل سب کچھ وقت کے اندر پڑھ سکتی ہے، اس مادہ کی وجہ سے وضو ٹوٹنے کا حکم نہیں دیا جائے گا، جب وقت ختم ہو کر دوسرا وقت شروع ہو جائے تو دوبارہ وضو کرے:

”توضاً المستحاضة ومن به عذر كسلسل البول أو استطلاق بطن وانفلات ریح ورعاف وجرح لا يرقأ لوقت كل فرض، ويصلون به ماشاءوا من الفرائض والنوافل. ويبطل وصوء

(۱) ”يطهر بدن المصلی وثوبه من النجس الحقيقي بالماء وبكل مانع طاهر مزيل الخ“. (مجمع الأنهر:

۸۶/۱، باب الأنجاس، دار الکتب العلمیة، بیروت)

(و کذا فی الہدایة: ۷۱/۱، باب الأنجاس وتطہیرھا، مکتبہ شرکۃ علمیة، ملتان)

(و کذا فی الفقہ الاسلامی وأدلته: ۲۴۰/۱، المبحث الثانی، شروط وجوب الطہارة، رشیدیہ)

المعدورين بخروج الوقت الخ". كذا في مراقى الفلاح (۱)۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند۔

سیلان الرحم کا حکم

سوال [۱۹۹۸]: اگر کسی عورت کو براہ فرج سفیدی آتی رہتی ہے، اکثر و بیشتر چلتے پھرتے جب چاہے نکل آئے تو اس کا کیا حکم ہے؟ وضو ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں؟ اور کپڑا ناپاک ہوتا ہے یا نہیں؟ جبکہ نماز کا وقت باقی نہ رہتا ہو اور بار بار یہ صورت ہوتی ہو تو ادائیگی نماز کس طرح ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ سفیدی ناپاک ہے اس سے وضو بھی دوبارہ کرنا ہوگا اور کپڑا بھی نجس ہو جائے گا، اس لئے کپڑا اندر رکھ لیا جائے، ہاں! اگر اس کی اتنی کثرت ہو کہ ایک نماز کا پورا وقت اس طرح گزر جائے کہ اس کو وضو کر کے نماز پڑھنے کا موقع ہی نہ ملے، مسلسل سفیدی آتی رہے، مثلاً مغرب کا پورا وقت پڑھ گھٹنا ہے اتنے وقت میں اس کو چند منٹ بھی سفیدی سے فراغت نہیں ملی کہ وہ وضو کر کے تین رکعت پڑھ سکے تو وہ ایسی حالت میں شرعاً معدور ہے، اس کا حکم یہ ہے کہ جب نماز کا وقت آئے تو وضو کر لے، اسی وضو سے وقت کے اندر فرض، سنت، نفل سب پچھ پڑھ لے، سفیدی آنے سے نہ تجدید وضو کی ضرورت ہوگی نہ کپڑے پر ناپاکی کا حکم لگے گا۔ پھر جب دوسری نماز کا وقت آئے تو دوبارہ وضو کر لے، پھر جب کسی ایک نماز کا پورا وقت بغیر سفیدی کے گزر جائے گا تو معدوری کا حکم بھی ختم ہو جائے گا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (مراقی الفلاح، ص: ۱۴۸، باب الحيض والنفاس والاستحاضة، قدیمی)

"صاحب عذر من به سلسل بول أو استطلاق بطن أو انفلات ریح أو استحاضة إن استوعب عذره تمام وقت صلاة مفروضة ولو حكماً وحكمه الوضوء لكل فرض، ثم يضي به فدفراً وفضلاً،

فإذا حرج الوقت بطل" (الدر المختار مع رد المحتار ۱/۳۰۵، مطلب في أحكام المعدور، سعيد)

(و كذا في الفقه الإسلامي وأدلته: ۴۴۲/۱، المطلب الثامن: وضوء المعدور، رشیدیہ)

(۲) "و يتوضأ من به سلسل بول أو استطلاق بطن أو انفلات ریح أو رعاف دائم أو حرج لا يرقاً لوقت -

کیا کثیر الاحتمام معذور ہے؟

سوال [۱۹۹۹]: زید احتمام شدید کے مرض میں مبتلا ہے، تقریباً ہر روز ہی احتمام ہوتا ہے، بدن کے اعتبار سے کمزور اور لاغر ہے، ہر روز سردی کے موسم میں غسل کرنا بہت دشوار ہے، اگر غسل نہ کرے اور نماز پڑھے تو طبعی کراہت محسوس ہوتی ہے۔ ایسی صورت میں شرعی معذور کا حکم ہوگا یا نہیں؟

”کشف الحاجہ ترجمہ مالا بدمنہ“ میں ہے کہ:

”اگر کسی نمازی کا سارا بدن اور کپڑا ناپاک ہے اور وہ بے چارہ پانی کے استعمام پر قدرت نہیں رکھتا تو اس کو اس ناپاکی کی حالت میں نماز پڑھنی جائز ہے بشرطیکہ ستر ڈھانکنے کے بقدر کپڑا میسر نہ ہو۔“

ص: ۱۹ (مالا بدمنہ، ص: ۲۸، کتاب الطہارۃ، فصل در تیمم، میر محمد کتب خانہ، کراچی)

”مسئلہ: اگر بدن مصلی یا پارچہ اوجس باشد وبر استعمال آب قادر نباشد، اور انماز بانجاست جائز ست، اگر مبر پارچہ پاک یصلی بقدر مستر عورت قادر نباشد“

اس عبارت کا کیا مطلب ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”البدمنہ کے مسئلہ کا حاصل یہ ہے کہ ایک شخص بیمار ہے، مثلاً دستوں کا مارضہ ہے، یا اس کو کوئی زخم ہے جس سے بروقت رطوبت جاری رہتی ہے، وہ نہ خود اپنے کپڑوں کو پاک کر سکتا ہے نہ وضو کر سکتا ہے، صاحب فراش ہے تو وہ ایسی ہی حالت میں نماز ادا کرے (۱)، یا ایک لنگی مستقلاً نماز کے لئے تجویز کریں کہ جب ضرورت

= کل فرض، ویصلون بہ فرصاً وملاً، ویبطل محروحه فقط، وهذا إذا لم یمص علیہم وقت فرض إلا

وذلك الحدث یوجد فیہ الخ“۔ (البحر الرائق: ۱/۳۷۴، باب الحيض، رشیدیہ)

(وکذا فی الدر المختار: ۱/۳۰۵، مطلب فی احکام المعذور، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۴۰، مما یصل بدلك احکام المعذور، رشیدیہ)

(وکذا فی حاشیۃ الطحطاوی، ص: ۱۴۹، باب الحيض، قدیمی)

() ”ثم قال مریض محروحه تحته ثاب حصة، ان كان بحال لا یسط تحته شیء إلا تجس من ساعته،

له ان یصلی علی حاله، وكذا لو لم یجس النانی الا ان یزاد مرصه، له ان یصلی فیہ“ (البحر الرائق،

کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ المریض: ۲/۴۰۲، رشیدیہ)

ہو اور سب کپڑے ناپاک ہوں تو اس کو استعمال کر لیا کریں، بغیر نماز کے اس کو استعمال نہ کریں، مبادا وہ ناپاک ہو جائے، پھر احتلام سے جو نجاست بدن پر لگے اس کو پاک کر لیں (۱)۔ اگر غسل سے مرض پیدا ہو جائے یا مرض میں شدت ہو جائے تو تیمم کر کے نماز ادا کر لیا کریں (۲) طبعی کراہت کا خیال نہ کریں۔ فقط والتداعی۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح، نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) "یحیى تطهير ما أصابته الحاسة من بدن أو ثوب أو مكان لقوله تعالى: ﴿وَأَيُّكُمْ فَطَهَّرْ﴾ الخ".

(الفقه الإسلامی وأدلته ۱/ ۲۲۰، المبحث الثانی، شروط وحبوب الطهارة، رشیدیہ)

(و کذا فی المحيط البرہانی: ۱/ ۲۲۰، تطهير النجاسات، غفاریہ)

(و کذا فی التاتار حانیة ۱/ ۳۰۵، الفصل الثامن فی تطهير الحاسات، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) "من عجز عن استعمال الماء لبعدہ أو لمرض یشتد أو یمتد بغلة الظن أو قول حاذق مسلم ولو

بتحرک، أولم یجد من توضئه أو برد ... أو خوف عدو ... أو عطش تیمم

لهذه الأعذار كلها". (الدر المختار: ۱/ ۲۳۲، باب تیمم، سعید)

(و کذا فی الفقه الإسلامی وأدلته: ۱/ ۵۷۳، المرض و بطلان البصر، رشیدیہ)

(و کذا فی السهر الفائق: ۱/ ۹۸، باب تیمم، إمدادیہ)

باب الأنجاس

الفصل الأول فی الأنجاس وتطهيرها (نجاست اور اس سے پاکی کا بیان)

دودھ پینے والے بچوں کا پیشاب

سوال [۲۰۰۰]: دودھ پینے والے بچوں کا پیشاب پاک مانا گیا ہے یا، پاک یعنی ایسے بچوں کا پیشاب لگے ہونے کی حالت میں نماز پڑھ سکتا ہوں یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

ناپاک ہے، بغیر پاک کئے نماز درست نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

دودھ پیتے بچے کی قے کا حکم

سوال [۲۰۰۱]: دودھ پیتا بچہ دودھ پینے کے بعد قے کرتا رہتا ہے، اس کی قے منہ بھر کرتے کی تعریف میں آتی ہے یا نہیں؟ اگر قے جسم یا کپڑے پر لگ جائے تو نماز ہو سکتی ہے یا نہیں؟

(۱) "وبول غیر مأكول ولو من صغیر لم یطعم" (الدرالمختار)، (قوله لم یطعم) - بفتح

الیاء - : ای لا یأکل، فلا بد من غسله الخ" (ردالمختار ۳۱۸/۱، باب الأنجاس، سعید)

"فالعلیقة کخمر بول ما لا یؤکل لحمه کالآدمی ولو رضیعاً" (مراقی الفلاح)، قل

الطحطاوی: "(قوله ولو رضیعاً) لم یطعم، سواء کان ذکراً أو أنثی" (حاشیة الطحطاوی، ص ۱۵۴،

باب الأنجاس، قدیمی)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمکیوبہ، ۱/۲۶، الفصل الثانی فی الأعیان الحسة، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

چھوٹا بچہ جب قے کرے تو اس کے منہ کا اعتبار ہوگا، اگر منہ بھر کر کرے تو اس کا وہی حکم ہوگا جو بڑے آدمی کی منہ بھر کر قے کا ہے، جسم یا کپڑے پر لگ جائے تو وہ ناپاک ہے اس کا پاک کرنا ضروری ہے، اگر وہ مقدارِ درہم ہو تو نماز سے پہلے اس کو پاک کرنا ضروری ہے ورنہ نماز نہیں ہوگی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

دودھ میں چوہا گر کر تیرنے لگا

سوال [۲۰۰۲]: اگر پانچ کلو دودھ کے بھرے برتن میں ایک چوہا گر جائے اور تیر گیا ہو اور اس کو زندہ نکال کر پھینک دیا جائے تو وہ دودھ پاک ہوگا یا ناپاک؟ اور ایسا دودھ اگر کوئی مسلم دوکاندار مسلمانوں کو چائے میں استعمال کر وادے تو اس کے لئے شریعتِ مطہرہ میں کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس سے وہ دودھ نجس نہیں ہوا، اس کا استعمال کرنا اور فروخت کرنا سب درست ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح، بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۱/۹۳ھ۔

(۱) "و یسقطه فی ما لافاہ بان یضبط بتکلف من مرة أو علق أو طعام أو ماء إذا وصل إلى معدته وإن لم یستقر، وهو نجس مغلظ ولو من صبی ساعة ارتصاعه، هو الصحیح لمخالطة الحاسة"، (الدر المحتار، ۱۳۷/۱، نواقض الوضوء، سعید)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۱۲۹، نواقض الوضوء، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) "إذا وقعت فی البیر" إن کان الواقع فارة أو نحوها كالعصفور ونحوه، لا یحلوا، إما إن أخرج حیاً أو میتاً، وبعد الموت تفسخ أولاً، إن أخرج حیاً لا یتسحب الماء أتی حیوان وقع، إلا الکلب والخنزیر الخ" (خلاصة الفتاوی ۱۰۱، حس آخر فی مسائل البیر، امجد اکیڈمی، لاہور)
(و کذا فی الفتاوی العالمکیریة: ۱/۱۹، الثالث: ماء الآبار، رشیدیہ)

"فارة وقعت فی البیر، أو عصفورة أو دجاجة أو شاة أو سنور، و أخرجت میها حیة، لا یسحب الماء ولا یحب طرح شیء میها استحساناً الخ"۔ (الہر الفائق: ۱/۸۷، فصل فی الآبار، إمدادیہ ملتان)
(و کذا فی التاتاریخانیة: ۱/۱۸۳، نوع آخر فی ماء الآبار، إدارة القرآن کراچی)

چوہے کی میٹگنی پکے ہوئے چاول میں ملی تو اس کا حکم

سوال [۲۰۰۳]: چوہے کی میٹگنی پکے ہوئے چاول میں نکل آئے تو چاول کھایا جائے یا پھینک دیا

جائے، چوہے کی میٹگنی پاک ہے یا ناپاک؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر میٹگنی سالم ہے تو اس کے پاس والے چاول (دو چار دانے) کے علاوہ سب کھانا درست ہے، احتیاطاً

پاس والے چاول الگ کر دئے جائیں، کذا فی رسم المفتی (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

چوہے کی میٹگنی کھانے میں

سوال [۲۰۰۴]: چوہے کی میٹگنی کھانے کے ساتھ پکی ہوئے پائی جائے تو اس سالن کا کھانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر میٹگنی موجود ہے، اس کو نکال کر پھینک دیں اور کھانا وغیرہ کھالیں جب کہ وہ سخت ہو، اگر نرم ہو کر گھل

گئی ہو تو نہ کھائیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) قال العلامة الحلبي: "لو وقع بعر الفارة في الحنطة، فطحنت، حيث لا يحس مالهم يظهر أثره في

الدقيق، إذ الضرورة هالك أشد، حتى إن كثيراً ما يفرح فيها، والاحتراز عنه متعذر والاحتراز عنه

ممکن في الماء، غير ممكن في الطعام والشراب، فيعفى عنه فيهما الخ". (الحلبي الكبير، ص: ۱۵۰،

فصل في الانجاس، سهيل اكيذمي، لاهور)

(و كذا في رد المحتار: ۳۱۹/۱، مبحث في بول الفارة وبعرها، سعيد)

(و كذا في المحيط البرهاني ۲۱۱/۱، الفصل السابع في النجاسات وأحكامها، غفاريه كوئنه)

(۲) "خبز وجد في خلاله خرة فارة، فإن كان الخرة صلباً، رمى به وأكل الخبز". (الدر المختار). وقال

اس عاصديس. "قوله: إن كان الخرة صلباً أي يابساً راد في مختارات الوازل. وإن كان متناً مالهم

بتغير طعمه يؤكل أيضاً" (رد المحتار، كتاب الخنثى ۴۳۲/۲، سعيد) =

تیل، دودھ اور دہی میں میٹگنی کا حکم

سوال [۲۰۰۵]: تیل، دودھ، دہی، میں اگر چوہے کی میٹگنی پائی جائے تو کیا تیل ناپاک ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اس کا رنگ یا ذائقہ اس دودھ وغیرہ میں ظاہر نہ ہو تو پاک ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

چهار کا دوا ہوا دودھ پاک ہے یا ناپاک؟

سوال [۲۰۰۶]: ایک شخص چار جو کہ کاشت کار ہے اس کے یہاں دو بھینسیں ہیں، اس کا لڑکا ہاتھ

دھو کر مسلمان کے برتن میں دودھ نکالتا ہے اور ایک شخص ہندو ہاتھ دھو کر تمام گاؤں کا دودھ لیتا ہے اور ہارٹا (وزن کرتا) ہے۔ چند مسلمان اور ہندو اعتراض کرتے ہیں کہ چار کے یہاں کا دودھ لینا ٹھیک نہیں اور ہندو کے ہاتھ کا دودھ جائز ہے۔ لہذا شرح کر دیجئے تاکہ اہل دیہہ کو فتویٰ دکھا کر تسلی کر دی جائے۔

= "وكداء بعر الفارة إذا وقع في الدهن؛ لا يفسده إذا كان قليلاً بحيث لا يظهر طعمه ولا ريحه فيه لعموم البدوي مالم يوقع بعر الفارة في الحطة، فطحت حيث لا ينحس مالم يظهر أثره في الدقيق، إذ الضرورة هناك أشد، حتى أن كثيراً ما يفرح فيها، والاحتراز عنه متعذر الح" (الحلی الكبير، ص: ۱۵۰، باب الأنحاس، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(وکذا فی التاتارخانیۃ ۱، ۲۸۹، الفصل السابع فی الحاسات الح، إدارة القرآن، کراچی)

(وکذا فی فتاویٰ قاضی خان: ۱/۲۸، باب الأنحاس، رشیدیہ)

(۱) "ولا يفسد خراء الفارة الدهن والماء والحنطة للضرورة، إلا إذا ظهر طعمه أو لونه في الدهن وبحوه، لمحشيه وإمكان التحرز عنه حينئذ" (الدر المختار) وقال ابن عابدين: "وفي القهستاني عن المحيط خراء الفارة لا يفسد الدهن والحطة المطحونة مالم يتغير طعمها قال أبو الليث وبه بأحد" (رد المحتار، کتاب الخنثی: ۶/۷۳۲، سعید)

(وکذا فی غیۃ المستملی (الحلی الكبير)، ص ۱۵۰، باب الأنحاس، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(وکذا فی التاتارخانیۃ: ۱، ۲۸۹، الفصل السابع فی الحاسات الخ، إدارة القرآن، کراچی)

(وکذا فی فتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ الکبریۃ ۱، ۲۸، باب الأنحاس، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اپنے سامنے کسی غیر مسلم کے ہاتھ پاک کرادے تو وہ پاک ہوں گے۔ مسلمان کا برتن بھی پاک، اس کے ہاتھ بھی پاک تو شرعاً اس میں کوئی مضائقہ نہیں، البتہ اگر اس کے ہاتھ پاک نہ کرائے تو چونکہ چمار اکثر نجاست میں ملوث رہتے ہیں، اس لئے ظاہر یہ ہے کہ اس کے ہاتھ بھی نجس ہوں گے، اس سے احتیاط بہتر ہے، اگرچہ قطعی حکم ناپاکی کا اس وقت بھی نہیں لگایا جاسکتا جب تک کسی معتبر طریقہ سے خواہ دیکھ کر، یا کسی معتبر شخص کے بتانے سے پختہ علم نہ ہو جائے (۱)۔ تاہم اگر مسلمان نکالنے والا ملے تو اس کو ہندو چمار وغیرہ سب پر ترجیح ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور م ۳/۱۲/۵۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/ذی الحجہ/۵۵ھ۔

شیرہ سے کتے نے چاٹ لیا اس کا حکم

سوال [۲۰۰۷]: ایک برتن میں گڑ تھا جس کے اوپر شیرہ تھا، ایک کتے نے اس کے اندر منہ ڈال کر اس میں سے کچھ شیرہ کھالیا۔ پس اس گڑ کا کیا حکم ہے، اس کا کھانا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ شیرہ منجمد ہے تو اوپر سے جس جگہ سے کتے نے کھایا ہے تھوڑا پھینک دیا جاوے باقی سب پاک ہے اور اگر شیرہ منجمد نہیں بلکہ سائل ہے تو وہ سب ناپاک ہو گیا اور اس کے اتصال کی وجہ سے گڑ بھی ناپاک ہو گیا۔ اس کو پاک کرنے کی صورت یہ ہے کہ اس کے برابر اس میں پانی ڈالا جاوے اور خوب ہلا کر جوش دے لیا جاوے حتیٰ کہ پانی اور گڑ دونوں ممتاز ہو جائیں، پھر اس پانی کو پھینک کر اتنا ہی پانی ڈال دیا جائے، غرض اسی طرح تین

(۱) "مس شک فی إسانه أو ثوبه أو بدنه أصابته نجاسة أم لا، فهو طاهر ما لم يستيقن، وكذا الآبار والحياض التي يستقى منها الصغار والكار والمسلمون والكفار، وكذلك السمن والجبن الأطعمة التي يتخذها أهل الشرك والبطالة الخ". (الفتاوى النانارخانية ۱/۱۳۶، نوع فی مسائل الشک، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی رد المحتار: ۱/۱۵۱ نواقض الوضوء، سعید)

مرتبہ جوش دینے سے پاک ہو جاوے گا، کذا فی نفع المفتی و مسائل، ص: ۴۶ (۱)، و رد المحتار:
۱/ ۳۴۵ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، ۱۵/ ۱/ ۵۴ھ۔

صحیح عبد اللطیف، ۲۶/ محرم/ ۵۴ھ۔

نا پاک شیرہ کو پاک کرنے کا طریقہ

سوال [۲۰۰۸]: ایک مکان کے اندر شیرہ رکھا ہوا تھا، اس میں چوہا گر کر مر گیا تھا تو شیرہ نجس ہو گیا،
اس کی طہارت کی کیا شکل ہوگی؟

الجواب حامداً و مصلياً:

اگر شیرہ اتنا پتلہ (رقیق) ہے کہ چوہا مرنے سے اس کے نجس اجزاء اس میں شامل ہو گئے ہیں تو وہ نجس
ہو گیا، اس کے پاک کرنے کی صورت یہ ہے کہ شیرہ کے برابر پانی ملا کر پکایا جائے تاکہ پانی جل جائے، شیرہ باقی
رہ جائے، پھر اسی طرح پانی ملا کر پکایا جائے، تین دفعہ کے بعد وہ پاک ہو جائے گا۔

اگر شیرہ اتنا پتلہ نہیں تھا بلکہ گاڑھا (غلیظ) تھا کہ نجس اجزاء اس میں نہیں تھے تو جس جگہ گر کر مر رہا ہے وہاں
سے کچھ شیرہ نکال کر جدا کر دیا جائے، باقی پاک ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹، ۷۸۹ھ۔

(۱) (نفع المفتی و المسائل ص ۱۴۵، کتاب الأنجاس و ما يتعلق بها، المطهر الحادی عشر، دار ابن
حرم، بیروت)

(۲) "و يطهر لس و غسل و دهن و دس یعلی ثلاثاً" (الدرالمختار) وقال العلامة ابن عابدین رحمہ
اللہ تعالیٰ "لو تحس العسل، فتطهیره أن یصب فیہ ماء بقدرہ، فیعلی حتی یعود إلی مکانہ، ہکذا ثلاث
مرات"۔ (رد المحتار: ۱/ ۳۳۴، مطلب فی تطہیر الدھن و العسل، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/ ۴۲، باب الأنجاس، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنہر: ۱/ ۹۱، باب الأنجاس، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(۳) قال العلامة الحصکفی "و يطهر لس و غسل و دهن و دس یعلی ثلاثاً" (الدرالمختار)

قال ابن عابدین "لو تحس العسل، فتطهیره أن یصب فیہ ماء بقدرہ، فیعلی حتی یعود إلی =

سوکھا کتا پاک ہے یا ناپاک؟

سوال [۲۰۰۹]: سوکھا کتا پاک ہے یا ناپاک؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سوکھا کتا اگر کپڑے یا بدن سے لگ جائے تو ناپاک کی حکم نہیں دیا جائے گا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

کیا گاہتے وقت نیل کا غلہ پر پیشاب کرنے سے غلہ ناپاک ہو جائے گا؟

سوال [۲۰۱۰]: غلہ گاہنے کے وقت یعنی جب اس پر بیلوں کو چلاتے ہیں، اگر نیل غلہ پر پیشاب

کر دے تو غلہ ناپاک ہو جائے گا یا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ناپاک ہو جائے گا، لیکن اگر اس کو شرکاء آپس میں تقسیم کر لیں، یا اس میں سے کچھ صدقہ کر دیں، یہ کچھ

پاک کر لیں، یہ کچھ فروخت کر دیں تو بقیہ پاک سمجھا جائے گا، شامی: ۱/۲۱۸ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= مکانہ، ہکذا ثلاث مرات " (رد المحتار: ۱/۳۳۴، مطلب فی تطہیر الدھن والعسل، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۱/۴۲، باب الأنجاس، الفصل الاول فی تطہیر الأنجاس، رشیدیہ)

(وکذا فی مجمع الأنهر: ۱۰/۹۱، باب الأنجاس، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(۱) "الکلب إذا أحد عصوا إنسان أو ثیابه إن أخذ فی حالة العصب، لا یحت غسله لا یتنحس ما

لم یو البلل سواء کان الکلب راصیاً أو غضبان" (التاتارخانیۃ: ۱/۲۹۶، معرفۃ الحاسات، إدارة القرآن)

(وکذا فی الحلی الکبیر، ص ۱۹۳، فصل فی الآسار، سہیل اکیڈمی، لاہور)

"إذا ساء الکلب علی حصیر المسجد إن کان یابساً، لا یتنجس". (فتاویٰ قاضی حان: ۱/۲۱۱،

فصل فی الجاسة التي تصیب الثوب الخ" رشیدیہ)

(وکذا فی التاتارخانیۃ: ۱/۲۹۶، الطہارۃ، إدارة القرآن کراچی)

(۲) "کمالو بال خمر علی حطۃ تلوسها، قسم أو غسل بعضه أو ذهب بهۃ أو أکل أو بیع، حیث یطهر الباقی، وکذا

الدهب، لاحتمال وقوع الحس فی کل طرف کمسألة الثوب" (رد المحتار: ۱/۳۲۸، باب الأنجاس، سعید) =

نجس پانی سے پکی ہوئی روٹی یا دال کا حکم

سوال [۲۰۱۱]: اگر نجس پانی میں روٹی یا دال پکائی تو کیا وہ پاک ہو سکتی ہے اور کس طرح ہو سکتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

چوباکنویں میں پھول گیا اس سے کھانا پکایا گیا

سوال [۲۰۱۲]: ایک چوباکنویں میں مرگیا اور پھول گیا، اس کے بعد اس پانی سے کھانا پکایا

گیا۔ اس کا کھانا جائز ہے یا نہیں؟ چوبے کا مناسب کے علم میں تھا، پھر کھانا پکایا گیا۔

قطب الدین سیتا پوری، معلم دارالعلوم دیوبند۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب معلوم ہے کہ اس کنویں میں چوباکر مر گیا اور پھول گیا، تو پھر بھی اس کنویں سے پانی لے کر کھانا

پکایا گیا تو وہ کھانا نجس ہے اس کا کھانا جائز نہیں:

”وبحكم بنجاستها مغلظة من وقت الوقوع إن علم.“ (در مختار)۔

”قوله مغلظة لصفة الحاسة، وقد مر من أن التحفيف لا يظهر أثره في الماء.“

شامی: ۱/۱۷۵ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۶/۹۲ھ۔

الجواب صحیح بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۶/۹۲ھ۔

= (و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/۹۶، باب الأنجاس، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

(و کذا فی الحلی الکبیر، ص: ۲۰۵، فروع الأنجاس، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۱) ”وفی التحیس حطة طبحت فی حمر، لا تطهر أبداً.“ (رد المحتار ۱۰/۲۱۲، سعید)

(و کذا فی الحلی الکبیر، فصل فی البیر، ص: ۱۶۳، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص ۳۸، مسائل الآبار، قدیمی)

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۲۱۸، فصل فی البئر، سعید) =

کنویں کے ناپاک پانی آنے سے حمام کو پاک کرنے کا طریقہ

سوال [۲۰۱۳]: (الف) کنواں نجس ہو گیا، اس کا پانی حمام میں گیا، لوٹوں سے بھی وضو کیا گیا، مسجد

کے بوریوں پر بھی پہونچا اور وہ پانی یقیناً نجاست کے وقت کا ہے تو یہ سب اشیاء ناپاک ہو گئیں یا نہیں؟

(ب) اور کس طرح پاک ہوں، خصوصاً تطہیر حمام کا طریقہ ضرور تحریر کیا جائے؟

(ج) اگر کچھ روز تک پانی حمام میں ٹھہرا رہے اور برتن کے ذریعہ سے پانی نکالتے رہیں، لیکن ایسا

کہیں نہیں ہوا کہ سارا پانی نکال کر خشک کیا گیا، بلکہ دو چار چلو پانی ہمیشہ باقی رہ جاتا ہے تو لوٹے اور حمام اور

نکالنے کا برتن پاک ہو گیا یا نہیں؟

(د) نیز حمام کی اینٹوں اور گٹری ہوئی دیگ کی تطہیر میں کوئی فرق ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

(الف، ب) اگر نجاست پیر کے علم ہونے کے بعد نجس پانی بھرا اور استعمال کیا گیا تو یہ سب چیزیں

ناپاک ہو گئیں، ہرشی پر تین دفعہ پانی بہا دیا جائے، بس پاک ہو جائیں گی۔ جوشی نچوڑی جاسکے نچوڑ دی جائے،

ورنہ خشک کر دی جائے (۱)۔

حمام کے پاک کرنے کی صورت یہ ہے کہ اس میں پانی بھر کر نکال دیا جائے جو ایک دو چلو باقی رہے

اس کو کسی کپڑے سے صاف کر دیا جائے، اگر حمام میں صاف کرنے کا راستہ نہ ہو تو اتنا توقف کیا جائے کہ وہ خشک

= (و کذا فی الہر الفائق: ۹۱/۱، فصل فی الآبار، مکتبہ امدادیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع: ۴۲۶/۱، الطہارۃ، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

(۱) "فإن دخل الماء من جانب (حوض صغير كان قد يتجسس ماءه) و خرج من جانب، قال أبو بكر

الأعمش: لا يطهر ما لم يخرج مثل ما كان فيه ثلاث مرات (فيكون ذلك غسلًا له) كالقصعة حيث

تغسل إذا تنجست ثلاث مرات. وقال غيره: لا يطهر ما لم يخرج مثل ما كان فيه مرة واحدة الخ".

(الحلبی الکبیر، ص: ۱۰۱، فصل فی الحيض، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱۲۳/۱، الطہارۃ، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار: ۱۹۵/۱، مطلب: يطهر الحوض بمجرد الجريان، سعید)

ہو جائے، اسی طرح تین مرتبہ کرنے سے حمام پاک ہو جائے گا، اگر اتنا توقف کرنے میں دشواری ہو تو اس قدر پانی بھرا جائے جس سے پہلا پانی بالیقین نکل جائے، جب تین مرتبہ پانی بالکل نکل جانے کا یقین ہو جائے اور یہ چار مرتبہ پانی بھرنے سے ہوگا تو حمام پاک ہو جائے گا۔

(ج) پہلی مرتبہ کا پانی دوسری مرتبہ بھر کر نکالنے سے نکل جاتا ہے اور دوسری مرتبہ کا رہا ہوا تیسری مرتبہ نکل جاتا ہے اور تیسری مرتبہ کا چوتھی مرتبہ، اس کے بعد بالکل پاک ہو جاتا ہے (۱)۔ اس سے قبل جن لوگوں اور برتنوں سے پانی نکالا ہے ان کو پاک کر لیا جائے، یہی احوط ہے۔

(د) دونوں کا حکم ایک ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

اُپلوں سے روٹی پکانا

سوال [۲۰۱۴]: دیہاتوں میں اُپلوں سے روٹی پکتی ہے، روٹی اُپلوں سے مس بھی ہوتی ہے، تو کیا روٹی ناپاک ہو جاتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

روٹی سینکتے وقت اُپلے سے لگ جائے تو وہ ناپاک نہیں ہوگی، اُپلہ خشک ہے (۲)، اس کا اثر روٹی پر نہیں آیا، روٹی کی تری نے اس کی نجاست کو جذب نہیں کیا، آگ کی گرمی، نفع رہی (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۶/۹۲ھ۔

(۱) "يطهر الكل تبعاً". (الدر المختار). "(قوله: يطهر الكل): أي من الدلو والرشاء والبكرة وید المستقى تبعاً؛ لأن نجاسة هذه الأشياء بحاسة البر، فتطهر بطهارتها للحرر" (رد المختار، ۱/۳۳۳، باب الانجاس، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۴۱۵، باب الانجاس، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۴۲، الباب السابع فی النجاسة، رشیدیہ)

(۲) "اُپلہ گوبر، ایندھن کے سے گوبر کے سکھاتے ہوئے لڑے۔ تھاپی"۔ (فیروز اللغات، ص ۵۵، فیروز سنز، ۱ ہور)

(۳) "وإذا سمرت المرأة النور، ثم سبحت بحرقه مبتلة نجسة، ثم خبزت فيه، فإن كانت حرارة النار أكلت بلة الماء قبل إلصاق الخبز بالنور، لا يتنجس الخبز" (التاتارخانية: ۱/۳۱۶، تطهير الحاسات، إدارة القرآن) =

راستوں کی کیچڑ کا حکم

سوال [۲۰۱۵]: راستوں کی کیچڑ کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر یہ کیچڑ بارش کے پانی سے پیدا ہوا اور اس میں نجاست غلاظت محسوس نہ ہو تو یہ پاک ہے، شامی:

۱/۲۱۶ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

کافر کا جھوٹا پانی پینا

سوال [۲۰۱۶]: کیا کافر شخص کا جھوٹا پانی پینا۔ کراہیت یا بلا کراہیت کے ساتھ۔ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اس کے منہ میں شراب یا حرام گوشت وغیرہ کی نجاست نہ ہو تو اس کا جھوٹا پانی پاک ہے، ناپاک

نہیں، مگر ایسے لوگوں کے ساتھ بلا ضرورت کھانا پینا اور میل ملاپ رکھنا مکروہ ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱۰/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= (و کذا فی المحيط البرہانی: ۲۳۱/۱، الفصل السابع فی الجاسات وأحكامها، غفاریہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱۰۳۴، الفصل السابع فی الجاسة، رشیدیہ)

(۱) "(قوله: وطین شارع) وفي الفيض: طین الشوارع عفو وإن ملأ الشرب، للضرورة، ولو محتلطاً

بالعزرات، وتحوز الصلاة معه والعفو مقيد بما إذا لم يظهر فيه أثر النجاسة الخ". (رد المحتار:

۱/۳۲۴، مطلب فی العفو عن طین الشارع، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱۰۳۳ الباب السابع فی النجاسة وأحكامها، رشیدیہ)

(۲) "فسور آدمی مطلقاً—ولو كان جنياً أو كافراً— طاهر الفم طاهر طهور بلا كراهة". (رد المحتار:

۱/۲۲۲، مطلب فی السور، سعید)

(و کذا فی غیة المستملی شرح منیة المصلی لإبراهیم الحلبي الكبير، ص: ۱۶۶، فصل فی الآسار، سهیل اکیئمی)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۲۳، مما يتصل بذلك، رشیدیہ)

استنجہ کی چھینٹ کا حکم

سوال [۲۰۱۷]: بدن کا کوئی عضو پاک کرنے میں کسی دوسرے عضو کی طرف پانی کی چھینٹیں چلے جانے سے کیا دوسرا عضو بھی پاک کرنا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر نجاست سے مخلوط ہو کر چھینٹیں دوسرے عضو پر جائیں تو اس کو بھی پاک کرنا ہوگا، ورنہ نہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۱۱/۹/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، الجواب صحیح محمد جمیل الرحمن نائب مفتی۔

منی وغیرہ کو ڈھیلے سے پاک کرنا

سوال [۲۰۱۸]: پیشاب میں دھات یا بعد پیشاب کے منی کے قطرہ کا خروج ہونا سبب قبض کی بیماری کے، اس حالت میں بھی کیا استنجا مٹی کے ڈھیلے سے کافی ہو جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب نجاست کا اثر نہیں رہا تو جس طرح پیشاب پاخانہ کے بعد ڈھیلے سے استنجا کا حکم ہے، اسی طرح اس کا بھی ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۰/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "قال محمد و هو طاهر، فإن أصاب ذلك الماء ثوباً، إن كان ماء الاستحاء و أصابه أكثر من قدر

الدرهم، لا تحوز فيه الصلوة" (فتاویٰ قاضی خان ۱/۵۱، فصل فی الاستحاء، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتاریخانیۃ: ۱/۱۷۱، المیاء، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) قال انس عابدين " (قوله و نحس حارج الحج) و لو غیر معتاد کدم أو قیح حرج من أحد السبیلین،

فیطهر بالحجارة علی الصحیح، یلعی" (رد المحتار ۱/۳۳۶، فصل فی الاستحاء، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۱/۳۸، الفصل الثالث فی الاستحاء، رشیدیہ)

نا پاک انگلی کو چاٹنے سے پاکی کا حکم

سوال [۲۰۱۹]: ایک مسئلہ جو حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب ”بہشتی زیور“ میں مسائل کے بیان میں فرمایا ہے کہ: ”اگر انگلی میں کوئی نجاست لگ جائے تو اسے تین مرتبہ چاٹ لینے سے وہ پاک ہو جاتی ہے، لیکن چاٹنا منع ہے۔“

اس مسئلہ میں ایک رضا خانی صاحب کا یہ اعتراض ہے کہ نجاست میں سے تو پیشاب پانچنا بھی ہے تو اگر یہ بھی انگلی میں لگ جائے تو چاٹ لینے سے پاک ہو جائے گا، تو اس میں دو خرابی پائی گئی: اولاً یہ کہ انگلی پاک کرنے کے لئے منہ کو ناپاک کیا گیا اور ثانیاً یہ کہ پانچنا وغیرہ کو کھانے کی ترکیب بتائی جا رہی ہے یعنی اس میں پانچنا نہ کھانا پایا گیا اور ان کا کہنا یہ ہے کہ مناسب ترکیب تو یہ تھی کہ لعاب کو انگلی پر گرا کر کسی چیز سے انگلی کو صاف (پونچھ) کر دیا جائے تو کیا ان کا یہ اعتراض بجا ہے؟ اگر بجا ہے تو پھر صحیح تر مسئلہ کیا ہے؟

اگر ”بہشتی زیور“ میں تحریر کردہ مسئلہ اپنی جگہ پر صحیح ہے تو پھر ان معترضین کا جواب کیا دیں جب کہ معترض صاحب کا یہ دعویٰ بھی ہے کہ آپ حدیث و قرآن و فقہ میں سے کسی کے اندر یہ مسئلہ نہیں دکھا سکتے، اگر کسی کتاب میں ہو تو اس کا حوالہ بیان فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”بہشتی زیور“ میں جب صاف لفظوں میں موجود ہے ”لیکن ایسا کرنا منع ہے“ تو پھر معترض کا یہ کہنا کہ ”پانچنا وغیرہ کھانے کی ترکیب بتائی گئی ہے“ یہ اس کی کج دماغی اور غوغایت ہے کہ منع کرنے کو بھی ”ترکیب بتانا“ کہہ رہا ہے ایسے دماغ کو دراصل مسئلہ سمجھنے میں غلطی نہیں ہوتی بلکہ ان کو صحیح بات کا بھی مطلب بتلا کر گمراہ کیا کرتا ہے، اس مسئلہ کی دلیل کتب فقہ میں موجود ہے: ”إذا أصاب الخمر يده، فلمسه ثلاث مرات تطهره بريقه

كما يطهر فمه بريقه الخ“۔ منیہ، ص: ۶۲ (۱)۔ ”والصبي إذا بال على ثدي الأم ثم، مص الثدي

(۱) ”إذا أصابت النجاسة بعض أعضائه ولحسها بلسانه، حتى ذهب أثرها، يطهر، وكذا السكبي إذا تنجس، فلحسه بلسانه أو مسحه بريقه، ولو لحس الثوب بلسانه حتى ذهب الأثر، فقد طهر“۔ (الفتاویٰ العالمکیریہ: ۴۵/۱، مما يتصل بذلك مسائل، وشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان: ۲۲/۱، فصل فی النجاسة الخ، وشیدیہ)

(و کذا فی المحيط البرهانی: ۲۳۰/۱، الفصل السابع فی النجاسات، غفاریہ)

مراراً، یصھر، کذا فی فتاویٰ قاضی خان الخ۔ فتاویٰ عالمگیری، ص: ۲۸ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نا پاک شہد کے پاک کرنے کا طریقہ

سوال [۲۰۲۰]: شہد کو پاک کرنے کا طریقہ بہشتی زیور میں یہ لکھا ہے کہ ”شہد میں برابر کا پانی ڈال کر اس قدر پکایا جائے کہ پانی جو ڈالا گیا ہے وہ جل جائے، تین مرتبہ ایسا ہی کیا جائے۔“ لیکن سوال یہ ہے کہ شہد پانی میں ملانے اور پکانے کے بعد شہد نہیں رہتا بلکہ دوا بن جاتا ہے، اس لئے عرض یہ ہے کہ شہد کو شہد باقی رکھتے ہوئے کس طرح پاک کیا جائے کہ اس کی ماہیت تبدیل نہ ہو؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر شہد سیال ہے منجمد نہیں تو اس میں اس کے برابر پانی ملا کر خوب ہلایا جائے، پھر جب شہد پانی سے ممتاز ہو جائے تو پانی گرا دیا جائے، تین دفعہ اس طرح کرنے سے بھی ناپاک شہد پاک ہو جائے گا (۲)۔ اگر شہد منجمد ہو تو پہلے اسے سیال بنا لیا جائے، پھر طریقہ مذکورہ پر پاک کر لیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۴۵/۱، الباب السابع فی النجاسة، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان: ۲۳/۱، فصل فی النجاسة الخ، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار: ۳۰۹/۱، باب الانجاس، سعید)

(۲) قال العلامة ابن عابدین: ”(قوله: و يطهر لبن و غسل الخ)“: لو تحس العسل، فتطهیره أن یصب

فیہ ماء بقدرہ، فیغلی حتی یعود إلى مکانہ هكذا ثلاث مرات الخ“ (رد المحتار: ۳۳۳/۱،

مطلب فی تطهیر الدھن والعسل، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۴۲/۱، الباب السابع فی النجاسة، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص ۱۷۳، فصل فی الآسار، سهیل اکیڈمی، لاہور)

کیا چرم و باغٹ کے بعد بھیگ جانے سے دوبارہ نجس ہوگی؟

سوال [۲۰۲۱]: وہ چرم جس کی دباغت شمس کے ذریعہ سے ہو حلال ہے اور بھیگ جانے پر

نجاست عود کرا آتی ہے، ایسی چرم کا مسلمان کے لئے بیع و شراء کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

اصح قول یہ ہے کہ بھیگ جانے سے نجاست عود نہیں کرتی:

”لا فرق بین نوعی الدباغة فی سائر الأحکام، فان فی البحر: حکم واحد، وهو أنه لو

أصابه الماء بعد الدباغ الحقيقي، لا يعود نجساً باتفاق الروایات، و بعد الحكمی فیہ روایتان،

والأصح عدم العود“، شامی: ۱/۱۳۶ (۱)۔

لہذا اس کی بیع و شراء ممنوع نہیں، اگر دباغت حکمی یعنی (شمیس) کے بعد پانی سے پاک کر لیں تو

بالاتفاق نجاست عود نہیں کریگی، کذا فی رد المحتار۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۵/۹۱ھ۔

صابن کو شبہ کی وجہ سے ناپاک نہیں کہا جائے گا

سوال [۲۰۲۲]: خوشبودار نہانے اور کپڑے دھونے کے لئے صابن جو کمپنیوں میں تیار کئے جاتے

ہیں، ان کے بارے میں سنا ہے کہ خنزیر کی چربی سے ترکیب دی جاتی ہے اور کیمیاوی رد عمل سے نمکیات میں

تبدیل کر کے صابن میں ملایا جاتا ہے تو اس کا استعمال جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

مردار کی چربی نجس ہے اور خنزیر نجس العین ہے، جب تک قلب ماہیت ہو کر حقیقت اور خواص کی تبدیلی

(۱) (رد المحتار: ۱/۲۰۳، مطلب فی احکام الدباغة، معید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۱۷۹، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۵، الفصل الثانی فیما لا یجوز بہ التوضوء، رشیدیہ)

نہ ہو جائے، استعمال جائز نہیں (۱) بلا تحقیق محض شبہ کی بناء پر صابن کو نجس کہنے کا بھی حق نہیں (۲)۔ اگر نجس صابن کپڑے یا بدن میں استعمال کر کے دھو ڈالا اور پاک کر لیا تو نماز درست ہو جائے گی، بدن اور کپڑے کو پاک کہا جائے گا۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۴/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

معدہ سے نکلنے والی چیز نجس ہے

سوال [۲۰۲۳]: زینب کے معدہ میں فم معدہ کے پاس غدود ایسا ہو گیا تھا کہ غذا معدہ میں بالکل نہیں پہونچتی تھی، ڈاکٹروں نے آپریشن کر کے معدہ کے اندر ایک مصنوعی ربڑ کی ٹنگی لگا کر اوپر کونکال دی۔ اس ٹنگی سے دودھ، دوائیاں اور دیگر سیال غذا میں معدہ میں پہونچائی جاتی ہیں۔

چند روز سے ٹنگی بالکل ڈھیلی ہو گئی ہے، جس کی وجہ سے ٹنگی سے ڈالی ہوئی غذا میں ٹنگی کے شکاف میں سے ویسی کی ویسی ہی اسی وقت باہر نکل آتی ہے۔ دودھ ٹنگی سے معدہ میں پہونچتا ہے، پھر اسی وقت ویسے کا ویسے ہی زخم کے شکاف میں سے جسم کے باہر نکل آتا ہے۔ یہ باہر نکل آیا ہوا دودھ اور دوسری غذا میں پاک ہیں یا تے جیسی ناپاک؟ اگر یہ کپڑے پر لگ جائیں تو دھونا پڑے گا یا نہیں؟ اور اس کے نکل آنے پر وضو بھی ٹوٹ جائے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

معدہ میں پہونچ کر ٹنگی کے شکاف سے ہو کر بہہ جانے والی اشیاء نجس ہیں، ناقض وضو ہیں، بدن یا

(۱) قال ابن عابدین رحمہ اللہ: "جعل الدهن السجس فی صابون، یفتی بطہارۃ: لانه تغیر، والتغیر یطہر عند محمد، و یفتی نہ للبلوی اھ" (رد المحتار: ۱/۳۱۶، باب الانجاس، سعید)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص ۱۶۵، باب الانجاس، قدیمی)

(۲) "من شک فی إنائہ أو ثوبہ أو بدنہ: أصابہ نجاسة أم لا، فهو طاهر ما لم یستیقن، و کذا الآبار والحياض التي یستقی مہا الصغار و الکبار و المسلمون و الکفار، و کذا الک السمن و الجبن، و الأطعمة التي یتخذها أهل الشرک و البطالة الخ". (التاتاریخانیة: ۱/۱۴۶، نوع فی مسائل الشک، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی رد المحتار: ۱/۱۵۱ نواقض الوضوء، سعید)

کپڑے پر لگ جانے سے اس کا دھونا ضروری ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۷/۹۵ھ۔

سونف وغیرہ کو پاک کرنے کا طریقہ

سوال [۲۰۲۲]: نجاست کو جذب کرنے والی اشیاء جیسے زیرہ، کلونچی، سونف وغیرہ اگر ناپاک

ہو جائیں تو پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان کو پانی میں بھگو دیا جائے، کچھ دیر بعد جب خشک ہو جائے تو دوسرے پانی میں بھگو دیا جائے، پھر کچھ

دیر بعد خشک کر کے تیسرے پانی میں بھگو دیا جائے، اس طرح تین مرتبہ کرنے سے ایسی چیزیں بھی پاک ہو جائے

گی (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۶/۸۷ھ۔

مائے مستعمل سے ازالہ نجاست

سوال [۲۰۲۵]: بعض کتب فقہ میں لکھا ہے کہ مائے مستعمل کے ذریعہ نجاست حقیقیہ کا ازالہ جائز

ہے، یہ کیونکر؟ جب کہ قول مفتی بے کی بنا پر مائے مستعمل طاہر غیر مطہر ہے، پھر تخصیص نجاست حقیقیہ کے ساتھ کون

(۱) ”وینقضہ فیء ملاً فاه او طعام او ماء إذا وصل إلى معدته وإن لم يستقر، وهو نجس مغلط“

(الدر المختار: ۱/۱۳۷، نواقض الوضوء، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق: ۱/۶۷، نواقض الوضوء، رشیدیہ)

(۲) ”وإذا تسحس ما لا يعصر بالعصر كما إذا تشربت واتفحت من الحمر عد أی يوسف

والحطة تقع فی الماء حتی تشرب الماء كما تشربت الحمر، ثم تحفف، يفعل كذلك ثلاث

مرات، ويحكم بطهارتها. وإن لم تنفع تطهر بالعسل ثلاثاً والتحفیف فی کل مرة، ویشترط أن لا

یوجد طعم الحمر ولا ریحها“ (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۴۲، الباب السابع فی النجاسة، رشیدیہ)

(وکذا فی رد المختار: ۱/۳۳۲، باب الأنجاس، سعید)

سی دلیل سے کی گئی ہے؟ کیا نجاستِ حقیقیہ کی دونوں قسمیں مرئیہ و غیر مرئیہ، نیز نجاستِ حکمیہ کی تطہیر مائے مستعمل سے نہیں ہو سکتی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”و حکمہ اہ لیس بطہور لا لحدث، بل لخبث علی الراجح المعتمد الخ“۔ درمختار۔
 ”(قوہ۔ لیس بظہور): اُی لیس بمصہر (قولہ: علی الراجح) مرتب بقولہ: بل لحدث، اُی بحاسة حقیقیة، فہو حور، نہا بغير الماء المطلق من مائعات حلافاً محمد، بح“۔
 رد المحتار ۱/ ۱۳۴ (۱)۔

عبارت منقولہ سے معلوم ہوا کہ قول راجح معتمد پر مائے مستعمل سے ازالہ نجاستِ حقیقیہ و حکمیہ باقسامہ درست نہیں ہوگی۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
 حررہ العبد محمود غفرلہ۔

اشکال بر جواب مذکورہ

سوال [۲۰۲۶]: در مختار کی عبارت سے بظاہر جو کچھ میں آ رہا ہے اس وضاحت کا عکس معلوم ہو رہا ہے جو جواب میں آنجناب نے تحریر فرمایا ہے، اس لئے احقر نے بھی بعض اہل علم کی طرف رجوع کیا تھا، نیز غایۃ لأوضار، ص: ۹۷ میں بھی اس کا ترجمہ دیکھا گیا، اس میں قول راجح کی بناء پر مائے مستعمل کے ذریعہ ازالہ نجاستِ حقیقیہ کا جواز مصرح ہے۔ اس لئے آنجناب سے دوبارہ تکلیف دی کی درخواست ہے کہ براہ کرم دوبارہ اس پر نشاندہی فرمادیں کہ آنجناب نے جو لکھا ہے وہی صحیح ہے اور جو غایۃ الاوطار میں ہے اس میں تسامح ہے، یا اور..... کوئی بات ہو تو ازراہ شفقت مصرح فرمادیں؟

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/ ۲۰۱، مبحث الماء المستعمل، سعید)

”أما غسالة الحاسة الحکمیة: وہی الماء المستعمل، فهو فی ظاهر الرواية طاهرٌ غیر مطہر۔
 اُی لا يجوز التوضوء به، لكن فی الراجح يجوز إزالة الحاسة الحقیقیة به“۔ (الفقه الإسلامی وأدلته: ۱/ ۳۳۱، المبحث الرابع، وحکم الغسالة، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/ ۲۲، الفصل الثانی فیما لا یحوز التوضوء به، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

مراجعة سے معلوم ہوا کہ جواب کی اصل عبارت اس طرح ہے، عبارت منقولہ سے معلوم ہوا کہ قول راجح معتمد پر مائے مستعمل سے ازالہ نجاستِ حقیقیہ باقسا مہا (مرئیہ غیر مرئیہ) درست ہے، اس میں لفظ ”حکمیہ“ کا اضافہ اور ”ناقسا مہا“ میں ضمیر ثلثہ بجائے ضمیر واحد کے (. . .) اسی طرح آخری لفظ نفی بجائے اثبات کے درست حکم ہے، ازالہ نجاستِ حکمیہ کا سوال ہی نہیں تھا، صرف حقیقیہ کا سوال تھا اس کی دو قسموں کا تذکرہ تھا۔ امید ہے کہ آپ کا اشکال رفع ہو جائے گا، آپ نے بہت اچھا کیا کہ مکرز بھیج کر تصحیح کرا لی۔ جزاک اللہ تعالیٰ خیر الجزاء۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۶/۱۴۰۱ھ۔

مٹی کا تیل، پیٹرول پاک ہے یا ناپاک؟

سوال [۲۰۲]: پیٹرول، مٹی کا تیل، اسپرٹ، جو کہ عموماً جلانے کے لئے مشینوں میں استعمال ہوتا ہے، وائٹ آئل جو کہ مٹی کا تیل صاف کیا ہوا ہے جس میں بو نہیں ہوتی اور صاف کی ہوئی اسپرٹ جس میں بو نہیں جو کہ خوشبوؤں اور سر میں لگانے کے تیلوں میں استعمال ہوتی ہے پاک ہے یا ناپاک؟ ایسی خوشبوؤں کا استعمال جس میں وائٹ آئل اور اسپرٹ ہو کیسا ہے؟ حکم شرعی سے مطلع فرمادیں۔

احقر الناس: محمد احسن۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مٹی کا تیل پاک ہے، بدبودور ہونے کے بعد اس کا ہر جگہ جلانا اور دیگر استعمال میں لانا (جب کہ مضر نہ ہو) درست ہے۔ اسپرٹ، پیٹرول، وائٹ آئل کے بھی اگر مٹی کے تیل کی طرح زمین سے چشمے نکلتے ہیں تو یہ بھی پاک ہیں اور ان کا استعمال جائز ہے اور اگر شراب حرام سے بنتے ہیں اور کسی طریق سے بدبودور کی جاتی ہے تو ناپاک ہیں اور بلا مجبوری کے استعمال ناجائز ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود سگوبی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/۶/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور

(۱) ”و حکم سائر المانعات کالماء فی الأصح، حتی لو وقع بول فی عصیر عشر فی عشر، لم یفسد“

(الدر المختار)

پیٹرول کا حکم

سوال [۲۰۲۸]: زید گھڑی سازی کا کام کرتا ہے، پُر زوں کی صفائی میں مٹی کا تیل اور پیٹرول کا استعمال ہوتا ہے، صفائی کے وقت برش سے چھینٹیں کپڑوں پر آتی ہیں، اسی حالت میں نماز پڑھتے ہیں۔ تو یہ تیل پاک ہے یا نہیں، اگر اس سے نماز نہیں ہوتی ہے تو پھر پاکی کا طریقہ کار کیا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مٹی کا تیل اور پیٹرول ناپاک نہیں، کپڑے پر لگنے سے کپڑا ناپاک نہیں ہوگا (۱)، زیادہ مقدار میں لگ کر بدبو پیدا ہو جائے تو ایسی صورت میں نماز کیسے دوسرا کپڑا تجویز کر لیں جس کو پہن کر نماز ادا کر لیں، یہ گھڑی سازی کے لئے کپڑا تجویز کر لیں اس کو پہن کر گھڑی سازی کیا کریں تاکہ بدبو اس کپڑے میں ہی رہے، نماز کے وقت صاف ستھرے کپڑے پہننا نماز و مسجد کے احترام کا تقاضہ ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

پیٹرول سے کپڑا پاک کرنا

سوال [۲۰۲۹]: اگر پیٹرول سے کپڑا پاک ہو سکتا ہے تو پہلے ایک مرتبہ کپڑا پیٹرول سے دھویا اور

= وقال ابن عابدین: " (قوله: حکم سائر المانعات) فكل ما لا يفسد غير الماء، وهو الأصح، محيط و تحفه و سائر المانعات كالماء في القلة والكثرة، يعني كل مقدار لو كان ماء يتنحس الخ". (رد المحتار: ۱/۱۸۵، مطلب: حکم سائر المانعات كالماء، سعيد)

(۱) (تقدم تخريجہ تحت عنوان: "پیٹرول پاک ہے یا ناپاک")۔

(۲) قال الله تعالى ﴿يَا بَنِي آدَمُ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ (سورة الأعراف ۳۱۰)

"فأنزل الله تعالى هذه الآية، وحمل بعضهم الرية على لباس التحمل، لأنه المتبادر منه

وروى عن الحسن السبط رضى الله عنه أنه كان إذا قام إلى الصلاة لبس أجود ثيابه، ف قيل له: يا ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تلبس أجود ثيابك؟ فقال: "إن الله تعالى حميل يحب الحمال، فأتحمل لربى وهو يقول ﴿حذوا زينكم عند كل مسجد﴾، فأحب أن ألبس أحمل ثيابى". ولا يخفى أن الأمر حينئذ لا يحتمل على الوحوب لظهور أن هذا الترتيب مستنون لا واجب". (روح المعانى ۸/۱۰۹،

دار إحياء التراث العربى، بيروت لبنان)

خشک کر لیا، اسی طرح دو مرتبہ عمل کیا تو کپڑا پاک ہو جائے گا یا نہ؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر نچوڑنے سے پھٹ جانے کا اندیشہ ہو تو اس طرح تین مرتبہ عمل کرنے سے پاک ہو جائے گا (۱)۔

فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

جو کپڑا پٹرول سے دھویا گیا اس کا حکم

سوال [۲۰۳۰]: ٹیری لین، ٹیری کونن، ٹیری ویل، گرم ادنی کپڑوں کی شیردانی (جن میں روئی کی

گدی رکھی جاتی ہے) کو پانی سے دھونے کی بنا پر خراب ہو جانے کی وجہ سے پٹرول میں دھویا جاتا ہے، بڑے

بڑے شہروں میں کپڑے دھونے کی لائڈریوں (۲) میں کونڈیاں ہوتی ہیں جن میں ایک مرتبہ پٹرول بھر کر پچیس

پچاس کپڑے جتنے بھی اس میں سما سکتے ہوں بیک وقت ان کو ڈال کر انہیں مشین کے ذریعہ صاف کیا جاتا ہے، دو

تین مرتبہ کے بعد جب وہ پٹرول بالکل خراب اور گدلا ہو جاتا ہے تب اسے پھینک کر دوسرا پٹرول لیا جاتا ہے۔

اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ:

۱۔ پاک ناپاک ہر قسم کے کپڑے کونڈی میں ڈالے جانے کا امکان ہے اس بناء پر کوئی پاک کپڑا اس

طرح دھلایا گیا تو کیا وہ ناپاک قرار دیا جائے گا؟

۲۔ جو کپڑا یقیناً ناپاک تھا اس کو اس طرح دھلانے سے وہ پاک ہو جائے گا یا اسے پاک کرنے کے

لئے پانی کا استعمال ضروری ہوگا؟

(۱) ”فکل نحاسة تصيب النفس أو الثوب، فإزالتها تحوز ثلاثة أشياء: بالماء المطلق، وبالماء

المقيد، وبالمائعات من الطعام والشراب مثل اللبن والحل والدب والدهن وأشاهها، إلا أنها

مكروهة لما فيها من الإسراف، وهو قول أبي حنيفة ومحمد وأبي عبد الله“ (التف في الفتاوى،

ص: ۲۵، أنواع من الطهارات، سعيد)

(وكذا في أحسن الفتاوى: ۹۵/۲، باب الانحاس، سعيد)

(۲) ”لائڈری کپڑے دھونے کا کارخانہ، دھوبی کی دکان“۔ (فیروز اللغات، ص ۱۱۳۵، فیروز سنز، لاہور)

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ وہ ناپاک قرار نہیں دیا جائے گا، الا یہ کہ اس میں ناپاکی کا اثر ظاہر ہو جائے (۱)۔

۲۔ ناپاکی کا اثر اس میں باقی نہیں رہا تو اس کو پاک کہا جائے گا کیونکہ پٹرول زیادہ قلع (نجاست) ہے پانی سے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

کپڑا پٹرول سے دھلوانا

سوال [۲۰۳۱]: ایک شخص نے پانچ سو روپے کا سوٹ بنوایا، روز و نماز کا پابند ہے، راستہ میں آفس سے واپس ہوتے وقت ایک گائے نے راستہ میں اپنی دم سے پیشاب کی چھینٹ مار دی، یا کسی بچہ نے اس پر پیشاب کر دیا۔ اب اس سوٹ کی کس طرح پر تطہیر ہوگی؟ اگر پانی سے دھلواتا ہے تو پانچ سو روپیہ کا سوٹ بیکار ہو جاتا ہے، کیونکہ اوئی کپڑا ہے اور اگر ڈرائی کلیننگ کرالیا ہے تو ازالہ نجاست نہیں ہوتا کیونکہ ڈرائی کلیننگ میں استعمال ہونے والی اشیاء سے ازالہ نجاست نہیں ہوتا مثلاً پٹرول وغیرہ۔

براہ کرم کوئی ترکیب بتائیں جس میں شرعاً کوئی قباحہ نہ ہو، تاکہ بندہ اس تنگی سے نکل سکے۔ نیز ڈرائی کلیننگ کے سلسلہ میں اپنی رائے اور شرعی مسئلہ سے مطلع فرمائیں تاکہ وقت ضرورت کام آئے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو چھینٹیں نجس اس پر گر گئی ہیں وہ پٹرول سے بھی زائل ہو سکتی ہیں، پٹرول سے دھلوائیں، پاک ہو جائے گا (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۲/۹۲ھ۔

(۱) "لف طاهر فی محس مبتل بماء، ان بحيث لو غصر قطر، تنحس، وإلا لا ولو لف فی مبتل بسحو

بول، ان ظهر مداوته أو أثره، تنحس، وإلا لا" (الدر المختار: ۱/۳۴۷، فصل فی الاستنجاء، سعید)

(و کذا فی فتح القدیر ۱/۹۳، باب الانجاس و تطہیرھا، مصطفیٰ البابی الحلبي، مصر)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۴۰۳، باب الانجاس، رشیدیہ)

(۲) (تقدم تخريجه تحت عنوان: "پٹرول سے پاک کرنا")

(۳) (تقدم تخريجه تحت عنوان: "پٹرول سے کپڑا پاک کرنا")

الفصل الثانی فی تطہیر الثوب

(کپڑا پاک کرنے کا بیان)

کپڑے پر ہولی کا رنگ لگ جائے وہ پاک ہے یا نہیں؟

سوال [۲۰۳۲]: اہل ہند جو ہولی میں رنگ پاشی کرتے ہیں، اگر کسی مسلمان کے اوپر پڑ جائے اور وہ

کپڑا شرائط کے ساتھ پاک کر لے، لیکن رنگ کا دھبہ نہ جائے تو کپڑا پاک ہو جائے گا اور اس سے نماز جائز ہوگی؟ عوام میں مشہور ہے کہ رنگ پڑا کپڑا پاک ہی نہیں ہوتا تو کیا اس سے نماز ہو سکتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب تک اس رنگ میں کسی نجس چیز کا ہونا معلوم نہ ہو، ناپاک نہیں کہا جائے گا اگرچہ اس کا دھولینا

بہر حال بہتر ہے (۱)۔ رنگ کا نشان دھونے کے بعد ختم نہ ہو تو مضا لقعہ نہیں، نماز درست ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ۔

(۱) "لف ثوب نجس رطب فی ثوب طاهر یا بس فظہرت رطوبتہ علی ثوب طاهر) کذا النسخ، وعبارة

الکنز علی الثوب الطاهر (لکن لا یسئل، لو عصر لا یتنجس) ... (کما لو نشر الثوب المبلول علی

حبل نجس یا بس)۔ (الدرا المختار)۔

قال ابن عابدین رحمہ اللہ: "قولہ: لف ثوب نجس رطب: أي ابتل بماء ولم یظہر فی الثوب

الطاهر أثر النجاسة، بخلاف المبلول بنحو البول؛ لأن النداسة حينئذ عين النجاسة، وبخلاف ما إذا كان

فی الثوب الطاهر أثر النجاسة من لون أو طعم أو ريح، فإنه یتنجس كما حققه شارح المنية وجرى علیه

الشارح أول الكتاب"۔ (رد المحتار: ۶/۷۳۳، مسائل شتی، سعید)

(و کذا فی احسن الفتاوی: ۱/۹۹، سعید)

کپڑا دھونے کے بعد بھی اگر رنگ نکلے تو کیا کیا جائے؟

سوال [۲۰۳۳]: ایسا کچا ناپاک رنگ کا کپڑا ہو کہ کئی مرتبہ دھونے کے بعد بھی رنگ نکلتا ہی رہتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب رنگ کچا ہے تو خوب پیٹ کر تین دفعہ دھویا جائے پھر بھی اس کا کچھ اثر باقی رہے تو مضائقہ نہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

قبل الغسل یا بعد الغسل ناپاک چھینٹ جسم پر پڑ جائے، کیا اس کا دھونا ضروری ہے؟
سوال [۲۰۳۴]: غسل کرنے سے قبل یا بعد کپڑے پہننے کے غسل خانہ کے اندر جسم کے کسی حصے پر ناپاک پانی کی چھینٹیں پڑ جائیں تو اس حصہ کا دھونا ضروری ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس جگہ ناپاک چھینٹ پڑے اس کو دھونا ضروری ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۴/۹۶ھ۔

(۱) ”ولا یصر بقاء الأثر کلون وریح لازم، فلا یكلف فی إزالته إلی ماء حارٍ أو صابون ونحوه، بل یطهر ما صبغ أو خضب بنجس بعسله ثلاثاً، والأولی غسله إلی أن یصفو الماء“۔ (الدر المختار: ۳۲۹/۱، باب الانجاس، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۴۱۰/۱، باب الانجاس، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۲۰۵/۱، باب الانجاس، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(۲) ”مشی فی حمام ونحوه، لا یجس ما لم یعلم أنه غسالۃ نجس“۔ (الدر المختار: ۳۵۰/۱، فصل فی الاستنجاء، سعید)

(و کذا فی التاتارخانیۃ: ۲۹۵/۱، الفصل السابع فی معرفۃ الجاسات، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی المحيط البرہانی: ۲۱۵/۱، الفصل السابع فی الجاسات وأحكامها، غفاریۃ)

زمین پر بیٹھ کر وضو کرنے سے جو چھینٹیں کپڑے پر پڑیں تو وہ کپڑا پاک ہے

سوال [۲۰۳۵]: عموماً لوگ زمین پر نیچے بیٹھ کر وضو کرتے ہیں مسجد کے علاوہ، ایسی حالت میں زمین کی تمام چھینٹیں کپڑوں پر پڑتی ہیں اور انہیں کپڑوں سے نماز ادا کرتے ہیں۔ ان کے کپڑے ایسی حالت میں ناپاک ہوتے ہیں یا پاک؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان چھینٹوں کی وجہ سے کپڑے ناپاک نہیں ہوتے (۱)، نماز درست ہو جاتی ہے مگر ایسا کرنا خلافِ نطفہ و احتیاط ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

ناپاک کپڑے کی چھینٹ

سوال [۲۰۳۶]: کوئی شخص ناپاک کپڑے دھورہا ہے بدن یا کپڑے پر چھینٹ پڑے، بدن، کپڑا ناپاک ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ناپاک کپڑے کی چھینٹ بھی ناپاک ہے، جس جگہ کپڑے یا بدن وغیرہ پر پڑے گی، اس کو ناپاک کر دے گی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/ صفر/ ۱۴۵۸ھ۔

(۱) "أما غسالة الجاسة الحکمیة وهی الماء المستعمل، فهو فی طاهر الروایة طاهر غیر مطهر: ای لا یحور التوضؤ به، لکن فی الراحح یجوز إرالة الجاسة الحقیقة به". (الفقه الإسلامی وأدلته: ۳۲۱/۱، المبحث الرابع: حکم الغسالة، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار: ۲۰۱/۱، مبحث الماء المستعمل، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة: ۲۲/۱، الفصل الثانی فیما لا یجوز به التوضؤ، رشیدیہ)

(۲) "إذا اتصح من البول شیء یرى أثره، لا بد من غسله، ولو لم یغسل و صلی کذا لک، وکان إذا =

کپڑے پر ناپاک چھینٹیں پڑ گئیں

سوال [۲۰۳۷]: ایک شخص اپنے کام میں مشغول ہے اور نماز کا وقت آ گیا، اب وہ شخص نماز کے سئے چلا کہ اس کو ایسا موقعہ ہوا کہ ایک نجس شے کے چھینٹے پڑے اور بدن پر پڑ گئے، اب اس کو اتنی فرصت نہیں کہ وہ کپڑوں کو دھو کر پاک کرے۔ تحریر فرمادیں اب وہ کیا کرے، کیونکر نماز ادا کرے؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر ان چھینٹوں کا مجموعہ ایک ہتھیلی کے گہراؤ سے زیادہ ہے (اور وہ شے نجاست غلیظہ ہے) تو اس کو دھونا ضروری ہے، اگر دوسرا کپڑا موجود ہو تو اس کو پہن کر نماز پڑھے، اگر دوسرا پاک کپڑا اتنا بھی موجود نہیں کہ جس سے ستر یعنی ناف سے گھٹنوں تک چھپا سکے تو پھر اس ناپاک کپڑے کو دھوئے، ناپاک کپڑے سے نماز نہ پڑھے۔ اگر وہ نجاست خفیفہ ہے تو کپڑے کا چوتھائی حصہ یا اس سے کم اگر نجاست سے بھرا ہو تو تنگی وقت کی حالت میں اس سے نماز پڑھے۔ اگر اس سے زیادہ بھرا ہو تو اس سے نماز نہ پڑھے، بلکہ اس کو دھو کر نماز پڑھے اگرچہ وقت تنگ ہو۔ اگر چھینٹیں سوئی کے ناکے کے برابر چھوٹی ہیں تو وہ معاف ہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۶/۶/۵۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ ہذا، صحیح: عبد اللطیف، ۶/ جمادی الثانیہ/ ۵۷ھ۔

= جمع کان اکثر من قدر الدرهم، أعاد الصلاة، (التاتار حابۃ: ۱/ ۳۹۵، الفصل السابع فی الجاسات، إدارة القرآن، کراچی)

”وما ورد: أي جرى على محس نحس“۔ (الدر المختار ۱/ ۳۲۵، باب الأنجاس، سعید)

(۱) قدر درهم سے کم معاف ہے، البتہ احتیاطاً دھولینا چاہئے قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: ”عفی دون ربع ثوب من مخففة كبول مأكول الخ. وبول انتضح كروؤس إبر، وكذا جانبها الآخر، وإن كثر بإصابة الماء للضرورة“۔ (الدر المختار: ۱/ ۳۲۱، باب الأنجاس، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ ۱۰/ ۴۵، الفصل الثانی فی الأعیان الجسة، رشیدیہ)

قال العلامة الحصكفی: ”عفی دون ربع ثوب من مخففة كبول مأكول وخبرء وبول

انتضح كروؤس إبر الخ“۔ (الدر المختار: ۱/ ۳۲۱، باب الأنجاس، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ ۱۰/ ۴۵، الفصل الثانی فی الأعیان الجسة، رشیدیہ)

وضو کی چھینٹ کا حکم

سوال [۲۰۳۸]: وضو کرتے وقت جو چھینٹیں پانی کی کپڑوں پر گرتی ہیں، ان سے کپڑا نجس ہو جاتا ہے اور اس کپڑے سے نماز پڑھنا مکروہ ہے، یا وضو کا جمع کیا ہو پانی نجس ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اعضائے وضو سے جو پانی کی چھینٹیں کپڑوں پر گریں ان سے کپڑے ناپاک نہیں ہوں گے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ناپاک کپڑے کو پاک کرنے کا طریقہ

سوال [۲۰۳۹]: کپڑے میں نجاستِ مرئیہ ہو یا غیر مرئیہ، کپڑے کو ایسی جگہ یا پتھر پر رکھیں کہ پانی ٹپکتا جائے دابن ہاتھ میں لوٹا وغیرہ لے کر کپڑے پر پانی ڈالتے جائیں اور بائیں ہاتھ سے ملتے جائیں، جب نجاست زائل ہونے کا گمان غالب یا یقین ہو جائے، کپڑے کو اٹھا کر ایک دفعہ نچوڑ دیں، تین دفعہ نہ نچوڑیں تو کپڑا پاک ہو یا نہیں؟ دونوں ہاتھ پاک ہو گئے یا نہیں، بلکہ ہاتھ کو پھر الگ سے دھونا پڑے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب پانی برابر ڈالتے اور ایک ہاتھ سے ملتے رہے حتیٰ کہ نجاست زائل ہو جانے کا ظن غالب ہو گیا،

= (و کذا فی التاتارخانیۃ: ۱/۳۹۵، الفصل السابع فی الجاسات، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۴۰۵، باب الانجاس، رشیدیہ)

(۱) قال العلامة الحصکفی رحمہ اللہ: "وانتضاح غسالة لا تظهر مواقع قطرها فی الإناء عفو" (الدر المختار). وقال ابن عابدین رحمہ اللہ: "وماتر شش علی الغاسل من غسالة المیت ممالا یمکنہ الامتناع عہ مادام فی علاجہ، لا ینجسہ لعموم البلوی". (رد المختار، باب الانجاس ۱/۳۲۵، سعید)

"ورڈ بیان مایصیب من دیل المتوضیء وثیابہ عفو اتفاقاً وإن کثر" (الدر المختار: ۱/۲۰۰،

مبحث الماء المستعمل، سعید)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان: ۱/۱۶، فصل فی الماء المستعمل، رشیدیہ)

پھر پانی ڈال کر نچوڑ دیا تب بھی کپڑا پاک ہو گیا (۱)، ہاتھ بھی پاک ہو گیا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

پاک اور ناپاک کپڑے مخلوط کر کے دھونے کا حکم

سوال [۲۰۴۰]: عام طور پر دھوبی ایک ٹب میں پٹرول ڈال کر پاک اور نجس کپڑے ملا دیتے ہیں پھر اس کو خشک کر کے لاتے ہیں، ایسی صورت میں یہ کپڑے بھی نجس کپڑوں کے حکم میں شامل ہوں گے یا نہ؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر پاک کپڑوں میں نجاست کا اثر ظاہر ہو جائے تو وہ بھی نجس کپڑوں کے حکم میں ہوں گے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

خشک ناپاک کپڑا پہننے سے جسم ناپاک نہیں ہوتا

سوال [۲۰۴۱]: ۱۔ اگر کسی شخص کا جسم پاک ہے، اگر کسی وجہ سے وہ شخص ناپاک کپڑے جو بالکل

(۱) "وهذا كله إذا غسل في إجماعة، أما لو غسل في غدير أو صب عليه ماء كثير أو أجرى عليه الماء، طهر بلا شرط العصر وتحفيف وتكرار غمس، هو المختار" (الدر المختار: ۱/۳۳۳، باب الانجاس، سعید)

(وكذا في البحر الرائق: ۱/۴۱۲، باب الانجاس، رشیدیہ)

(وكذا في الفقه الإسلامي وأدلته ۱/۳۳۷، الصب أو إيراد الماء على الحاسة، رشیدیہ)

(۲) "(يطهر الكل تبعاً) أي من الدلو والرشاء والبكرة ويد المسقى تبعاً، لأن نحاسة هذه الأشياء بحاسة البشر، فتطهر بطهارتها للحرح" (الدر المختار ۱/۴۱۲، فصل في البشر، سعید)

(وكذا في البحر الرائق: ۱/۴۱۲، مسائل الآبار، رشیدیہ)

(وكذا في تبیین الحقائق: ۱/۹۹، مسائل الآبار، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۳) "إذا لم يطهر في الثوب الطاهر أثر الحاسة من لون أو ريح، حتى لو كان المبلول متلونا بدون أو متكيماً بريح، فطهر ذلك في الطاهر، يجب أن يكون بحس الح" (الحلی الكبير، ص ۱۷۷، فصل في الآبار، سهیل اکیڈمی لاہور)

(وكذا في مراقی الفلاح، ص: ۱۵۹، باب الانجاس، قدیمی)

سو کھے اور دیکھنے میں صاف ہیں لیکن ناپاک ہیں، اگر کوئی اس کپڑے کو پہن لیتا ہے تو کیا اس شخص کا وہ کپڑا جو پاک تھا پہن لینے کے بعد ناپاک ہو گیا، اور غسل کرنے سے قبل اس کا جسم پاک نہیں ہے اور اسی دوران بغیر غسل نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

۲ اگر کوئی شخص جو کہ پاک ہے اور اپنی بیگم کے ساتھ ایک ہی بستر پر سوتے ہیں اور اس دوران کسی قسم کی نفسی خواہش کو پورا نہیں کیا جاتا ہے، لیکن ان کے پانچامہ میں کچھ جگہ چھوٹے چھوٹے داغ جو کہ نفسی جذبات کی بنا پر پڑ گئے، ان داغوں کو دیکھ کر دوسرے کپڑے پاک پہن کر اگر نماز پڑھ لیتے ہیں تو کیا ان لوگوں کی یہ نماز ٹھیک ہے اور کیا اس سے ان کے جسم کو غسل کرنے کی ضرورت نہیں؟۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱ جسم پاک ہے خشک ہے، کپڑا ناپاک ہے خشک ہے، اس کی وجہ سے جسم ناپاک نہیں ہوا، پھر بغیر جسم کو پاک کئے دوسرا کپڑا پہن لیا تو وہ کپڑا نجس نہیں ہوا، اس سے نماز درست ہو جائیگی، نہ جسم دھونے کی ضرورت ہے نہ کپڑے کو، دونوں پہلے سے پاک ہیں (۱)۔

۲ اگر وہ منی کے داغ نہیں بلکہ مذی کے داغ ہیں تو غسل واجب نہیں، البتہ جس طرح پیشاب کے بعد بدن کو پاک کیا جاتا ہے اسی طرح مذی کے بعد بھی پاک کیا جائے، پھر وضو کر کے نماز پڑھی جائے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "لف طاهر فی جس مبتل بماء، إن بحیث لو غُصِرَ قَطْرٌ، تَحَسَّ، وإلا لا، ولو لف فی مبتل بنحو بول، إن ظهر بداوته أو أثره، تَحَسَّ، وإلا لا" (الدر المختار مع رد المحتار ۱۰/۳۴۷، فصل فی الاستنجاء، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۱/۴۷، الفصل السابع فی النجاسة، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۴۰۳، باب الانجاس، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان ۱/۳۱، فصل فی النجاسة التي تصیب الح، رشیدیہ)

(۲) "ولیس فی الممدی والودی غسل، وفيهما الوضوء، وغسل الذکر، لقوله عليه السلام "كل فحل يمدى، فيه الوضوء" (الفقه الإسلامي وأدلته ۱/۵۱۷، الفصل الخامس فی الغسل، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۱۶۵، أبحاث الغسل، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۱۱۳، الطهارة، الغسل، رشیدیہ)

نجس جگہ کو تحری سے پاک کیا جائے

سوال [۲۰۴۲]: جب نجاست کا مقام یاد نہ رہے تو گمان غالب کر کے غور و خوض کر کے ایک جگہ دھو ڈالنا کافی ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کافی ہوگا (۱)۔ واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

کپڑے پر نجاست لگنے کا وقت معلوم نہیں

سوال [۲۰۴۳]: کپڑے پر نجاست دیکھی، مگر کپڑے پر نجاست لگنے کا وقت معلوم نہیں تو کپڑا کب سے نجس سمجھا جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ نجاست منی ہے تو جس وقت سو کر بیدار ہوا اس وقت سے کپڑا نجس سمجھا جائے گا، اگر وہ اس کا پاخانہ پیشاب ہے تو پاخانہ کرنے کے وقت سے نجس ہوگا، اگر کوئی اور نجاست ہے تو دیکھنے کے وقت سے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲/۹/۱۴۳۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ ہذا، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم۔

(۱) "إذا تنجس طرف من أطراف الثوب ونسيه، فغسل طرفاً من أطراف الثوب من غير تحري، حكم بطهارة الثوب، هو المختار". (خلاصة الفتاوى: ۴۰/۱، الفصل السادس في غسل الثوب والدهن، امجد اكيڈمی، لاہور)

(و كذا في الدر المختار: ۳۲۷/۱، باب الانجاس، سعيد)

(و كذا في النهر الفائق: ۱۴۲/۱، باب الانجاس، امداديه)

(۲) "وقالوا: من وقت العلم، فلا يلزمهم شيء قبله، وبه يفتى. (فرع) وجد في ثوبه منياً أو بولاً أو دمًا

أعاد من آخر احتلام وبول ودرعاف". (الدر المختار: ۲۱۹/۱، فصل في البثر، سعيد)

ناپاک کپڑا تین دفعہ دھونے سے پاک ہوگیا نہیں؟

سوال [۲۰۴۲]: ناپاک کپڑا دھو کر بغیر نچوڑے دھوپ میں ڈال دیا پھر وہ سوکھ گیا تو اس طرح تین

مرتبہ کیا تو کپڑا پاک ہو جائے گا یا نہیں؟ نیز کپڑا کتنا نچوڑا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اسی طرح تین مرتبہ کرنے سے بھی کپڑا پاک ہو جائے گا اور نچوڑنے میں اپنی طاقت کا اعتبار ہے، اس

سے زیادہ کا آدمی مکلف نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۶/۸۹ھ۔

ناپاک کپڑا نل کے نیچے ڈالنے سے پاک ہو جائے گا یا نہیں؟

سوال [۲۰۴۵]: کسی شخص کا کوئی کپڑا نجاست غیر مرئیہ کی وجہ سے نجس ہے، اس نے اس پر چار

پانچ لوٹے پانی ڈالا، نل کے نیچے کچھ منٹ چھوڑ دیا، یہاں تک کہ زوال نجاست کا یقین ہو گیا، پھر معمولی طریقہ

سے نچوڑ لیا تو پاک ہوا یا نہیں؟

= "الأصل إضافة الحادث إلى أقرب أوقاته، مهما ما قدمناه فيما لو رأى في ثوبه نجاسة، وقد

صلى فيه، ولا يدري متى أصابته، يعيدها من آخر حدث أحدثه، والمنى من آخر رقدة الخ." (الأنباء

والنظائر: ۱/۲۰۳، إدارة القرآن كراچی)

(وكذا في البحر الرائق: ۱/۲۲۰، الطهارة، رشديه)

(۱) "ويطهر محل السحاسة غير المرئية بغسلها ثلاثاً وجوباً، والعصر كل مرة تقديراً لغلبة الظن في

استخراجها في ظاهر الرواية." (مراقى الملاح).

وقال العلامة الطحطاوى: "تقديراً لعلبة الظن). أى بالغسل ثلاثاً، والعصر كذلك، لكه

ليس بتقدير لازم عدنا". (حاشية الطحطاوى، ص: ۱۶۱، باب الانجاس، قديمي)

(كذا في الحلبي الكبير، ص: ۱۸۳، باب الانجاس، سهيل اكيلى، لاهور)

(وكذا في البحر الرائق: ۱/۴۱۱، باب الانجاس، رشديه)

الجواب حامداً ومصلياً:

ہو گیا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

شک سے کپڑا ناپاک نہیں ہوتا

سوال [۲۰۳۶]: کسی شخص نے اپنے کپڑے پر کوئی چیز دیکھی، اس کی طہارت اور نجاست میں

شک ہے تو کپڑے کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس سے کپڑا نجس نہیں ہوگا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

ناپاک کپڑا صابن سے دھونے سے پاک ہو جائے گا

سوال [۲۰۳۷]: ناپاک کپڑے کو تین مرتبہ نچوڑنے کے بعد اس میں صابن کا پانی نکلتا رہے تو وہ

کپڑا پاک ہے یا نہیں؟

(۱) "وأما حكم الصب، فإنه إذا صب الماء على الثوب النجس، إن أكثر الصب بحيث يحرق ما أصاب الثوب من الماء و حلفه غير ثلاثاً، فقد طهر؛ لأن الحرمان بمزلة التكرار والعصر، والمعتبر غلبة الظن، هو الصحيح". (البحر الرائق: ۱/۲۱۴، باب الأنجاس، رشیدیہ)

(کذا فی التاتارخانیۃ: ۱۰۶۲، الفصل الثامن فی تطہیر الحاسة، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۱۸۴، فصل فی الآسار، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۱۶۱، باب الأنجاس، قدیمی)

(۲) "إن اليقين لا يزول بالشك" (الأشياء والطائر: ۱، ۱۸۳، إدارة القرآن کراچی)

"ومن شك في إسنه أو ثوبه أو بدنه أصابته بحاسة أولاً، فهو طاهر ما لم يستيقن". (رد

المحتار: ۱/۱۵۱، نواقض الوضوء، سعید)

(و کذا فی التاتارخانیۃ: ۱۰۶۲، نوع آخر فی مسائل الشك، إدارة القرآن کراچی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

ناپاک کپڑے کو تین دفعہ دھو کر خوب نچوڑ دیا اور نجاست کا اثر ختم ہو گیا تو کپڑا پاک ہو گیا (۱) اگرچہ صابن کا پانی اس میں سے نکلتا ہو، یعنی پھر پانی ڈالنے سے جب نچوڑا جائے تو صابن کا اثر محسوس ہوتا ہو۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

ناپاک کپڑا پاک پر گر گیا وہ پاک ہے یا ناپاک؟

سوال [۲۰۲۸]: رات کو کئی مرتبہ پیشاب کے لئے اٹھنا پڑتا ہے، بعض مرتبہ پیشاب اوپر ہی نکل جاتا ہے معلوم تک نہیں ہوتا۔ پیشاب کا بھیگا کپڑا سوکھ گیا اور بھیگا ہوا صاف کپڑا اس پیشاب کے سوکھے کپڑے میں گر گیا۔ اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پاک صاف بھیگا ہوا کپڑا اگر ایب نہیں کہ نچوڑنے سے قطرات ٹپکتے ہوں تو ناپاک سوکھے ہوئے کپڑے پر اس کے گرنے سے ناپاک نہیں ہوگا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۱/۹۱ھ۔

(۱) "ولا يضر بقاء أثر كلون وريح لارم، فلا يكلف في إزالته إلى ماء حارٍ أو صابون ونحوه، بل يطهر ما صبغ أو خضب بحس غسله ثلاثاً، والأولى غسله إلى أن يصفو الماء" (الدر المختار، ۴۲۹/۱، باب الأنجاس، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق: ۴۱۰/۱، باب الأنجاس، رشیدیہ)

(و كذا في تبیین الحقائق: ۲۰۵/۱، باب الأنجاس، دار الكتب العلمیة، بیروت)

(۲) "لف طاهر في نحس مبتل بماء، إن بحيث لو غصير قطر، يتحس، وإلا لا" (الدر المختار، ۴۰۳، باب الأنجاس، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى العالمكیریة: ۴۷/۱، الفصل الثانی فی الأعیان البجسة، رشیدیہ)

(و كذا في غیة المستملی (الحلی الكبير)، ص ۱۷۴، باب الأنجاس، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(البحر الرائق: ۴۰۳/۱، باب الأنجاس، رشیدیہ)

ناپاک کنویں کو پاک کرنے والے کے بدن اور کپڑوں کا حکم

سوال [۲۰۴۹]: ناپاک کنویں کو پاک کرتے وقت جو لوگ پانی کھینچتے ہیں، ان کے ساتھ اور کنویں سے جن ذلوں سے پانی نکالا جاتا ہے وہ ذلوں اور ڈلوں کی رسیاں تو ساتھ ساتھ پاک ہو جاتی ہیں مگر پانی کھینچنے والے آدمیوں کے کپڑے اور بدن کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جن باتھوں، ذلوں، رسی سے پانی نکالا گیا ہے، بار بار پانی نکالنے کی وجہ سے کنویں کے تابع قرار دے کر سب کو پاک کہا جائے گا (۱)، لیکن کپڑے اور بدن کے جس حصہ پر ناپاک پانی کے قطرے پڑے ہیں، اس کپڑے اور بدن کے اس حصہ کو پاک کہنے کی کوئی وجہ نہیں، وہ کنویں کے تابع نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۳/۸۷ھ۔

اگر کپڑے کو نچوڑنے کی وجہ سے پھٹ جانے یا اس کی کسی خوبی پر اثر پڑنے کا اندیشہ ہو

سوال [۲۰۵۰]: نجاست غیہ مرئیہ اگر کپڑے پر لگی ہو تو اس کے دھونے کے بعد بجائے نچوڑنے کے ہر مرتبہ اس کو خشک کر لے تو کپڑا پاک ہو جائے گا یا نہ؟ اس لئے کہ بعض کپڑے اگرچہ ان کا نچوڑنا ممکن ہوتا ہے، مگر نچوڑنے سے بوجہ کمزوری پھٹ جانے کا اندیشہ ہوتا ہے۔ اور بعض کپڑے ایسے ہوتے ہیں کہ ان کے پھٹنے کا اندیشہ تو نہیں ہوتا مگر اس کی خوبی پر اثر پڑتا ہے۔ اس خیال سے اگر بجائے تین مرتبہ نچوڑنے کے تین مرتبہ دھو کر تین مرتبہ خشک کر لے تو کپڑا پاک ہو جائے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر پھٹ جائے یا اندیشہ ہو تب تو تین مرتبہ خشک کر لینا بھی کافی ہے (۲)، خوبی پر اثر پڑنے کی وجہ سے نہ نچوڑنے کا مسئلہ نظر سے نہیں گزرا۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

(۱) "قولہ يطهر الكل) أي من الدلو والرشاء والبكرة وید المستقى تبعاً. لأن بحاسة هذه الأشياء بنحاسة

النر، فتطهر بطهارتها الح " (رد المحتار ۱/۲۱۲، کتاب الطہارة، فصل فی النر، سعید)

(۲) قال العلامة الحصكفي: "ولو لم يبالغ لرقته هل يطهر" الأظهر نعم، للضرورة " (الدر المحتار

۱/۳۳۲، باب الانحاس، سعید)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/۳۱۳، باب الانحاس، رشديہ)

ناپاک کپڑے کو نچوڑنے کی حد

سوال [۲۰۵۱]: بہشتی زیور میں لکھا ہے کہ: ”ناپاک کپڑے کو تیسری مرتبہ اس قدر مبالغہ کے ساتھ

نچوڑو، پوری طاقت سے نچوڑو کہ پھر ایک دفعہ نچوڑنے سے پانی کے قطرے نہ ٹپکیں۔“

اب سوال یہ ہے کہ تھوڑی طاقت زائد کر کے نچوڑا تو پانی کے قطرے ٹپکیں گے، مکرر یہ کرر طاقت

بڑھاتے جائیں، پانی کے قطرے ٹپکتے جائیں گے، اگر باریک کپڑا یا پرانا ہے تو پھٹ بھی جائے گا اور دو چار دس

کپڑے دھونے کی باری آئے تو ہاتھ میں درد بھی ہو جائے گا، دشوار معلوم ہوتا ہے۔ نچوڑنے کی کیا حد ہوگی؟

جواب دیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب اتنے زور سے نچوڑ دیا کہ قطرات کا ٹکنا بند ہو گیا تو بس کافی ہے (۱)، پھر نہ کپڑا پھڑکیں نہ ہاتھ

میں درد کریں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بغیر نچوڑے کپڑا پاک ہونے کی صورت

سوال [۲۰۵۲]: کپڑے کو تین مرتبہ نچوڑا نہیں بلکہ سکھا دیا، یا اخیر میں سکھا دیا، یا طاقت کے موافق

نہیں نچوڑا تو پاک ہو جائے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہو جائے گا اگر صرف اخیر میں نچوڑا، اور ہر دفعہ دھونے میں اتنا توقف کیا کہ تقاطر بند ہو گیا اور نجاست

(۱) ”وعصر ثلاثاً فیما یعصر مبالغاً بحیث لا یقطر، ولو کان لو عصره غیره، قطر، طهر بالسبۃ إلیہ دون

ذلک العیر، ولو لم یبالغ لرقنه هل یطهر؟ الأظهر نعم، للضرورة“۔ (الدر المختار: ۱، ۳۳۱، ۳۳۲، باب

الأنجاس، سعید)

(وکذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح: ۱۶۱، کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، قدیمی)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۴۲/۱، الباب السابع فی النجاسة، رشیدہ)

غیر مرئیہ تھی یا مرئیہ تھی اور وہ زائل ہوگئی تب بھی کپڑا پاک ہو جائے گا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

حررہ عبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲/۹/۶۳ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ ہذا، صحیح: عبدالمطیف، مدرسہ مظاہر علوم۔

جس کپڑے میں نجاست سرایت کر چکی اس کو ایک دفعہ دھو کر نچوڑنا کافی نہیں

سوال [۲۰۵۳]: کپڑے کی عین نجاست مرئیہ یا غیر مرئیہ مستعمل پانی۔ ایسا ناپاک پانی جس میں

نجاست کا اثر بظاہر نہ ہو۔ عین نجاست زائل کر دیں، اس کے بعد کسی برتن میں پاک پانی لیکر کپڑا ڈال کر ایک دفعہ، ٹھہ کر نچوڑ ڈالیں تو پاک ہو یا نہیں؟ زوال نجاست کا غلبہ ظن بھی حاصل ہو جائے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کپڑے میں ناپاک پانی پوری طرح داخل ہو چکا ہے، اب ایک دفعہ اس کو نچوڑ دینا کافی نہیں، تین دفعہ دھو کر نچوڑیں تب پاک ہوگا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ عبد محمود غفرلہ۔

کیا ناپاک خشک بستر پر لیٹنے اور پسینہ کی بو کپڑوں میں آنے سے کپڑے ناپاک ہو جائیں گے؟

سوال [۲۰۵۴]: پیشاب کا بستر جو کہ خشک ہو، اگر اس پر لیٹ جائے تو کیا اس لیٹ جانے سے پہلے

(۱) ”و یطهر متحس بنحاسة مرئية بروال عیہا و لو بمرة علی الصحیح، ولا یشرط التکرار، لأن

النحاسة فیہ باعتبار عیہا، فنزول بزوالہا“ (مراقی الفلاح، ص ۱۵۹، باب الانجاس، قدیمی)

(و کذا فی التاتار حایة ۱، ۳۰۶، الفصل الثامن فی تطہیر النحاسة، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۴۱۳، باب الانجاس، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلی الکبیر، ص ۱۸۴، فصل فی الآسار، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) ”وفی حال ورود الحس علی الماء خلاف إذا غسل الثوب الحس فی إجابة ماء وعصر، ثم

عسل فی إجابة أخرى وعصر، ثم عسل فی إجابة أخرى وعصر، فقد طهر الثوب، والمياه کلها

نجسة“ (المحیط البرہانی: ۱/۲۲۳، الفصل السابع فی النحاسات، غفریہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۴۲، الباب السابع فی النحاسة، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصانع ۱، ۴۴۷، فصل فی طریق التطہیر، باب العسل، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

ہوئے کپڑے ناپاک ہو جائیں گے؟ اور اگر ایسی حالت میں پسینہ آ جائے اور اس پیشاب کی بو کپڑوں میں آنے لگے تو کیا اس سے بھی کپڑے ناپاک ہو جائیں گے، یا اگر بونہ آئے پسینہ خوب آتا ہو تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بستر اگر خشک ہے اور بدن کو پسینہ بھی نہیں آیا تو نہ بدن ناپاک ہوگا نہ کپڑے ناپاک ہوں گے، اگر بستر صاف ہے اور پیشاب بدن پر یا کپڑے پر لگ گیا، یا بستر تو خشک ہے لیکن پسینہ آ کر تر ہوا اور پیشاب کا اثر کپڑوں میں یا بدن میں آ گیا تو اس کی وجہ سے ناپاکی کا حکم ہوگا، کذا فی رد المحتار: ۱/۲۳۱ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۲/۹۲ھ۔

بھیگا ہوا ہاتھ ناپاک خشک کپڑے کو لگانے سے اس کپڑے کا کیا حکم ہے؟

سوال [۲۰۵۵]: ایک شخص نے بھیگا ہوا ہاتھ بالکل تر جس سے پانی ٹپک رہا ہے اپنے ناپاک کپڑے کو لگایا، پھر وہی ہاتھ تل کی پتی کو لگایا، اب پتی بالکل خشک ہوگئی تو ایک دوسرے شخص نے بھیگا ہوا ہاتھ اس تل کی پتی پر لگایا اور پھر بالٹی کو لگایا اور اس بالٹی سے حمام میں پانی بھرا اور اس پانی سے سب نمازیوں نے وضو کیا۔ تو نماز ان کی درست ہے یا اعادہ کرنے کی ضرورت ہے؟ اس پانی سے وضو یا غسل درست ہے یا نہیں اور اس طرح بھیگا ہوا ہاتھ لگانے سے پتی تل کی پاک ہوگئی یا نہیں؟

(۱) "نام او مشی علی نجاسة، ان ظهر عينها، تنجس، والا لا"۔ (الدر المختار)۔ وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: (قوله: نام) : أي فغرق (قوله: على نجاسة) : أي يابس لما في متن الملتقى : لو وضع ثوباً رطباً على ما طين بطين نجس جاف، لا ينجس بخلاف ما إذا كان الطين رطباً اهـ"۔ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الطهارة، باب الانجاس: ۱/۳۴۶، سعيد)

وقال العلامة الحلبي: "(و) كذا (إن نام على فراش نجس، فغرق وابتل الفراش من عرقه، فإنه إن لم يصب بل الفراش) بعد ابتلاله بالعرق (جسده لا يتنجس) جسده"۔ (الحلبي الكبير، ص: ۱۷۴، فصل في الآسار، سهيل اكيذمي، لاهور)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، ص ۱۵۸، باب الانجاس، قديمي)

(و كذا في الفتاوى العالمكيريہ: ۱/۴۷، الفصل الثاني في الأعيان النجسة، رشيدية)

الجواب حامداً ومصلياً:

بھیگ ہوا ہاتھ خشک ناپاک کپڑے کو لگانے سے اگر ہاتھ پر نجاست کا اثر ظاہر نہیں ہوا تو ہاتھ ناپاک نہیں ہوا (۱) نہ، ہالٹی، حمام، پانی کوئی چیز بھی اس کی وجہ سے ناپاک نہیں ہوتی، نہ کسی کی نماز خراب ہوتی، کسی نماز کے اعادہ کی ضرورت نہیں۔ اس پانی سے وضو و غسل سب درست ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

خنزیر کا خشک بال ہاتھ یا کپڑے کو لگ جائے

سوال [۲۰۵۶]: کپڑے یا جوتے وغیرہ پر اس قسم کا خشک یا تر برش لگ جائے تو کپڑا وغیرہ اس کے لگنے سے کیا نجس ہو جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

خشک سے نجس نہیں ہوگا، تر لگ جائے تو پھر دھو لینا چاہئے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۲/۹۵ھ۔

سوکھا کپڑا سو رکھ لگ جائے تو ناپاک نہیں

سوال [۲۰۵۷]: سو اگر بدن سے لگ جائے تو صرف کپڑا دھونا پڑے گا یا غسل؟ یا خشک و تر خنزیر کی کوئی تفصیل ہے؟ کتا چونکہ عند الاحناف نجس العین نہیں، نیز کتے کا تھوک جب کہ وہ غصہ میں ہو کاٹ لے تو ناپاک نہیں ہے:

(۱) "لو لف فی مبتل سحو بول، ان طهر مداونه أو أثره تحس، والا لا" (الدر المختار ۱/۳۴۷، باب الأنجاس، سعید)

(۲) "أما النجاسة العلیظة كالعدرة ولحم الخنزیر و سائر أحرانه، هذه الأشياء نجاستها معلومة فی الدین ضرورة لا خلاف فیہ، إلا شعر الخنزیر لما أیبح الانتفاع به للحزب ضرورة" (غیبة المستملی (للحنی الکبیر)، ص ۱۴۶، فصل فی الأنجاس، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/۵۱، الطهارة، دار الکتب العلمیة، بیروت)

(و کذا فی بدائع الصائغ ۱/۳۷۱، شعر الخنزیر، الطهارة، دار الکتب العلمیة، بیروت)

”ولو عض كلبٌ عضو شخص ملاً عباً تنجس، والغضبان ليس يؤثر“. دیا چہ نور

الایضاح، ص: ۱۱۔ اب پوچھنا یہ ہے کہ ماہ الامتياز کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خشک خنزیر کپڑے یا بدن سے لگ جائے جس کا کوئی اثر نہ آئے تو اس سے کپڑا یا بدن ناپاک نہیں ہوتا، جیسے کہ خشک نجس العین کا حکم ہے، البتہ تر ہو تو جس مقام پر تری لگی ہو اس کا دھونا ضروری ہے (۱)، غسل واجب ہونے کی کوئی وجہ نہیں۔

کتا اگر کسی کا بدن یا کپڑا دانت سے پکڑ لے اور اس پر تری نہ لگے تو وہ نجس نہیں ہوگا، تری لگنے سے نجس ہو جائے گا، چاہے غضبان ہو چاہے راضی ہو، ایک ہی حکم ہے، یہی قول مختار ہے:

”الكلب إذا أخذ عضو إنسان أو ثوبه، لا يتنجس ما لم يظهر فيه أثر البهل راضياً كان أو غصباً، كذا في منية المصنوع. قال في الصيرفية: هو المختار، كذا في شرحها لإبراهيم الحلبي الكبير اهـ“. عالمگیری: ۱/۲۴ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۴/۹۵ھ۔

لنگی اور بدن کو پاک کرنے کا طریقہ

سوال [۲۰۵۸]: ایسی ناپاک لنگی یا کپڑا یا تہ بند پہن کر غسل کرے جس میں متفرق طور پر نجی ست لگی ہو، کچھ منی، کچھ پیشاب کے قطرے وغیرہ اور اس ناپاک کپڑے پہنے ہوئے پر پاک پانی ڈالتا جائے اور ملتا جائے، جب زوال نجی ست کا یقین ہو جائے تو لنگی کو اس طرح ایک دفعہ نچوڑ ڈالا جائے کہ پہلے آگے کے حصہ کو بعد اس کے پیچھے کے حصہ کو آگے کر کے ساتھ نچوڑ دیا جائے تو غسل اور پہنا ہوا کپڑا پاک ہو یا نہیں، یا تین دفعہ

(۱) ”أما النجاسة العليظة كالعذرة ولحم الخنزير وسائر أحزائه، هذه الأشياء نجاستها

معمومة في الدين ضرورة لا خلاف فيها، إلا شعر الخنزير لما أبيح الانتفاع به للخزير ضرورة“۔ (الحلبی

الكبير، ص: ۱۴۶، فصل في الأنجاس، سهيل اكيذمي، لاہور)

(۲) (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۴۸، الفصل الثاني في الأعيان الحسة، رشیدیہ)

(و کذا في التاتارخانية: ۱/۲۹۶، معرفة النجاسة وأحكامها، إدارة القرآن کراچی)

نچوڑنے کا عمل کرنا ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح غسل کرنے سے سارا بدن بھی نجس ہو گیا، پھر اگر نجاست کی جگہ کو مل مل کر نجاست دور کر دی اور پانی بہا دیا گیا حتیٰ کہ ظن غالب حاصل ہو گیا کہ اب نجاست باقی نہیں رہی (۱)، پھر ایک دم تمام بدن اور لنگی پر پانی ڈال کر بہا دیا اور نچوڑ دیا تو بدن بھی پاک ہو گیا اور لنگی بھی۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

بدن اور کپڑوں کی پاکی و ناپاکی سے متعلق چند سوالات

سوال [۲۰۵۹]: ۱۔ میں ناپاکی کی حالت میں ناپاک کپڑے پہنے ہوئے دوسری ناپاک چیز اور کپڑوں وغیرہ کو دھو کر پاک کر سکتا ہوں یا نہیں؟

۲۔ مجھے ہمیشہ اپنی چیزوں یا اپنے کپڑوں وغیرہ کو دھونے کے درمیان یا دھونے کے بعد شک ہو ا کرتا ہے کہ شاید تین بار نہیں دھویا، یا اچھی طرح کپڑوں کو نہیں نچوڑا، یا اس طرح کا کچھ اور شک ہوتا ہے، یا پھر شک ہو جاتا ہے کہ دھونا شروع کرنے سے پہلے بسم اللہ الرحمن الرحیم اور دھونے کے بعد شکر اللہ نہیں کہا، میں ان حالات میں کیا کروں؟

۳۔ سارا جسم پاک ہے، کپڑا بدلتے وقت یا کسی وجہ سے اعضاء تاسل میں ہاتھ لگ جائے تو کیا

(۱) "ويطهر محل نجاسة مرئية بعد جفاف كدم بقلعها: أي بزوال عينها وأثرها ولو بمرة أو بمافوق ثلاث في الأصح، ولم يقل: بغسلها، ليعم نحو ذلك وفرق ويطهر محل غيرها: أي غير مرئية بغلبة ظن غاسل لو مكلفاً، وإلا فمستعمل طهارة محلها بلا عدد، به يفتى". (الدر المختار: ۳۳۱/۱، باب الانجاس، سعيد)

(و كذا في تبیین الحقائق ۲۰۵/۱، باب الانجاس، دار الكتب العلمیہ، بیروت)

(و كذا في مجمع الأنهر: ۹۰/۱، باب الانجاس، دار الكتب العلمیہ، بیروت)

"إن الحنب إذا تزر في الحمام، وصب الماء على جسده من جنب الظهر والبطن حتى خرج عن الحنابة، ثم صب الماء على الإزار، يحكم بطهارة الإزار، وإن لم يعصر الخ". (المحيط البرهاني

۲۲۲/۱، تطهير الجاسات، غفاريه)

اس کے بعد ہاتھ دھونا ضروری ہے؟

۴۔ بستر پر جو چادر بچھی ہے وہ پیشاب یا منی گرنے سے ناپاک ہے تو کیا اس پر پاک بدن میں پاک کپڑے پہنے ہوئے سونے یا لیٹنے سے بدن یا کپڑے ناپاک ہو جائیں گے اور اگر پسینہ نکلے تو کیا بدن اور کپڑے ناپاک ہو جائیں گے؟

۵۔ کیا مکھی مچھر کا خون ناپاک ہے؟

۶۔ گوریا، چمگادڑ، چھپکلی یا چوہیا بستر یا جانماز یا کتاب وغیرہ پر پیشاب کر دے یا غلاظت کر دے تو کیا یہ چیزیں اسکی حالت میں ناپاک ہو جائیں گی؟ اگر پیشاب سوکھ گیا ہو اور غلاظت بھی سوکھ گئی ہو تو صرف غلاظت کو جھاڑ دینے سے بستر وغیرہ پاک رہے گا یا نہیں؟

۷۔ میں پاک ہوں، لیکن میں ناپاک لنگی یا ناپاک پتلون یا ناپاک پانجامہ پہن لیتا ہوں تو کیا میں ناپاک ہو جاؤں گا؟

۸۔ میں پاک ہوں، لیکن میں نے ناپاک کپڑے پہن لئے اور پھر پانی سے استنجا کیا تو کیا میں اب ناپاک ہو جاؤں گا۔

۹۔ میں ناپاک ہوں، لیکن میں نے پاک کپڑے پہن لئے تو کیا وہ کپڑے اب ناپاک ہو جائیں گے؟

۱۰۔ میں ناپاک ہوں، لیکن پاک کپڑے پہن کر پھر پانی سے استنجا بھی کر لیا تو کیا اب وہ پاک کپڑے ناپاک ہو جائیں گے؟

۱۱۔ میں پاک ہوں، لیکن ناپاک چادر یا لحاف یا ناپاک کمبل وغیرہ اوڑھتا ہوں تو کیا میں ناپاک

ہو جاؤں گا؟

۱۲۔ میں ناپاک ہوں، لیکن پاک چادر یا لحاف یا کمبل وغیرہ اوڑھتا ہوں تو کیا یہ چیزیں ناپاک

ہو جائیں گی؟

۱۳۔ میں نے جو چاروں قسمیں کھائیں یہ شریعت کی رو سے جائز ہیں یا ناجائز؟

۱۴۔ (اف) میں ہر دم اپنی چاروں قسموں کی خلاف ورزی کر کے اپنے گنہوں میں برابر اضافہ

کرتا جا رہا ہوں، میری سمجھ میں نہیں آ رہا ہے کہ میں کونسا راستہ اختیار کروں؟

(ب) اگر قسموں پر قائم رہنے کا حکم ہو تو اس کا طریقہ بتائیں کہ میں کس طرح اپنی قسموں پر آخری سانس تک قائم رہوں، آیا چاروں قسموں کو توڑ ڈالنے کا حکم ہو تو یہ بتائیں کہ ان کا کفارہ ادا کرنا ہوگا اور کس طرح ادا کرنا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

- ۱۔ پاک کر سکتے ہیں اور طریقہ شریعیہ پر پاک کرنے سے وہ چیزیں پاک ہو جائیں گی، یہ بات نہیں کہ آپ کے ناپاک ہونے سے وہ چیزیں دھونے اور پاک کرنے سے بھی پاک نہیں (۱)۔
- ۲۔ جس چیز کو پاک کرنے کے لئے تین مرتبہ نچوڑنا ضروری ہے، اس کو دھونے کے درمیان اگرچہ شک ہو جائے کہ شاید دوسری دفعہ نچوڑا ہے تیسری دفعہ نہیں نچوڑا تو ایک دفعہ اور نچوڑیں اور دھونے کے بعد شک ہو تو اس کا اعتبار نہیں (۲) اس پر کوئی توجہ نہ کریں۔ شروع میں بسم اللہ الرحمن الرحیم اور بعد میں شکر اللہ اے نہ کہا جائے تب بھی کپڑا وغیرہ پاک ہو جاتا ہے، اس میں زرہ برابر تردد نہ کریں۔
- ۳۔ بالکل ضروری نہیں، آخر وہ حصہ بھی تو پاک ہی ہے، اگر ناپاک ہوتا تو اس کے ساتھ نماز کیسے درست ہوتی اور کپڑے کیسے پاک رہتے (۳)۔

۴۔ نہ بدن ناپاک ہوگا نہ کپڑے ناپاک ہوں گے، اگر پسینہ نکل کر چادر پر گرا اور اس سے منی کا اثر

(۱) "یحوز رفع بحاسة حقيقة عن محلها ولو إباء أو ما كولا، علم محلها أولاً، بماء ولو مستعملاً، وبكل مانع طاهر قانع للنحاسة يعصر بالعصر" (الدر المختار ۱/۳۰۹، باب الأنجاس، سعيد)

(و كذا في مجمع الأنهر: ۸۶/۱، باب الأنجاس، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا في الفقه الإسلامي وأدلته: ۲۴۰/۱، شروط وجوب الطهارة، رشيدية)

(۲) "ولو أيقن بالطهارة وشك بالحدث أو بالعكس أحد باليقين، ولو تيقنهما وشك في السابق، فهو متطهر". (الدر المختار: ۱/۱۵۰، نواقض الوضوء، سعيد)

(و كذا في المحيط البرهاني ۱/۷۸، نوع آخر في الفصل الثاني في بيان ما يوجب الوضوء، غفاريه)

(۳) "لا يقضه مس ذكر لكن يغسل يده ندباً" (الدر المختار ۱/۱۴۷، نواقض الوضوء، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية ۱/۱۳، الفصل الخامس في نواقض الوضوء، رشيدية)

و كذا في بدائع الصانع ۱/۲۴۷، فصل وأما بيان ما يقض الوضوء، دار الكتب العلمية، بيروت)

بدن یا کپڑے پر پہنچ گیا تو جتنے بدن یا کپڑے پر وہ اثر ظاہر ہوا ہے اتنا ناپاک ہوگا (۱)، اتنا حصہ پاک کر لیا جائے، نہ پورا بدن ناپاک ہوگا نہ پورا کپڑا اور نہ اس سے تمام کو دھونے کی ضرورت ہے۔

۵۔ ان کا خون بدن یا کپڑے پر گر جائے تو اس سے نماز میں خلل نہیں آئے گا (۲)۔

۶۔ گوریا کی بیٹ اور پیشاب سے کپڑا وغیرہ دھونا ضروری نہیں، یہی حال چمکا دڑ کا ہے (۳)، چوہیا نے اگر پیشاب کر دیا تو اس کو پاک کر لیا جائے، مینگنی اس کی خشک ہوتی ہے اس سے کپڑا دھونے کی ضرورت نہیں (۴)، چھپکلی کی غلاظت اگر تر ہو تو اس سے بھی کپڑا دھولیا جائے۔

(۱) "إذا نام الرجل على فراش، فأصابه منى وييس، فعرق الرجل وابتل الفراش من عرقه، إن لم يظهر أثر الببل في بدنه لا يتنجس، وإن كان العرق كثيراً حتى ابتل الفراش ثم أصاب بلل الفراش جسده، فظهر أثره في جسده، يتنجس بدنه". (الفتاوى العالمكيريہ، ۴۷/۱، الفصل الثاني في الأعيان النجسة، رشيدية)

(و كذا في فتاوى قاضي خان: ۲۶/۱، فصل في النجاسة التي تصيب البدن، رشيدية)

(۲) "ولا ينجس البئر بموت حيوان لادم له سائل كذباب وصرصور وخنفساء وزنبور وبق وعقرب، أو بموت حيوان الخ". (الفقه الإسلامي وأدلته: ۲۸۹/۱، حالة موت الإنسان أو حيوان في البئر، رشيدية)

(و كذا في الدر المختار: ۱۸۳/۱، باب المياه، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيريہ: ۲۳/۱، الفصل الثاني فيما لا يجوز به التوضؤ، رشيدية)

(۳) "وخرء كل طير لا يذرق أما ما يذرق فيه، فإن مأكولاً كحمام وعصفور فطاهر، وإلا فمخفف". (الدر المختار: ۳۲۰/۱، باب الانجاس، سعيد)

"وبول غير مأكول ولو من صغير لم يطعم إلا بول الخفاش وخرأه" (الدر المختار). قال ابن عابدين: "بول الخفافيش وخرء هاليس بنجس لتعذر صيانة الثوب والأواني عنها الخ". (رد المحتار: ۳۱۹/۱، باب الانجاس، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيريہ: ۴۶/۱، والثاني المخففة، رشيدية)

(و كذا في بدائع الصانع: ۴۶۷/۱، فصل وأما الطهارة الحقيقية، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۴) "اعلم أن بول الهرة والفأرة وخرأهما نجس في أظهر الروايات يفسد الماء والثوب. ولو طحن بعر الفأرة مع الحنطة ولم يظهر أثره، يعفى عنه للضرورة" قال الفقيه أبو جعفر: ينحس الإناء دون الثوب والمشائخ على أنه نجس لخفة الضرورة، بخلاف خرثها فإن فيه ضرورة في الحنطة". (رد المحتار: ۳۱۹/۱، باب الانجاس، سعيد)

(و كذا في بدائع الصانع: ۴۶۷/۱، فصل أما الطهارة الحقيقية، دار الكتب العلمية، بيروت)

۷۔ اس سے آپ ناپاک نہیں ہوں گے، الا یہ کہ ناپاک کپڑوں کی ناپاکی تر ہو اور وہ جسم کو لگ جائے تو وہ حصہ جسم ناپاک ہوگا (۱) تمام جسم پھر بھی ناپاک نہیں ہوگا۔

۸۔ مثل نمبر: ۷، اگر پانی سے استنجا کرنے سے کپڑے یا بدن پر نجاست لگ جائے تو اتنا حصہ ناپاک ہو جائے گا اس سے آپ ناپاک نہیں ہوں گے۔

۹۔ وہ کپڑے ناپاک نہیں ہوں گے اور یہ کہ آپ کے بدن پر ناپاکی تر ہو اور کپڑوں پر لگ جائے تو وہ حصہ ناپاک ہو جائے گا تمام کپڑا پھر بھی ناپاک نہیں ہوگا (۲)۔

۱۰۔ مثل نمبر: ۹۔

۱۱۔ مثل نمبر: ۳۔

۱۲۔ مثل نمبر: ۹۔

۱۳۔ یہ قسمیں شرعاً منعقد ہو گئیں، ان کی پابندی لازم ہے (۳)۔

۱۴۔ (الف) انہیں قسموں کے مطابق عمل کیا جائے (۴)۔

(ب) اگر پوری نہ کر سکیں اور قسم ٹوٹ جائے تو کفارہ لازم ہے، کفارہ یہ ہے کہ دس غریبوں کو شکم سیر دو وقت کھانا کھائیں یا کپڑا دیا جائے ایک ایک جوڑا، اگر اتنی وسعت نہ ہو تو تین روزے مسلسل رکھے جائیں، ایک مرتبہ ایسا کرنے سے اس قسم کی ذمہ داری عمر بھر کے لئے ختم ہو جائے گی۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) "ولو لف في مثل بنحو بول، ان ظهر بداوته أو أثره تنجس، وإلا لا" (الدر المختار ۱/ ۳۴۷،

فصل في الاستنحاء، سعيد)

(و كذا في الخلاصة: ۴۶/۱، الفصل الثامن في النجاسة، امجد اكيذمي، لاہور)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۴۷۰/۱، الفصل الثاني في الأعيان الحسة، رشيدية)

(۲) (دیکھئے حاشیہ نمبر ۱)

(۳) قال الله تعالى ﴿لَا يَزَالُ أَحَدُكُمْ اللَّهُ بِاللَّعُو فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْإِيمَانَ

وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ﴾. (سورة المائدة: ۸۹)

(۴) سور میں چار قسموں کا تذکرہ ہے اور حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان کا جواب دیا ہے، لیکن سوال میں اصل نسخہ کے مطابق ان قسموں کی کوئی وضاحت نہیں، ہو سکتا ہے مستثنیٰ نے زبانی پوچھی ہوں یا کسی اور باب میں ذکر کی گئی ہوں۔ =

دھوبی کے دھوئے ہوئے کپڑے پاک ہیں یا ناپاک؟

سوال [۲۰۶۰]: دھوبی کے دھوئے ہوئے کپڑے پاک ہوتے ہیں یا ناپاک؟ کیونکہ دھوبی کپڑے

کو تین بار نہیں دھوتے، دھوبی کے دھلے ہوئے کپڑے پر اگر کوئی دھبہ بڑا، یا چھوٹا موجود ہو تو اس کو پاک کرنا چاہئے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دھوبی (اگر) بڑے تالاب یا نہر یا دریا میں کپڑے دھوتے ہیں تو وہ کپڑے پاک ہیں، جتنے پانی یا کثیر پانی میں کپڑے کا پڑا رہنا بھی تین بار دھونے کے حکم میں ہے (۱)۔ پکا نشان (دھبہ) باقی رہ جائے اور نجاست کا جسم دھل جائے تب بھی کپڑا پاک ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

ہندو دھوبی کے دھوئے ہوئے کپڑوں کا حکم

سوال [۲۰۶۱]: جو ہندو دھوبی کپڑے دھوتے ہیں وہ پاک ہیں یا ناپاک؟

قال الله تبارک وتعالیٰ: ﴿فكفارتہ إطعام عشرة مساکین من أوسط ما تطعمون أهلیکم أو کسوتهم أو تحریر رقبة، فمن لم یجد فصیام ثلاثة أيام، ذلک کفارة أیمانکم﴾. (سورة المائدة: ۸۹)
(وکذا فی الدر المختار علی رد المحتار: ۶۰/۳، کتاب الأیمان، سعید)

(۱) قال العلامة الحصکفی: "وهذا کله إذا غسل فی إجانة، أما لو غسل فی غدیر أو صب علیه ماء کثیر، أو جرى علیه الماء طهر بلا شرط عصر وتحفیف وتکرار غمس، هو المختار". (الدر المختار: ۳۳۳/۱، باب الأنجاس، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق: ۴۱۲/۱، باب الأنجاس، رشیدیہ)

(وکذا فی الفقه الإسلامی وأدلته: ۳۳۷/۱، الصب أو إیراد الماء علی الحاسة، رشیدیہ)

(۲) "لا یضر بقاء أثر کلون وریح لازم، فلا یکلف بازالته إلی ماء جار أو صابون ونحوه، بل یطهر ما صبغ أو حضب بنحس بغسله ثلاثاً، والأولی غسله إلی أن یصفو الماء". (الدر المختار: ۳۲۹/۱، باب الأنجاس، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق: ۴۱۰/۱، باب الأنجاس، رشیدیہ)

(وکذا فی تبیین الحقائق: ۲۰۵/۱، باب الأنجاس، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

الجواب حامداً ومصلیاً:

نا پاک کپڑا ہندو کے پاک کرنے سے بھی پاک ہو جاتا ہے، پس جب تک کسی نجاست کا سم نہ ہو، ہندو دھوبی کا دھویا ہوا کپڑا پاک ہے، البتہ مسلمان دھوبی سے دھلانا بہتر ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد سنوہی عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۴/۶/۵۴ھ۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرہ، صحیح عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۴ جمادی الاولیٰ، ۵۶ھ۔

بے علم دھوبی کا دھویا ہوا کپڑا

سوال [۲۰۶۲]: دھوبی جو کپڑے دھوتے ہیں، عموماً طہارت و نجاست سے واقف نہیں ہوتے ہیں، نیز بعض شہر کے اندر نالیوں کے پانی سے یا مائے راکد متعفن سے دھوتے ہیں۔ اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ پانی کثیر ہے اور محض مکث کی وجہ سے متعفن ہو گیا، یا وہ پانی جاری ہے اور اس میں نجاست کا اثر ظاہر نہیں تو اس میں کپڑوں کا دھونا درست ہے (۲)۔ کپڑوں پر اگر پہلے سے نجاست نہیں تھی تب تو ان کی پاکی میں کوئی اشکال نہیں، اگر نجاست تھی اور وہ مرئیہ تھی تو اس کے زوال اور بقاء کو خود دیکھ لیا جائے، اگر غیر مرئیہ تھی تب بھی چونکہ ہر دھوبی کم از کم تین مرتبہ تو ضروری ہر کپڑے کو دھوتا ہے اور نچوڑتا ہے، جیسا کہ مشاہدہ ہے، اس سے وہ کپڑا پاک ہو جاتا ہے اگرچہ وہ باقاعدہ مسائل شرعیہ سے واقف نہیں۔ اگر وہ دھوبی قلیل پانی میں جو کہ نجس ہے

(۱) "وإزالة إِنْ كَانَتْ مَرِيَّةً بِأَرَالَةِ عَيْهَا وَأَثَرَهَا إِنْ كَانَتْ شَيْئاً يَزُولُ أَثَرُهُ وَإِنْ كَانَتْ غَيْرَ مَرِيَّةٍ

يُغْسَلُهَا ثَلَاثَ مَرَاتٍ". (الفتاوى العالمكبرى ۱/ ۴۱، الفصل الأول في تطهير الأوحاس، رشیدیہ)

(و كذا في البحر الرائق: ۴۰۹/۱، باب الانحاس، رشیدیہ)

(و كذا في عية المستملى (الحلى الكبير)، ص ۱۸۲، فصل في الأسار، سهيل اكيڊمى، لاہور)

(۲) "إذا تغير لون الماء أو طعمه أو ريحه بل لو تغير الأوصاف الثلاثة بطول المكث أو بوقوع الأوراق فيه، يحور الوضوء به و كذا إذا ألقى في الماء الجارى شيء نجس كالجيفة والحمز لا يتحس

الماء ما لم يتغير لونه أو ريحه أو طعمه" (الحلى الكبير، ص ۹۱۰، باب المياه، سهيل اكيڊمى لاہور)

(و كذا في الدر المختار: ۱/ ۱۸۶، باب المياه، سعيد)

کپڑے دھوتے ہیں یا نالیوں کے گندے پانی میں جس پر نجاست کا اثر ظاہر ہے کپڑے دھوئے تو وہ پاک نہیں ہوتے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، ۱۷/۱۱/۶۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف۔

غیر مسلم سے مٹھائی لینا اور کپڑے دھلوانا

سوال [۲۰۶۳]: ہندو دھوبی کے یہاں کے دھلے ہوئے کپڑوں سے نماز ہو جاتی ہے یا نہیں اور

ہندو کے یہاں کی مٹھائی وغیرہ کھانا چاہئے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر کسی جگہ نجاست کا یقین یا ظن غالب نہ ہو تو مٹھائی اور کپڑا پاک ہے (۲) اور نماز درست ہو جائے گی، تاہم مسلمان سے کپڑے دھلانا اور مٹھائی لینا بہتر ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/ربیع الثانی، ۱۴۵۵ھ۔

چھوٹے بچے کے پیشاب کا حکم اور اس سے بچنے کا طریقہ

سوال [۲۰۶۴]: چھوٹے چھوٹے بچے ماؤں کی گود میں پیشاب کر دیتے ہیں جس سے بار بار

(۱) "وإزالتها إن كانت مریةً بإزالة عیہا وأثرها إن كانت شیئاً یروى أثره وإن كانت غیر مریة

یغسلها ثلاث مرات" (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۴۱، الفصل الأول فی تطہیر الأنحاس، رشیدیہ)

(و کذا فی غیة المستملی شرح منیة المصلی (الحلی الکبیر)، ص ۱۸۲، فصل فی الآسار، سہیل اکیڈمی)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۴۰۹، باب الأنجاس، رشیدیہ)

(۲) "من شک فی إنائه أو ثوبه أو بدنه أصابته نجاسة أم لا، فهو طاهر ما لم یستیق، و کذا الآبار

والحیاض التي یستقی منها الصغار و الکبار و المسلمون و الکفار، و کذا لک السمن و الحس و الأطعمة

التي یتخذها أهل الشریک و البطالة، و کذا لک الثیاب التي یسحبها أهل الشریک و الجهلة من أهل

الإسلام الخ" (الناتار خایہ: ۱/۱۴۶، نوع فی مسائل الشک، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی رد المحتار: ۱/۱۵۱ نواقض الوضوء، سعید)

دھونے کی پریشانی کی بات ہے، اس میں کچھ آسان اور سہل طریقہ فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

پیشاب تو بہر حال ناپاک ہے، کپڑے پر لگے گا تو کپڑا ناپاک ہوگا، بدن پر لگے گا تو بدن ناپاک ہوگا اور بغیر پاک کئے نماز درست نہ ہوگی (۱)۔ بچہ کو ایسا کپڑا پہنایا جائے کہ پیشاب اسی کے اندر رہے، ماں کے کپڑے و بدن کو نہ لگے، آج کل اس کا رواج بھی ہو گیا ہے۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

جس جگہ پر پیشاب یا خون کا دھبہ آیا ہے اس کا دھولینا کافی ہے

سوال [۲۰۶۵]: ۱۔ اگر پیشاب پاخانہ یا بواسیر کے خون کے دھبے کپڑے پر آ جائیں تو کیا ایسی صورت میں ان دھبوں پر پانی چھڑک کر نماز پڑھ سکتے ہیں یا دھونا ضروری ہے یا نہانا ضروری ہے؟
۲۔ نماز کی حالت میں بعض اوقات ذرا سی ہوا خارج ہو جاتی ہے تو اس کے لئے تیمم کس وقت کرنا چاہئے، کیونکہ وضو بار بار نہیں کر سکتی، میں ستر برس کی ضعیفہ ہوں، علاوہ ازیں اگر نماز میں وضو یا تیمم ٹوٹ جائے تو کیا پوری نماز ادا کرنی چاہئے یا جہاں سے ٹوٹی ہو وہاں سے اس کو پورا کر لینا چاہئے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ جتنے حصے پر ناپاکی لگی ہو اس کو دھولینا چاہئے، نہانا ضروری نہیں (۲)۔

(۱) "إذا انتضح من البول بشئ يري أثره، لابد من غسله، ولو لم يغسل، وصلى كذلك، فكان إذا جمع كان أكثر من قدر الدرهم أعاد الصلاة". (المحيط البرهاني: ۲۱۶/۱، الفصل السابع في النجاسات وأحكامها، غفاريہ)

(و کذا فی التاتارخانیہ: ۲۹۵/۱، معرفة النجاسات وأحكامها، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) "يجب تطهير ما أصابته النجاسة من بدن أو ثوب أو مكان لقوله تعالى: ﴿وَيُطَهِّرُ﴾ الخ". (الفقه الإسلامي وأدلته: ۲۴۰/۱، المبحث الثاني: شروط وجوب الطهارة، رشیدیہ)
(و کذا فی المحيط البرهاني: ۲۲۰/۱، في تطهير النجاسات، غفاريہ)

(و کذا فی التاتارخانیہ: ۳۰۵/۱، الفصل الثامن في تطهير النجاسات، إدارة القرآن، کراچی)

۲ جب ہوا خارج ہو فوراً نماز ختم کر کے طہارت حاصل کرے (وضو یا تیمم) پھر از سر نو نماز پڑھن

بہتر ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

کتے کا کپڑوں سے رگڑ جانا

سوال [۲۰۶۶]: کتا کپڑوں سے رگڑتا ہوا چلا جائے تو غسل کرنے اور کپڑا تبدیل کرنے کی

حاجت ہے یا نہیں؟

فتح میر کا پور۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

کتے کا لعاب نجس ہے (۲)، اگر لعاب نہیں لگا، بلکہ خشک جسم کپڑے کو لگا ہے تو اس سے کپڑا ناپاک نہیں

ہوگا (۳)۔ نماز کے لئے اس کپڑے کو تبدیل کرنا یا دھونا یا خود غسل کرنا ضروری نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ناپاک کپڑے پہن کر سونا

سوال [۲۰۶۷]: رات کو ناپاک کپڑے پہن کر سونا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

رات کو ناپاک کپڑے پہن کر سونا درست ہے، مگر بلا ضرورت مناسب نہیں، اس میں ایک قسم کی

کراہت ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) "واستتافہ أفصل: ای بأن يعمل عملاً يقطع الصلاة، ثم يشرع بعد الوضوء اهـ۔

(رد المحتار: ۱/۶۰۳، باب الاستخلاف، سعید)

(۲) "الكلب إذا أخذ عضواً إنساناً أو ثيابه إن أخذ في حالة العصب، لا يحب غسله لا يتحس ما

لم ير البلب سواء كان الكلب راصياً أو غضاضاً"۔ (التاتارخانية: ۱/۲۹۶، معرفة النجاسات، إدارة القرآن)

(وکذا فی الحلبي الكبير، ص: ۱۹۳، فصل فی الآسار، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(۳) "إذا نام الكلب على حصير المسجد إن كان يابساً، لا يتنجس" (فتاویٰ قاضی حان: ۱/۲۱، فصل

فی النجاسة التي تصيب الثوب الخ، رشیدیہ)

(وکذا فی التاتارخانية: ۱/۲۹۶، الطهارة، إدارة القرآن کراچی)

الفصل الثالث فی نجاسة الأواني وتطهيرها (برتنوں کو پاک کرنے کا بیان)

چھار کا استعمال کیا ہو برتن کس طرح پاک ہوگا؟

سوال [۲۰۶۸]: کھانا پکانے کی دیگ گاؤں کی شاملات کی ہے، اس کو چھاروں کو دیدی گئی، ان چھاروں نے اس میں کھانا پکایا، استعمال کیا۔ اب اس کے متعلق کیا حکم ہے، آیا اس پر قلعی آرا استعمال کیا جائے یا ویسے ہی اس کو آگ پر رکھ کر دھو کر، مانج کر استعمال کر سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دوبارہ قلعی کرانی ضرورت نہیں، ویسے ہی دھو، مانج کر پاک کر لینا کافی ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ

اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود سنو بی عنہ اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۴/ ربیع الاول/ ۱۴۳۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مفتی مظاہر علوم۔

چینی وغیرہ کے برتن کو پاک کرنے کا حکم

سوال [۲۰۶۹]: کپڑا، جسم، تاجے، پیتل، المونیم کے برتن پلاسٹک کے برتن، چینی کے برتن وغیرہ

پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟

(۱) "قال محمد رحمه الله تعالى ويكره الأكل والشرب في أواني المشركين قبل الغسل، ومع هذا لو

أكل وشرب فيها قبل الغسل، حار الح" (الفتاوى العالمگیری ۵/ ۳۵۸، كتاب الكراهية، الباب

الرابع عشر، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

ہر چیز کو تین دفعہ دھولیں، کپڑے کو ہر دفعہ چوڑویں، اس طرح کرنے سے پاک ہو جائے گا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

اسٹیل کے برتنوں کو پاک کرنے کا حکم

سوال [۲۰۷۰]: آج کل اسٹیل کے برتن استعمال ہوتے ہیں، کیا یہ جائز ہے یا نہیں؟ اگر اسٹیل

ناپاک ہو جائے تو پاک بھی ہو سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اسٹیل اگر دھات ہے تو ناپاک نہیں اور اگر ناپاک بھی ہو تو پاک کرنے سے پاک ہو جاتی ہے (۲)، لہذا

اس کے برتن استعمال کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں، بشرطیکہ جس طرح اہل ہنود پیتل کے برتن استعمال کرتے ہیں ایسے نہ ہوں تاکہ شبہ نہ ہو۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "إن المتحسس إما أن يتشرب فيه أحزاء المجاسة أصلاً كالأواني المتخذة من الحجر والحاس والحرف والعقيق، أو يتشرب فيه قليلاً كالبدن والحف والمعل، أو يتشرب فيه كثيراً، ففي الأول طهارته بزوال عين الحاسة المرئية أو بالعدد، وفي الثاني كذلك؛ لأن الماء يستخرج ذلك القليل، فيحكم بطهارته، وأما في الثالث، فإن كان مما يمكن عصره كالثياب فطهارته بالغسل والعصر إلى زوال المرئية، في غيرها بتليثها إن علم أنه لم يتشرب فيه، بل أصاب ظاهره، يطهر بإزالة العين أو بالغسل ثلاثاً بلا عصر". (رد المحتار: ۳۳۲/۱، باب الأنجاس، سعيد)

(و کذا فی بدائع الصنائع: ۳۵۱/۱، فصل فیما يقع به التطهير، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(۲) "و کذا يطهر محل نحاسة مرئية بقلعها ولا يصبر بقاء أثر لازم وعيرها بغلبة ظن غاسل لو مكلف طهارة محلها" "الأواني ثلاثة أنواع خرف وحشب وحديد ونحوها، وتطهيرها على أربعة أوجه: حرق ونحت ومسح وغسل، فإن كان الإناء من خرف أو حجر و كان حديداً، ودخلت النحاسة في أحرانه يحرق، وإن كان عتيقاً يغسل، وإن كان من حشب حديد ينحت، ومن قديم يغسل، وإن من حديد أو =

لوہے کی چیز پاک کرنے کا طریقہ

سوال [۲۰۷۱]: لوہے کی چیزیں خشک ہونے سے پاک ہو جاتی ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

لوہے کی چیز اگر ناپاک ہو جائے تو اس کا دھو کر یا مٹی وغیرہ سے رگڑ کر پاک کرنا ضروری ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

المونیم پلاسٹک کے پاک کرنے کا طریقہ

سوال [۲۰۷۲]: جسم اور وہ چیزیں جس میں پانی وغیرہ جذب نہیں ہوتا ہے المونیم پلاسٹک وغیرہ جب نجس ہوں خواہ مرئیہ یا غیرہ مرئیہ، اوپر سے پانی ایک ہی دفعہ مسلسل اس قدر چھوڑیں اور ملتے جائیں کہ طہارت کا یقین حاصل ہو جائے پاک ہو یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح پاک ہو جائے گا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= صفر أو رصاص أو زجاج وكان صقيلاً، يمسح، وإن كان خشياً يغسل. (حاشية الطحطاوى على

الدر المختار: ۱/۱۶۳، باب الانجاس، دار المعرفة، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق: ۱/۴۱۳، باب الانجاس، رشيدية)

(۱) "ويطهر محل نجاسة، أما عينها فلا تقبل الطهارة مرئية بعد جفاف كدم بقلعها: أي بزوال عينها

وأثرها ولو بمرة، أو بما فوق ثلاث في الأصح، ولم يقل بغسلها، ليعم نحو ذلك وفرق". (الدر

المختار: ۱/۳۲۸، باب الانجاس، سعيد)

(وكذا في مجمع الأنهر: ۱/۹۰، باب الانجاس، دار الكتب العلمية، بيروت)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۴۳، الباب السابع في النجاسة وأحكامها، رشيدية)

(۲) "أو جرى عليه الماء، طهر مطلقاً بلا شرط عصر وتجفيف وتكرار غمس، هو المختار" =

جن چیزوں میں پانی جذب نہیں ہوتا، ان کے پاک کرنے کا حکم

سوال [۲۰۷۳]: آج کل پلاسٹک کا جوتہ چل پالش کیا ہوا۔ چمڑے کا، یا بنا کا۔ دکانوں میں ملتے ہیں، اگر نجاست غیر مرئیہ سے ناپاک ہو جائیں، تین دفعہ دھو ڈالیں، یا ایک دفعہ اوپر سے پانی ڈال کر اس قدر دھو ڈالیں کہ نجاست زائل ہونے کا یقین ہو جائے تو پاک ہو یا نہیں؟ پانی ٹپکانا ہوگا یا نہیں؟ اسی طرح لکڑی کا کھڑاواں جو کہ پالش کیا ہوا ہے پاک ہوگا یا نہیں؟ جو عمل طریقہ اوپر لکھا ہوا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس میں پانی جذب نہیں ہوتا اس پر تین دفعہ مسلسل پانی ڈالنے سے بھی پاک ہو جاتا ہے (۱)۔ فقط

واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

= (الدر المختار: ۳۳۳/۱، باب الانجاس، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق: ۴۱۲/۱، باب الانجاس، رشیدیہ)

(وکذا فی المحيط البرہانی: ۲۲۵/۱، الفصل السابع فی الحاسات، غفاریہ)

(وکذا فی الفقہ الاسلامی وأدلته: ۳۳۷/۱، الصب أو إيراد الماء علی النجاسة، رشیدیہ)

(۱) "أن المتنجس إما أن لا يتشرب فيه أجزاء النجاسة أصلاً كالأواني المتخذة من الحجر والنحاس والخزف العتيق، أو يتشرب فيه قليلاً كالبدن والحف والعل، أو يتشرب كثيراً، ففي الأول طهارته بزوال عين النجاسة المرئية أو بالعدد، وفي الثاني كذلك؛ لأن الماء يستخرج ذلك القليل، فيحكم بطهارته، وأما في الثالث، فإن كان مما يمكن عصره كالثياب، فطهارته بالعسل والعصر إلى زوال المرئية، وفي غيرها بتليثها إن علم أنه لم يتشرب فيه بل أصاب ظاهره، يظهر بإزالة العين أو بالغسل ثلاثاً بلا عصر". (رد المحتار: ۳۳۲/۱، باب الانجاس، سعید)

(وکذا فی بدائع الصنائع: ۴۵۱/۱، فصل فيما يقع به التطهير، دار الكتب العلمیہ، بیروت)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۴۲/۱، الباب السابع فی النجاسة، رشیدیہ)

(وکذا فی الفقہ الاسلامی وأدلته: ۳۳۵/۱، العصر فيما يمكن عصره، رشیدیہ)

حوض اور ڈرم پاک کرنے کا طریقہ

سوال [۲۰۷۴]: حوض یا بڑے ڈرم کا پانی نجس ہو جائے تو ناپاک پانی بہا دینے کے بعد پاک ہو گیا یا نہیں؟ یا دھونا پڑے گا، اگر دھونے کا حکم ہو تو کتنی دفعہ دھونا ہوگا؟ حوض اگر خشک ہو کر زوالِ نجاست ہو جائے تو بغیر دھوئے حوض میں پانی ڈال سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ڈرم کو دھویا جائے، ناپاک پانی گرا دینے پر کفایت نہ کی جائے (۱)۔ حوض کو اتنا بھرا جائے کہ سب طرف سے پانی ابل کر جاری ہو جائے (۲)۔ فقط۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بالٹی گلاس وغیرہ پاک کرنے کا طریقہ

سوال [۲۰۷۵]: بالٹی، گلاس لوٹا وغیرہ نجس ہوں اور اندر باہر دونوں طرف نجس ہوں تو پانی لوٹا بالٹی وغیرہ لیکر تین دفعہ دھوئیں یعنی جو برتن ناپاک ہے اس میں تھوڑا پانی پاک لے لیں اور اس پانی سے جو برتن کے اندر دھویا ہے برتن کے باہر بھی ہاتھ لیکر دھو ڈالیں، تمام طرف سے دھو کر پانی پہلا پھینک دیں پھر دوسری مرتبہ، تیسری مرتبہ اسی طرح عمل کریں تو بالٹی، لوٹا، برتن وغیرہ پاک ہوا یا نہیں؟ اور ہر دفعہ پانی کو ٹپکانا ہوگا یا نہیں؟

(۱) "وقدر بثلیث جفاف. أي انقطاع تقاطر فی غیرہ: أي غیر معصر مما یتشرب الجاسة". (الدر المختار)

(قولہ: أي غیر معصر): أي بأن تعذر عصره كالخزف". (ردالمحتار: ۳۳۲/۱، باب الانحاس، سعید)

(وکذا فی بدائع الصنائع: ۴۵۱/۱، فصل شرائط التطهیر بالماء، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(وکذا فی تبیین الحقائق: ۲۰۶/۱، باب الانحاس، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(۲) "حوضٌ صغیرٌ تنحس ماؤه، فدخل الماء فیہ من جانب، وسال ماء الحوض من جانب آخر، کان

الفقیہ أبو جعفر رحمہ اللہ یقول: کما سال ماء الحوض من جانب الآخر یحکم بطهارة الحوض، وهو

اختیار الصدر الشہید رحمہ اللہ". (المحیط البرہانی: ۱۰۶/۱، الفصل الرابع فی المیاء، غفاریہ)

(وکذا فی ردالمحتار: ۱۹۵/۱، باب فی المیاء، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱۷/۱، الباب الثالث فی المیاء، رشیدیہ)

مسسل دھونے سے پاک ہو جائے گا یا نہیں جب کہ جذب ہونے کی چیز نہیں ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پاک ہو جائے گا، جس میں پانی جذب نہیں ہوتا، اس پر تین دفعہ مسلسل پانی ڈالنے سے بھی پاک ہو جاتا ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفر۔

جس استرہ سے کافر کی حجامت بنائی گئی کیا وہ ناپاک ہو گیا؟

سوال [۲۰۷۶]: ایک حجام جس کی دوکان میں مسلم غیر مسلم بھی حجامت بنواتے ہیں، ایک ہی استرا مسلم اور غیر مسلم دونوں کے لئے استعمال کیا جاتا ہے۔ تو مسلمان اگر وہاں حجامت اور خط بنوائے تو کیا اس کو اپنا سراور چہرہ وغیرہ ناپاک تصور کر کے تین مرتبہ دھونا ضروری ہوگا یا بہتر ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

محض اتنی بات سے تو سراور چہرہ ناپاک نہیں ہوتا، البتہ اگر استرہ پر خون لگا ہوا ہے اور وہ چہرہ یا سر پر لگ جائے تو ضرور ناپاک ہو جائے گا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفر، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱۰/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غفری عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱۰/۸۵ھ۔

(۱) "فیما لا ینعصر یطهر بالغسل ثلاث مرات والتحفیف فی کل مرة: لأن للتحفیف أثرأ فی استحراح

النجاسة". (الفتاویٰ العالمگیریة: ۴۲/۱، الباب السابع فی النجاسة، رشیدیہ)

(و کذا فی ردالمحتار: ۳۳۲/۱، ۳۳۳، باب الانجاس، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۲۰۶/۱، باب الانجاس، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(۲) "وقال أبو یوسف فی المحتجم لا یحرثه أن یمسح الدم عن موضع الحجامة حتی یغسله" قال

الحاکم: رأیت عن أبی حفص عن محمد بن الحسن رحمهم الله أنه إذا مسح بثلاث خرق رطاب نطاف،

أحرأه". (المحیط البرهانی. ۲۳۲، الفصل السابع فی النجاسات وأحكامها، عفریہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة: ۴۳/۱، الباب السابع فی النجاسة، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتارخانیة: ۳۱۸/۱، تطهیر النجاسات، إدارة القرآن، کراچی)

ناپاک کنویں کے پاک کر لینے پر ڈول رسی وغیرہ کا حکم

سوال [۲۰۷۷]: بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ اگر اہل محلہ پانی بھر لیں تو کنواں پاک ہو جاتا ہے۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ لوگ کنویں کی من (۱) پر کھڑے ہو کر پانی بھرتے ہیں اور گزشتہ پانی جو گھر لے گئے ہیں، اسی کے ہاتھوں سے پھرا کر بھرتے ہیں تو کیا یہ غفویہ؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

فی الحال گھڑا، ڈول ہاتھ وغیرہ وغیرہ سب ناپاک اور مقدار واجب النزع نکلنے کے بعد طہارت کا حکم ہوگا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

کیا لوٹا قدمچہ پر رکھنے سے ناپاک ہو جاتا ہے؟

سوال [۲۰۷۸]: کیا روزانہ استعمال میں لایا جانے والا لوٹا جس کی تلی قدمچہ پر بھی رکھی جاتی ہے غسل میں مستعمل کر سکتے ہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

کر سکتے ہیں جب کہ اس میں کوئی ناپاکی نہ ہو، اگر ناپاکی ہو تو اس کو پاک کر لیا جائے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/ ربیع الثانی/ ۱۴۵۵ھ۔

(۱) ”من: کنویں کی مینڈھ“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۲۸، فیروز سنز، لاہور)

(۲) ”یطهر الكل تبعاً (الدر المختار)۔“ (قوله يطهر الكل): أي من الدلو والرشاد والمكرو و يد المستقى تبعاً، لأن نحاسة هذه الأشياء بنجاسة البشر، فتطهر بطهارتها للحرث كدس الخمر يطهر تبعاً إذا صار خلاً، وكيد المستحى يطهر بطهارة المحل، وكعروة الإبريق إذا كان في يد المستحى الخ“ (رد المحتار۔

۳۳۴۱، باب الانجاس، سعید)

(و كذا في البحر الرائق: ۴۱۵/۱، باب الانجاس، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۴۲/۱، الباب السابع في النحاسة، رشیدیہ)

(۳) ”و يطهر متحس سواء كان بدأ أو ثوباً أو انية بنحاسة و لو غليظة مرنية كدم بزوال عينها، و لو كان =

(وكذا في المحيط الرهاسي ١، ٢١٥، الفصل السابع في النجاسات وأحكامها، غفاريه)

الفصل الرابع فی تطہیر الأرض

(زمین پاک ہونے کا بیان)

کیا ناپاک زمین خشک ہونے سے پاک ہو جاتی ہے؟

سوال [۲۰۸۰]: ایک ایسی زمین پر جو چونے سے بنائی گئی ہو اور بچے اس پر پیشاب پاخانہ بھی کر دیتے ہیں اور اسے صاف بھی کر دیا جاتا ہے، لیکن پاک نہیں کیا جاتا، کیا ایسی زمین سوکھ جانے کے بعد پاک ہو جاتی ہے؟ اور اگر اس پر شہد گر جائے تو وہ شہد پاک ہو گا یا ناپاک ہو جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جوزش پختہ ہو، چونے سے بنائی گئی ہو، اس پر بچہ نے پیشاب کر دیا ہو وہ ناپاک ہوگئی، پھر جب اس کو صاف کر دیا گیا اور وہ خشک ہوگئی، پیشاب پاخانہ کا اس پر اثر موجود نہیں رہا تو وہ پاک ہوگئی (۱) اس پر نماز پڑھنا درست ہے۔ اس پر جو شہد گر گیا اور اس میں کوئی اثر نجاست کا خاہر نہیں ہوا تو وہ بھی پاک ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

نجس زمین پر خشک ہونے کے بعد پانی گرنے سے کیا وہ پھر ناپاک ہو جائے گی؟

سوال [۲۰۸۱]: زمین نجس دھوپ سے پاک ہوگئی، مگر اس پر پانی پڑا تو نجاست عود کر آئے گی یا نہیں؟

(۱) قال العلامة المحصن "وتطهر أرض بييسها أي جفافها ولو بريح وذهب أثرها كلون وريح لأجل صلاة عليها الخ". (الدر المختار: ۱/۳۱۱، باب الأنجاس، سعيد)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۱/۴۳، الفصل الأول فی تطہیر الأنجاس، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتاریخایۃ: ۱/۳۰۹، الفصل الثامن فی تطہیر النجاسات، إدارة القرآن کراچی)

(۲) "وإذا ذهب أثر النجاسة عن الأرض وقد جفت ولو بغیر الشمس علی الصحيح، طهرت و جازت الصلاة علیها، لقوله عليه السلام "أیما أرض جفت فقد زكت الخ". (مراقی الفلاح، ص: ۱۶۳، باب الأنجاس، قدیمی)

کیا طریقہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب وہ زمین سوکھ جائے گی اس پر نماز پڑھنا درست ہو جائے گا (۱)، اس پر بوریہ بچھا کر نماز پڑھ لیا جائے تو شبہ بھی باقی نہیں رہے گا۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

گوبر سے لپٹی ہوئی زمین کا حکم

سوال [۲۰۸۴]: مکانوں میں گوبری لپٹے ہیں اور اس میں گوبر ملاتے ہیں تو اس غیر خشک زمین پر مصلی یا چٹائی بچھا کر نماز پڑھ سکتے ہیں؟ ایسی گوبری کی ہوئی زمین خشک وتر کا حکم ایک ہے یا الگ الگ؟ گوبری شدہ خشک زمین پر بغیر کچھ بچھائے نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خشک زمین میں کپڑا یا مصلی بچھا کر نماز پڑھنا درست ہے، اگرچہ وہ ناپاک چیز سے لپٹی گئی ہو، گوبر یا لید اگر تر ہے اور کپڑے یا مصلی پر اس کا اثر دوسری جانب نہ آئے تب بھی نماز درست ہو جائے گی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفر اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۶/۹۲ھ۔

(۱) ”وتطهر الأرض بخلاف نحو بساط بیسھا: ای جفافها ولو بريح وذهب أثرها کلون وريح لأجل

صلاة عليها، لا تیمم بها“۔ (الدر المختار: ۱/۳۱۱، باب الانجاس، سعید)

(و کذا فی النہر الفائق: ۱/۱۴۴، باب الانجاس، امدادیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۱/۱۹۸، باب الانجاس، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی فتح القدیر ۱/۱۹۸، باب الانجاس، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(۲) ’ولا ینحس ثوب رطب ینشره علی أرض نجسة ببول أو سرقین، لکھا یابسة، فتذت الأرض من

الثوب الرطب، ولم یظهر أثرها فيه“۔ (مراقی الفلاح، ص ۱۶۳، باب الانجاس، قدیمی)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۲۴، فصل فی النجاسة التي تصیب

الثوب والأرض، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

نہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۸۷ھ۔

زمین پر نجاست نہ ہو تو بھیگا پیر رکھنے سے پیر نجس نہیں ہوگا

سوال [۲۰۸۲]: وضو کرنے کے بعد گیلے پیر سے جہاں پر جوتے رکھے ہوئے ہوں، سوکھی جگہ کو جانا

کیسا ہے؟ پھر پیر دھونا ضروری ہے کہ نہیں، پیر ناپاک ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہاں نجاست ظاہراً موجود نہ ہو تو پھر پیر ناپاک نہیں ہوگا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مٹی کے مکانوں کو پیشاب سے پاک کرنے کا طریقہ

سوال [۲۰۸۳]: بچے مٹی کے گھر میں بار بار پیشاب کرتے ہیں، اس مکان کو پاک کرنے کا

(۱) "وَكَذَا الْأَرْضَ إِذَا أَصَابَهَا نَجَسٌ، وَجَفَتْ، وَحُكِمَ بِطَهَارَتِهَا، ثُمَّ أَصَابَهَا الْمَاءُ، فِي رَوَايَةٍ تَعُودُ

نَجَسَةً، وَفِي رَوَايَةٍ: لَا، وَالمَخْتَارُ الثَّانِي لِمَا قُلْنَا. وَكَذَا قَالَ قَاضِي خَانَ: الصَّحِيحُ أَنَّهَا لَا تَعُودُ نَجَسَةً"

(الحلی الكبير، ص: ۱۵۶، باب الانجاس، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(وَكَذَا فِي الْفَتَاوَى الْعَالَمِيَّةِ: ۳۴/۱، الفصل الأول في تطهير الانجاس، رشیدیہ)

(وَكَذَا فِي فَتَاوَى قَاضِي خَانَ عَلَي هَامِشِ الْفَتَاوَى الْعَالَمِيَّةِ: ۲۳/۱، فصل في الحاسة التي تصيب

الثوب والأرض، رشیدیہ)

(۲) "إِذَا وَضَعَ رِجْلَهُ عَلَى أَرْضٍ نَجَسَةٍ، أَوْ عَلَى لَبَدٍ نَجَسٍ، إِنْ كَانَتْ الرِّجْلُ رَطْبَةً وَالْأَرْضُ أَوْ اللَّبَدُ

يَابِسًا، وَهُوَ لَمْ يَقِفْ عَلَيْهِ بِلِ مَشْيٍ، لَا تَنْجَسُ رِجْلُهُ، وَلَوْ كَانَتْ الرِّجْلُ يَابِسَةً وَالْأَرْضُ رَطْبَةً وَظَهَرَتْ

الرَّطوبَةُ فِي الرِّجْلِ، تَنْجَسُ رِجْلُهُ. وَفِي بَعْضِ الْمَوَاضِعِ: لَا يَشْتَرُطُ ظُهُورُ الرَّطوبَةِ فِي الرِّجْلِ، لِأَنَّهُ يَظْهَرُ

أَثَرُ الرَّطوبَةِ فِي الرِّجْلِ لَا مَحَالَةَ". (المحيط البرهانی ۲۱۳/۱، الفصل السابع في الحاسة، غفاریہ)

(وَكَذَا فِي الْحَلِيِّ الْكَبِيرِ، ص: ۲۰۶، باب الانجاس، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(وَكَذَا فِي فَتَاوَى قَاضِي خَانَ: ۲۶/۱، فصل: النجاسة، رشیدیہ)

بارش سے تر ہو کر زمین ناپاک نہیں ہوتی

سوال [۲۰۸۵]: کسی جنگل کی زمین بارش کی وجہ سے تر ہو گئی، لہذا وہ جگہ پاک رہی یا ناپاک؟ ہم

اس جگہ بغیر کپڑا بچھائے نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب وہاں کوئی نجاست نہیں ہے تو محض بارش سے تر ہو جانے سے اس کو نجس نہیں کہا جائے گا، بغیر کپڑا

بچھائے بھی وہاں نماز درست ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ۔



= (و کذا فی خلاصة الفتاوی ۱، ۲۶، الفصل الثامن فی النجاسة، امجد اکیڈمی، لاہور)

(۱) ”الارض أو الشجر إذا أصابته الحاسة، فأصابه المطر ولم يبق لها أثر، يصير طاهراً فأصابه

المطر، كان ذلك بمنزلة الغسل“ (الفتاوی العالمگیریہ: ۱/۲۳، کتاب الطہارۃ، الفصل الأول فی

تطہیر النجاسة، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاوی قاضی خان علی ہامش الفتاوی العالمگیریہ: ۱/۲۳، فصل فی النجاسة التي تصیب

الثوب... والأرض، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار: ۱/۳۱۱، باب الانجاس، سعید)

(و کذا فی التاتار حانیہ: ۱/۳۰۹، الفصل الثامن فی تطہیر النجاسات، إدارة القرآن کراچی)

باب الاستنجاء

(استنجا کا بیان)

بیت الخلاء میں دخول کے وقت تعوذ کا حکم

سوال [۲۰۸۶]: ”تجوید مبتدی“ میں لکھا ہے کہ: ”تعوذ قرآن مجید کے علاوہ کسی دوسری کتاب کے شروع کرنے سے پہلے پڑھنا مکروہ و منع ہے۔“ اور علامہ تھانوی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کسی سائل کو جواب دیتے ہوئے وضو کرتے وقت تعوذ اور بسم اللہ کو جمع کر کے پڑھنے کو افضل لکھا ہے۔ تو کیا وضو کرتے وقت ”بسم اللہ“ کے ساتھ تعوذ کو جمع کر کے پڑھنا جائز ہے؟ علامہ تھانوی رحمۃ اللہ تعالیٰ کا جواب تجوید مبتدی کی عبارت کے خلاف پڑتا ہے۔

الجواب حامداً و مصلياً:

قرآن پاک کے علاوہ کسی اور کتاب کو شروع کرتے وقت ”أعوذ“ نہ پڑھا جائے، پڑھنے کے عد وہ دوسرے بعض کام ایسے ہیں کہ ان کے شروع میں ”أعوذ“ پڑھا جاتا ہے جیسے وضو کرتے وقت اور بیت الخلاء میں داخل ہونے سے پہلے۔ ”اللهم إني أعوذ بك من الحبث والنجاست“ وغیرہ (۱)۔ دونوں عبارتوں میں کوئی تعارض نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ”و یدخل الحلاء“ و يستعید بالله من الشیطان الرجیم قبل دخوله، و قبل کشف عورتہ، و یقدم

تسمیة الله تعالى على الاستعاذة الخ“ (مراقی الفلاح، ص. ۵۱، فصل فیما لا یجوز به الاستنجاء، قدیمی)

(و کذا فی رد المحتار: ۳۴۵/۱، فصل فی الاستنجاء، سعید)

”وقیل الأفضل ”بسم الله الح“ بعد التعوذ و فی المجتبى. یجمع بینہما اھ، عن الفتح و فی شرح

الہدایة للنعینی: المروى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”بسم الله والحمد لله“ رواه الطبرانی فی

الصغیر عن أبی ہریرة رضی الله عنه، یاسناد حسن اھ۔ (رد المحتار: ۱۰۹/۱، سنن الوضوء، سعید)

بیت الخلاء جاتے وقت دعاء کس وقت پڑھی جائے؟

سوال [۲۰۸۷]: پانخانہ جاتے وقت جو دعاء پڑھی جاتی ہے وہ کس وقت پڑھنی چاہئے، پانخانہ کے

اندر جا کر، یا بائیاں پاؤں پانخانہ میں رکھ کر یا پانخانہ کے باہر ہی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پانخانہ کے اندر پیر رکھنے سے پہلے پڑھی جائے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۵/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

وضو کے بچے ہوئے پانی سے استنجا کرنا کیسا ہے؟

سوال [۲۰۸۸]: وضو کے پانی سے استنجا کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ پانی جو وضو کے بعد لوٹے میں بچ گیا ہے ناپاک نہیں، اس کو ضائع کرنے کی ضرورت نہیں، اس سے

وضو یا استنجا سب درست ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ۔

ڈھیلے سے استنجا کرنا

سوال [۲۰۸۹]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید عمرو بکرو غیرہ

(۱) "ويستحب له عند الدخول في الخلاء أن يقول: اللهم إني أعوذ بك من الخبث والجهنم، ويقدم

رجله اليسرى". (الفتاوى العالمية: ۵۰/۱، الفصل الثاني في الاستنجاء، رشيدية)

(وكذا في معارف السنن: ۷۶/۱، باب ما يقول إذا دخل الخلاء، سعيد)

(وكذا في رد المحتار: ۳۴۵/۱، فصل في الاستنجاء، سعيد)

(۲) ﴿وينزل عليكم من السماء ماء﴾ المياه المطلقة مثله مطهرة ما لم يعرض لها عارض يزيل ذلك

الحكم عنها". (الحلبى الكبير، ص ۸۸، فصل في بيان أحكام المياه، سهيل)

(وكذا في فتاوى دارالعلوم ديوبند ۱/۱۷۱، كتاب الطهارة، الباب الثالث في المياه، امداديه ملتان)

بیت الخلاء میں بلا ڈھیلے کے پانی سے استنجا کرتے ہیں، آیا ان کا یہ عمل جائز ہے یا ناجائز اور اس میں کسی شخص کی تخصیص ہے یا نہیں؟ امید ہے کہ صاف صاف تحریر فرمائیں گے۔ فقط۔ والسلام۔

محمد احمد سہارنپوری، ۷/۷/رجب/۱۴۵۷ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسنون طریقہ یہ ہے کہ پہلے ڈھیلے سے استنجا کیا جائے، اس کے بعد پانی سے، لیکن اگر کوئی شخص بڑا استنجا ڈھیلے سے نہ کرے بلکہ پانی ہی سے کرے اور صفائی کامل ہو جائے، یہ بھی جائز ہے (۱)۔

آج کل اہل تجربہ کی رائے ہے کہ پیشاب کے بعد قطرہ اکثر آدمیوں کو آتا ہے اور شاذ و نادر ہی کوئی شخص اس سے مستثنیٰ ہوگا، اس لئے چھوٹا استنجا پانی سے کرنے سے پہلے ڈھیلے سے کرنے کی تاکید کرتے ہیں، کیونکہ اگر بعد میں قطرہ آیا تو اس سے کپڑا بھی ناپاک ہوگا اور پہلا استنجا بھی بیکار ہو جائے گا اور جو وضو کے بعد آیا تو ناقض ہوگا، اس لئے پہلے ڈھیلے سے اطمینان کر لینا چاہئے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۸/۷/۱۴۵۷ھ۔

ڈھیلے سے استنجا کرنا

سوال [۲۰۹۰]: ایک کتاب میں یہ لکھا ہوا ہے کہ: ”استنجا چھوٹا ہو یا بڑا ہر مرد عورت کو کرنا چاہیے، پہلے مٹی یا دوسری چیز سے اس کے بعد کچھ پانی سے“۔ لہذا آپ تشریح کے ساتھ حکم شرع سے مطلع فرمادیں، کیا عورتوں کو بھی پہلے مٹی وغیرہ استعمال کرنا چاہئے؟ کتاب والا لکھتا ہے کہ: ”مٹی کے بغیر خالی پانی سے پاک صاف

(۱) ”الأفضل فی کل رمان الجمع بین استعمال الماء والحر مرتباً، فی مسح الخارج، ثم یغسل المخرج: لأن الله - تبارک وتعالی - أثنى علی أهل القباء باتباعهم الأحجار الماء، فكان الجمع سنة علی الإطلاق فی کل رمان، وهو الصحيح، وعلیه الفتوی، ویحوز ای یصح أن یقتصر علی الماء فقط أو المانع الح“. (مراقی الفلاح، ص: ۴۵، فصل فی الاستحشاء، قدیمی)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۲۸، سهیل اکیدمی، لاہور)

(و کذا فی التاتار حایة: ۹۹/۱، الاستحشاء، باب الوضوء، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریة: ۵۰/۱، الفصل الثالث فی الاستحشاء، رشیدیہ)

نہیں ہوگا۔“

الجواب حامداً ومصلیاً:

ڈھیلے سے مردوں عورتوں سب کو استنجا کرنا چاہئے اس کے بعد پانی سے استنجا کریں، یہی سنت طریقہ ہے (۱)، لیکن یہ کہنا غلط ہے کہ اگر ڈھیلے سے استنجا وغیرہ نہ کیا تو صرف پانی سے پاکی حاصل نہیں ہوگی، البتہ اگر اولاً مٹی اور ڈھیلے سے صفائی کر لی جائے اس کے بعد پانی سے پاک کیا جائے تو صفائی خوب حاصل ہو جاتی ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: محمد جمیل الرحمن، نائب مفتی دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۶/۸۵ھ۔

ڈھیلے کے بعد پانی کا استعمال

سوال [۲۰۹۱]: استنجا ڈھیلے سے کرنے کے بعد پانی سے کرے تب ہوتا ہے یا محض پانی سے چھوٹا

بڑا استنجا کر لے تو ہو جاتا ہے یا نہیں یا دونوں طرح کرے تب ہوتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اول ڈھیلے سے کرے پھر پانی سے، کیونکہ قطرہ کا مرض اس زمانہ میں عام ہے اگرچہ بعض صورت میں

(۱) ”قلت: بل صرح فی العزنیۃ: بأنها تفعل كما يفعل الرجل، إلا فی الاستبراء، فإنها لا استبراء علیها، بل كما فرغت من البول والغائط تصبر ساعة لطيفة، ثم تمسح قبلها ودبرها بالأحجار، ثم تستحی بالماء“۔ (الدرالمختار: ۱/۳۳۷، فصل فی الاستحشاء، سعید)

(وكذا فی الحلی الکبر، ص ۳۰، فصل فی الاستحشاء، فی آداب الوضوء، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(وكذا فی الفقہ الإسلامی وأدلته: ۱/۳۲۵، الفصل الثالث فی الاستحشاء، رشیدیہ)

(۲) ”والأفصل الجمع بین الجامد والماء، فيقدم الورق ويحوه، ثم يتبعه بالماء، لأن عين الحاسة تزول بالورق والحجر، والأثر يزول بالماء“ (الفقہ الإسلامی وأدلته: ۱/۳۲۸، مسائل الاستحشاء وصفاته

وکیفیتہ، رشیدیہ)

(وكذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۴۸، الفصل الثالث فی الاستحشاء، رشیدیہ)

(وكذا فی تبیین الحقائق: ۱/۲۱۰، باب الأنجاس، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

صرف ڈھیلے سے یا صرف پانی سے بھی کافی ہو جاتا ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پنور۔

جواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم بہار پنور، ۱۳ ربیع الثانی ۱۴۵۵ھ۔

ڈھیلے سے استنجا کے بعد پانی سے دھونا

سوال [۲۰۹۲]: اگر کوئی امام ڈھیلے سے استنجا کرتا ہو، پانی ہوتے ہوئے بھی پانی استعمال نہیں کرتا، باوجود کہنے کے نہیں مانتا تو اس کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

گرنجست اپنے مخرج سے تجاوز کر کے پھیل کر مقدار درہم تک پہنچ جائے تو بدن کو پانی سے پاک کرنا ضروری ہوتا ہے (۲)، ایسی حالت میں جو امام پانی سے استنجا نہ کرے اس کو امام نہ بنایا جائے۔ اگر اس سے کم نجاست ہو تو بھی پانی سے استنجا کرنا چاہئے، ورنہ نماز مکروہ ہوگی۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ عبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "الأفضل فی کل زمان الجمع بین استعمال الماء والحجر مرتباً، فی مسح الحارج، ثم یغسل المخرج؛ لأن الله -تبارک وتعالی- أثنى علی أهل القاء اتباعهم الأحجار الماء، فكان الجمع سنة علی الإطلاق فی کل زمان، و هو الصحیح، و علیہ الفتوی، ویجوز أی یصح أن یقتصر علی الماء فقط أو المانع الخ". (مراقی الفلاح، ص: ۴۵، فصل فی الاستنجاء، قدیمی)

(و کذا فی الحلی الکبیر، ص: ۲۸، ۲۹، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی التاتارخانیۃ: ۹۹/۱، الاستنجاء، باب الوضوء، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریۃ: ۵۰/۱، الفصل الثالث فی الاستنجاء، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۹۷/۱، الطہارۃ، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

(۲) "یحرج من السیدین مالہ یتجاوز المحرج، وإن تجاوز المخرج وکان المتجاوز قدر الدرهم، وحب إزالته بالماء أو المانع، فلا یکفی الحجر بمسحه وإن راد المتجاوز علی قدر الدرهم، افترض غسله بالماء أو المانع وإن کان مافی المحرج قليلاً، یسن أن یتسحی بحجر مق بأن لا یکون حشواً وحره من کل طاهر مزیل بلا ضرر والغسل بالماء احب والأفضل فی کل زمان، والجمع بین =

عورتوں کے لئے ڈھیلے سے استنجا

سوال [۲۰۹۳]: بوقت استنجا کلوخ استعمال کردن برائے زنان ضروری است یا نه؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بعد بول برائے استبراء زباں محتاج استعمال کلوخ مثل مردان نیستند: "و لا

تحتاج امرأة إلى ذلك: أي الاستبراء المذكور في الرجل". مراقی الفلاح: ص: ۲۶ (۱)۔

و دیگر احکام استنجا میان مردان و زنان مشترک است: "المرأة كالرجل إلا في

الاستبراء، فإنه لا استبراء عليها الخ". شامی، فصل استنجا: ۱، ۳۵۶ (۲)۔ فقط والله اعلم۔

حرره العبد محمود عفا الله عنه، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/۳/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/ربیع الأول/۵۶ھ۔

ایک ڈھیلہ دو دفعہ استعمال کرنا

سوال [۲۰۹۴]: ایک ڈھیلہ کو دو بارہ استعمال کرنا کیسا ہے؟

= استعمال الماء والحجر مرتباً، فيمسح الخارج ثم يغسل المنحرج الخ". (حاشية الطحطاوى على

مراقی الفلاح، ص: ۴۳-۴۵، فصل فی الاستنجاء، قدیمی)

وکذا فی الدر المختار: ۱/۳۳۶، فصل فی الاستنجاء، سعید)

(وکذا فی تبیین الحقائق ۱/۲۱۰، ۲۱۱، فصل فی الاستنجاء، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(۱) (حاشية الطحطاوى على مراقی الفلاح، ص: ۴۳۰، فصل فی الاستنجاء، قدیمی)

(ترجمہ سوال و جواب)

سوال [۰۰۰۰]: استنجہ کے وقت ڈھیلے استعمال کرنا عورتوں کے لئے ضروری ہے یا نہیں؟

الجواب: پیشاب کے بعد استنجا کے لئے عورتوں کو مردوں کے مثل ڈھیلے استعمال کرنے کی ضرورت نہیں، استنجا

کے دوسرے احکام مرد و عورت کے درمیان مشترک ہیں۔ فقط

(۲) (رد المختار: ۱/۳۳۷، فصل فی الاستنجاء، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۴۸، الفصل الثالث فی الاستنجاء، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس ڈھیلے سے ایک مرتبہ استنجا کر لیا ہے وہ ناپاک ہو گیا، اس کو دوبارہ استعمال کرنا منع ہے، البتہ اگر اس کی دوسری جانب استعمال نہ کی ہو تو اس کو استعمال کرنا درست ہے، اسی طرح اس کو گھس کر کہ نجس حصہ گھس دیا جائے استعمال کرنا درست ہے:

”و کرہ تحریماً بعظم و طعام و روث یابس کعدرة یابسة و حجر استنجی بہ إلا بحرف حر“۔ در مختار۔ قال اس عاصدین: ”(قوله إلا بحرف آخر): أي لم تصبه لنجاسة“ شامی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/۳/۵۵ھ۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبدالمطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/ربیع الاول/۵۵ھ۔

استنجا کے لئے ڈھیلہ کو دو مرتبہ استعمال کرنا

سوال [۲۰۹۵]: ایک استنجے کا ڈھیلہ کتنے دن کام دے سکتا ہے، پھر کے ڈھیلے سے استنجا کر سکتے ہیں کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

استنجا ڈھیلے سے کرنے کے بعد اس کا وہ حصہ گرا دیا جائے جس پر نجاست لگی تھی تاکہ وہ مٹی گر جائے، اس طرح کرنے کے بعد دوبارہ استعمال کرنا درست ہوگا، نجس ڈھیلہ استعمال نہ کیا جائے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) (الدر المختار مع ردالمحتار: ۱/۳۴۰، فصل فی الاستنجاء، سعید)

”و کذا لا یستنحی بحجر استنجی بہ مرة ہو أو غیرہ، إلا إذا کان حجراً له أحرف، له أن یستنحی کل مرة بطرف لم یستنح بہ، فیحوز من غیر کراهة. کذا فی المحيط“ (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۵۰، الفصل الثالث فی الاستنجاء، رشیدیہ)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاویٰ: ۱/۲۴، باب الاستنجاء، امجد اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی فتح القدیر ۱/۲۱۶، فصل فی الاستنجاء، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(۲) ”و کرہ تحریماً بعظم و طعام و روث یابس کعدرة یابسة و حجر استنجی بہ، إلا بحرف آخر أي لم

تصه النجاسة“۔ (الدر المختار مع ردالمحتار: ۱/۳۴۹، فصل فی الاستنجاء، سعید) =

بغیر پانی کے استنجا کئے نماز کا حکم

سوال [۲۰۹۶]: ۱۔ اگر جماعت نہ ملنے کا اندیشہ ہو اور استنجا چھوٹا یا بڑا نہ کیا ہو تو آیا بغیر استنجا کے

نماز میں شریک ہو جائے یا نہیں؟

۲۔ اگر بڑا استنجا کرنے کے لئے پردہ کی جگہ نہ ہو تو استنجا کئے بغیر نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ اگر ڈھیلے سے استنجا کر چکا ہے اور بقدر درہم یا اس سے زائد اس کے بدن پر نجاست نہیں لگی تو ایسی

حالت میں جماعت میں شریک ہو جائے، ورنہ استنجا کر کے نماز پڑھے، کذا فی الطحطاوی، ص: ۹۰ (۱)۔

۲۔ اگر استنجا کرنے کے لئے پردہ کی جگہ موجود نہیں اور بلا کشف عورت استنجا نہیں کر سکتا تو بلا استنجا

کئے نماز پڑھ سکتا ہے: ”مس لا یحد ستره، ترکہ: یعنی الاستنجاء ولو علی شط بھر“۔ کبیری،

ص: ۳۷ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیپور، ۲۲/۱۱/۵۴ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم بہار نیپور، ۲۲/ذی قعدہ ۵۴ھ۔

= (وکذا فی النہر الفائق: ۱/۵۴، باب الأنجاس، إمدادیہ)

(وکذا فی خلاصۃ الفتاوی: ۱/۲۴، الاستنجاء، امجد اکیڈمی، لاہور)

(۱) ”وإن تجاوز المحرج وکان المتجاوز قدر درہم، وجب إزالته بالماء أو المائع، لأنه من باب إزالة

النحاسة، فلا یکفی الححر بمسح، وإن راد المتجاوز علی قدر درہم المثقالی، افترض غسله“ (مراقی

الفلاح، ص: ۴۴، فصل فی الاستنجاء، قدیمی)

(وکذا فی الفتاوی العالمگیریۃ: ۱/۴۸، الفصل الثالث فی الاستنجاء، رشیدیہ)

(وکذا فی الحلبي الكبير، ص: ۲۹، فی آداب الوضوء، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) (عیة المصلی لإبراهیم الحلبي الكبير، ص: ۳۹. مطلب استقبال القبلة، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(وکذا فی الدر المختار: ۱/۳۳۸، فصل فی الاستنجاء، سعید)

(وکذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، فصل فیما یجوز به الاستنجاء، ص: ۴۹، قدیمی)

چھوٹے ڈھیلوں سے استنجا

سوال [۲۰۹۷]: ایک شخص جو کہ استنجا کی پاکی پانی سے حاصل کرنے سے معذور ہے اور وہ مٹی کے ڈھیلوں سے کرتا ہے، بعض اوقات ڈھیلے چھوٹے ہوتے ہیں یعنی ہر طرف تو خشک ہو جاتا ہے، لیکن کنارے پر نمی رہ جاتی ہے اور دوسرا ڈھیلا چھوٹا ہوتا ہے تو وہ اس چھوٹے ڈھیلے سے کنارے کی نمی کو خشک کر لیتا ہے، آیا یہ درست ہے، یعنی دو چھوٹے ڈھیلوں سے ایک استنجا کی پاکی حاصل کر سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر عضو پر جو نمی ہے وہ ایک ڈھیلے سے پوری خشک نہ ہو بلکہ کنارے پر کچھ باقی رہے اور دوسرے ڈھیلے سے اس باقی کو خشک کر لیا جائے تو یہ درست ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

کاغذ اور کپڑے سے استنجا

سوال [۲۰۹۸]: اگر ڈھیلا ایک ہے تو کیا پہلے کاغذ یا کپڑے سے خشک کر کے پھر ڈھیلے سے خشک کر لیں، کیا یہ درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ بھی درست ہے، مگر کاغذ پر کچھ لکھا ہوا نہ ہو اور سادہ کاغذ بھی نہ ہو، بلکہ وہ کاغذ ایسا ہو جو مخصوص طور پر استنجا کرنے کے ہی کام آتا ہے، لکھنے کے کام میں نہیں آتا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "لأن الإبقاء هو المقصود من الاستحشاء كما في الهداية، وليس العدد ثلاثاً بمسور فيه، بل مستحب". (رد المحتار: ۱/۳۳۷، فصل في الاستحشاء، سعيد)

(و کذا فی تبیین الحقائق ۱/۲۰۹، فصل فی الاستحشاء، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، فصل فی الاستحشاء، ص ۳۵۰، قدیمی)

(۲) "و کذا ورق الكتابة لصقالته و تقوّمه، و له احترام أيضاً، لكونه آلة لكتابة العلم، و لذا عُنّله في التاتار حایة بأن تعظیمه من آداب الدین. و مفاده الحرمة بالمکتوب مطلقاً. وإذا كانت العلة فی -

استنجا کرنے کا حکم

سوال [۲۰۹۹]: اگر جماعت نہ ملنے کا اندیشہ ہو اور چھوٹا، بڑا استنجانہ کیا ہو تو کیا بغیر استنجا کے نماز

میں شریک ہو جائے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر ڈھیلے سے استنجا کر چکا تھا اور بقدر درہم اس سے زائد نجاست بدن پر موجود نہیں ہے تو ایسی حاست میں

جماعت میں شریک ہو جائے، ورنہ استنجا کر کے نماز پڑھے، طحطاوی، ص: ۹۰ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ اعلم۔

استنجا کے بعد ہاتھ کہاں تک دھوئے جائیں؟

سوال [۲۱۰۰]: استنجا کرنے کے بعد کہاں تک ہاتھ دھونا سنت ہے نیز چھوٹے بڑے استنجا کا ایک

حکم ہے یا الگ الگ؟ مشہور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بیت الخلاء کے بعد مٹی سے ہاتھ صاف کیا کرتے

تھے (۲) کیا پیشاب کے بعد بھی یہی معمول تھا یا صرف پانی پر اکتفاء فرماتے تھے؟

= الأبیض کونہ آلة للكتابة کما ذکرنا، و یؤخذ منها عدم الکراهة فیما لا یصلح لها إذا کان قالعاً

للنجاسة غیر متقوم کما قدمنا“ (رد المحتار، فصل فی الاستنجاء: ۳۴۰/۱، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الفصل الثالث فی الاستنجاء: ۵۰/۱، رشیدیہ)

(وکذا فی التاتاریخانیہ: ۱۰۳/۱، باب الوضوء، إدارة القرآن کراچی) .

(۱) ”وإن کان درهماً دونہ، لا یفترض غسلها بالماء فی قول أبی حنیفة وأبی یوسف، فإن لم یغسل

النجاسة وصلى، جاز“، (التاتاریخانیہ: ۹۹/۱، العضو، إدارة القرآن، کراچی)

(وکذا فی الحلی الکبیر، ص: ۲۸، فی آداب الوضوء، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(وکذا فی حاشیۃ الطحاوی عنی مراقی الفلاح، فصل فی الاستنجاء، ص ۴۴، قدیمی)

(۲) ”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم إذا أتى الخلاء أتیتہ بماء فی

تور أو رکوة، فاستحی، ثم مسح یدہ علی الأرض، ثم أتیتہ بإناء آخر، فتوصاً“ رواہ ابوداؤد وروی الدارمی

والنسائی معناه“ (ومشکوۃ المصابیح، کتاب الطہارۃ، باب آداب الخلاء، الفصل الثانی: ۴۳، قدیمی)

(وابوداؤد، کتاب الطہارۃ، باب الرجل یدلک یدہ بالأرض إذا استنجی. ۸/۱، إمدادیہ، ملتان)

(ومرقاة المصابیح، کتاب الطہارۃ، باب آداب الخلاء، الفصل الثانی ۷۶/۲، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

استنجا کر کے چھوٹا ہو یا بڑا گٹوں تک ہاتھ دعوئیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

پیشاب کے بعد استنجا کرنا

سوال [۲۱۰۱]: پیشاب کے بعد اگر کوئی شخص استنجا پاک نہیں کرتا اور نماز پڑھنے کو کہو تو یہ عذر کرتا ہے کہ میں ناپاک ہوں، کیا یہ ناپاکی ہے؟ پیشاب کر کے استنجا کرنا بھول گیا تو کیا ایسے شخص کو اگر نماز پڑھنے کے لئے کہا جائے کہ تم اسی حالت میں نماز پڑھو درست ہے اور بغیر استنجا کے وہ روز پیشاب کرے اور اس کو روز نماز پڑھنے کو کہا جائے اور پڑھائی جائے تو جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسا شخص نجس (جب) نہیں، نماز کے وقت وضو سے پہلے استنجا پاک کر لے، بس کافی ہے۔ ابنتہ اگر کپڑا ناپاک ہو تو نماز کے لئے دوسرا کپڑا پہن لے، یا اسی کو پاک کر کے، جس قدر ناپاک ہو اسی کو پاک کر لینا کافی ہے، تمام کا دھونا ضروری نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

ماہنامہ نظام کانپور، بابت ماہ: مارچ/۱۹۶۵ھ۔

(۱) "وسمہ البدایۃ بغسل یدیٰ الطاہرتین ثلاثاً قبل الاستحشاء وبعده الح". (الدر المختار

۱/۱۰۱، سنن الوضوء، سعید)

(و کذا فی الدر المختار: ۱/۳۴۵، فصل فی الاستحشاء، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ ۱/۲۹، الفصل الثالث فی الاستحشاء، رشیدیہ)

(و کذا فی البدائع: ۱/۲۰۶، سنن الوضوء، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی الفقہ الاسلامی وأدلته: ۱/۳۵۴، مندوبات الاستحشاء، رشیدیہ)

(۲) "ومن آذاه أن يغسل محرج الحاسة بعد الأحجار إذا لم يتجاوز الحاسة محرجها، أما إذا جاورت

محرجها والحاج أنها لم تكن قدر الدرهم، فغسله سه و إن كان قدر الدرهم، فعسده واحب" (الحلی

الکبر، ص ۲۸، آداب الوضوء، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی رد المحتار: ۱/۳۳۹، فصل فی الاستحشاء، سعید)

دوسرے سے استنجا کرانا

سوال [۲۱۰۲]: اگر کوئی بیمار ایسا لاغر ہو جاوے کہ اپنے ہاتھ سے استنجا، وضو وغیرہ نہیں کر سکتا تو نماز

کس طرح ادا کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر کسی دوسرے ذریعہ سے طہارت حاصل کر سکتا ہے تو طہارت یعنی استنجا وضو سے نماز پڑھے، ورنہ ویسے ہی پڑھے، لیکن استنجا بیوی کے علاوہ کوئی اور کرے تو اس (موضع استنجا) کو ہاتھ لگانا اور دیکھنا درست نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/۳/۵۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/ربیع الاول/۵۵ھ۔

استنجا پاک کرنے میں بہت دیر لگے تو کیا کیا جائے؟

سوال [۲۱۰۳]: دماغی ڈاکٹر نے مجھ کو کہا کہ میں دماغی مریض ہوں، پانی سے استنجا کرنے میں

دوسروں کے مقابلے میں وقت بہت زیادہ لگتا ہے تو ایسا آدمی کیا کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایک کپڑا موٹا سا رکھ لیا جائے تاکہ پیشاب کے قطرات اگر آئیں تو اس میں ہی رہیں، پھر نماز کے وقت

=(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الفصل الثالث فی الاستنجاء ۵۰/۱۰، رشیدیہ)

(۱) "لو شلت یدہ الیسری فلا یقدر أن یتنحی بها، إن لم یحد من یصب علیہ الماء، لا یتنحی

بالماء، إلا أن یقدر علی الماء الجاری. وإن شلت کلتا الیدین، یمسح ذراعیه علی الأرض و وجہہ علی

الحائط، ولا یدع الصلوۃ. و کذا المریض إذا کان له ابن أو اخ، و لیس له امرأة أو جارية و عجر عن

الوصوء، یوضئه الابن أو الأخ، إلا أنه لا یمس فرجہ إلا من یحل له وطنها، و یسقط عنه الاستنجاء

الح" (الحلی الکبیر، ص. ۴۰، مطلب: الطہارۃ الکبری، سہیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ ۴۹/۱، الفصل الثالث فی الاستنجاء، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان: ۳۳۱، فی صفۃ الوضوء، رشیدیہ)

اس کو الگ کر دیا جائے (۱)۔ خدائے پاک آپ کو شفا دے اور آپ کی حفاظت فرمائے۔ آمین! فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۱/۹۴ھ۔

پیشاب خانہ مشرق رخ بن گیا ہے اس کو کیا کیا جائے؟

سوال [۲۱۰۴]: ایک مسجد میں پیشاب خانے مشرق رویہ بن گئے ہیں، پیشاب اور استنجہ کرتے ہوئے مغرب کو پشت ہوتی ہے، انجینئر وغیرہ ایک اور مسجد کی نظیر دیتے ہیں کہ وہاں جانے والے نہیں تھے، ایک عام صاحب نے اس طرح بول و براز کو حدیث و فقہ کی رو سے مکروہ تحریمی بتلایا۔ کیا یہ صحیح ہے؟ اور دوسری مسجد کی نظیر کے پیش نظر کیا وہ پیشاب خانے باقی رکھے جائیں یا توڑ کر جنوباً و شمالاً بنایا جائے؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حدیث پاک میں قبلہ کی طرف رخ یا پشت کر کے بول و براز کی ممانعت آئی ہے، پھر کسی مسجد میں اگر غلط طریقہ ناواقفیت یا بے توجہی کی بنا پر اختیار کر لیا گیا تو اس کو نظیر میں پیش کرنا غلط ہے اور اس کو بھی حدیث پاک کے تحت کیا جائے اس غلط صورت کی وجہ سے حکم شرعی کو تبدیل نہیں کیا جاسکتا، اس لئے توڑ کر شمالاً و جنوباً رخ بنایا جائے: "لا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها"۔ الحدیث (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) "وإذا كان الرجل يحاف خروج بقية البول بعد الوضوء، ويطيء عه انقطاع البلة، يسقى إذا فرغ من الاستنحاء أن يربط على ذكره خرقة طاهرة في حالة يكون ذكره ساكناً فاتراً، فإن فعل ذلك لا يحرج منه شيء، ويكون وضوءه كاملاً، وهذا حير من أن يحشو إحليله بقطعة، لأن القطعة ربما سقطت الخ"۔ (التاتارخانية، باب الوضوء: ۱/۱۰۲، إدارة القرآن، کراچی)
(و کذا فی الدر المختار، نواقض الوضوء: ۱/۱۵۰، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الفصل الخامس فی نواقض الوضوء ۱۰۱، رشیدیہ)

(۲) الحدیث بتمامہ: "عن أبي أيوب الأنصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "إذا أتيتهم الغائط، فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها، ولكن شرقوا أو غربوا" متفق عليه" (مشکوٰۃ المصابیح ۴۲/۱، باب آداب الحلاء، قدیمی)

(و کذا فی الفقہ الإسلامی وأدلته: ۱/۳۵۷، الاستحشاء، رشیدیہ)

بیت الخلاء قبلہ کے رخ پر

سوال [۲۱۰۵]: ایک صاحب خیر نے اپنی مشترکہ آمدنی سے امام مسجد کے لئے بیت الخلاء تعمیر کرایا جس کا استعمال ہر ایک شخص کرے گا، وہ بھی صرف رات میں، ورنہ ہمہ وقت مقفل رہے گا۔ عمارت کی مناسبت سے طہارت و صفائی کے لحاظ سے جس رخ پر قد مچے بن گئے ہیں، اب خیال ہوا کہ ان پر ارتکاب استقبال قبلہ (جو بین ائمہ مختلف فیہ ہے) ہوگا۔ کیا اس سے بچنے کے لئے قدرے انحراف صدر کافی ہو سکتا ہے؟ بصورت دیگر اگر قد مچے توڑ دیئے جائیں تو اضاعت مال مسلم نہ ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صرف انحراف صدر تو حنفیہ کے نزدیک کافی نہیں، اگر بیٹھنے کی ہیئت ایسی ہو جائے کہ شمال یا جنوب کا رخ ہو جائے اور استقبال نہ رہے تو درست ہے (۱)، مگر اس بیت الخلاء کی یہ تخصیص و تقیید ہمیشہ تو رہے گی نہیں، بندہ ختم ہو کر دوسرے لوگ بھی کسی وقت استعمال کریں گے اور موجودہ حال میں بھی کسی اور وقتی مہمان وغیرہ کا

= (وکذا فی مجمع الأنهر: ۱/۱۰۰، باب الأنحاس، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(۱) "عن أبي ايوب الأنصاري رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "إدا أتيت العائط فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها ولكن شرقوا أو غربوا" منفق عليه" (مشکوٰۃ المصابيح ۳۲/۱، باب آداب الخلاء، قدیمی)

(وکذا فی الفقہ الإسلامی وأدلته: ۱/۳۵۷، الاستنجاء، رشیدیہ)

(وکذا فی مجمع الأنهر: ۱/۱۰۰، باب الأنحاس، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

قال ابن عابدین: " (قوله: استقبال القبلة بالمرج) يعم قبل الرجل والمرأة، والظاهر أن المراد بالقبة جهتها كما في الصلاة، وهو ظاهر الحديث المار، وأن النقييد بالفرح يقيد ما صرح به الشافعية أنه لو استقبلها بصدرة وحول ذكره عنها، لم يكره، بخلاف عكسه، كما قدمناه في باب الاستنجاء وإن أمكنه الانحراف ينحرف، فإنه عُد ذلك من موحيات الرحمة، فإن لم يفعل فلا بأس، وكأنه سقط الوجوب عند الإمكان لسقوطه ابتداء بالنسيان ولحشية التلوث" (رد المحتار ۱/۶۵۵، مطلب في أحكام المسجد، سعيد)

(وکذا فی البحر الرائق: ۱/۴۲۲، باب الأنحاس، رشیدیہ)

استعمال کرنا بھی بعید نہیں۔ اس کی موجودہ ہیئت کے غیر مشروع ہونے کا سبب کوعم ہونا ضروری نہیں، بلکہ بنانے والوں کے واقف، سائل ہونے کی بناء پر موجودہ بناوٹ کو مشروع تجویز کر کے بغیر انحراف کے ہی استعمال کیا جائے گا، لہذا اسکی بناوٹ میں ہی تغیر کر دی جائے تاکہ اس کا رخ صحیح ہو جائے۔ غلطی کی اصلاح کے لئے خرچ کرنا اضاعت نہیں، ہاں! غلط کام کے لئے خرچ کرنا اضاعت ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۲/۵/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۵/۸۸ھ۔

قبلہ رخ پیشاب اور تھوک

سوال [۲۱۰۶]: کعبۃ اللہ کی سمت رخ کر کے یا مسجد کے زیر سایہ پیشاب کرنا اور تھوکنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قبلہ رخ تھوکنا نہیں چاہیے (۱) اور پیشاب کرنا تو زیادہ مکروہ ہے (۲) اس سے بچ کر مسجد کے زیر سایہ اس طرح کہ بدبو مسجد میں نہ آئے گنجائش ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۲/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۲/۹۲ھ۔

(۱) "عن أسس بن مالک رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأى نحامة في القبلة، فشق ذلك عليه، حتى رنى في وجهه، فقام، فحكه بيده، فقال "إن أحدكم إذا أقام في صلاته، فإيه بساحى ربه" أو "إن ربه يسه ويس القبلة، فلا يزقن أحدكم قل القبلة، ولكن عن يساره أو تحت قدمه" (صحيح البخارى، كتاب الصلاة، باب حك الزقاق باليد من المسح ۵۸۱، قديمي)

قال الحافظ "وهذا التعليل يدل على أن الزقاق في القبلة حرام، سواء كان في المسح أم لا" (فتح الباری: ۲/۶۶۹، قديمي)

(۲) "كره تحرسماً استقبال قبلة واستندارها لول أو غائط". (الدر المختار، كتاب الطهارة، فصل في الاستنجاء: ۱/۳۳۱، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، قبيل كتاب الصلاة: ۱/۴۲۲، رشديه)

(و كذا في الفتاوى السراجيه، كتاب الصلاة، فصل في الاستنجاء، ص: ۶، سعيد)

کتاب الصلوة

نماز پنجگانہ کی ابتداء

سوال [۲۱۰۷]: کونسی نماز کس پیغمبر پر فرض تھی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قال فی الطحطاوی علی مراقی الفلاح، أول کتاب الصلاة: "أخرج الطحاوی عن عید الله بن محمد عن عائشة رضی الله تعالی عنها أن ادم علیه السلام لما تیب [مجهولُ تَاب] عنده عند الفجر صلی رکعتین، فصارت صوة الصبح. وفدی إسحق علیه السلام عند الظهر فصلی أربع رکعات، فصارت ظهر. وبعث عزیر علیه السلام فقیل له: کم لبثت؟ قال: لبثت يوماً، فرأى الشمس فقال: أو بعض يوم، فقیل له: إبت لبثت مائة عام ميتاً، ثم بعثت، فصلی أربع رکعات، فصارت العصر. و غفر لداود علیه السلام عند المغرب، فقام فصلی أربع رکعات، فجهد فی ثالثة: أى تعب فيها عن الإتيان بالرابعة لشدة ما حصل له من البكاء، واقترفه مما هو خلاف الأولى، فصارت المغرب ثلاثاً. وأول من صلی العشاء الأخيرة نبیاً صلی الله تعالی علیه وسلم" (۱)۔

قال فی شرح المشکوة: "و معناه أن نبیاً صلی الله تعالی علیه وسلم أول من صلی العشاء مع أمته، ولا یافی أن الأسیاء علیهم الصلوة والسلام صلوها دون أممهم، و يؤیده قول حریر علیه السلام فی حدیث الإمامة: هذا وقت الأسیاء من قبلك اهـ"۔ (۲)۔ فقط والله سبحانه تعالی اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا الله عنه، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیور، ۹/۵/۶۸ھ۔

الجواب صحیح سعید احمد غفر له، صحیح عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم بہار نیور، ۱۰/۵/۶۸ھ۔

(۱) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، ص: ۱۷۱، قدیمی)

(و أخرج الطحاوی فی شرح معانی الآثار، کتاب الصلاة، باب الصلاة الوسطی، ص ۱۲۰، سعید)

(۲) (مرقاة المفاتیح، کتاب الصلاة، باب المواقی، الفصل الثانی: ۲/۲۸۹، ۲۹۰، رشیدیہ)

نماز کی ہیئت ترکیبیہ کیوں ہے؟

سوال [۲۱۰۸]: جس وقت نماز ادا کی جاتی ہے تو نماز کا یہی طریقہ کیوں لیا ہے کہ رکوع میں جاؤ، سجدہ میں جاؤ۔ اگر عبادت ہی کرنی ہے تو ایک جگہ بیٹھ کر کیوں نہیں کر سکتے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ”جس طرح مجھے نماز پڑھتا دیکھو اسی طرح نماز پڑھ کرؤ“ (۱)۔ نماز کے ارکان، قیام، رکوع، سجود، قرأت سب ہی قرآن پاک میں مذکور ہیں اور ان کا تفصیلی طریقہ خود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عمل کر کے سکھا دیا ہے (۲)۔ قرآن پاک پر ایمان لے آئے اور اطاعت

(۱) ”حدثنا مالك قال أتينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ”إرجعوا إلى أهليكم، فأقيموا فيهم، وعلّموهم“ وصلو كما رأيتموني أصلي الحج“ (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب الأذان للمسافر إذا كانوا جماعة: ۸۸/۱، قديمي)

(۲) ”عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه، أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل المسجد، فدخل رجل فصلى، ثم جاء فسلم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فردّ عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فقال: ”إرجع، فصل فإنك لم تصل“ فقال والذي بعثك بالحق ما أحسنُ غيره، فعلمني فقال: ”إذا قمت إلى الصلاة فكن، ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن، ثم اركع حتى تطمئن راکعاً، ثم ارفع حتى تعدل قائماً، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً، ثم ارفع حتى تطمئن جالساً، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً، ثم اعمل ذلك في صلاتك كلها“ (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب أمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الذي لا يتم ركوعه بالإعادة: ۱۰۹/۱، قديمي)

(وسنن الترمذي، أبواب الصلاة، باب ما جاء في وصف الصلاة: ۶۶/۱، سعيد)

”عن أبي حميد الساعدي رضى الله تعالى عنه قال - في عشرة من أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم - أنا أعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالوا فاعرض، قال: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا قام إلى الصلوة، رفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه، ثم يكبر، ثم يقرأ، ثم يكبر و يرفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه، ثم يركع و يصع راحتيه على ركبتيه، ثم يعتدل فلا يصبي رأسه و لا يقع، ثم يرفع رأسه فيقول: ”سمع الله لمن حمده“، ثم يرفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه معتدلاً، ثم يقول ”الله أكبر“ ثم يهوي إلى الأرض ساجداً، فيجافي يديه عن حبيبه و يفتح أصابع رجليه، -

رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو قبول کر لینے کے بعد ”کیوں“ کا سوال ہی ختم ہو جاتا ہے۔ ویسے ہر چیز میں حکمتیں بہت ہیں مگر ایمان کو قوی کرنے کے لئے ہیں، تعمیل ارشاد ان پر موقوف نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۱۱/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۱۱/۸۹ھ۔

نماز و جہاد میں افضل کون ہے؟

سوال [۲۱۰۹]: جہاد افضل ہے یا دو رکعت نماز فجر باجماعت؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جہاد مستقلاً مقصود نہیں بلکہ یہ اعلائے دین کا ذریعہ ہے جیسا کہ قرآن پاک کی آیت ﴿لَسِيْرٌ مِّنْهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ الح (۲) سے مستفاد ہوتا ہے کہ ”اگر ہم اقتدار اور تسلط اپنے بندوں کو عطا فرمائیں تو اس تسلط کے نتیجے میں (کیا کام کریں گے) اقامت صلوٰۃ کا فریضہ ادا کریں گے“۔ اس سے معلوم ہوا کہ اقامت صلوٰۃ تو اصل مقصود ہے اور اقتدار و تسلط اس کیلئے ذریعہ ہے (۳)۔ جو شخص اصل مقصود کو ترک

= ثم يرفع رأسه ويثنى رجله اليسرى فيقعد عليها، ثم يعتدل حتى يرجع كل عظم في موضعه معتدلاً، ثم يسجد ثم يقول ”الله أكبر“ ويرفع ويثنى رجله اليسرى فيقعد عليها، ثم يعتدل حتى يرجع كل عظم إلى موضعه، ثم يهض، ثم يصنع في الركعة الثانية مثل ذلك اهـ۔ (مشکوٰۃ المصابيح، ص: ۷۶، باب صفة الصلوة، قدیمی)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ﴾ (سورة الأحزاب: ۳۶)

وقال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً، فَمَا فَوْقَهَا، فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا، فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ الآية (سورة البقرة: ۲۶)

”نحن نعلم أن الشيء قد لا يكون مراداً ويؤمر به، وقد يكون مراداً ويهيى عنه لحكم

ومصالح يحيط بها علم الله تعالى، أو لأنه لا يُسْتَلْ عما يفعل“۔ (شرح العقائد، ص ۶۳، دہلی)

(۲) (سورة الحج: ۳۱)

(۳) ”ان المواظبة على أداء فرائض الصلاة في أوقاتها أفضل من الجهاد لأنها فرص عين وتكرر، ولأن الجهاد

کرتا ہے اور آلت میں مشغول ہوتا ہے وہ قلب موضوع کرتا ہے۔ یہ بھی سوچئے کہ جہاد فرض کفایہ ہے کہ کچھ لوگ اس میں شرکت کریں کچھ شرکت نہ کریں اور مقصود حاصل ہو جائے تو یہ کافی ہے (۱) اور اقامتِ صلوٰۃ فرض عین ہے جو ہر مکلف کو کرنا ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

املاء العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۷/۱۴۰۶ھ۔

ترک نماز کا دوسروں پر اثر

سوال [۲۱۱۰]: کیا یہ مسئلہ صحیح ہے کہ جس محلہ میں ایک شخص بے نمازی ہو اس محلہ پر ستر مرتبہ خدا کی لعنت ہوتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

لعنت کا تو علم نہیں، البتہ اگر محلہ والوں کو اس کو نماز پڑھوانے کی قدرت ہو اور وہ نہ پڑھوائیں گے تو سب وبال میں گرفتار ہوں گے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

= ليس إلا للإيمان وإقامة الصلاة، فكان حسناً لغيره، والصلاة حسنة لغيرها، وهي المقصودة منه اهـ“

(رد المحتار، کتاب الجہاد، مطلب فی فضل الجہاد: ۱۲۰/۳، سعید)

(وکذا فی فتح القدير، کتاب السير: ۱۸۸/۵، رشیدیہ)

”ان المواظبة على أداء فرائض الصلاة، وأحد الفس بها في أوقاتها على ما هو المراد من قوله.

”الصلاة على ميقاتها أفضل من الجهاد“ ولأن هذه فرص عين وتكرر، والجهاد ليس كذلك، ولأن فرائض

الجهاد ليس إلا للإيمان وإقامة الصلاة، فكان مقصوداً وحسناً لغيره، بخلاف الصلاة حسنة لغيرها، وهي

المقصودة منه .. الخ“ (فتح القدير، کتاب السير: ۱۸۸/۵، رشیدیہ)

(۱) ”هو فرص كفاية ابتداء، إن قام به البعض سقط عن الكل، وإلا أثموا بتركه“ (الدر المختار، کتاب الجہاد

۱۲۲/۳، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب السير: ۱۱۹/۵، رشیدیہ)

(وکذا فی فتح القدير، کتاب السير: ۱۸۹/۵، رشیدیہ)

(۲) ”هي فرض عين على كل مكلف“ (الدر المختار، کتاب الصلاة: ۳۵۱/۱، سعید)

(۳) ”عن جرير قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”ما من رجل يكون في قوم يعمل فيهم

بالمعاصي، يقدرون على أن يعيروا عليه، ولا يغيرون، إلا أصابهم الله منهم بعقاب قبل أن يموتوا“.

=

تارک نماز کا حکم

سوال [۲۱۱۱]: جو بلا عذر شرعی نماز کو ترک کرے شرعاً اس کا کیا حکم ہے اور اس کے ساتھ اختلاط اور ساتھ کھانا پینا اور بولن کیسا ہے؟ اور اگر زوجین میں ایک ایسا ہو تو نکاح باقی رہے گا یا نہیں اور صحبت حرام ہوگی یا حلال اور اولاد کیسی ہوگی اور اگر بعد مرنے اس شخص کے زجر اس کے جنازہ کی نماز نہ پڑھیں تو کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز فرض عین ہے، ہر مکلف کو اس کا ادا کرنا ضروری ہے، جو شخص اس کی فرضیت کا اعتقاد رکھتا ہے مگر بلا عذر شرعی سستی وغیرہ کی وجہ سے اس کو ترک کرتا ہے، ساتھ ہی اس کو عقاب کا خوف بھی ہے وہ شخص شرعاً فاسق ہے، کافر نہیں ہے (۱)۔ اول اس کو سمجھایا جائے اور نماز کی اس کو تاکید کی جائے، اگر مان جائے بہتر، ورنہ اس سے تعلقات ترک کر دیئے جائیں حتیٰ کہ تنگ آ کر ترک نماز سے توبہ کر لے اور آئندہ مداومت کے ساتھ نماز پڑھے۔ اگر وہ نماز کو فرض نہیں سمجھتا بلکہ وہ فرضیت کا منکر ہے اور استخفافاً اس کو ترک کرتا ہے اور آئندہ قضاء کی نیت نہیں رکھتا، نہ اس کو خوف عقاب ہے تو ایسا شخص شرعاً کافر ہے (۲)، ایسے شخص کا نکاح نوٹ جاتا ہے، زوجہ کو

= (سنن أبی داود، کتاب الحاتم، باب الأمر والہی ۲، ۵۹۶، دار الحدیث، ملتان)

”عن عبید اللہ بن جریر عن أبیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”ما من قوم يعمل فیہم بالمعاصی ہم اعرسہم وأمع، لا یغیروں، إلا عثمہم اللہ بعقاب“ (سنن ابن ماجہ، باب الأمر بالمعروف والنہی عن المنکر، ص ۲۹۸، میر محمد کتب خانہ، کراچی)

(وجمع الفوائد، کتاب الآداب، الأمر بالمعروف والنہی عن المنکر والصح والمشورۃ، (رقم الحدیث: ۷۹۰۰) ۳/۳۶۹، إدارة القرآن کراچی)

”عن حذیفۃ بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال ”والذی یرسی یدہ! لتأمرن بالمعروف ولتنہون عن المنکر، أو لیوشکر اللہ أن یربع علیکم عذاباً مہ عقاباً، فتدعونه فلا یستحب لکم“ (جامع الترمذی، أبواب الفتن عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، باب ما جاء فی الأمر بالمعروف والنہی عن المنکر: ۲/۴۰، سعید)

(۱) ”ہی فرض عین علی کل مکلف و یکفر حاحداً لثبوتہا بدلیل قطعی، و تارکها عمداً محانةً ای تکاسلاً فاسقاً“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ: ۱/۳۵۱، ۳۵۲، سعید)

(۲) ”ہی فرض عین علی کل مکلف و یکفر حاحداً لثبوتہا بدلیل قطعی، و تارکها عمداً محانةً ای تکاسلاً فاسق، یحبس حتی یصلی؛ لأنه لحق العبد فحق الحق أحق“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ: ۱/۳۵۱، ۳۵۲، سعید)

اس سے پیچھے رہنا ضروری ہے، جب تک تجدید نکاح و تجدید ایمان نہ کرے، صحبت حرام ہوگی (۱) اور اس کے جنازہ کی نماز ناجائز ہے (۲)۔

”و یكفر بترك الصلوة متعمداً غیر ناوٍ للقضاء، وغیر خائف من العقاب“۔ بحر: ۱۲۲/۵ (۳)۔

اور نماز و فرض سمجھتے ہوئے نہ پڑھنے والے شخص کے جنازہ پر صلوٰۃ جنازہ پڑھی جائے گی (۴)، اگر کوئی بڑا شخص دوسروں کی تنبیہ اور زجر و مہرت کے لئے اس پر نماز نہ پڑھے تو مضائقہ نہیں (۵)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نپور، ۵۴ھ۔

(۱) ”و فی شرح الوہابیۃ للشرسلالی ما یکون کفراً اتفاقاً یبطل العمل والنکاح، و اولادہ اولاد رہا، و ما فیہ خلاف یؤمر بالاستغفار والتوبۃ و تجدید النکاح“۔ (الدرالمختار)۔

قال ابن عابدین ” (قوله و اولادہ اولاد رہا) کذا فی فصول العمادی، لکن ذکر فی نور العین و یحدد بينهما النکاح ان رصیت روحہ بالعود الیه، و إلا فلا تحرر“ (ردالمحتار، کتاب الجہاد، باب المرتد ۳، ۲۳۶، ۲۳۷، سعید)

(۲) ”وہی فرص علی کل مسلم مات حلاً اربعۃ (بعاۃ) اھ“ (الدرالمختار، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الحائز: ۲۱۰/۲، سعید)

”و شرطہما اسلام المیت و طہارتہ اھ و یصلی علی کل مسلم مات بعد الولادۃ صغیراً کان أو کبیراً، ذکراً کان أو انثی حراً کان أو عبداً، إلا العاۃ و قطاع الطريق و من یمثل حالہم“ (الفتاویٰ العلمیہ، کتاب الصلوٰۃ، باب الحائز، الفصل الخامس فی الصلوٰۃ علی المیت ۱، ۱۶۲، ۱۶۳، رشیدیہ)

(۳) (البحر الرائق، کتاب السیر، باب احکام المرتدین: ۲۰۶/۵، رشیدیہ)

(۴) ”وہی فرص علی کل مسلم مات خلا اربعۃ“ (الدرالمختار، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الحائز ۲، ۲۱۰، سعید)

(۵) ”ورجح الکمال قول الثانی بما فی مسلم ”انہ علیہ السلام اتی برجل قتل نفسه، فلم یصل علیہ“ ”اقول، لا دلالة فی الحدیث علی ذلك، لأنه ليس فيه سوى انه عليه السلام لم یصل علیہ، فالظاهر انه امتنع رحرأ لغيره عن مثل هذا الفعل، كما امتنع عن الصلاة علی المدیون، و لا یلزم من ذلك عدم صلاة أحد علیہ من الصحابة، إذ لا مساواة بین صلاتہ و صلاة غیرہ۔ قال تعالیٰ: ﴿ان صلاتک سکن لہم﴾ ثم رأیت فی شرح المیۃ بحثاً کذلک“ (ردالمختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الحائز ۲، ۲۱۱، سعید)

ایضاً

سوال [۲۱۱۲]: جو مسلمان نماز نہ پڑھتا ہو وہ حدیث: ”من ترك الصلوة متعمداً، فقد كسر“ (۱) کے ماتحت مسلمان کہلانے کا مستحق ہے یا نہیں؟ اور ایسے شخص کے ساتھ کھانا پینا دوستی رکھنا یا میل جول پیدا کرنا اور اس کے جھوٹے پانی سے وضو کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

جو شخص نماز کی فرضیت کا منکر ہے، یا نماز کو استخفاف و ابانت کی نیت سے ترک کرتا ہے، یہ بلا غدر نماز ترک کرتا ہے اور قضا کی نیت نہیں رکھتا اور خدا کے عذاب سے نہیں ڈرتا وہ شخص شرعاً کافر ہے۔ اور جو شخص خدا کے عذاب سے ڈرتا ہے، قضا کی نیت رکھتا ہے، فرضیت کا منکر نہیں بلکہ معتقد ہے، نماز کی تحقیر و ابانت نہیں کرتا، البتہ سستی یا غفلت کی وجہ سے کبھی وقت سے ٹلا دیتا ہے تو ایسا شخص شرعاً کافر نہیں اگرچہ وقت پر ادا نہ کرنے کی وجہ سے گناہ کبیرہ کا مرتکب ہے۔

”هی فرض عين على كل مكلف و يكفر جاحداً بدليل قطعي، و تاركها عمداً محبة: أي تكاسلاً فاسقاً“۔ در مختار (۲) ”و يكفر بترك الصلوة متعمداً غير باو للقضاء و غير خائف من العقاب، اه“۔ بحر: ۵/۱۲۲ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/۵/۵۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/ جمادی الاولیٰ/ ۵۸ھ۔

(۱) والحديث بتمامه ”من ترك الصلوة متعمداً، فقد كسر جهاراً“ طبرانی فی الأوسط“۔ (فیض القدير: (رقم الحديث: ۸۵۸۷): ۵/۳۸، نزار مصطفى الباز (رياض)

قال الإمام أحمد برواية أم أيمن بهذه الألفاظ ”عن أم أيمن رضى الله تعالى عنها: أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ”لا تتركى الصلوة متعمداً، فإنه من ترك الصلوة متعمداً، فقد برئت منه ذمة الله ورسوله“ (مسند الإمام أحمد: ۷/۵۷۲، (رقم الحديث: ۲۶۸۱۸)، دار إحياء التراث العربى بيروت)

(و كذا عن أبي الدرداء رضى الله تعالى عنه مع تغيير الألفاظ كما فى سنن ابن ماجه، أبواب الفتن، باب الصبر على البلاء، ص: ۲۹۲، قديمي)

(۲) (الدر المختار، كتاب الصلوة: ۱/۳۵۱، ۳۵۲، سعيد)

(۳) (البحر الرائق، كتاب السير، باب أحكام المرتدين: ۵/۲۰۶، رشيدية)

ترک نماز کی سزا

سوال [۲۱۱۳]: نماز ہر مرد و عورت، عاقل، بالغ مسلمان پر فرض ہے، جو حضرات نماز نہیں پڑھتے ہیں ایسے مسلمانوں کے لئے دین محمدی نے کیا سزا تجویز فرمائی ہے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

نہایت خطرناک حالت ہے، ایسے لوگوں کی سزا تو بہت سخت ہے دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی (۱)، مگر یہاں سزا دینے کا حق ہر ایک کو نہیں (۲)، اس کو نرمی اور شفقت سے سمجھا دیا جائے (۳)، کتاب فضائل نماز ان کو سنائی جائے، پنچایت بنا کر سب کو نماز کی تاکید کی جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۹/۸۸ھ۔

الجواب صحیح، بندہ نظام الدین غفری عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۹/۸۸ھ۔

اسکول کی تعلیم کی وجہ سے ظہر کی نماز کا چھوٹنا

سوال [۲۱۱۴]: جدید تعلیم کے حصول میں ظہر کی نماز تو اکثر چھوٹی ہے، اس تعلیم کا حاصل کرنا کیسا ہے؟ اور اپنے کسی عزیز کی ایسی تعلیم دلانے میں پیسے سے اعانت کرنا کیسا ہے؟

(۱) "وعن بریدۃ رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم " العهد الذى بيننا وبينهم الصلوة، فمن تركها فقد كفر " رواه أحمد والترمذى والسنائى وابن ماجه"

"وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله تعالى عنه عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم أنه ذكر الصلوة يوماً فقال "من حافظ عليها، كانت له نوراً وبرهاناً ومحاة يوم القيامة، ومن لم يحافظ عليها، لم تكن له نوراً ولا برهاناً ولا نجاة، وكان يوم القيامة مع قارون وفرعون وهامان وأبى بن حلف" رواه أحمد والدارمى (مشکوۃ المصابیح، کتاب الصلوة ۱/۵۸، ۵۹، قدیمی)

(۲) "و لا یحدہ سیئہ غیر اذن الإمام، و لو فعلہ هل یکفی؟ الطاهر لا، لقولہم: رکعہ إقامة الإمام، نہر" (الدر المختار، کتاب الحدود: ۱۳/۴، معید)

(۳) تقدم تخريجه تحت عنوان: "نماز کے لئے زبردستی کرنا"

الجواب حامداً ومصلیاً:

ظہر کی جماعت میں اگر مسجد میں جا کر شرکت نہیں کر سکتے تو طلباء خود اپنی جماعت کر سکتے ہیں، اگر اس کی اجازت نہیں اور چند ماہ ظہر کی نماز ہی کو قضا کرنا ضروری ہوتا ہے، تو ایسی تعلیم کی شرعاً اجازت نہیں، جس میں اسلام کا اتنا بڑا رکن قضا کرنا پڑے (۱)۔ پھر اس تعلیم کے ثمرات اکثر و بیشتر تو اسلام کے خلاف ہی مشاہدہ کرنے میں آئے ہیں، مثلاً: قرآن کے کلام الہی اور وحی ہونے میں تردد، ملائکہ کے نزول میں تردد، نبوت میں تردد، سواں و جواب قبر میں تردد، حشر اور وزن اعمال میں تردد، جنت و دوزخ میں تردد، پل صراط میں تردد و غرض عامۃ عقائد متزلزل ہو جاتے ہیں حتیٰ کہ خدا کے وجود ہی میں تردد پیدا ہو جاتا ہے، پھر اسلامی اعمال و اخلاق کی کیا توقع ہو سکتی ہے، الا ماشاء اللہ بہت کم ایسے خوش نصیب ہوتے ہیں جو بسلاست رہ جائیں، ایسی تعلیم کی تحصیل اور اس کی اعانت کا حال ظاہر ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفری عنہ۔

کیا قرآن پاک سے صرف تین وقت کی نماز ثابت ہے؟

سوال [۲۱۱۵]: میرے ایک عزیز دوست آج کل کچھ بھکی بھکی باتیں کرنے لگے ہیں، وہ کہتے ہیں

(۱) ”عن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال ”السمع والطاعة علی المرء المسلم فیما أحب، وکرہ ما لم یؤمر بمعصیة، فإذا أمر بمعصیة فلا سمع ولا طاعة“ (صحیح البخاری، کتاب الأحکام، باب السمع والطاعة للإمام ما لم تکن معصیة ۱۰۵۷/۲، قدیمی)

”وعن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لا طاعة فی معصیة، إنما الطاعة فی المعروف“۔ متفق علیہ“ (مشکوۃ المصابیح، کتاب الإمارة والقضاء ۳۱۹/۲، قدیمی)

(۲) و قوله تعالیٰ ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ، وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ (سورة المائدة ۲۰)

”یأمر اللہ تعالیٰ عباده المؤمنین بالمعاونة علی فعل الحیرات و هو البر، وترك المنکرات، و هو التقویٰ، و یهاہم عن التناصر علی الباطل و التعاون علی المأثم و المحارم“۔ (تفسیر ابن کثیر ۶/۲، سہیل اکیٹمی لاہور)

”و کل ما أدى إلی ما یجوز، لا یجوز، و تمامہ فی شرح الوہانیة“ (الدرالمختار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی اللبس: ۳۶۰/۶، سعید)

کہ قرآن کریم سے پانچ وقت کی نماز ثابت نہیں ہے، صرف تین وقت کی نماز ثابت ہوتی ہے۔ وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ حدیث وہی معتبر ہے جو قرآن حکیم سے مطابقت رکھتی ہو۔ نیز یہ بھی خیال ہے کہ نطفہ ارض پر دن رات چھوٹے بڑے ہوتے ہیں، کہیں دن میں بس ۴/۵ گھنٹے سورج چمکتا ہے اور ۱۹، ۲۰ گھنٹے کی رات ہوتی ہے۔ ان صاحب کے کہنے کا مطلب یہ ہے کہ پانچ وقت کی نماز کی فرضیت منجانب اللہ نہیں ہے، صرف سنت مؤکدہ ہے۔ معراج شریف میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور اللہ تعالیٰ کے درمیان جو باتیں ہوئیں وہ ان کو ضعیف اور ناقابل اعتبار سمجھتے ہیں۔ امید ہے کہ آنجناب ہمارے دوست کی راہنمائی فرمائیں گے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

قرن کریم میں ہے۔ ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ﴾ الح (۱)، نیز ارشاد ہے ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُلٍ إِلَّا بَيِّنَاتٍ لِلنَّاسِ﴾ النخ (۲)، نیز فرمایا ہے ﴿مَنْ بَطَعَ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ الح (۳) ان آیات سے معلوم ہوا کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث واجب القبول ہے۔ اپنے ان دوست سے معلوم کیجئے کہ کس کس وقت کی نماز قرآن کریم سے ثابت ہے، نیز کتنی رکعتیں ثابت ہیں، نیز ان کے پڑھنے کا طریقہ کیا ہے اور ان کا انتہائی وقت اور ابتدائی وقت کیا ہے؟ یہ سب قرآن کریم ہی سے ثابت کریں۔ جس بات سے قرآن کریم ساکت ہو اور حدیث پاک میں وہ موجود ہو اس کو وہ قرآن کے موافق قرار دیں گے یا خلاف، یا حدیث کا ضعیف اور ناقابل اعتبار ہونا کس بنا پر ہے، قوی اور قابل اعتبار ہونا کس بنا پر ہے، اس میں سند کو کچھ دخل ہے کہ نہیں؟ اس سلسلہ میں ان کے اصول معلوم ہوں تو بات آگے چلے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۱۲/۹۵ھ۔

کیا قبل از معراج پچاس نمازیں اور دن میں سات مرتبہ غسل فرض تھا؟

سوال [۲۱۱۶]: کیا قبل از معراج شریف ۵۰ نمازیں اور دن میں سات مرتبہ غسل فرض کیا

گیا تھا، جیسا کہ ابوداؤد شریف میں ہے؟

(۱) (سورة الحشر ۷)

(۲) (سورة النساء: ۶۴)

(۳) (سورة النساء: ۸۰)

الجواب حامداً ومصلیاً:

ابوداؤد شریف کی وہ عبارت نقل کیجئے جس سے آپ نے یہ سمجھا ہے کہ قبل از معراج پچاس نمازیں اور سات مرتبہ دن میں غسل فرض کیا گیا تھا، یہ بھی لکھئے کہ یہ کس باب میں ہے؟ تب اس کے متعلق جواب دیا جائے گا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۶/۹۱ھ۔

کیا مجذوب مکلف ہے؟

سوال [۲۱۱۷]: زید کہتا ہے کہ مجذوب پر نماز روزہ معاف ہے اور عمر کہتا ہے کہ نہیں، کس کی بات صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ روزہ، نماز کی فرضیت کو سمجھتا ہے اور اس کے ادا کرنے کا ہوش رکھتا ہے تو اس سے معاف نہیں، اور اگر نہ فرضیت کو سمجھتا ہے اور نہ ہوش رکھتا ہے تو وہ مکلف نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۵/۹۰ھ۔

نماز پڑھنا کسی کے کہنے پر موقوف ہے یا نہیں؟

سوال [۲۱۱۸]: کسی عالم صاحب نے کہا کہ تم کو نماز پڑھنا اور روزہ رکھنا ہوگا، اس پر اس نے جواب دیا کہ میرا جی چاہے تو کر لوں گا، تمہاری بات پر کیوں کرنا ہوگا۔ ایسے شخص کے بارے میں کیا فتویٰ ہے؟

(۱) "ہی فرض عین کل مکلف" (الدر المختار). "ثم المكلف هو المسلم البالغ العاقل ولو أشی

أو عبداً". (رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ: ۱/۳۵۱، ۳۵۲، سعید)

"وفی أصول البستی: أنه لا یکلف بأدائها كالصبي العاقل، إلا أنه إن زال عنه، توجه عليه الخطاب بالأداء حالاً، وبقصاء ماضی بلا حرج، فقد حرج بأن یقصی القلیل دون الكثير وإن لم یکن مخاطباً فیما قبل كالنائم والمغمی علیه دون الصبی إذا بلغ، وهو أقرب إلى التحقيق، کذا فی شرح

المغنی للہندی إسمعیل ملخصاً". (رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ: ۲/۲۵۸، سعید)

(وکذا فی مراقی الفلاح شرح نور الإیضاح، کتاب الصلوٰۃ، ص: ۱۷۳، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

خدا کا حکم سب کو ماننا لازم ہے، کسی کے جی چاہنے پر موقوف نہیں ہے، ایسا جواب نہیں دینا چاہیے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۲۱/۹/۹۰ھ۔

نماز اور جنازہ کی تعلیم بصورتِ مکالمہ

سوال [۲۱۱۹]: لوگوں کے سدھار کے لئے مکالمے پیش کر کے اسے عملی شکل دی جائے تاکہ ذہنوں پر زیادہ اثر انداز ہو، تو کیا یہ جائز ہے۔ ایک مکالمہ میں نماز میں امامت کو پیش کیا، ایک شخص امامت کے لئے آگے بڑھا، نماز شروع کی، وہ تحریمہ چھوڑ گیا، پچھلے نے کہا چل کیا نماز پڑھاتا ہے میں پڑھاتا ہوں۔ پھر دوسرا صاحب بھی قرأت میں صریح غلطی کر گیا جس کو عوام بھی سمجھتے ہیں۔ تیسرے نے اس کو پیچھے کھینچ کر کہا کہ تمہارے باپ نے بھی نماز پڑھائی ہے۔ یہ امام صاحب سجدہ میں اتنی دیر پڑے رہے کہ لوگ سر اٹھا کر دیکھنے لگے۔ ایک نے دھکے دے کر کہا ارے! اٹھ، تُو ہمیں سکھلائے گا، پھر تنہا تنہا پڑھ کر چلے گئے۔ اس میں زیادتی یہ کی گئی کہ چوتھے امام نے آکر نماز درست پڑھائی پھر لوگوں نے پوچھا کہ تم نے کہاں تعلیم پائی۔ اس نے بتایا پھر اس نے تعلیم دی اور اسے سب نے قبول کیا۔ اسی طرح مسجد چلانے کا مکالمہ یا جنازہ کی نماز کے لئے سوائے چند حضرات کے بقیہ لوگوں کے بت کی طرح کھڑے رہنے پر۔

۲۔ بے پردگی کی انتہائی اس بناء پر ذمہ دار حضرات نے اس کے مکالمے پر توجہ دلائی، کیونکہ عورتیں بالترتیب آگے پیچھے بس، ٹرک، بیل گاڑی وغیرہ چلنے والی سڑک پر ایک دوسرے کے جوں (کپڑے، سروں میں ہوتی ہیں) نکالتی رہتی ہیں۔ اس حالت میں کبھی چھاتی کبھی ران بے حیائی کی نذر ہو جاتی ہے۔ یہ مسلم قوم کی مفہمی ہے کہ ایک جنگلی اور ان میں فرق نہیں، حالانکہ غیر قوم کی عورتیں بازاروں میں جس طرح ہوں مگر گھروں پر ان کی طرح اپنی تہذیب کے خلاف سمجھتی ہیں۔ تو کیا ان کی حالت پر ان کے سامنے عملی طور پر ان کی بُرائی مکالمے کے طور پر لایا جاسکتا ہے یا نہیں؟ اسی طرح بوڑھے سے لے کر بچوں تک کو گالیاں بکنے پر۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... اس طرح مکالمہ اور عملی طور پر اختیار کرنا نماز کی توہین، استخفاف ہے اس کی اجازت نہیں۔ صحیح صحیح مسائل جیسے تعلیم الاسلام میں تجھے ہوئے ہیں ان کا مکالمہ بصورت سوال و جواب کرایا جائے جس سے مسائل پختہ ہو جائیں تو درست ہے۔

۲..... اس کی بھی عملی نقل نہ کی جائے کہ یہ تماشا بن جائے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۹/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۹/۹۱ھ۔

نماز کے لئے زبردستی کرنا

سوال [۲۱۲۰]: کسی کا زبردستی ہاتھ پکڑتا ہے اور کہتا ہے نماز کا وقت ہو گیا ہے نماز پڑھو، وہ جواب دیتا ہے کہ میں مسلمان ہوں میں نمازی ہوں، لیکن اس وقت مجھے سخت ضروری کام ہے اس لئے کہ میں نوکر ہوں، دوسری مسجد میں پڑھ لوں گا۔ یہ کہتے ہی اس کو مارتے ہیں وہ بھی اس کو مارنے لگتا ہے، اپنی جان بچانے کے واسطے آخر باہم تنازع ہوا، اس تنازع کے بعد بھی نماز نہیں پڑھی۔ کیا اس طرح جبراً نماز پڑھانا اور کوشش کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امر بالمعروف اور نماز وغیرہ احکام شرعیہ کی تبلیغ بہت اچھی چیز ہے، لیکن جہاں تک ہو سکے نرمی اور شفقت سے تبلیغ کرنی چاہئے۔ ایسا کوئی کلمہ زبان سے نہ کہے جس سے سننے والے کو طیش آئے اور اشتعال ہو کر سخت کلامی یا لڑائی تک نوبت پہنچے، کیونکہ اس سے بسا اوقات دوسرا آدمی نماز سے یا اس کی فرضیت سے بالکل انکار کر دیتا ہے اور کبھی مقدمہ بازی بھی ہو جاتی ہے۔ یہ چیز آداب تبلیغ کے خلاف ہے، بلکہ سوچ سمجھ کر اس طرح کہنا چاہئے کہ اس کا دل نرم ہو جائے اور انکار کرنے اور بہانہ کرنے کا بھی اس کو موقع نہ ملے (۱) اور سختی

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتی هي أحسن، إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله، وهو أعلم بالمهتدين﴾ (سورة النحل: ۱۲۵)

”يقول الله تعالى: آمراً رسوله محمداً صلى الله تعالى عليه وسلم: أى أن يدعوا الخلق إلى الله =

کرنے اور طریقہ کو اختیار کرنے سے لوگوں کو وحشت اور نفرت ہوگی۔

قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَلَوْ كُنْتَ فَضاً عَلِیْطاً لَّانْفَصَوْا مِنْ حَوْثٍ﴾ (الایۃ ۱)۔

اور پھر جب ایک شخص کے متعلق علم ہو کہ وہ نمازی ہے، نیز وہ خود اقرار کرتا ہے کہ مجھے عجلت ہے، میں نمازی ہوں اور دوسری مسجد میں نماز پڑھوں گا تو اس پر جبراً تشدد کرنا کہ مار پیٹ اور تنازع ہو ہرگز نہیں چاہئے۔ اہل بیت اپنی اولاد وغیرہ جس پر ان کا کچھ اثر ہو تو اس کو مناسب طریقہ سے سمجھانے اور سعی کرنے کے بعد شریعت نے کسی قدر سختی کرنے اور مار کر نماز پڑھانے کو بھی کہا ہے (۲) بشرطیکہ وہ سختی اور مار بھی تحمل سے زیادہ نہ ہو نیز اس سے فتنہ کا اندیشہ نہ ہو (۳)۔

= بالحکمة قال اس حریر هو ما أمر له عليه من الكتاب والسنة والموعظة الحسنة. أي بما فيه من الزواجر والوقائع بالناس ذكرهم بها ليحذروا بأمر الله تعالى.

قوله ﴿وَحَادِلِهِمْ بِالتِّي هِيَ أَحْسَنُ﴾ أي من احتاج مهم إلى مناظرة و حدال، فليكن بالوجه الحسن برفق و لين و حسن خطاب كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَحَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالتِّي هِيَ أَحْسَنُ، إِلَّا الدِّينَ طَلَمُوا مَهُمُ﴾ الآية، فأمره تعالى بلين الحاد كما أمره به موسى و هارون عليهما السلام حين بعثهما إلى فرعون في قوله: ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيًّا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَحْشَى﴾ و قوله: ﴿إِنْ رَبِّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ الآية أي قدم علم الشقي مهم والسعيد و كتب ذلك عده و فرع منه، فادعهم إلى الله، ولا تذهب نفسك على من ضل مهم حسرات، فإنه ليس عليك هداهم، إنما أنت مدير، عليك البلاغ، وعليها الحساب ﴿إِنْكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾، ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هِدَاهُمْ، وَلَكِنْ اللَّهُ يَهْدِيهِمْ مَنْ يَشَاءُ﴾ (تفسير ابن كثير: ۵/۲، سهل اكيذمي لاهور)

(۱) (سورة آل عمران: ۱۵۹)

(۲) "عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "مروا أولادكم و هم ساء سبع سنين، واضربوهم عليها و هم أبناء عشر، و فرقوا بينهم في المصاحح" (سنن أبي داود، كتاب الصلوٰۃ، باب متى يؤمر العلام بالصلوٰۃ. ۱/۷۱، دار الحديث مئتان)

(۳) "(قوله صرناً فاحشاً) قيد به، لأنه ليس له أن يضربها في التأديب صرناً فاحشاً و هو الذى يكسر العظم أو يحرق الجلد أو يسوده، كما فى التاتار حاية" (رد المحتار، كتاب الحدود، باب التعرير

(۷۹/۴، سعيد)

”ہی فرض عین علی کل مکلف، وإن وجب ضرب ابن عشر علیہا بیدلاً بخشبة“۔ در مختار (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/۴/۵۷ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/ربیع الثانی/۵۷ھ۔

ایضاً

سوال [۲۱۲۱]: دورِ حَضْر میں جب مسلمانوں نے فرائضِ مذہبی کو قطعی پس پشت ڈال رکھا ہے اور ان کو فرائضِ مذہبی کو انجام دینے کی تنبیہ کی جاوے تو بُرا مانتے ہیں، اگر کسی محلہ میں سمجھوتہ ہو جائے اور اتفاق ہو جائے کہ جو شخص نماز روزہ ادا نہیں کرے گا اس کو اول تو سمجھانے کی کوشش کی جاوے، اس پر بھی نہ مانے تو زد و کوب کر کے ادا کرایا جائے اور زبردستی نماز پڑھائی جائے۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ زبردستی نماز پڑھوانے والوں پر شرعاً گناہ تو صادر نہیں ہوتا؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

نماز فرض عین ہے، اس کا منکر کافر ہے اور تارک فاسق ہے (۲)، یہی حکم روزہ کا ہے (۳)۔ اور احکامِ شرعیہ کی تبلیغ بھی ضروری ہے (۴)، پس بے نمازی کو اولاً مسد بتا کر نرمی سے سمجھانا ضروری ہے، اگر وہ مان

(۱) (تنویر الأبصار مع الدر المختار، کتاب الصلوة: ۳۵۲/۱، سعید)

(۲) ”ہی فرض عین علی کل مکلف و یکفر جاحداً بدلیل قطعی، و تارکها عمداً محانة. ای

تکاسلاً فاسق“. (الدر المختار، کتاب الصلوة: ۳۵۱/۱، ۳۵۲، سعید)

”الصلوة فريضة محكمة، لا يسع تركها، و یکفر جاحداً، کذا فی الحلاصة“. (الفتاویٰ

العالمکیریہ، کتاب الصلوة: ۵۰/۱، رشیدیہ)

(۳) ”اعلم أن صوم رمضان فريضة، لقوله تعالى ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ و عني فرضيته انعقد

الإجماع“ (الهدایہ، کتاب الصوم: ۲۱۱/۱، مکتبہ شرکتہ علمیہ ملتان)

(۴) قال أبو بكر ”أكد الله تعالى فرض الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في مواضع من كتابه، و بيـه

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في أخباره متواترة عه فيه، و أجمع السلف و فقهاء الأمصار على

وجوبه، و إن كان قد تعرض أحوال من التقيية يسع معها السكوت، فمما ذكره الله تعالى حاكياً =

جائے اور نماز پڑھنے لگے تو اس پر سختی کی حاجت ہی نہیں اور جو شخص نہ مانے اور اس پر اپنا اثر اور قدرت بھی ہو تو حسب استطاعت شریعت نے اس پر سختی کا بھی حکم فرمایا ہے بشرطیکہ کوئی فتنہ نہ ہو، اگر کوئی اور فتنہ ہو مثلاً وہ نماز کی فرضیت کا انکار کر دے اور اہل محلہ کو اتنی قدرت نہ ہو کہ زبردستی نماز پڑھا سکیں، یا اس سختی کی بنا پر وہ مقدمہ کرے اور اس میں ناقابل برداشت مضرت پہنچے جس سے آئندہ تبلیغ کا سلسلہ ہی بند ہو جائے، یا اس کشاکش کو دیکھ کر دوسرے لوگ تبلیغ کرنا چھوڑ دیں اور آپس میں منافرت و کشیدگی پیدا ہو جائے کہ ایک دوسرے سے حسد کرے اور درپے آزار ہو جائے تو پھر سختی نہیں چاہئے، نہایت نرمی اور خوش اخلاقی سے کام کرنا چاہئے۔

قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِبْتَ الْقَلْبَ لَا نَفَضُوا مِنْ حَوْلِكَ﴾ الآية (۱)۔

حدیث شریف میں آیا ہے کہ ”اولاد کو جب وہ دس برس کی ہو جائے اور نماز نہ پڑھے تو مار کر نماز پڑھاؤ۔“ نیز یہ بھی آیا ہے کہ ”تم میں سے جب کوئی معصیت کو دیکھے تو اسے چاہئے کہ ہاتھ سے روک دے، اگر ہاتھ سے روکنے کی قدرت نہ ہو تو زبان سے روک دے، اگر زبان سے بھی روکنے کی قدرت نہ ہو تو مجبوراً دل سے برا سمجھے اور یہ ایمان کا سب سے کم درجہ ہے۔“

= عن لقمان: ﴿يَا بُنَيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ، وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ، وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ، إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ و إنما حكي الله تعالى لنا ذلك عن عبده لقتدي به و ننتهي إليه، و قال تعالى فيما مدح به سلف الصالحين من الصحابة: ﴿التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ﴾ إلى قوله: ﴿الْأَمْرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ﴾ و قال تعالى: ﴿كَانُوا لَا يَتَّخِذُونَ مَسْكِيرَ فَعَلُوهُ، لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾.

”عن اسی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال . سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم يقول: ”من رأى منكراً فاستطاع أن يغيره بيده، فليغيره، فليغيره، بيده فإن لم يستطع فليسهه، فإن لم يستطع فليقلبه، و ذاك أضعف الإيمان.“

”عن حریر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال . سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم يقول: ”ما من رجل في قوم يعمل فيهم بالمعاصي يقدر أن يغيروا عليه، فلا يغيروا، إلا أصابهم الله بعذاب من قبل أن يموتوا“. فأحكم الله تعالى فرض الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في كتابه و على لسان رسوله“. (أحكام القرآن للجصاص: ۲/۲۸۲، ۲۸۳، قديمی)

”قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”مروا أولادكم بالصلاة وهم أبناء سبع سنين، واضربوهم عليها وهم أبناء عشر سنين، وفرقوا بينهم في المضاجع“. رواه ابوداؤد (۱)۔

”عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”من رأى منكراً منكم فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبأساه، وإن لم يستطع فقلبه، وذلك أضعف الإيمان“. رواه مسلم (۲)۔ فقط والله سبحانه تعالى اعلم۔

حرره العبد محمود عفا الله عنه، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پور، ۱۵/۴/۵۷ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ ہذا۔



(۱) (سنن أبی داؤد، کتاب الصلوة، باب متى يؤمر العلام بالصلوة: ۷۱/۱، دار الحديث ملتان)

”عن عبد الملك بن الربيع بن سيرة عن أبيه عن جده رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”علّموا الصبي الصلاة ابن سبع سنين، واضربوه عليها ابن عشرة“ (جامع الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء متى يؤمر الصبي بالصلوة: ۹۳/۱، سعید)

(۲) (الصحيح لمسلم، کتاب الإيمان، باب بيان كون النهي عن السكر من الإيمان: ۵۱/۱، قديمی)

باب المواقیت

الفصل الأول فی أوقات الصلوة

(اوقات نماز کا بیان)

اوقاتِ صلوة

سوال [۲۱۲۲]: نماز پنجگانہ کی ابتداء اور انتہاء ظاہر فرما کر اس کے اندر یہ بھی ظاہر فرمادیجئے کہ مکروہ وقت محض اداۓ فرض نماز کے لئے کب سے شروع ہوتا ہے اور پھر حرام وقت کی کب سے نوبت آ جاتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وقت فجر صبح صادق سے شروع ہو کر طلوع آفتاب سے کچھ پہلے تک رہتا ہے، جب کہ نہ طلوع ہو گیا وقت فجر ختم ہو گیا، یہ تمام وقت کامل ہے (۱)۔ وقت ظہر زوال آفتاب سے شروع ہو کر مثلین تک رہتا ہے یعنی

(۱) قال الله تعالى ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي الْبَهَارِ وَرَلْفَاسِ اللَّيْلِ﴾ (سورة هود: ۱۱۴)

”روى عمرو عن الحسن في قوله تعالى طرفي البهار قال صلاة الفجر، والعشاء“ (روى ليث عن الحكم عن أبي عياض قال قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما: جمعت هذه الآية مواقيت الصلوة: ﴿فَبِحَاثِ اللَّهِ حِينَ تَمْسُو﴾ المغرب والعشاء ﴿وَحِينَ تَصْبُحُونَ﴾ الفجر ﴿وَعِشَاءً﴾ العصر ﴿وَحِينَ تَطْهَرُونَ﴾ الظهر، وعن الحسن مثله“ (أحكام القرآن للحصاص ۲، ۳۷۵، ۳۷۶، قديمي)

”عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”إن للصلوة أولاً وآخرأ“ وإن أول وقت الصبح حين يطلع الفجر، وإن آخر وقتها حين يطلع الشمس“

(جامع الترمذی: ۱/۳۹، أبواب الصلوة، سعيد)

(ورواه الطحاوی فی معانی الآثار: ۱/۱۰۸، باب مواقيت الصلوة، سعيد)

استواء کے وقت جو سایہ ہوتا ہے اس کے علاوہ ہر شئی کا سایہ اس کے دو مثل ہو جائے، یہی تمام وقت کامل ہے (۱)۔ اس کے بعد سے عصر کا وقت شروع ہوتا ہے اور غروب تک باقی رہتا ہے، لیکن آفتاب کے زروہ ہونے

= "عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
"ووقت الفجر ما لم تطلع الشمس" (الصحيح لمسلم. ۱/ ۲۲۳، كتاب المساحد، باب أوقات
الصلوات الخمس، قديمي)

"وقت صلاة الفجر من أول طلوع الفجر الثاني، وهو البياض المنتشر المستطير
المستطيل إلى قيل طلوع ذكاء - بالضم، غير مصرف، اسم الشمس - اهـ" (الدر المختار. ۳۵۷،
۳۵۹، كتاب الصلوة، سعيد)

(و كذا في بدائع الصانع ۱/ ۵۵۸، كتاب الصلوة، فصل في بيان شرائط الأركان، دار الكتب العلمية بيروت)
(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة: ۱/ ۴۲۴، رشديه)

(و كذا في الهداية، كتاب الصلوة، باب مواقیت الصلوة. ۱/ ۸۰، شركة عمیه ملتان)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَعِشَاءً وَحِينَ تَضَعُونَ﴾ (سورة الروم: ۱۸)

وقال الله تعالى: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لَدُلُوكَ الشَّمْسِ﴾ (سورة الإسراء: ۷۸)

"وقد بينا أن دلوک الشمس تحتمل الروال والغروب جميعاً، وهو عليهما، فتتظم الآية

الأمر بصلاة الظهر والمغرب و بيان أول وقتيهما" (أحكام القرآن للجصاص. ۲/ ۳۷۸، قديمي)

"وعن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إن

للصلوة أولاً وآخرأ، وإن أول وقت صلوة الظهر حين ترول الشمس، وآخر وقتها حين يدحل وقت

العصر". (جمع الترمذی، أبواب الصلوة: ۱/ ۳۹، سعيد)

"ووقت الظهر من زواله أي ميل ذكاء عن كبد السماء إلى بلوغ الظل مثليه و عنه مثله

سوى في الزوال". (الدر المختار، كتاب الصلوة: ۱/ ۳۵۹، سعيد)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل في بيان شرائط الأركان ۱/ ۵۶۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة: ۱/ ۴۲۵، رشديه)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلوة، الباب الأول في المواقیت و ما يتصل بها. ۱/ ۵۱، رشديه)

سے پہلے وقت مستحب ہے اور اس کے بعد مکروہ ہو جاتا ہے، غروب ہونے تک (۱)۔ غروب ہو جانے پر مغرب کا وقت شروع ہو جاتا ہے، تاروں کے خوب پھیلنے سے پہلے پہلے وقت مباح رہتا ہے، جب تارے خوب پھیل جائیں تو وقت مکروہ ہو جاتا ہے (۲) اور شفق ابیض کے غائب ہونے پر مغرب کا وقت ختم ہو جاتا ہے اور عشاء کا وقت شروع ہو جاتا ہے اور صبح صادق سے پہلے تک رہتا ہے، صبح صادق طلوع ہونے پر ختم ہو جاتا ہے اور اس میں

(۱) "عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إن للصلوة أولاً وأخراً وإن أول وقت العصر حين يدخل وقتها، وإن آخر وقتها حين تصفر الشمس" (جامع الترمذی، أبواب الصلوة: ۳۹/۱، ۴۰، سعید)

"ووقت العصر من صيرورة الظل غير فيء الزوال إلى عروب الشمس، هكذا في شرح المجمع". (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلوة، الفصل الأول فی أوقات الصلوة ۱، ۵۱، رشیدیہ)

"و يستحب تأخير العصر في كل زمان ما لم تتغير الشمس والعبارة لتغير القرص لا لتغير الضوء، فمتى صار القرص بحيث لا تحار فيه العين، فقد تغيرت، وإلا لا، كذا في الكافي" (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلوة، الفصل الثاني فی بیان فصيلة الأوقات ۱، ۵۲، رشیدیہ)

(و كذا في البحر الرائق، کتاب الصلوة: ۳۲۹/۱، رشیدیہ)

(۲) قال الله تعالى ۝ ولما من الليل ۝ (سورة هود، ۱۴۴) "و هو ما قرب منه من النهار، و هو أول أوقاته والله اعلم".

وقال الله تعالى ۝ فسحان الله حين تمسون ۝ (سورة الروم، ۱۷) "قيل فيه: إنه وقت مغرب". (أحكام القرآن للحصاص: ۳۸۴/۱، قديمی)

"عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "إن للصلوة أولاً وأخراً وإن أول وقت المغرب حين تعرب الشمس، وإن آخر وقتها حين يغيب الشفق" (جامع الترمذی، أبواب الصلوة: ۳۹/۱، سعید)

"والمغرب. أي و يدب تعجيلها لحديث الصحيحين "كان يصلي المغرب إذا غربت الشمس و توارت بالحجاب و يكره تأخيرها إلى اشتباك النجوم لرواية أحمد "لا تزال أمتي بحير ما لم يؤخر و المغرب حتى تشتبك النجوم" (البحر الرائق، کتاب الصلوة ۱، ۶۳۱، رشیدیہ)

سے ایک ٹلث رات تک وقت مستحب رہتا ہے اور نصف رات تک مباح اور اس کے بعد مکروہ ہو جاتا ہے (۱)۔
فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/۷/۵۵ھ۔

صحیح: عبداللطیف جواب صحیح ہے: سعید احمد غفرلہ۔

اوقاتِ صلوٰۃ

سوال [۲۱۲۳]: نماز پنجگانہ کے لئے جماعت کا وقت مقرر کرنا جائز ہے یا کہ نہیں؟ مثلاً بنگال میں ظہر کا وقت ۱۲ بجے سے پہلے شروع ہو جاتا ہے اور ۴ بجے کے بعد تک رہتا ہے، مگر جماعت کسی مسجد میں ساڑھے بارہ بجے، کسی مسجد میں ایک بجے، کسی مسجد میں ڈیڑھ بجے ہوتی ہے، مگر وقت مقرر ہر جماعت کا ہونا واجب کی طرح ضروری سمجھتے ہیں، اگر امام وقت مقررہ کی پابندی نہ کرے تو ہٹا دیا جاتا ہے۔

زید کہتا ہے ساڑھے ۱۲ بجے یا ایک ڈیڑھ بجے کی قید لگانا، اس کو ضروری سمجھنا ناجائز و حرام ہے اور ایسی قید والی جماعت میں شریک ہونا بھی ناجائز و حرام ہے۔ جب ۱۲ بجے سے لے کر ۴ بجے تک وقت رہتا ہے تو اس درمیان میں جس وقت بھی جماعت کریں ہو سکتی ہے۔ یہ قید لگانے کا حکم کب نازل ہوا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز تو اس پورے وقت میں جب بھی کوئی پڑھے گا ادا ہو جائے گی مگر سب نمازیوں کی جماعت کی

(۱) "وقت العشاء والوتر منه إلى الصبح". (الدر المختار: ۱/۳۶۱، کتاب الصلوٰۃ، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ: ۱/۴۲۷، رشیدیہ)

"و أول وقت العشاء إذا غاب الشفق، وآخر وقتها ما لم يطلع الفجر الثاني، لقوله عليه الصلاة

والسلام: "و آخر وقت العشاء حين يطلع الفجر" (الهدایہ، کتاب الصلوٰۃ، باب المواقیت: ۱۰/۸۲،

شرکت علمیہ ملتان)

"فالمستحب فيها التأخير إلى ثلث الليل في الشتاء، ويجوز التأخير إلى نصف الليل، ويكره

التأخير عن النصف، وأما في الصيف، فالتعجيل أفضل". (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ: ۱/۳۶۸، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ: ۱/۴۳۰، رشیدیہ)

سہولت کے لئے وقت مقرر کر لینا حرام نہیں ہے، بعض آدمی شروع وقت میں آجائیں گے ان کو دیر تک انتظار کرنا پڑے گا، بعض آدمی اخیر وقت میں آویں گے، کبھی ایسا ہوگا کہ ان کو جماعت نہیں ملے گی۔ یہی حاست شروع میں تھی تب اذان کا حکم ہوا کہ اس کو سن کر سب آجائیں اور کوئی جماعت سے نہ رہ جائے، اس وقت گھڑی نہیں تھی، ذن کی آواز سن کر آجاتے تھے، یہی حدیث پاک میں ارشاد ہے کہ ”اذان اور جماعت میں اتنا فصل رکھا جاوے کہ آدمی استنجہ طہارت وغیرہ سہولت سے کر لے تاکہ جماعت فوت نہ ہو“ (۱)۔

اس طرح تخمینہ طور پر اوقات حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مبارک وقت میں بھی مقرر تھے، بعض نمازوں کو اول وقت میں پڑھنا افضل قرار دیا گیا ہے، بعض میں کچھ تاخیر کی ترغیب ہے، موسم کی بھی رعایت کی گئی ہے، لہذا اوقات نماز کی ایک تعیین و بے اصل کہنا بے اصل اور غلط ہے۔ جماعت کے انتظام و اہتمام کی خاطر یہ تعیین کی جاتی ہے، یہ سمجھنا غلط ہے کہ اس تعیین کے خلاف کرنے سے نماز نہیں ہوتی (۲)، اہم کو وقت کی پابندی کرنا

(۱) ”عن جابر رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لبلال ”يا بلال! اذا أدنت فترسل في أذانك، وإذا أقمت فاحذر، واجعل بين أذانك وإقامتك قدر ما يفرع الأكل من أكله والشارب من شربه والمعتصر إذا دخل لقضاء حاجته، ولا تقوموا حتى تروني“ (جامع الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء في الترسل في الأذان: ۳۸/۱، سعید)

”و يحسن بينهما بقدر ما يحصر الملازمون مراعيًا لوقت الدب إلا في المغرب“ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۸۹/۱، سعید)

”ينبغي أن يؤذن في أول الوقت و يقيم في وسطه حتى يفرع المتوضيء من وضوئه، وانمضي من صلاته، والمعتصر من قضاء حاجته“ (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلوة، باب الأذان، الفصل الثاني في كلمات الأذان والإقامة: ۵۷/۱، رشيدية)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۵۵/۱، رشيدية)

(۲) ”عن أبي در رضى الله تعالى عنه قال أدن مؤذن النبی صلى الله تعالى عليه وسلم الظهر فقل: ”أبرد أبرد“ أو قال ”انتظر انتظر“ وقال ”شدة الحر من فيح جهنم، فإذا اشتد الحر فأبردوا عن الصلوة“ حتى رأيا فيء التلول“ (صحيح البحاری، كتاب مواقیت الصلوة، باب الإبراد بالطهر في شدة الحر: ۷۶/۱، قديمی)

بھی اس انتظام کی سہولت کے لئے ہے، اگر اتنا قیہ کبھی کچھ تاخیر ہو جائے تو چشم پوشی کی جائے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴، ۸۹، ۱ھ۔

رمضان میں نماز فجر اول وقت میں پڑھنا

سوال [۲۱۲۲]: ۱۔ کیا صرف رمضان المبارک میں بعد اذان فوری جماعت بہتر ہے یا بعد اذان گیارہ ماہ کی طرح، وقت خفی پر جماعت کے درمیان وقت کے انتظار میں حسب عادت ذرا اندر نہ بہتر ہے جب کہ بارہ ماہ ظہر عشاء فجر کی اذان اور جماعت میں نصف گھنٹہ اور ایک گھنٹہ تک درمیانی وقت ہوتا ہے؟
۲۔ کیا حضور مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مستقل تمام ماہ رمضان المبارک میں یہی معمول رہا کہ اذان کے فوری بعد نماز باجماعت ادا کی ہو، یا کیا حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے ماہ رمضان المبارک میں اس بات کی اجازت دی ہے کہ ایسا کر لیا جائے؟

۳۔ جو متولی جماعت کا پابند نہ ہو، بارہ ماہ نماز ظہر، عشاء و مغرب گھر پر پڑھتا ہو اور عشاء اور فجر صرف مسجد میں، یا کوئی متولی مسجد میں بالکل کسی وقت نہ جائے، اس کو متولی ہونے کی حیثیت سے یہ حکم صادر کرنا کہ جماعت فجر رمضان میں فوری بعد اذان فجر کی جائے، یہ جائز ہے یا نہیں؟

۴۔ جس مسجد میں اکثریت ۲۵ یا ۳۰ نمازیوں کی ماہ رمضان میں حسب معمول گیارہ ماہ کی طرح جماعت کے لئے رضا مند ہوں اور ۸ یا ۱۰ آدمی متولی مسجد کے حکم سے بعد اذان فجر فوراً جماعت کریں، دوسری

= "عن هشام عن أبيه أن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي العصر والشمس لم تخرج من حورتها" (صحيح البخاري، كتاب مواقيت الصلوة، باب وقت العصر: ۷/۱، قديمي)

"و عن سلمة رضي الله تعالى عنها قالت: كما نصلي مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المغرب إذا توارت الحجاب" (صحيح البخاري، كتاب مواقيت الصلوة، باب وقت المغرب: ۷/۱، قديمي)
(۱) "و يحسب بيهما بقدر ما يحصر الملامون" (الدرالمختار، كتاب الصلوة، باب الأذان ۱/۳۸۹، سعيد)
(و كذا في المناوي العالمكيري، كتاب الصلوة، باب الأذان، الباب الثاني في كلمات الأذان والإقامة: ۵/۱، رشيدية)

جماعت پھر اکثریت کی تعداد کے ساتھ کی جائے تو اس میں کوئی جماعت کے افراد حق پر ہیں؟

۵ متولی امام مسجد وقف سے بارہ روپے ماہانہ دیتا ہے، نیز روپیہ محلہ کے نمازی بصورت چندہ دیتے ہیں، ایک صورت میں متولی امام کو حکم دے کہ تم کوہاری جماعت کی نماز پڑھانی ہے۔ کیا یہ حکم متولی کا دینا اور امام کے لئے اس کی تعمیل کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً مصلیاً:

۱ حدیث پاک میں فجر کو اندھیرے میں پڑھنے کے بجائے روشنی پھیل جانے پر پڑھنے کا حکم ہے۔
”أَسْمَرُ وَبُفَحْرٍ، وَبِهِ أَعْصَمُ لِأُخْرٍ“ الحدیث (۱)۔ فقہائے احناف نے بھی ایسا ہی لکھا ہے (۲)۔ گویا

(۱) (جامع الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء في الإسفار بالفجر ۱/۴۰، سعید)

(وسنن ابن ماجہ، کتاب الصلوة، باب وقت صلوة الفجر، ص: ۴۹ قدیمی)

(وسنن أبی داؤد، کتاب الصلوة، باب وقت الصبح ۱/۶۱، دار الحدیث، ملتان)

(وسنن النسائی، کتاب المواقیت، باب الإسفار ۱/۹۴، قدیمی)

(۲) ”يستحب تأخير الفجر، ولا يؤخرها بحيث يقع الشك في طلوع الشمس، بل يسهر بها بحيث لو ظهر فساد صلاته، يمكنه أن يعيدها في الوقت بقراءة مستحجة، كذا في التبيين، وهذا في الأرملة كلها، إلا صبيحة يوم السحر للحاح بالمردلفة، فإن هلك التعليل أفصل، هكذا في المحيط“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الفصل الثاني في بيان فضيلة الأوقات ۱/۵۲، ۵۳، رشیدیہ)

(وكذا في المبسوط، باب موقیت الصلوة: ۱/۲۹۴، المكتبة الغفارية کوئٹہ)

(وكذا في بدائع الصائغ، كتاب الصلوة، فصل في بيان شرائط الأركان ۱/۵۷، دار الكتب العلمية بيروت)

(وكذا في الدر المختار، كتاب الصلوة: ۱/۳۶۶، سعید)

”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”أُمِّي حَرِيلٌ وَصَلَّى بِي الْفَجْرَ حِينَ حَرَّمَ الطَّعَامَ وَالشَّرَابَ عَلَى الصَّائِمِ“ (سنن أبی داؤد، کتاب الصلوة، باب موقیت الصلوة: ۱/۶۲، امدادیہ ملتان)

”عن قتادة عن أنس رضي الله تعالى عنه أن زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه حدثه أنهم تسحروا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ثم قاموا إلى الصلوة قلت كم سبعا“ قال فدرحمسين -

صادق ہوتے ہی پڑھ لینے سے بھی نماز بلا کراہت ادا ہو جائے گی (۱)، مگر عمتہ نمازی اس وقت پر حاضر نہیں ہو پاتے، جماعت کی شرکت سے محروم ہو جاتے ہیں (۲)۔ ویسے ہی اذان و جماعت میں اتنے فصل کا حکم ہے کہ نماز کی تیاری کر سکے (مغرب میں یہ بات نہیں) (۳)۔

= اوستین یعنی آیت (صحیح البخاری، کتاب مواقیت الصلوٰۃ، باب وقت الفجر ۱/۸۱، قدیمی)
 "قال الشعرانی فی المیران وفی روایۃ أحرى لأحمد رحمه الله تعالى "الاعتبار بحال المصلی، فإن شق علیهم التغلیس كان الإسفار أفضل، وإن اجتمعوا كان التغلیس أفضل. وقال ابن عابدین رحمه الله تعالى فی رد المحتار نعم! ذکر شراح الهدایۃ و غیرہم فی باب التیمم أن أداء الصلوٰۃ فی أول الوقت أفضل إلا إذا تضمن التأخیر فضیلة لا تحصل بدوہ کتکثیر الجماعة". (فتح الملہم، کتاب المساجد، باب استحباب التکبیر بالصبح فی أول وقتها و هو التغلیس و بیان قدر القراءة فیها: ۲/۲۱۲، المكتبة الرشیدیہ، کراچی)

(۱) "ولأن فی الإسفار تکثیر الجماعة، و فی التغلیس تقلیلها، وما یؤدی إلی تکثیر الجماعة، فهو أفضل" (المسوط، باب مواقیت الصلوٰۃ: ۱/۲۹۵، المكتبة الغفاریة کونہ)

(۲) "ینبغي أن یؤذن فی أول الوقت، و یتیم فی وسطه حتی یمرغ المتوصی من و صونہ، و المصلی من صلاتہ، و المعتصر من قضاء حاجتہ" (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان، الفصل الثانی فی کلمات الأذان و الإقامة: ۱/۵۷، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۱/۳۸۹، سعید)

(۳) "والذی یتظهر أن العمل فی عهد السی صلی الله تعالی علیہ وسلم مع أن الزمان إذ ذاک كان زمان الشدة فی العمل، و الناس كانوا یتقیدون بصلاة اللیل، فلم تكن الجماعة تحتل بالتغلیس، ثم إذا شأ الإسلام و کثر المسلمون و علم أن فیہم ضعفاً، عمل بالإسفار فی زمن الصحابة رضی الله عنہم لئلا یفرضی إلی تقلیل الجماعة و قد علمت فیما سبق أن بطأ الناس و تعحیلہم مما قد راعاه السی صلی الله تعالی علیہ وسلم أيضاً، فلو اجتمع الناس الیوم أيضاً، فی التغلیس لقلنا بہ أيضاً کما فی مبسوط السرحسی، فی باب التیمم: أنه یتحب التغلیس فی الفجر و التعجیل فی الظهر إذا اجتمع الناس ثم قال رحمه الله تعالی بعد أسطر و لعل هذا التغلیس فی رمضان خاصة، و هكذا ینبغی عدنا إذا اجتمع الناس، و عدیہ العمل فی دار العلوم بدیوبند من عهد الأكابر". (فیض الباری علی صحیح البخاری، کتاب مواقیت الصلوٰۃ، باب وقت الفجر: ۲/۱۳۵، ۱۳۶، خضر راہ بک ڈیوبند الہند)

فیض الباری شرح بخاری میں لکھا ہے کہ رمضان المبارک میں سحری کے بعد عامۃً لوگ سو جاتے ہیں، دیر میں اٹھتے ہیں، نماز قضاء ہو جاتی ہے اس لئے صبح صادق کے بعد اول وقت میں فجر کی نماز پڑھ لی جائے تو سب کو جماعت مل جاتی ہے، نمازیوں کے جمع ہونے کی سہولت کی خاطر اور ان کی نماز کو فوت ہونے سے بچانے کے لئے اس پر عمل کر لیا جائے، لیکن اگر نمازی گیارہ ماہ کے وقت پر حاضر ہو کر شرکت جماعت کریں اور اسی کو پسند کریں تو یہ بھی درست ہے بلکہ اصل مذہب ہے۔ اب نمازیوں کو ایک دوسرے پر طعن کرنا اور جائز و ناجائز کی بحث کرنا اس مسئلہ میں ٹھیک نہیں (۱)۔

جب نماز دونوں طرح بلا کراہت ادا ہو جاتی ہے تو نزاع ختم کیا جائے پابند نمازیوں کی اکثریت کو ترجیح دی جائے (۲)۔ امام اگر چہ تنخواہ دار ہو مگر اس کے ساتھ معاملہ ماتحت نوکر اور خادم جیسا نہ کیا جائے اس کا منصب قابل احترام ہے۔ تنخواہ دینے والوں کو یہ سمجھنا چاہئے کہ ہم خادم ہیں امام مخدوم (۳)، امام کو بھی مقتدیوں کی

(۱) "عن علی بن الحسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ "إن من حسن اسلام المرء ترکہ ما لا یعبیہ"۔ (جامع الترمذی، أبواب الزہد، باب ۲، ۵۸، سعید)

(۲) "أو الحیار إلى القوم، فإن اختلفوا، اعتبر أكثرهم"۔ (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب الإمامۃ ۵۵۸/۱، سعید)

"وإن احتار بعض القوم لهذا والبعض لهذا، فالعبرة لاحتماع الأكثر" (فتاویٰ قاضی حان، باب افتتاح الصلوۃ، فصل فیمن یصح الاقتداء بہ و فیمن لا یصح : ۵۲۱، رشیدیہ)

(۳) وقوله تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ (سورة البقرة: ۲۲۱)

"فإن الإمام من يؤتم بہ فی أمور الدین من طریق السوۃ، و کذا نک سائر الأنبیاء أئمة - علیہم السلام - لما أئزم اللہ تعالیٰ الناس من اتباعہم والانتظام بہم فی أمور دینہم، فالخلفاء أئمة، لأنہم رتبوا فی المحل الذی یلزم الناس اتباعہم وقبول قولہم وأحكامہم، والقضاة والفقہاء أئمة أيضاً، ولهذا المعنی الذی یصلی بالناس یسمى إماماً؛ لأن من دخل فی صلاتہ لزمہ الاتباع لہ والانتظام بہ"۔

"وإذا ثبت أن اسم الإمامة يتناول ما ذكر، فالأنبياء علیہم السلام فی أعلى رتبة الإمامة، ثم الخلفاء الراشدون من بعد ذلك، ثم العلماء والقضاة العدول و من أئزم اللہ تعالیٰ الاقتداء بہم، ثم الإمامة فی الصلوۃ ونحوها"۔ (أحكام القرآن للجصاص : ۱/ ۹۷، ۹۸، قديمی)

رعایت لازم ہے (۱)۔ احکام شرع کی رعایت رکھتے ہوئے مقتدیوں کا لحاظ کیا جائے، متولی کو بھی سب نمازیوں کا لحاظ لازم ہے، ضد سے سب کو باز آنا چاہئے (۲)۔ فقط واللہ الموفق۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، ۹/۹/۸۸ھ۔

رمضان میں فجر کی نماز ابتداءً وقت میں ادا کرنا

سوال [۲۱۲۵]: رمضان المبارک میں کثرت سے یہ معمول ہو گیا ہے کہ وقت سحر ختم ہوتے ہی فوراً اذان کہی جاتی ہے اور دو سنتیں پڑھ کر فوراً نماز فجر ادا کر لی جاتی ہے، مغرب کے علاوہ دیگر نمازوں میں نماز اور اذان میں کس قدر وقفہ ہونا چاہئے؟ ”أسفروا بالفجر“۔ والی حدیث سے رمضان مستثنیٰ ہے؟ معمول مذکور غلط ہے یا صحیح؟ غلّس میں نماز پڑھنا بہتر ہے یا اسفار میں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

حنفیہ کا اصل مسلک تو یہی ہے ”أسفروا بالفجر“ (۳) لیکن اس کی وجہ تکثیر جماعت ہے (۴)،

(۱) ”ينبغي أن يؤذن في أول الوقت و يقيم في وسطه حتى يفرغ المتوضى من وصوته، والمصلي من صلاته، والمعتصر من قضاء حاجته“۔ (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلوة، باب الأذان، الفصل في بيان كلمات الأذان والإقامة: ۵۷/۱، رشیدیہ)

(۲) ”وان اختار بعض القوم لهذا والبعض لهذا، فالعبرة لاجتماع الأكثر“۔ (فتاویٰ قاصی خان، باب افتتاح الصلوة، فصل لیمن یصح الاقتداء و لیمن لا یصح: ۵۲/۱، رشیدیہ)
(و کذا فی الدر المختار، باب الإمامة: ۵۵۸/۱، سعید)

(۳) ”أسفروا بالفجر، فإنه أعظم للأجر“۔ (جامع الترمذی، باب ما جاء فی الإسفار بالفجر: ۴۰/۱، سعید)
(وسنن أبی داؤد، کتاب الصلوة، باب وقت الصبح: ۶۱/۱، دار الحدیث ملتان)
(وسنن النسائی، کتاب المواقیت، باب الإسفار: ۹۴/۱، قدیمی)

”يستحب تأخير الفجر ولا يؤخرها بحيث يقع الشك في طلوع الشمس، بل يسفر بها بحيث لو ظهر فساد صلاته، يمكنه أن يعيدها في الوقت بقراءة مستحبة، كذا في التبيين. وهذا في الأزيمة كنها إلا صبيحة يوم الحر للحاج بالمزدلفة، فإن هلك التغليس أفضل، هكذا في المحيط“ (و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریّة، کتاب الصلوة، الفصل الثانی فی بیان فضیلة الأوقات: ۵۲/۱، ۵۳، رشیدیہ)

(و کذا فی المبسوط، باب مواقیت الصلوة: ۲۹۴/۱، المكتبة العفارية کوئٹہ)

(۴) ”و لأن فی الإسفار تکثیر الجماعة و فی التغلیس تقلیلها، و ما یؤدی إلى تکثیر الجماعة، فهو أفضل“۔ (المبسوط، باب مواقیت الصلوة: ۲۹۵/۱، المكتبة العفارية کوئٹہ)

رمضان المبارک میں اگر غلّس میں جماعت میں حاضرین حاضر ہوں تو اسفار میں تقییل ہو جائے، ہوگ سو جائیں، باجماعت نہ زفوت ہو جائے تو پھر غلّس کو اختیار کیا جائے گا، جیسا کہ فیض الباری میں بحوالہ مبسوط نقل کیا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

رمضان میں نماز فجر غلّس میں

سوال [۲۱۲۶]: رمضان شریف کے دنوں میں سحری کھانے کے بعد اگر احتمال ہو کہ فجر کے وقت آنکھ نہ کھلے گی تو اول وقت نماز پڑھ لینا کیسا ہے اور اسی وقت اذان کہہ کر جماعت کر لینا، اس وجہ سے کہ لوگوں کی اکثر و بیشتر نماز چھوٹ جاتی ہے اور بس اوقات نماز قضا ہو جاتی ہے بہتر ہے، یا ہر حال میں مسنون وقت میں نماز پڑھی جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

رمضان المبارک میں سحری کے بعد اول وقت فجر کی نماز کے لئے اگر نمازی جمع ہو جائیں اور روزانہ کے وقت معمول تک تاخیر ہونے سے جماعت چھوٹنے یا قضا ہو جانے کا اندیشہ ہے تو اول وقت جماعت کر لینا بہتر ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) "قد اجمع الناس اليوم أيضاً في التعلّيس لقلبا به أيضاً، كما في مبسوط السرّحسي في باب التيسيم أنه يستحب التعلّيس في الفجر والتعجيل في الظهر إذا اجمع الناس قال رحمه الله تعالى بعد أسطر ولعل هذا التعلّيس في رمضان خاصة، وهكذا ينبغي عند إذا اجمع الناس، وعليه العمل في دار العلوم بدوبند من عهد الأکابر" (فيض الباری علی صحیح البخاری، کتاب مواقیت الصلوة، باب وقت الفجر: ۱۳۵/۲، ۱۳۶ خضر راہ یک ڈیو دیوبند الہند)

(۲) "عن قتادة عن أنس رضي الله تعالى عنه أن زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه حدثه أنهم تسحروا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ثم قاموا إلى الصلوة قلت كم بينهما قال قدر خمسين أو ستين يعني آية" (صحیح البخاری، کتاب مواقیت الصلوة، باب وقت الفجر: ۸۱/۱، قدیمی)

"قال الشعراني في الميران. وفي روايه أخرى لأحمد رحمه الله تعالى "الاعتبار بحال =

چاند کی روشنی کا ختم ہونا وقت فجر کے ختم ہونے کی علامت نہیں
سوال [۲۱۲۷]: چاند کی روشنی کا ختم ہو جانا فجر کا وقت ختم ہو جانے کی علامت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ وقت فجر ختم ہونے کی علامت نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۲/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، ۲۲/۲/۹۱ھ۔

= المصلین، فإن شق عليهم التغليس كان الإسفار أفضل، وإن اجتمعوا كان التغليس أفضل. وقال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ فی رد المحتار: نعم ذکر شراح الهدایة وغيرہم فی باب التیمم أن أداء الصلوة فی أول الوقت أفضل إلا إذا تضمن التأخیر فصیلة لا تحصل بدونه کتکثیر الجماعة. (فتح الملہم، کتاب المساجد، باب استحباب التکبیر بالصبح فی أول وقتها وهو التغلیس و بیان قدر القراءة فیها: ۲/۲۱۲، المکتبہ الرشیدیہ المنزل القاری محلہ پاکستان کراچی)

"فلو اجتمع الناس اليوم أيضاً فی التغلیس لقلنا به أيضاً، كما فی مبسوط السرخسی فی باب التیمم: أنه يستحب التغلیس فی الفجر والتعجیل فی الظهر إذا اجتمع الناس. قال رحمہ اللہ تعالیٰ بعد أسطر ولعل هذا التغلیس فی رمضان خاصة، وهكذا ينبغي عندنا إذا اجتمع الناس، وعليه العمل فی دار العلوم دیوبند من عهد الأكابر" (فیض الباری علی صحیح البخاری، کتاب مواقیت الصلوة، باب وقت الفجر: ۲/۱۳۵، ۱۳۶، خصر راہ بک ڈیوبند الہد)

(۱) "عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "إن للصلوة أولاً و آخراً وإن أول وقت الفجر حين یطلع الفجر. وإن آخر وقتها حين تطلع الشمس" (جامع الترمذی: ۱/۳۹، أبواب الصلوة، سعید)

(والطحاوی فی معانی الآثار: ۱/۱۰۸، باب مواقیت الصلوة، سعید)

(وکذا فی بدائع الصنائع: ۱/۵۵۸، کتاب الصلوة، فصل فی بیان شرائط الأركان، دار الکتب العمیۃ بیروت)

(وکذا فی الدر المختار: ۱/۳۵۷، ۳۵۹، کتاب الصلوة، سعید)

"والدلیل علی أن آخر الوقت حين تطلع الشمس قوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "من أدرك =

فجر کی نماز کب پڑھی جائے

سوال [۲۱۲۸]: ۱۔ فجر کا وقت ختم ہونے سے کتنی دیر پہلے نماز جماعت ہو جانا چاہئے؟

۲۔ نماز فجر کے لئے اس وقت کھڑا ہونا کیسا ہے؟ جب کہ ایک رکعت کے بعد یا سدم پھیرنے سے پہلے وقت قضا ہو جاتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ اتنی دیر پہلے کہ اگر نماز ختم ہو جانے پر معلوم ہو کہ دوبارہ پڑھنے کی ضرورت ہے کسی وجہ سے نماز خراب ہو گئی ہے تو سنت کے موافق دوبارہ سورج نکلنے سے پہلے پڑھی جاسکے (۱)۔

۲۔ اس سے نماز فاسد ہو جائے گی (۲) اتنی دیر تک مؤخر کرنا جائز نہیں گناہ ہے (۳)۔ فقط و بتدعی العلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۲/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

= رکعة من الفجر قبل طلوع الشمس فقد أدرك، و فی حدیث جریر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "إنکم سترون ربکم يوم القيامة كما ترون القمر ليلة البدر، لا تضامون فی رؤيته، فإن استطعتم أن لا تعلبوا علی صلاة قبل طلوع الشمس و قبل غروبها، فافعلوا، ثم تلا قوله تعالیٰ: ﴿فسبح بحمد ربک قبل طلوع الشمس و قبل الغروب﴾ [سورة ق. ۳۹]۔
(المبسوط، باب مواقیت الصلوة: ۲۸۹/۱، المكتبة العفاریه کوئٹہ)

(۱) "يستحب تأخير الفجر، و لا يؤخرها بحيث يقع الشك فی طلوع الشمس، بل یُسفر بها بحيث لو ظهر فساد صلاته، یمکنه أن یعیدها فی الوقت بقراءة مستحبة"۔ (الفتاویٰ العالمکیریه، کتاب الصلوة، الباب الأول فی المواقیت و ما یصل بها: ۵۱/۱، ۵۲، رشیدیہ)
(وکذا فی الدر المختار، کتاب الصلوة: ۳۶۶/۱، سعید)

(۲) "بحلاف الفجر الخ. أى فإنه لا یؤدی فحر یومه وقت الطلوع، لأن وقت الفجر كله کامل فوجبت كاملة، فتطل بطرؤ الطلوع الذى هو وقت الفساد"۔ (رد المختار، کتاب الصلوة ۱ ۳۷۳، سعید)
"و لو طلعت الشمس و هو فی حلال الفجر، فسدت صلاته عدنا" (المبسوط، باب مواقیت الصلوة: ۳۰۳/۱، المكتبة العفاریه، کوئٹہ)

(۳) "و قال عطاء بن دینار الحمد لله الذى قال: ﴿عن صلاتهم ساهون﴾ ولم یقل فی صلاتهم ساهون، =

وقت فجر کا اختتام کب ہوتا ہے

سوال [۲۱۲۹]: چاند کی روشنی ختم ہو جانے کے بعد سورج نکلنے تک جو وقت تقریباً ۱۰، ۱۵، منٹ کا

رہ جاتا ہے، کیا وہ وقت بھی فجر کا وقت شمار کر سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سورج کا کنہ ظاہر ہونے پر وقت فجر ختم ہوتا ہے اس سے پہلے باقی رہتا ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ

تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۲/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ۔

= اما عن وقتها الاول فيؤخرونها إلى آخره دائماً أو غالباً و من اتصف بجميع ذلك فقد تم له نصيبه منها، و كمل له الفاق العملي، كما ثبت في الصحيحين: أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "تلك صلاة المنافق، تلك صلاة المنافق، تلك صلاة المنافق، يجلس يرقب الشمس حتى إذا كانت بين قرني الشيطان، قام فقر أربعاً لا يذكر الله فيها إلا قليلاً". (تفسير ابن كثير: ۷/۸، مكتبة دار الفحاء دمشق)

قال الله تعالى ﴿فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون﴾ وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وجماعة تأخيرها عن وقتها" (روح المعاني ۳۰-۲۳۲، دار إحياء التراث العربي بيروت) (۱) "عن عبد الله بن عمر، رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال "وقت الفجر ما لم تطلع الشمس" (الصحيح لمسلم ۱-۲۲۳، كتاب المساحد، باب أوقات الصلوات الخمس، قديمي)

"وقت صلاة الفجر من أول طلوع الفجر الثاني، وهو الياض المتشر المستطير لا المستطيل، إلى قبل طلوع ذكاء - بالضم، غير مصرف، اسم الشمس - اهـ" (الدر المختار ۱/۳۵۷، ۳۵۹، كتاب الصلوة، سعيد)

(وكذا في مبسوط السرخسي، كتاب الصلوة، باب مواقيت الصلوة ۱/۲۸۸، المكتبة العفاريه)

(وكذا في بدائع الصائغ: ۱/۵۵۸، كتاب الصلوة، فصل في بيان شرائط الأركان، دار الكتب العلمية بيروت)

سورج طلوع ہونے میں کتنی دیر لگتی ہے اور وقت اشراق

سوال [۲۱۳۰]: جب سورج نکلنا شروع ہوتا ہے تو کتنے منٹ میں پورا نکل آتا ہے اور اشراق کا

وقت کب سے شروع ہوتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سورج جب نکلنا شروع ہوتا ہے تو دو منٹ چوبیس سکنڈ میں پورا نکل آتا ہے، پھر جب اس کی طرف نظر نہ کی جاسکے اور بالکل سفید ہو جائے تب اشراق کا وقت شروع ہو جاتا ہے، عامۃً بیس منٹ کے بعد بالکل سفید ہو جاتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

دھوپ سے عصر کا وقت معلوم کرنے کا طریقہ

سوال [۲۱۳۱]: ہمارے یہاں راجستھان میں آج کل طلوع وغروب کے اوقات میں اور یہاں

کے اوقات میں بارہ منٹ کا فرق ہے، جیسی دوامی جنتری میں یہاں کا طلوع آفتاب کا وقت ۳۳۰۶ اور نصف النہار کا وقت ۱۲:۳۰، اور غروب آفتاب کا وقت ۳۹:۶، لکھا ہے اور ہمارے یہاں ۱۲ منٹ بعد یہ اوقات ہوتے ہیں، یعنی ۳۵:۶ پر، طلوع آفتاب اور ۴۲:۱۲ پر نصف النہار اور ۵۱:۶ پر غروب آفتاب، اس لحاظ سے ہمارے یہاں اگر عصر کی نماز ساڑھے چار بجے ہو تو کیا صحیح ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کا شرعی قاعدہ یہ ہے کہ جس وقت سورج بالکل سر پر ہو، کسی سیدھی چیز مثلاً لکڑی زمین میں گاڑ کر

(۱) "وکرہ تحریماً مع شروق" "قوله: مع شروق، و ما دامت العین لا تحار فیہا، فہی فی حکم الشروق، کما تقدم فی الغروب ان الاصح کما فی البحر

أقول: یبغی تصحیح ما نقلوه عن الأصل للإمام محمد من أنه ما لم ترتفع الشمس قدر رمح، فہی فی حکم الطلوع۔ لأن أصحاب المتون مشوا علیہ فی صلاة العید حیث جعلوا أول وقتها من الارتفاع، ولذا جرم به ما فی الفیض و نور الإیضاح" (رد المحتار، کتاب الصلوة، ۱/۳۷۱، سعید)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الہندیۃ، کتاب الصلوة ۱/۷۳، ۷۵، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلی الکبیر، بحث فروع فی شرح الطحاوی، ۲۳۶، سہیل اکیڈمی لاہور)

دیکھ لیا جائے کہ اس کا کتنا سایہ ہے، اس کو سایہ اصلی کہتے ہیں، پھر جب اس لکڑی کا سایہ دو مثل ہو جائے سایہ اصلی کے علاوہ تب عصر کا وقت شمار کیا جائے گا، مثلاً لکڑی ایک گز کی ہے اور سورج سر پر ہونے کے وقت اس کا سایہ ایک باشت ہے تو جب اس کا سایہ دو گز اور ایک باشت ہو جائے گا تو سمجھئے کہ عصر کا وقت ہو گیا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند

عصر کا وقت

سوال [۲۱۳۲]: حنفیہ کے نزدیک نماز عصر کا ابتدائی وقت انگریزی مہینوں کے حساب سے یعنی

جنوری میں جو وقت ہے کب تک رہے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ وقت بلکہ کوئی وقت ایسا نہیں جو گھڑی کے اعتبار سے یکساں ہو بلکہ طلوع، غروب کے اعتبار سے مختلف شہروں کا وقت متفاوت ہے (۲)، اس لئے آپ اپنے شہر کے طلوع غروب کا سالانہ نقشہ کسی کتب خانہ سے لے کر رکھ لیں، عامۃً تاجر لوگ دیگر کتب کی طرح یہ نقشہ بھی برائے فروخت رکھتے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "ووقت الظہر من زوالہ الی بلوغ الظل مثلیہ سوی فی الزوال، ووقت العصر منہ الی الغروب۔ ولو لم یجد ما یغرز اشار الی انہ ان وجد حشبۃ، یغررہا فی الارض قبل الزوال، ویتظر الظل مادام مترجعاً الی الحشبۃ، فاذا اخذ فی الزیادۃ حفظ الظل الذی قبلہا، فہو ظل الزوال" (رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلاة: ۱/۳۵۹، ۳۶۰، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاة: ۱۰/۸۰، امدادیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاة، الباب الاول فی المواقیت: ۱/۵۱، رشیدیہ)

(۲) "[تنبیہ] قال فی فیض: و من کان علی مکان مرتفع کما رۃ اسکدریۃ، لا یفطر مالہ تغرب الشمس عنده، و لأهل البلدة الفطر ان غربت عندهم قبلہ، و کذا العبرة فی الطلوع فی حق صلاة الفجر أو السحور"۔ (رد المحتار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم و ما لا یفسدہ ۲/۴۲۰، سعید)

ایک مثل پر عصر کی نماز

سوال [۲۱۳۳]: زید نے سایہ اصلی کے علاوہ ایک مثل ہونے پر عصر کی نماز پڑھی، زید امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقلد ہے، اس کی نماز ہوگئی یا اعادہ واجب ہے؟ اگر نماز ہوگئی تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ وہ عصر کا وقت ہے اور ظہر کا وقت نکل گیا، اب اگر عمر اپنی بیوی سے یہ کہے کہ اگر میں آج کی ظہر کی ادا پڑھوں تو تین صدق ہے، اور ایک مثل کے بعد دو مثل پورے ہونے سے پہلے ظہر پڑھی تو عمر کی بیوی کا کیا حکم ہے؟ مدلل تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حنفیہ کو صاحبین کے قول کے موافق اس نماز کا اعادہ لازم نہیں، نماز صحیح ہوگئی، امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے: "و بقولہما بأحد" (۱)۔ امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ظہر کا وقت سایہ اصلی کے علاوہ دو مثل ہونے تک رہتا ہے، اس لحاظ سے شخص مذکور کی ظہر کی نماز ادا ہوئی (۲)۔ صاحبین رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایک مثل تک رہتا ہے اس اعتبار سے اس کی یہ ظہر کی نماز قضا ہوئی (۳)۔ دونوں قولوں کو مختلف حضرات فقہاء نے اختیار کیا ہے (۴)۔

(۱) قال العلامة الطحطاوی: "وقول الطحاوی: و بقولہما بأحد، يدل على أنه المذهب" (حاشية

الطحطاوی على مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، ص: ۱۷۶، قدیمی)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلوة: ۱/۳۵۹، سعید)

(۲) "ووقت الظهر من رواله. أي ميل ذكاء عن كبد السماء إلى بلوغ الظل مثليه و عه مثله

سوی فی الزوال". (الدر المختار، کتاب الصلوة: ۱/۳۵۹، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة: ۱/۵۱، رشیدیہ)

(۳) "وروی الحسن عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أن أحر وقتها إذا صار ظل كل شيء مثله سوى فيء

الروال، وهو قول أبي يوسف، ومحمد، ورفر، والحسن، والشافعي" (بدائع الصانع، کتاب

الصلوة، فصل فی بیان شرائط الأركان: ۱/۵۶۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلوة: ۱/۳۵۹، سعید)

(۴) "ووقت الظهر من رواله أي ميل ذكاء عن كبد السماء إلى بلوغ الظل مثليه، و عه مثله، و هو

قولهما و رفر والأئمة الثلاثة، قال الإمام الطحاوی: و به يأخذ، و فی غرر الأذکار و هو المأخوذ به، =

عمر کو ملک بضع بذریعہ نکاح متعین طریق پر حاصل ہے اس کے خروج کے لئے بھی غیر مشکوک متعین درجہ درکار ہے: "إذا لقياء منة الآثار لا يقض الوقت بالشك" بحر (۱)۔ وقت کے اندر پڑھنا ادا ہے۔ یہاں تعارض آثار کی وجہ سے وقت کے منقضي ہو جانے میں شک ہے اور شک سے وقت پر خارج ہونے کا حکم نہیں لگایا جائے گا (۲)، اسی شک پر طلاق کے وقوع کا بھی حکم نہیں ہوگا: "عدم أنه حلف ونم يدر الطلاق أو غيره، لغا كما لو شك أطلق أم لا" درمختار (۳)۔

طرق أبغض البهاحات بھی ہے اس لئے اس سے بھی ممکن اجتناب چاہئے (۴)۔ وقت مذکور میں عصر کو غیر صحیح قرار دینے سے فریضہ ذمہ میں باقی رہتا ہے، اس کا تقاضہ یہ ہے کہ اس کو گناہ سے بچنے کے لئے اس کی

= وفي البرهان: وهو الأظهر، لبيان جبريل، وهو نص في الباب. وفي الفيص: وعليه عمل الناس اليوم، وبه يفتى. (الدرالمختار).

قال ابن عابدين " (قوله. إلى بلوغ الظل مثليه) هذا ظاهر الرواية عن الإمام، نهاية، وهو الصحيح، بدائع، ومحيط، ويابيع وهو المختار، غياثيه. واختاره الإمام المحمدي وفي رواية عنه أيضاً أنه بالمثل يخرج وقت الظهر، ولا يدخل وقت العصر إلا بالمثلين، ذكرها الزيلعي وغيره. (ردالمحتار، كتاب الصلوة: ۱/ ۳۵۹، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة: ۱/ ۴۲۵، رشديه)

(۱) "إذا تعارضت الآثار لا يقض الوقت بالشك". (البحر الرائق، كتاب الصلوة: ۱/ ۴۲۵، رشديه)
(وكذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل في بيان شرائط الأركان: ۱/ ۵۶۷، دار الكتب العلمية بيروت)

(وكذا في المسوط للسرخسي، كتاب الصلوة: ۱/ ۲۹۰، المكتبة العفاريه كوئٹہ)

(۲) (راجع رقمها الحاشية: ۱)

(۳) (الدر المختار، كتاب الطلاق، باب الصريح: ۱/ ۲۸۳، سعيد)

(۴) "عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "أبغض الحلال إلى

الله عز وجل الطلاق" (سنن أبي داود، كتاب الطلاق، باب في كراهية الطلاق: ۱/ ۲۹۶، دار

الحديث ملتان)

نماز کو صحیح کیا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱/۹۳ھ۔

مثل اول پر عصر کی نماز

سوال [۲۱۳۴]: زید مسجد اہل حدیث میں امام ہے حالانکہ زید حنفی ہے، مگر مسجد اہل حدیث میں امام ہونے کی وجہ سے نماز عصر وقت عصر شافعی میں پڑھاتا ہے جو وقت حنفی سے پہلے ہی شروع ہو جاتا ہے۔ اب اگر زید نماز پڑھانے کے بعد وہ وقت حنفی میں نماز عصر کا پھر تنہا اعادہ کرے تو زید کی نماز اور اہل حدیث حضرات کی نماز کا کیا حکم ہوگا؟ زید نماز کا اعادہ کرے یا نہیں؟ دیگر اوقات گو کہ اول وقت میں پڑھاتا ہے مگر یہ اوقات حنفیہ کے نزدیک بھی مسلم ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

قول مختار اور مفتی بہ تو یہی ہے کہ وقت عصر مثلیں سے شروع ہوتا ہے (۲)، مگر دوسرا قول یہ بھی ہے کہ مثل واحد کے بعد ہی شروع ہو جاتا ہے اور اس وقت پڑھی ہوئی نماز کا اعادہ لازم نہیں ہوتا۔ یہ طریقہ صحیح نہیں کہ اہل حدیث کو نماز پڑھا دے اور پھر اپنی نماز کا اعادہ کر لیا کرے، اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ جو نماز ان کو پڑھائی ہے وہ زید کے نزدیک صحیح نہیں ہوئی (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۴/۹۲ھ۔

الجواب صحیح۔ بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۴/۹۲ھ۔

(۱) "فعمدہما إذا صار طل کل شیء مثله، حرج وقت الظہر ودخل وقت العصر، و هو رواية محمد عن أنس حيفة رضى الله تعالى عنه، وإن لم يذكره في الكتاب نصاً في خروج وقت الظہر" (المبسوط، باب مواقیت الصلوة: ۱/۲۹۰، المتکبة العفاریہ کوئٹہ)

(۲) "(قوله: إلى بلوغ الظل مثليه)، هذا ظاهر الرواية عن الإمام، بهایة. وهو الصحيح بدائع، ومحیط، وبابیع و هو المختار غیاثیہ، واحتارہ الإمام المحوی". (رد المحتار، کتاب الصلوة ۱۰/۳۵۹، سعید)

(۳) "ووقت الظہر من رواه إلى بلوغ الظل مثليه و عه مثله، و هو قولهما و رفر والأئمة الثلاثة، قال الإمام الطحاوی: و به نأخذ". (الدر المختار، کتاب الصلوة: ۱/۳۵۹، سعید)

مثل اول پر عصر پڑھنے کی تفصیل

سوال [۲۱۳۵]: اس ادارہ میں کوکن کے اور کچھ دوسرے علاقہ کے حنفی طلباء بھی تعلیم پاتے ہیں اور چند مدرسین بھی حنفی المسلك ہیں۔ سوال درپیش یہ ہے کہ چونکہ ہم شوافع کے نزدیک عصر کا وقت ایک مثل کے بعد ہوتا ہے اور احناف کا مسلک دو مثل کا ہے۔ لہذا یہ طلباء و مدرسین شوافع کے ساتھ عصر کی نماز ادا کریں تو درست ہوگی یا نہیں؟ اس سلسلہ میں چند امور ضرور ملحوظ خاطر رہیں:

۱: صاحبین ایک مثل کے قائل ہیں۔ ۲: علاقہ شافعی ہے۔

لہذا یہاں ایک مثل پر نماز ہوتی ہے، اگر دو مثل پر پڑھیں تو انتشار بلکہ فتنہ کا اندیشہ ہے، یہ معاملہ گاہے گاہے نہ ہوگا، بلکہ روزانہ کا ہوگا۔ اگر ایک مثل پر روزانہ نماز ادا کرنا درست نہ ہو تو کیا حنفی المسلك طلباء و اساتذہ کے لئے دوبارہ اذان دینا ہوگی، یا ایک مثل کی اذان کافی ہوگی؟ نیز یہ دوسری جماعت مسجد میں قائم کی جاسکتی ہے، یا جماعت ثانیہ میں شمار ہو کر مسجد کے علاوہ کہیں قائم کرنا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مستقلاً ہمیشہ مثل واحد پر نماز عصر ادا کرنا گویا امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے مذہب کو ترک کرنا ہے (۱) اس لئے ایسا نہ کیا جائے، کبھی اتفاقاً ایسی نوبت آجائے تو امر آخر ہے، اگر مثلیں پر نماز ادا کی جائے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ و امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ دونوں حضرات کے نزدیک بالاتفاق نماز ہو جائے گی (۲)۔ اگر

(۱) "إعلم أن الروایات عن أبي حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ اختلفت فی آخر وقت الظهر، روی محمد عنه: إذا صار ظل كل شيء مثليه سوى في الزوال، خرج وقت الظهر ودخل وقت العصر، وهو الذي عليه أبو حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ". (العناية شرح الهداية على هامش فتح القدير، باب المواقیت ۱، ۲۱۹، مصطفى البابي الحلبي بمصر)

(وكذا في الدر المختار - كتاب الصلوة: ۱/۳۵۹، سعيد)

(۲) "والأحسن ما في السراج عن شيخ الإسلام: أن الاحتياط أن لا يؤخر الظهر إلى المثل، وأن لا يصلي العصر حتى يبلغ المثلين ليكون مؤدياً للصلايتين في وقتيهما بالإجماع". (رد المحتار، كتاب الصلوة: ۱/۳۵۹، سعيد)

مصالح سمجھ کر یہ صورت اختیار کر لی جائے کہ مثلین پر سب آواز ہو جائیں تو اعلیٰ بات ہے (۱) لیکن اس کی خاطر مجبور نہ کیا جائے نہ خلفشار۔ اگر یہ صورت نہ ہو سکے تو حنفی حضرات دوسری مسجد میں جا کر مثلین پر جماعت کر لیا کریں، یہ بھی نہ ہو سکے تو مدرسہ کے ایک کمرہ میں مثلین پر جماعت کر لیا کریں، اذان زیادہ بلند آواز سے کہنے کی ضرورت نہیں اتنی آواز کافی ہے کہ مدرسہ کے مدرسین و طلباء سن لیں جن کو نماز مثلین پر پڑھنی ہے۔

جہاں تک ہو سکے خلفشار اور فتنہ سے پورا پرہیز کیا جائے۔ حق تعالیٰ مدرسہ کو ترقی دے اور علم و عمل کی صحیح اشاعت کا ذریعہ بنائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۶/۹۲ھ۔

مثلین سے پہلے عصر کی نماز

سوال [۲۱۳۶]: ۱۔ آج کل ہمارے یہاں ساڑھے چھ بجے غروب آفتاب ہے، اب اگر مسجد میں ساڑھے چار بجے اذان عصر اور جماعت پونے پانچ بجے ہو تو فقہ حنفی کی رو سے یہ اذان اور جماعت عصر دونوں قبل از وقت سمجھی جائیں گی اور دونوں واجب الاعداد ہوں گی، یا صرف اذان قبل از وقت سمجھی جائیں گی؟

(۱) "قال المشايخ: ينبغي أن لا يصلى العصر حتى يبلغ المثلين، ولا يؤخر الظهر إلى أن يبلغ المثل ليخرج من الخلاف فيها". (الحلبى الكبير، كتاب الصلوة، بحث: فروع فى شرح الطحاوى، ص: ۲۲۷، سهيل اكيلى لاہور)

(۲) "والفقير أقول مثل قوله فيما يتعلق باقتداء الحنفى بالشافعى، الفقيه المصنف يسلم ذلك:

و أنا رملى فقه الحنفى
لأمر بعد اتفاق العالمين ملخصاً

أى لا جدال بعد اتفاق عالمى المذهبين: وهما رملى الحنفية يعنى به نفسه و رملى الشافعية رحمهما الله تعالى، فتحصل أن الاقتداء بالمخالف المراعى فى الفرائض أفضل من الانفراد إذا لم يجد غيره، وإلا فالإقتداء بالموافق أفضل..... اهـ.

والذى يميل إليه القلب عدم كراهة الاقتداء بالمخالف ما لم يكن غير مراعى فى الفرائض؛ لأن كثيراً من الصحابة والتابعين كانوا أئمة مجتهدين و هم يصلون حلف إمام واحد تبين مذاهبهم. وإنه لو انتظر إمام مذهب بعيداً عن الصفوف، لم يكن إعراضاً عن الجماعة للعلم بأنه يريد جماعة أكمل من هذه الجماعة". (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الإمامة: ۱/۵۶۳، ۵۶۴، سعيد)

اور عصر کی نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟

عصر اور مغرب کے درمیان فاصلہ کتنا ہے؟

سوال [۲۱۳۷]: ۲۔ سایہ اصلی چھوڑ کر ابتدائے مثلین سے غروب آفتاب تک دو گھنٹہ کا فاصلہ

ہوتا ہے یا پونے دو گھنٹہ کا، اور کسی موسم میں یہ فاصلہ دو گھنٹہ کا ہوتا ہے؟

۳۔ ابتدائے مثلین سے غروب آفتاب تک کا درمیانی فاصلہ گرمی سردی وغیرہ اختلاف موسم کی بناء پر

بدلتا رہتا ہے یا ہمیشہ یکساں ہی رہتا ہے؟ اگر درمیانی فاصلہ بدلتا ہے تو کس موسم میں کس جگہ تقریباً کتنے منٹ کا

فرق رہتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ اگر مثلین پر جماعت عصر ہوئی تو بالاتفاق اس کا اعادہ نہیں (۱)، اذان کچھ پہلے ہوئی ہو تو اس کی

وجہ سے جماعت کا اعادہ لازم نہیں ہوتا۔ مثلین سے کچھ پہلے مثل واحد کے بعد جو جماعت ہو جائے اس کا بھی

ایک قول پر اعادہ نہیں (۲)۔ علمائے احناف حرمین شریفین میں پڑھی ہوئی نماز کا اعادہ نہیں کرتے جو کہ بالیقین

مثلین سے پہلے ہوتی ہے (۳)۔

(۱) "اعلم ان الروایات عن ابی حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اختلفت فی آخر وقت الظهر، روی محمد عنہ"

إذا صار ظل کل شیء مثلیہ سوی فیء الروال، خرج وقت الظهر ودخل وقت العصر، وهو الذی علیہ

أبو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ " (العناية شرح الهدایة علی هامش فتح القدیر، باب المواقیت: ۱/۲۱۹،

مصطفیٰ البابي الحلبي بمصر)

(وکذا فی الدر المختار، کتاب الصلوة: ۱/۳۵۹، سعید)

(۲) "وروی الحسن عن ابی حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ أن آخر وقتها إذا صار ظل کل شیء مثله سوی فیء

الزوال، وهو قول ابی یوسف، ومحمد، وزفر، والحسن، والشافعی". (بدائع الصنائع، کتاب

الصلوة، فصل فی بیان شرائط الأركان ۱/۵۶۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

(وکذا فی الدر المختار، کتاب الصلوة: ۱/۳۵۹، سعید)

(۳) "واسطر هل إذا لزم من تأخيره العصر إلى المثليين فوث الجماعة يكون الأولى التأخير أم لا؟ والظاهر

الأول، بل يلزم لمن اعتقد رجحان قول الإمام، تأمل". (رد المحتار، کتاب الصلوة: ۱۰/۳۵۹، سعید)

۲.... یہ سب جگہ اور ہمیشہ یکساں نہیں (۱)۔

۳.... بدلتا رہتا ہے، سردی میں کم ہوتا ہے، مقامات کے لحاظ سے تفاوت بھی مختلف ہوتا ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱/۹۵ھ۔

عصر کی نماز کی ابتداء کامل وقت میں اور اختتام ناقص وقت میں

سوال [۲۱۳۸]: سبب وجوب نماز جزء متصل الاداء ہوتا ہے، اس بنا پر علمائے احناف یہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص عصر کی نماز وقت مکروہ میں شروع کرے اور پھر اثنائے صلوٰۃ میں آفتاب غروب ہو گیا تو اس کی نماز صحیح ہوگئی، کیونکہ ”اداء کما وجب“ پایا گیا۔ اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ اگر کوئی شخص عصر کی نماز وقت کامل میں شروع کرے اور نیت باندھنے کے بعد وقت ناقص شروع ہو گیا، لیکن ابھی آفتاب غروب نہیں ہوا ہے تو اس کی یہ نماز صحیح ہوگئی یا نہیں؟ شبہ کی وجہ یہ پیش آئی کہ ”اداء کما وجب“ نہیں پایا گیا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کی یہ نماز صحیح ہوگی، آپ کا شبہ اور اس کا جواب شرح منیۃ المصلی، ص: ۲۴۷ میں مذکور ہے: ”فقد

(۱) ”و یختلف باختلاف الزمان والمكان“۔ (الدر المختار)۔ وقال ابن عابدین: ”قوله: ویختلف باختلاف الزمان: والمكان ای طولاً وقصراً أو انعداماً بالکلیۃ، کما أو ضحیٰ ح“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ: ۱/۳۶۰، سعید)

(و کذا المبسوط، باب مواقیت الصلوٰۃ: ۱/۲۸۹، المكتبة الغفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر فی شرح ملتقى الأبحر، کتاب الصلوٰۃ: ۱/۶۹، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۲) ”ولکننا نستدل بقول الله تعالى: ﴿لَدُلُوكَ الشَّمْسُ﴾ [سورة الإسراء: ۷۸]: ای لزوالها والمراد من الفیء مثل الشراک الفیء الاصلی الذي يكون للأشیاء وقت الزوال، و ذلك یختلف باختلاف الأمکنة والأوقات، فاتفق ذلك القدر فی ذلك الوقت“۔ (المبسوط، کتاب الصلاة، باب مواقیت الصلوٰۃ: ۱/۲۸۹، المكتبة الغفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی الدر المختار مع ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ: ۱/۳۶۰، سعید)

(و کذا فی مجمع الأنهر فی شرح ملتقى الأبحر، کتاب الصلوٰۃ: ۱/۶۹، دار إحياء التراث العربی بیروت)

یقال: فینبغی أنه لو شرع فيها أول الوقت قبل الاصفرار، ثم اصفرت، وهو في خلالها أن تفسد لعروض النقصان على ما وجب بالسبب الكامل، والجواب أن الشرع لما جعل للمكف شغل كل الوقت بالعبادة، وهو العزيمة، فقد اغتفر في حقه ما لا يمكن دلث إلا به لكونه من حمة أجزاء الوقت به“ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۳/۱۴۰۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۳/۱۴۰۳ھ۔

اذانِ مغرب کے بعد نماز کتنی تاخیر سے ہونی چاہیے؟

سوال [۲۱۳۹]: مغرب کی اذان کے بعد نماز میں کس قدر تاخیر مناسب ہے؟ بعض جگہ بہت ہی جلدی کرتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اتنا وقفہ کر لینا چاہئے کہ مؤذن اذان سے فارغ ہو کر صف میں پہنچ جائے اور اذان کے بعد دعاء بھی پوری ہو جائے (۲) جب مؤذن موجود ہو تو بہتر ہے کہ وہی تکبیر کہے یا دوسرے کو اجازت دیدے (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۵/۱۴۰۱ھ۔

(۱) (الحلی الکبیر، بحث: فروع فی شرح الطحاوی، ص: ۲۴۷، سہیل اکیڈمی لاہور)

(کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ: ۱/۴۳۰، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوۃ، الفصل الثانی فی بیان فضیلة الأوقات ۱/۵۲، رشیدیہ)

(۲) ”و یجلس بینہما بقدر ما یحضر الملازمون مراعیاً لوقت الندب، إلا فی المغرب فیسکت قائماً ثلاث

آیات قصار، و یکرہ الوصل إجماعاً“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۳۸۹، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی فی کلمات الأذان والإقامة

و کیفیتہما: ۱/۵۷، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۴۵۴، رشیدیہ)

(۳) ”و مہا: أن من أذن فهو الذی یقیم، و إن أقام غیرہ فإن کان یتأذی بذلك یکرہ، لأن اکتساب

أذی المسلم مکروہ، وإن کان لا یتأذی بہ لا یکرہ“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فیما یرجع

إلی صفات المؤذن: ۱/۶۴۸، دارالکتب العلمیہ بیروت) =

کیا مغرب اور فجر کا وقت برابر ہے؟

سوال [۲۱۴۰]: نقشہ دائمی (جو سید طبر حسین صاحب کا تیار کردہ اور مولوی مفتی کفایت اللہ صاحب، مولوی حاجی کرامت اللہ صاحب، مفتی نور الدین صاحب کا تصدیق شدہ ہے) میں تحریر ہے کہ مغرب کا وقت بھی فجر کے برابر ہے، یعنی ایک گھنٹہ بیس منٹ ہے، مگر ایک صاحب فرماتے ہیں کہ مغرب کا وقت تارے چمکنے پر ختم ہو جاتا ہے، صرف آدھ گھنٹہ ہے۔ کون سا قول صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فجر کا وقت اور مغرب کا وقت تقریباً برابر ہیں، محض تارے چمکنے پر مفتی بہ قول کے موافق ختم نہیں ہوتا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۸/۹۰ھ۔

وقتِ مغرب کی توضیح

سوال [۲۱۴۱]: مغرب کی نماز کا وقت سورج کے غروب ہونے کے بعد فوراً شروع ہو جاتا ہے یا کچھ دیر بعد شروع ہوتا ہے اور کب تک رہتا ہے؟ غفلت کر کے نماز کے وقت کو باطل کر دیا تو اب نماز ادا ہوگی یا قضاء؟

= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الأول فی صفته واحوال المؤذن ۵۴۱، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۴۴۷، رشیدیہ)

(۱) "وأول وقت المغرب إذا غربت الشمس وأخر وقتها ما لم يعب الشفق ثم الشفق هو البياض الذي في الأفق بعد الحمرة عند أبي حنيفة، وعندهما هو الحمرة" (الهدایہ، کتاب الصلوة، باب المواقیت: ۱/۸۱، ۸۲، شركة علمية ملتان)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة: ۱/۴۲۶، ۴۲۷، رشیدیہ)

(و کذا فی المبسوط، کتاب الصلوة، باب مواقیت الصلوة ۲۹۲/۱، ۲۹۳، مکتبہ الغفاریہ کوئٹہ)

فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، کتاب الصلاة، الباب الأول فی المواقیت، جواب سوال نمبر ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰

یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ مغرب اور فجر کے وقت برابر ہیں۔ (۲/۴۷، امدادیہ ملتان)

الجواب حامداً ومصلیاً:

سورج غروب ہوتے ہی فوراً مغرب کا وقت شروع ہو جاتا ہے، جب بادل ہو تو کسی قدر احتیاط کر لی جائے تاکہ غروب کا یقین ہو جائے (۱)۔ غروب کے بعد مغرب کی جانب کچھ دیر تک آسمان پر سرخی رہتی ہے، پھر کچھ دیر تک سفیدی رہتی ہے، مغرب کی نماز کا وقت سفیدی ختم ہونے پر ختم ہو جاتا ہے، احتیاط یہ ہے کہ سرخی ختم ہونے سے پہلے ہی نماز مغرب سے فراغت کر لی جائے (۲)، دیر کرنے سے نماز مکروہ ہوگی قضاء ہو جانے کا بھی اندیشہ ہے (۳)، نماز کو قضاء کرنا وقت پر ادا نہ کرنا کبیرہ گناہ ہے، اس پر سخت وعید آئی ہے، کذا فی الزواجر عن اقتراف الكبائر (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مغرب کا کل وقت کتنا ہے؟

سوال [۲۱۴۲]: مغرب کا وقت اذان مغرب کے بعد کتنے گھنٹے رہتا ہے؟

(۱) "و فی یوم الغیم المستحب تأخیر الفجر والظهر والمغرب و یؤخر المغرب لکیلا یقع قبل غروب الشمس". (المبسوط، باب مواقیت الصلوة، ۳۰۰/۱، المكتبة العفاریة کوئٹہ)

(۲) "و وقت المغرب مه إلى غیوبة الشفق و هو الحمرة عدھما، و به یفتی، هکذا فی شرح الوقایة وعد ابی حنیفة الشفق هو البیاض الی الحمرة، هکذا فی القدوری. و قولھما أوسع للباس، و قول ابی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ أحوط". (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلوة، الفصل الأول فی أوقات الصلوة: ۵۱/۱، رشیدیہ)

(۳) "و یکره تأخیرھا إلى اشتباک النجوم لروایة أحمد "لا تزال أمتی بحیر مالہ یؤخروا المغرب حتی تشتبک النجوم". (البحر الرائق، کتاب الصلوة: ۴۳۱/۱، رشیدیہ)

(۴) قال اللہ تعالیٰ ﴿فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلوة واتبعوا الشهوات، فسوف یلقون عیا، إلا من تاب﴾ قال ابن مسعود رضى اللہ تعالیٰ عنہ لیس معی "أضاعوها" ترکوها بالکلیة، و لكن أحروها من أوقاتها.

[تنبیہات] مہا عذما ذکر من أن کلاً من ترک الصلوة و تقدیمھا علی وقتھا و تأخیرھا عنہ

بلا عذر کبیرة" (الزوجر عن اقتراف الكبائر لابن حجر المکی الہیثمی ۱۰، ۱۳۳، ۱۳۷ بحث

الکبیرة السابعة و السبعون. تعمد تأخیر الصلوة عن وقتھا، دار المعرفة بیروت)

الجواب حامداً ومصلیاً :

مغرب کا وقت عامۃً ہمارے اطراف میں ڈیڑھ گھنٹہ سے کچھ کم رہتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، یکم/رجب/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۷/۸۸ھ۔

وقتِ عشاء اور تراویح

سوال [۲۱۴۳]: ۱۔ شبینہ متعارفہ جو ایک رات میں ہوتا ہے عندالشرع اس کا کیا حکم ہے؟ اس میں اکثر کوتاہیاں قارئین وسامعین سے واقع ہوتی ہیں۔

۲۔ نقشہ سحر و افطار کے حساب سے ۲۰/رمضان المبارک کو افطار ریوازی کا ۶/بجکر ۲۹، منٹ پر تھا، شبینہ کی وجہ سے عشاء کی اذان ۷/بجکر ۳۰/منٹ پر دی گئی اور ۵/منٹ بعد یعنی ۳۵/پر جماعت کر دی گئی۔ لہذا اذان و جماعت ہوئی یا نہیں؟ اگر نہیں تو فرض ادا ہوا یا نہیں اور تراویح ہوئیں یا نہیں اور اس میں جو قرآن شریف پڑھا گیا اس کے متعلق کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ ممنوع ہے (مفاسد کثیرہ پر مشتمل ہونے کی وجہ سے): ”و یحتسب المکرات ہدرمة القراءة وترك تعوذ وتسمية وطمانية وتسبيح واستراحة“۔ درمختار مع رد المحتار ۱/۴۷۵ (۲)۔

۲۔ عشاء کا وقت مغرب کے وقت کے بعد شروع ہوتا ہے اور مغرب کا وقت غروب شفق تک رہتا ہے۔ شفق کی تفسیر میں دو قول ہیں: اول یہ کہ اس سے مراد آخرت ہے، اسی کو مراقی الفلاح، ص ۵۹۰، میں مفتی بہ کہا

(۱) ”و أول وقت المغرب إذا غربت الشمس، و آخر وقتها ما لم يغيب الشفق ثم الشفق هو

البياض الذي في الأفق بعد الحمرة عند أي حيفة، و عدهما هو الحمرة“ (الهداية، كتاب الصلوة

۱/۸۱، ۸۲، باب المواقیت، مکتبہ شرکتہ علمیہ، ملتان)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة: ۱/۴۲۶، ۴۲۷، رشیدیہ)

(و کذا فی المسوط، کتاب الصلوة، باب مواقیت الصلوة: ۱/۲۹۲، ۲۹۳، المکتبۃ العفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، کتاب الصلوة، الباب الأول فی المواقیت ۲/۴۷، امدادیہ ملتان)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الوتر والنوافل: ۲/۴۷، سعید)

گیا ہے، یہی صاحبین کا قول ہے (۱)۔

دوم یہ کہ اس سے مراد بیاض ہے جو کہ حرمت کے بعد ہوتی ہے اور یہ امام صاحب کا قول ہے اور شیخ ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کی تقویت کی ہے، بحر میں بھی اسی کو ترجیح دی ہے (۲)۔ لہذا اگر اس روز ۷/ بجکر ۳۰/ منٹ پر شفق احمر غائب ہو چکی تھی مگر شفق ابیض غائب نہیں ہوئی تھی تو قول اول پر نماز و اذان درست ہوگی اور قول ثانی پر نہیں درست ہوئی، احتیاطاً فرض عشاء کا اعادہ کر لیا جائے اور بس (۳)۔

اور اگر شفق ابیض بھی غائب ہو چکی تھی تو دونوں قول پر نماز صحیح ہوگئی۔ اگر شفق احمر بھی غائب نہیں ہوئی تھی تو کسی کے قول پر بھی صحیح نہیں ہوئی، فرض نماز کا اعادہ ضروری ہے (۴)، سنن و تراویح کا اعادہ نہیں، نماز وتر تو

(۱) "و اول وقت المغرب منه: أي غروب الشمس إلى قبيل غروب الشفق الأحمر على المفتى به، و هو رواية عن الإمام، و عليها الفتوى، و بها قالوا، لقول ابن عمر: "الشفق الحمرة". و هو مروي عن أكابر الصحابة، و عليه إطباق أهل اللسان، و نقل رجوع الإمام إليه" (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة: ۱۷۷، ۱۷۸، قديمی)

(۲) "(قوله: و هو البياض): أي الشفق هو البياض عند الإمام و هو مذهب أبي بكر الصديق، و عمر و معاذ و عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہم و قال في آخره: ثبت أن قول الإمام هو الأصح الخ، و بهذا ظهر أنه لا يفتى و يعمل إلا بقول الإمام الأعظم". (البحر الرائق، كتاب الصلوة: ۱/ ۴۲۷، رشیدیہ)

(و کذا في فتح القدير، كتاب الصلوة، باب المواقیت: ۲۲۲/۱، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(۳) "و اول وقت العشاء حين يغيب الشفق. و اختلفوا في تفسير الشفق: فعند أبي حنيفة: هو البياض، و هو قول أبي بكر الصديق، و عمر و معاذ و عائشة -رضی اللہ تعالیٰ عنہم- و عند أبي يوسف و محمد و زفر و الشافعي رحمہم اللہ تعالیٰ: هو الحمرة، و هو قول عبد اللہ بن عباس و عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما

تعالیٰ عنہم". (بدائع الصنائع، فصل في بيان شرائط الأركان: ۱۰/ ۵۶۹، دار الكتب العلمية بيروت)

(۴) قال الله تعالى ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾ (سورة النساء: ۱۰۳) أي. فرضاً مؤقتاً، حتى لا يجوز أداء الفرض قبل وقته إلا صلاة العصر يوم عرفة على ما يذكر". (بدائع الصنائع، فصل في بيان شرائط الأركان: ۱/ ۵۵۸، دار الكتب العلمية بيروت)

"و من الشروط الوقت للفرائض الخمس بالكتاب والسنة والإجماع على اشتراط في عدة من المعتمدات و يشترط اعتقاد دخوله لتكون عبادة بينة جازمة؛ لأن الشك ليس بجازم، حتى لو صلى و عنده أن الوقت لم يدخل فظهر أنه كان قد دخل، لا تجزئه؛ لأنه لما حكم بفساد صلاته بناه على دليل شرعي و هو تحريمه لا يقلب جائزاً إذا ظهر خلافه، و يخاف عليه في دينه" (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة و أركانها، ص: ۲۱۵، قديمی)

بعد تراویح جب پڑھی تب تو وقت میں کوئی تردد نہیں رہا ہوگا (۱) اس کا بھی اعادہ نہیں (۲)۔

تنبیہ: غروب شفق کا وقت اختلافاتِ زمان و مکان سے مختلف ہوتا رہتا ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ

تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

عشاء کی نماز رات تین بجے

سوال [۲۱۴۴]: عشاء کی نماز اگر ایک یا دو یا تین بجے رات میں پڑھی جائے تو یہ ادا ہوگی یا قضاء؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس وقت پڑھنے سے بھی نماز ادا ہی ہوگی قضاء نہیں ہوگی، مگر اتنی دیر تک مؤخر نہ کریں، جماعت کے ساتھ وقت مقررہ پر ادا کریں (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۹/۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظم الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۹/۹۳ھ۔

(۱) "ووقت العشاء والوتر منه إلى الصبح، ولكن لا يصح أن يقدم عليها الوتر إلا ناسياً لوجوب الترتيب"، (الدر المختار، كتاب الصلوة: ۱/۳۶۱، سعید)

(۲) "وقضاء الفرض والواحد والسنة فرض وواحد وسنة - لف وشر مرتب - اهـ" (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الوتر والوافل: ۲/۶۶، سعید)

(۳) "تنبیه قال فی الفیض و من كان علی مكان مرتفع كمنارة إسكدرية، لا يفطر ما لم تعرب الشمس عنده، ولاهل البلدة المفطر إن عربت عندهم قبله، وكذا العرة فی الطوبوع فی حق صلاة الفجر أو السحور" (رد المحتار، كتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسده ۲/۴۲۰، سعید)

(۴) "وتأخير عشاء إلى ثلث الليل، قیده فی الحایة بالشتاء، أما الصيف فیدب تعجلها، فإن أحرها إلى ما راد علی الصف، كره لتقلیل الجماعة، أما إليه فصاح" (الدر المختار، كتاب الصلوة ۱/۳۶۸، سعید)

(و كذا فی بدائع الصانع، فصل فی بیان شرائط الأركان ۱/۵۷۷، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و كذا فی البحر الرائق، كتاب الصلوة: ۱/۴۳۰، رشیدیہ)

بارہ بجے کے بعد نماز عشاء

سوال [۲۱۴۵]: کیا بارہ بجے کے بعد عشاء کی نماز مکروہ ہو جاتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نصف شب کے بعد تک نماز عشاء کو مؤخر کرنا مکروہ ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

عشاء، سحری، تہجد وغیرہ کے اوقات

سوال [۲۱۴۶]: کیا نماز عشاء اور نماز تہجد اور سحری کھانے کے وقت کی انتہا ایک ہے، یعنی صبح

صادق کے اندر تک ان تینوں کی انتہا ہے؟ اور تہجد کا وقت کب سے شروع ہوتا ہے اور اس کی انتہا کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان سب کا انتہائی وقت ایک ہے۔ طلوع صبح صادق سے کچھ دیر پہلے سحری کھانا افضل ہے، سحری میں دیر

چاہئے، مگر نہ اس قدر کہ صبح صادق ہو جانے کا شک ہو جائے بلکہ اس سے پہلے پہلے ختم ہونی چاہئے (۲)۔ اور تہجد

(۱) "فإن آخرها إلى ما راد على الصف"، كره لتقليل الجماعة، أما إليه فمباح". (الدر المحتار، كتاب

الصلوة: ۱/۳۶۸، سعید)

(و كذا بدائع الصنائع، فصل في بيان شرائط الأركان: ۱/۵۷۷، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في المبسوط، كتاب الصلوة، باب مواقیت الصلوة ۱/۲۹۷، المكتبة الغفارية كوئٹہ)

(۲) "وأول وقت العشاء إذا غاب الشفق على القوليين، وآخره ما لم يطلع الشمس: أي الجزء الذي قبيل

طلوع الفجر من الزمان" (الحلبی الكبير، كتاب الصلوة، بحث: فروع في شرح الطحاوی،

ص: ۲۲۹، سہیل اکیڈمی لاہور)

"التسحر مستحب، و وقته آخر الليل. قال الفقيه أبو الليث: وهو السدس الأخير، هكذا في

السراج الوهاج ثم تأخير السحور مستحب، كذا في النهاية. ويكره تأخير السحور إلى وقت يقع فيه

الشك، هكذا في السراج الوهاج". (الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الصلوة، الباب الثالث فيما يكره

للصائم وما لا يكره: ۱/۲۰۰، رشیدیہ)

کا وقت بھی عشاء کے بعد تمام رات ہے، لیکن سوکراٹھ کر پڑھنا زیادہ موجب ثواب ہے اور سب سے آخر میں پڑھنا افضل ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۷/۱۲/۵۷ھ۔

صحیح: عبداللطیف، جواب صحیح ہے: سعید احمد غفرلہ۔

تہجد اور وتر کا آخری وقت

سوال [۲۱۴۷]: غلبہ نیند کی وجہ سے نماز تہجد کی پابندی نہیں ہوتی، سو تہجد اور وتر کی نمازوں کا آخری وقت کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صبح صادق پر تہجد اور وتر کا وقت ختم ہو جاتا ہے، اگر ابھی آخر شب میں اٹھنے کی عادت پختہ نہیں تو وتر

(۱) "وصلاة الليل وأقلها - على ما في الجوهرة - ثمان، ولو جعله أثلاثاً، فالأوسط أفصل، ولو أنصافاً فالأخير أفصل". (الدر المختار). "وقد ذكر القاصي حسين من الشافعية أنه في الاصطلاح التطوع بعد السوم، وأيد بما في معجم الطبراني من حديث الحجاج بن عمر رضى الله تعالى عنه قال: "يحسب أحدكم إذا قام من الليل يصلي حتى يصبح أنه قد تهجد، إنما التهجد: المرء يصلي الصلاة بعد رقدة". غير أنه في سنده ابن لهيعة، وفيه مقال أقول: الظاهر أن حديث الطبراني الأول بيان لكون وقته بعد صلاة العشاء، حتى لو نام، ثم تطوع قبلها، لا يحصل السنة، فيكون حديث الطبراني الثاني مفسراً للأول، وهو أولى من إثبات التعارض والترجيح". (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الوتر والوافل: ۲۳/۲، سعید)

(وكذا في إغلاء السنن، باب الوافل والسنن ۳۹/۷، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراچی)

"ولو أراد أن يقوم نصفه ونام نصفه، فقيام نصفه الأخير أفصل لقلة المعاصي فيه غالباً، وللحديث الصحيح: "يرسل ربنا إلى السماء الدنيا في كل ليلة حين يبقى ثلث الليل الأخير، فيقول: (من يدعوني فأستجيب له؟ ومن يسألني فأعطيه؟ من يسفرني فأغفر له)". (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الوتر والوافل: ۲۵/۲، سعید)

سوتے سے پہلے ہی پڑھ لیا کریں (۱) قضاء کرنا گناہ ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۴/۸۹ھ۔

تہجد کا وقت

سوال [۲۱۴۸]: تہجد کی نماز سب رات ہو جاتی ہے؟ ایک شخص کہتا ہے کہ کوئی انسان رات بھر نہ سوئے

اس پر تہجد کی نماز لاگو نہیں ہوتی، وہ کہتا ہے کہ ایک نیند نکالنے کے بعد ہی نماز تہجد لاگو ہوتی ہے۔ کیا یہ صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عامۃ بعد عشاء لوگ سو جاتے ہیں پھر اٹھ کر نماز پڑھی جاتی ہے تو وہ تہجد کہلاتی ہے (۳)، لیکن اس کا

(۱) "والوتر إلى آخر الليل لمن يثق بالانتباه أي ندب تأخير الوتر إلى آخر الليل إذا كان يثق من نفسه أنه ينتبه ليصلي، ليكون الوتر حتماً لقيام الليل كله، لقوله عليه السلام: "احملوا آخر صلاتكم من الليل وتراً" رواه البخاري ومسلم وغيرهما. فإن لم يثق بالانتباه، أوتر قبل النوم لحديث حابر رضى الله تعالى عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال "أَيْكُمْ خَافُ أَنْ لَا يَقُومَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ، فليوتر ثم ليرقد، ومن وثق بقيام من آخر الليل فليوتر من آخره، فإن قراءة آخر الليل محصورة و ذلك أفصل". رواه مسلم وغيره." (تبيين الحقائق، كتاب الصلوة: ۱/۲۲۶، دار الكتب العلمية بيروت)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الفصل الثانی فی بیان فصیلة الأوقات ۱/۵۲، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة: ۱/۴۳۱، رشیدیہ)

(۲) قال الله تعالى ﴿قِيلَ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما

و جماعة تأخيرها عن وقتها" (روح المعاني ۳۰/۲۴۲، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(و کذا فی تفسیر ابن کثیر: ۴/۷۸، مکتبہ دار الفیحاء دمشق)

(۳) "وقد ذكر القاضي حسين من الشافعية أنه في الاصطلاح التطوع بعد النوم، وأيد بما في معجم

الطبراني من حديث الحجاج بن عمر رضى الله تعالى عنه قال: "يحسب أحدكم إذا قام من الليل يصلي

حتى يصبح أنه قد تہجد إنما التہجد، المرء يصلي الصلاة بعد رقدة" غير أنه في سنده ابن لهيعة، وفيه

مقال أقول: الظاهر أن حديث الطبراني الأول بيان لكون وقته بعد صلوة العشاء، حتى لو نام ثم

تطوع قبلها، لا يحصل السنة، فيكون حديث الطبراني الثاني مفسراً للأول، وهو أولى من إثبات

التعارض والترجيح". (رد المحتار، كتاب الصلوة، الوتر والنوافل: ۲/۲۴، سعيد)

(و کذا فی إعلاء السنن، باب النوافل والسنن ۷/۴۹، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، کراچی)

مطلب یہ نہیں کہ جو شخص تمام رات بیداری اور نماز میں مشغول رہے تو اس کا اجر عظیم تہجد سے کم ہے بلکہ اجر زیادہ ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جمعہ کی نماز اول وقت میں

سوال [۲۱۴۹]: تقریباً چالیس برس سے ہماری مسجد میں اذان جمعہ کا وقت ایک بجے اور خطبہ پونے دو بجے ہے، یہ مسجد شہر کے وسط میں ہے، حنفیہ مذہب کی مرکزی جامع مسجد تصور ہوتی ہے، کیونکہ پرانی جامع مسجد اہل حدیث حضرات کے انتظام میں ہے۔ اب بعض لوگ کہتے ہیں کہ خطبہ ڈیڑھ بجے ہو، اور بعض کہتے ہیں کہ پونے دو بجے ہو، دو فریق بن گئے ہیں۔ وقت کی تبدیلی ہمیشہ سے امام صاحب کے ذمہ تھی، اب وہ کس کی بات مانیں اور کس کی نہ مانیں۔ سوال یہ ہے کہ جمعہ کی نماز کا افضل وقت کیا ہے؟ تاخیر مناسب ہے یا عجلت بہتر ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ کی نماز کو اول وقت میں پڑھنا افضل ہے، نمازیوں کی سہولت کے لئے اگر کچھ تاخیر ہو جائے تب بھی مضائقہ نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۲۳، ۹۰ھ۔

الجواب صحیح۔ بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۲۳، ۹۰ھ۔

(۱) (راجع احسن الفتاویٰ: ۳/۴۹۳، سعید)

(۲) "عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، کان یصلي الجمعة حين

تميل الشمس" (صحيح البخاری، کتاب الجمعة، باب وقت الجمعة إذا زالت الشمس ۱۰۲۳، قدیمی)

(وإعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب أن وقت الجمعة بعد الروال ۸۰۳۵، إدارة القرآن کراچی)

"و الجمعة كظهر أصلاً واستحباً في الرماین؛ لأنها حلفه" (الدر المحتار) وقال ابن عابدین.

"(واستحباً في الزماین) - أي الشاء والصيف، لكن حرم في الأشياء من في الأحكام أنه لايس لها

الإبراد وقال الجمهور ليس بمشروع، لأنها تقام بجمع عظیم، فتأخيرها مقص إلى الحرح ولا

كذلك الطهر، موافقة الخلف لأصله من وجه ليس بشرط" (رد المحتار، کتاب الصلوة ۱۰۳۶، سعید)

نماز عید کا وقت

سوال [۲۱۵۰]: ۱۔ نماز عید الفطر، عید الاضحیٰ میں اگر صبح سے بارش شروع ہوگئی اور دو بجے دن تک بہت زوروں کی بارش ہوتی رہی، ہر دست شامیانہ وغیرہ کا انتظام نہ ہو سکا، مسجد میں برساتی نہیں ہے جس سے کہ بارش کا پانی نہ ہو سکے۔ تو کیا بعد دو بجے دن کے نماز عید الفطر یا نماز عید الاضحیٰ پڑھی جاسکتی ہے؟

۲۔ اگر نہیں پڑھی جاسکتی تو کیا کیا کرنا چاہئے، کیسے نماز ادا ہو؟ کوئی عمارت نہیں ہے جس میں نمازی آسکیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ زوایا آفتاب کے بعد نماز عیدین درست نہیں، مجبوری کی حالت میں عید الفطر کی نماز دوسرے دن پڑھی جائے اور عید الاضحیٰ کی نماز دوسرے دن بھی نہ ہو سکے تو تیسرے دن پڑھی جائے:

”وَبَدَأَ وَقْتُ صَلَاةِ الْعِيدَيْنِ مَعَ ارْتِفَاعِ الشَّمْسِ إِلَى قُلُوبِ رَوَالِهِنَّ، وَتَوَحُّرِ صَلَاةِ عِيدِ الْفِطْرِ بَعْدَ كَامُطَرٍ وَسُحُوبٍ إِلَى الْعِدِّ فَقَطْ، وَتَوَحُّرِ صَلَاةِ عِيدِ الْأَضْحَى لِعَذْرِ إِي ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ، أَه“

طحطاوی و مراقی الفلاح (۱)۔

۲۔۔۔۔۔ نمبر ایک میں جواب آگیا ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/ شوال/ ۱۴۰۷ھ۔

قطب جنوبی و شمالی میں نماز روزہ کس طرح ہے؟

سوال [۲۱۵۱]: قطب شمالی و قطب جنوبی کے مسلمان جہاں چھ مہینہ رات اور چھ مہینہ دن رہتا ہے، وہاں کے لوگ روزہ نماز کس طرح پورا کرتے ہیں؟ گھڑی گھنٹہ کے اعتبار سے یا دن رات کے اعتبار سے؟

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۵۳۲، ۵۳۸، قدیمی)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب العیدین: ۱۷۴/۲، ۱۷۶، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ العیدین: ۲۷۸/۲، ۲۸۳، رشیدیہ)

(۲) (تقدم تخريج المسئلة تحت عنوان: ”جمعہ کی نماز اول وقت میں“۔)

الجواب حامداً ومصلیاً :

قطب شمالی اور قطب جنوبی میں کیا ہوتا ہے، وہ لوگ کس طرح روزہ نماز ادا کرتے ہیں، اس کا جواب
ن سے ہی حاصل کیجئے، پھر میرے پاس بھی بھیج دیجئے، اس کے بعد دیکھ لیا جائے گا کہ ان کا عمل موافق شرع ہے
یا نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۷/۹۵ھ۔

چھ مہینہ دن، چھ مہینہ رات والے مقام پر نماز کی کیفیت

سوال [۲۱۵۲]: جس مکتب میں چھ ماہ رات اور چھ ماہ دن رہتا ہے وہاں دن و رات نمازیں اور

(۱) یہ مقامات میں نمازیں اندازہ سے ادا کی جائیں گی ”روى مسلم عن السواى بن سمعان رضى الله تعالى عنه
قال ذكر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الدجال ونشئه فى الارض اربعين يوماً، يوم كسة، ويوم
كشهر، ويوم كجمعة، و سائر أيامه كأيامكم، قنا فذلك اليوم الذى كسة يكفيا فيه صلاة يوم“ قال
”لا، قدروا له قدره اهـ“ قال الأسوى ويقاس عليه اليومان التاليان، والشهر الكمال وحب القضاء
استدلالاً بحديث الدجال، وتعه ابن الشحنة فصيح فى العارء، و ذكر فى المسح انه المذهب، ولا يوى
القضاء لفقد وقت الأداء“ (حاشية الطحطاى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، ص ۱۷۸، قديمى)
”و عاقد وقبهما كلعار، فإن فيها بهما، فيقدر لهما، ولا يوى القضاء لفقد وقت الأداء“
(الدر المختار، كتاب الصلاة: ۳۶۲/۱، سعيد)

”وهو ما تواطأت عليه أبحار الإسراء من فرض الله تعالى الصلوات حملاً بعد ما أمر أولاً
بحمسين، ثم استقر الأمر على الخمس شرعاً عاماً لأهل الآفاق، لا تفصيل بين قطر و قطر“
(رد المحتار، كتاب الصلوة: ۳۶۳/۱، سعيد)

”قال الرملى فى شرح المهاج و يحرى ذلك فيما لو مكث الشمس عند قوم مدة اهـ قال
فى إمداد المفتاح قلت وكذلك يقدر لجميع الأحوال كالصوم والركاة والحج والعدة وآجال البيع
والسنة والإحارة، و ينظر ابتداء اليوم، فيقدر كل فصل من الفصول الأربعة بحسب ما يكون كل يوم
من الزيادة والنقص، كذا فى كتب الشافعية، ونحن نقول بمثله. إذ أصل التقدير معقول به إجماعاً فى
الصلوات اهـ“ (رد المحتار، كتاب الصلوة: ۳۶۵/۱، سعيد)

(و كذا فى البحر الرائق، كتاب الصلوة: ۴۲۸/۱، رشيدية)

رات والی نمازیں دن میں ادا کر سکیں گے یا نہیں؟ اور اگر ادا کریں گے تو کس طرح ادا کریں گے، آیا گھنٹوں کے اعتبار سے یا کسی اور اعتبار سے؟ جواب مدلل اور واضح تحریر فرمائیں۔

۲۔۔۔ نیز جس جگہ ادھر سورج غروب ہوا اور ادھر طلوع ہوا، اس کا کیا حکم ہے اور ہر دو ملک کس جگہ واقع

ہیں؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً :

۱۔ گھنٹوں کے اعتبار سے ادا کریں گے، مگر محققین فن جغرافیہ نے تصریح کی ہے کہ وہ مقامات غیر آباد ہیں، کسی حیوان کی زندگی وہاں دشوار ہے، ایسے مقامات کو ارضِ تسعین کہتے ہیں، منتہائے آبادی جزیرہ لؤلئہ ہے، جس کا عرض خط استوا سے تریسٹھ درجہ ہے اور بعض ساڑھے چونسٹھ درجہ تک آبادی کے قائل ہیں۔ ”ناظورۃ الحق“ وغیرہا سے معلوم ہوتا ہے کہ ازمنہ متاخرہ میں عرض ۶۶/ درجہ تک آبادی کے نشانات موجود تھے۔ گھنٹوں کی تعیین و تفصیل آفتاب کی گردش کے ماتحت ہوگی۔ پوری وضاحت مطلوب ہو تو مسٹر فریجر کے سوالات کے جوابات تحریر فرمودہ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی دیکھئے، مجموعۃ الفتاویٰ میں بھی اس کا ذکر ہے (۱)۔

۲۔ اس مقام کا نام بلغار ہے، یہاں بعض ایام میں عشاء کا وقت نہیں ملتا، بلکہ غروب کے بعد جلد ہی آفتاب طلوع ہو جاتا ہے۔ مورخ مغربی ابن بطوطہ نے بھی ”تحفة النظائر فی غرائب الأمصار“ میں اپنا اس مقام پر پہونچنا درج کیا ہے (۲)۔ اس مقام والوں کے لئے نماز عشاء کے متعلق کنز الدقائق میں لکھا ہے کہ فرض

(۱، ۲) ”مخفی نماند نصوص احکام مثل صوم و صلوة وغیرہ عامہ اند جمیع مکلفین جمیع بلاد در جمیع ازمان، بآہا مکلف اند باختلاف اقالیم و طولِ نہار وغیرہ در فرضیت صوم رمضان تخلیے نخواہد شد۔ و آنچه بخیاں میگردد کہ در آن بود کہ طولِ نہار بعایت رسیدہ صوم رمضان بر در ہمجو ایام موجب ہلاک است؟ دفعش اینکہ مدبر دو جہان و حلاق کون و مکان ہمچنانکہ احکام خود را عام کردہ ہمچنان بلاد را کہ در آن ادائے صوم خارج از طاقبت بشریہ معلوم می شود، و مسکن بنی آدم نہ گرداید۔

محققان فن جغرافیہ تصریح کردہ اند کہ آخر عمارت جزیرہ لؤلئہ است کہ عرضش از خط استواء شصت و سہ درجہ [۶۳] است، و بعضی در عرض شصت و چہار و نیم درجہ ہم قائل وجود عمارت شدہ اند۔ و در ازمنہ متاخرہ چنانکہ در ناظورۃ الحق وغیرہ مصرح است تا عرض شصت و شش نشان عمارت یافتہ شد۔

ی نہیں (۱) اسی پر علامہ شامی نے فتویٰ دیا ہے (۲) اور اسی کے موافقت حلوانی اور مرغینانی نے کی ہے، اسی کو شرنبلالی اور حلبی نے رائج کہا ہے (۳)۔

تنویر الابصار میں لکھا ہے کہ فرض ہے، اندازہ سے پڑھیں، قضاء کی نیت نہ کریں ”برہان کبیر“ نے اسی

علاوہ اریس تحمل مشاق باختلاف تاثیرات آب و ہوائی اقلیم و بلاد اختلاف قوی و امزجہ انسانیہ مختلف می شودہ نمی بینی کہ بلغار کہ در اقلیم سابع واقع است، و در وسط آن اقلیم بہار طول شانزدہ ساعت میشود، و در بلغار در ایام صیف شب آنقدر قصیر میشود کہ در بعض او وارد شمسہ ہمیں کہ شفق غروب معیار و صبح صادق طلوع میشود۔

در آحا اہل اسلام بمہار مصر - حواہ در صیف واقع شود خواہ درشتا - رورہ میدارند، و آفاقیان کہ در آحا وارد میشوند ہم رورہ دار میشوند، و کسی ہلاک نمی رسد مؤرخ معربی ابن بطوطہ کہ از رجال مائۃ ثامہ است در رحلت خود کہ مسمی بہ ”نحۃ لأنظار فی غرائب الأمصار“ است می نویسد:

”و کنت سمعت بمديۃ بلغار فأردت التوجہ إلیہ لأری ما ذکر عنہا من انتہار قصر اللیلۃ، فرحتہ فی رمضان، فلما صلیا المغرب أفطرتنا وأذن بالعشاء فی أثناء إفطارنا، فصلیا ہا وصلیا لترویح والشفع ووتر، وصنع حجر، ثردت - و لہ ”عہ“۔ (مجموعۃ الفتاویٰ علی هامش خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الصلوۃ: ۵۲/۱، ۵۳، رشیدیہ)

(۱) ”و من لم یحد وقتہما، لم یحیا“ (کنز الدقائق، کتاب الصلوۃ ۱، ۱۷۱، رشیدیہ)

(۲) حضرت مفتی صاحب نے علامہ شامی کی طرف عدم وجوب صلاۃ کی نسبت ہے، حالانکہ علامہ شامی کی عبارات سے وجوب صلوۃ مترشح ہوتی ہے، چنانچہ علامہ شامی کی عبارت یہ ہے:

”بقی الکلام فی معنی التقدير، والدی یظهر من عبارة الفیض أن المراد أنه یحب قضاء العشاء، بأن یقدر أن الوقت أعی سب الوحوب قد وُحد كما یقدر و حودہ فی أيام الدحال و یحتمل أن المراد بالتقدير المذكور هو ما قاله الشافعی من أنه یكون وقت العشاء فی حقہم بقدر ما یعیب فیہ الشفق فی أقرب البلاد إلیہم، والمعنی الأول أظہر“ (رد المحتار، کتاب الصلوۃ ۱، ۳۶۲، سعید) وغیر ذلک مما ذکرہ

(۳) ”روافقہ الحلوانی والمرغیانی، ورححہ الشرنبلالی والحلبی“ (الدر المختار، کتاب الصلوۃ۔

پر فتویٰ دیا ہے، مکمل نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے، ابن شحنے نے بھی اس کی تصحیح کی ہے (۱)۔ زیادہ بسط و تفصیل درکار ہو تو رد المحتار اور بحر کا مطالعہ کیجئے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۷/۶/۶۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

حالتِ سفر میں جمع بین الصلا تین

سوال [۲۱۵۳]: جمع بین الصلو تین بحالتِ سفر کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حنفیہ کے نزدیک جمع بین الصلو تین سفر میں بھی جائز نہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۱/۸۹ھ۔

حنفی کا غیر حنفی کے پیچھے جمع بین الصلا تین کرنا

سوال [۲۱۵۴]: یومِ عرفہ نوین ذی الحجہ کو مسجد نمرہ میں ظہر اور عصر کی دونوں نمازیں جماعت سے

(۱) "و فاقد وقتہما کسعار ، فإن فیہا یطلع الفجر قبل غروب الشفق فی اربعیۃ الشتاء مکلف بہما ، فیکدر لہما ، ولا یوی القضاء لفقد وقت الأداء ، بہ أفتی البرہان الکبیر ، واحتارہ الکمال ، و تبعہ ابن الشحۃ فی العازہ ، فصححہ ، فزعم المصنف أہ المذہب"۔ (الدر المختار، کتاب الصلاۃ، ۱/۳۶۲، سعید)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلاۃ: ۱/۳۶۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ: ۱/۴۲۸، رشیدیہ)

(۳) "ولا جمع بین فرصین فی وقت بعذر سمر و مطر خلافاً للشافعی، و ما رواہ محمود علی الجمع

فعلاً لا وقتاً"۔ (الدر المختار، کتاب الصلوۃ: ۱/۳۸۱، سعید)

"ولا یجمع بین الصلا تین فی وقت واحد، لا فی السفر ولا فی الحضر بعذر ما، ما عدا عرفہ

والمردلۃ، کذا فی المحيط"۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوۃ، الفصل الثانی فی بیان فضیلۃ

الأوقات: ۱/۵۲، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ: ۱/۴۳۸، رشیدیہ)

ایک ساتھ پڑھنے کا حکم ہے، اس مسجد میں جنبلی امام نے اگر امامت کی تو ایسی حالت میں حنفی فقہ کی رو سے مصلیٰ کو کیا قصر کرنا درست ہے جب کہ امام یہ دونوں نمازیں قصر ہی ادا کرتا ہے؟ جنبلی فقہ کی رو سے کیا چار پانچ میل پر قصر واجب ہو جاتا ہے، اس حالت میں حنفی مصلیٰ جماعت سے عصر کی نماز ادا کرے یا الگ نماز پڑھے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس صورت میں حنفی اس امام کے پیچھے نماز نہ پڑھے، دونوں نمازیں الگ الگ اپنے وقت میں پڑھے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۱/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۱/۹۱ھ۔

اذان سے قبل نماز پڑھنے کا حکم

سوال [۲۱۵۵]: اگر ہم صبح صادق یا اذان فجر سے پہلے فجر کی دو رکعت پڑھیں تو کیا ادا ہو جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صبح صادق کے بعد اذان فجر سے پہلے اگر دو سنت پڑھیں تو ادا ہو جائیں گی (۲)، اگر صبح سے پہلے

(۱) "وأطلق الإمام فشمس المقيم والمسافر، لكن لو كان مقيماً كإمام مكة، صلى بهم صلاة المقيمين، ولا يحوز له القصر ولا للحجاج الاقتداء به. أي في حال قصره، (أما إذا صلى صلاة المقيمين فيقتدون به) قال الإمام الحلواني كان الإمام السفي يقول العجب من أهل الموقف يتابعون إمام مكة في القصر، فأنى يستحب لهم أو يرجي لهم الخير و صلاتهم غير جائزة؟

قال شمس الأنمة كنت مع أهل الموقف، فاعتزلت و صليت كل صلاة في وقتها وأوصيت بذلك أصحابي". (رد المحتار، كتاب الحج، فصل في الإحرام: ۵۰۵/۲، سعيد)

(و كذا في مسحة الحائق على هامش البحر الرائق، كتاب الحج، فصل في الإحرام: ۲۰ ۵۹۱، رشيدية)

(۲) "عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أن حفصة أم المؤمنين رضي الله عنهما أخبرته أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان إذا سكنت المؤذن من الأذان لصلاة الصبح وبدأ الصبح، ركع ركعتين حفيفتين قبل أن تقام الصلاة" (الصحيح لمسلم، كتاب صلاة المسافرين، باب استحباب

پڑھی تو ادا نہ ہوگی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جنتریوں سے اوقات نماز کی تعیین

سوال [۲۱۵۶]: ہر شہر میں مقامی ریلوے وقت، پوسٹ کا وقت نماز کے لئے مقامی وقت میں آدھا گھنٹہ سے زیادہ فرق پڑ جاتا ہے، اس لئے شریعت کے مسئلہ سے واقف کرائیں تاکہ مقامی لوگوں کو وقت نماز صحیح معلوم ہو جائے، چند لوگوں نے ریڈیو کے وقت پر زور دیا ہے۔ مشاہدہ ہے کہ بجلی کی کڑک اور چمک سے دو تین سیکنڈ اور زیادہ بھی فرق پڑ جاتا ہے، گواہ ایک ہی میل کے اندر ہی واقع ہوتے ہیں۔ بجلی سے چمکی جانے والی ریڈیو رسد گاہ مدارس سے ہم تک ۱۰۰/کلومیٹر سے زائد ہے، چار پانچ منٹ کا فرق ہو جاتا ہے۔

اکثر مسجدوں میں صحیح وقت بتانے والی گھڑی مستعمل ہے جو بہت ہی قیمتی ہے، اس کے پڑے گرمی اور جاڑے میں صحیح وقت بتاتے ہیں، ایسی گھڑی کا استعمال کرنا لازم ہے، یا اندازہ سے نماز ادا کر لینی چاہئے؟ مقامی وقت (جس مسجد میں) دریافت کر لینے کا صحیح طریقہ کیا ہے؟ اوقات الصلوٰۃ کے مطابق غروب آفتاب میں دس منٹ زیادہ کر لیتے ہیں۔ ایک مقام پر طلوع اور غروب میں کتنے منٹ کا اضافہ کر لینا چاہئے؟ شہر میں کئی مسجدیں ہوں ایک ساتھ اذان دینا ممکن ہے۔ اگر آگے پیچھے ہو جائیں تو کیا درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اوقات نماز کی تعیین اصالتاً علامات سماویہ سے کی جاتی ہے، جیسا کہ قرآن کریم، حدیث شریف اور

= رکعتی سنة الفجر اه: ۱/۲۵۰، قدیمی)

”ووقت صلاة الفجر من اول طلوع الفجر الثاني: أي قبل طلوع ذكاء“ (الدر المختار)

”(قوله. هو البياض الح) والمعتبر الفجر الصادق وهو الفجر المستطير في الأفق الذي ينتشر ضوءه في

أطراف السماء، لا الكاذب“. (رد المختار، كتاب الصلوة: ۱/۳۵۹، سعید)

(۱) ”ولا يحور أداؤهما قبل طلوع الفجر“. (الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الصلوة، الباب التاسع فی

الوافل: ۱/۱۱۲، رشیدیہ)

کتب فقہ سے معلوم ہوتا ہے (۱)، انہیں علامات سے جنتریاں بنائی جاتی ہیں۔ اگر ان علامات سے واقفیت نہ ہو، ابرو باراں وغیرہ کی وجہ سے علامات کا ظہور نہ ہو تو واقفین فن کی بنائی جنتریوں پر مجبوراً اعتماد کرن پڑتا ہے، جس جنتری اور جس گھڑی پر صحت کا ظن غالب ہو اور تجربہ سے اس کا صحیح ہونا معلوم ہو چکا ہو، اس کے مطابق عمل کرینا براءت ذمہ کے لئے انشاء اللہ کافی ہے (۲)۔ طلوع، غروب، زوال، صبح صادق کا وقت ہر ملکہ میں

(۱) قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾ (سورة النساء ۱۰۳۰)

”معناه أنه مفروض في أوقات معلومة معينة، فأجمل ذكر الأوقات في هذه الآية وبيّنها في مواضع أخرى من الكتاب من غير ذكر تحديد أوائلها وواخرها، وبيّن على لسان الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم تحديدها ومقاديرها“۔ (احكام القرآن للجصاص ۲/ ۳۷۴، قديمی)

”عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: “إن للصلاة أولاً وآخرًا، وإن أول وقت صلاة الظهر حين تروى الشمس، وآخر وقتها حين يدخل وقت العصر وإن أول وقت العصر حين يدخل وقتها، وإن آخر وقتها حين تضر الشمس. وإن أول وقت المغرب حين تغرب الشمس، وإن آخر وقتها حين يغيب الشفق. وإن أول وقت العشاء الآخرة حين يغيب الأفق، وإن آخر وقتها حين ينتصف الليل وإن أول وقت الفجر حين يطلع الفجر، وإن آخر وقتها حين تطلع الشمس“۔ (جامع الترمذی: ۱/ ۳۹، أبواب الصلاة، سعيد)

(ورواه الطحاوی فی معانی الآثار، باب مواقیت الصلاة: ۱/ ۱۰۸، سعيد)

”و وقت الفجر من طلوع الفجر الثاني إلى طلوع ذكاء، و وقت الظهر من رواه إلى بلوغ الظل مثليه سوى في الزوال، و وقت العصر من إلى قبيل الغروب، و وقت المغرب من إلى غروب الشفق وهو الحمرة، و وقت العشاء والوتر من إلى الصبح“ (الدر المختار ۱/ ۳۵۷، ۳۶۱، سعيد)

(۲) ”فينبغي الاعتماد في أوقات الصلاة وفي القبلة، على ما ذكره العلماء الثقات في كتب المواقيت، وعلى ما وصّوه لها من الآلات كالربع والاضطرلاب، فإنها وإن لم تُعدّ اليقين، فقد علة الظن للعالم بها، وغلبة الظن كافية في ذلك“ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة ۱/ ۳۳۱، سعيد)

”فإن لم يكن لوجود عيم أو لعدم معرفته بها، فبالسؤال من العالم بها“۔ (رد المحتار، كتاب

الصلاة، باب شروط الصلاة: ۱/ ۳۳۱، سعيد)

”أقول وينبغي أن يكون طيل المستحرف في رمضان لإيقاظ النائمين للسحور كوق الحمام، -

یکساں نہیں اس لئے اوقاتِ نماز میں بھی تفاوت ہو جاتا ہے۔ ایک ہی شہر کی متعدد مساجد میں اگر اذانیں قدرے تفاوت سے ہوں تب بھی درست ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۱/۹۴ھ۔

پاکستان سے شائع شدہ جنتریوں کا حال

سوال [۲۱۵۷]: پاکستان سے ایک تحقیق بسلسلہ وقتِ فجر وعشاء شائع ہوئی ہے کہ صبح صادق کا وقت جو کہ جنتریوں میں چھپتا ہے وہ صحیح نہیں ہے، رمضان شریف میں اس وقت کے لحاظ سے نماز فجر قبل طلوع صبح صادق ہو جاتی ہے جب کہ متصل ختم وقت سحر پڑھی جاوے۔ دریافت طلب یہ ہے کہ یہ تحقیق آپ کے نزدیک صحیح ہے یا نہیں؟ اگر کوئی شخص نماز فجر متصل وقت سحر پڑھے تو وہ نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مجھے فنکیات میں درک نہیں ہے، ایک دفعہ مدرسہ کی جانب سے افطار و سحر سے متعلق جنتری کا مرتب کرنا میرے سپرد کر دیا گیا تھا، اس لئے صبح صادق، طلوع یا زوال، مثلین یا غروب شمس، غروب شفق کی تحقیق و تفتیش کے لئے متعدد جنتریوں کو سامنے رکھا، دور بین سے دیکھا، دھوپ گھڑی سے کام لیا، قطب نما و قبلہ نما سے مدد لی، ایک ہی مقام سے متعلق ایک سے لے کر ۱۸/ منٹ تک فرق نکلا۔ تقریباً دو ہفتے تک کوشش کر کے معذرت کر دی تھی کہ یہ کام میری بس کا نہیں۔

ایک ضلع کے ایک قصبہ میں ایک وقت سحری کھائی جا رہی ہے اور اسی وقت دوسرے قصبہ میں نماز فجر ادا کی جا رہی ہے، اب یا تو ایک قصبہ والوں کے روزے غلط یا دوسرے قصبہ والوں کی نماز فجر غلط، جنتری اور نقشہ دونوں کے پاس موجود، گھڑی دونوں تار سے ملاتے ہیں اور بعض نصف النہار سے بھی ملاتے ہیں اور جنتری کو

= قائل۔ (رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة: ۶/۳۵۰، سعید)

(۱) ”[تنبیہ] قال فی الفیص: و من کان علی مکان مرتفع کمنارة اسکدریة، لا یفطر ما لم تغرب الشمس عنده، و لأهل البلدة الفطر إن غربت عندهم قبله، و کذا العبرة فی الطلوع فی حق صلاة الفجر أو السحور“۔ (رد المحتار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم و ما لا یفسده: ۲/۳۲۰، سعید)

”سوی فی الزوال و یختلف باختلاف الزمان والمكان“۔ (الدر المختار)۔ ”قوله: و یختلف باختلاف الزمان والمكان“: أى طولاً وقصراً وانعداماً بالکلیة کما أوضحه اهـ“۔ (رد المحتار، کتاب

الصلوة: ۱/۳۶۰، سعید)

تصدیق علماء کثرت بھی حاصل ہے۔ اگر سحری صبح کے وقت مشہر سے قبل ختم کر دی جائے (۱) اور نماز فجر اسفار میں ادا کی جائے جو کہ اصل مذہب ہے تو کوئی خدشہ نہ رہے (۲)، یا اسفار میں نہ ہو تو کم از کم اتنا تو لی ظہر کر لیا جائے کہ یہ خدشہ دفع ہو کر نماز بالتعین صحیح وقت پر ادا ہو (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "التسحر مستحب، ووقته آخر الليل قال الفقيه أبو الليث وهو السدس الأخير" (ہکذا فی السراج الوہاج) "ثم تأخير السحور مستحب، كذا في النهاية. ويكره تأخير السحور إلى وقت يقع فيه الشك. هكذا في السراج الوہاج" (الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الصوم، الباب الثالث فيما يكره للصائم وما لا يكره: ۲۰۰/۱، رشیدیہ)

(۲) "أسفروا بالفجر، فإنه أعظم للأجر" (جامع الترمذی، باب ما جاء في الإسفار بالفجر ۴۰۱، سعید) (وسنن أبی داؤد، كتاب الصلوة، باب وقت الصبح: ۶۱/۱، دار الحديث ملتان) (وسنن السانی، كتاب المواقیت، باب الإسفار: ۹۴/۱، قدیمی)

(وسنن ابن ماجه، كتاب الصلوة، باب وقت صلوة الفجر، ص: ۴۹، قدیمی)

"يستحب تأخير الفجر، ولا يؤخرها بحيث يقع الشك في طلوع الشمس، بل يسفر بها بحيث لو ظهر فساد صلاحته، يمكنه أن يعيدها في الوقت بقراءة مستحبة" (الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الصلوة، الفصل الثاني في بيان فضيلة الأوقات: ۵۲/۱، ۵۳، رشیدیہ)

(وكذا في المبسوط، باب مواقیت الصلوة ۲۹۴/۱، المكتبة العفارية كونه)

(۳) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "إن لصلوة أولاً و آخراً وإن أول وقت الفجر حين يطلع الفجر، وإن آخر وقتها حين تطلع الشمس" (جامع الترمذی: ۳۹/۱، أبواب الصلوة، سعید)

(ورواه الطحاوی في معانی الآثار: ۱۰۸/۱، باب مواقیت الصلوة، سعید)

"عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال "وقت الفجر ما لم تطلع الشمس" (الصحيح لمسلم ۲۲۳۱، كتاب المساحد، باب أوقات الصلوات الخمس، قدیمی) "وقت صلاة الفجر من أول طلوع الفجر الثاني، وهو المياض المنشتر المستطير، لا المستطيل إلى قبل طلوع ذكاء - بالضم غير مصروف، اسم الشمس - اهـ" (الدر المحتار ۳۵۷/۱، ۳۵۹، كتاب الصلوة، سعید)

(وكذا في بدائع الصنائع ۵۵۸/۱، كتاب الصلوة، فصل في بيان شرائط الأركان، دار الكتب العلمية بيروت)

الفصل الثانی فی الأوقات المکروهة (اوقات مکروہہ کا بیان)

اوقات مکروہہ

سوال [۲۱۵۸]: ۱۔ نکلتے ہوئے سورج اور ڈوبتے ہوئے سورج اور ٹھیک دوپہر کے وقت کوئی نماز جائز نہیں۔ تو اب سوال یہ ہے کہ ان تینوں وقت نماز پڑھنا حرام ہے یا مکروہ تحریمی کے درجہ میں ہے؟

۲۔ تینوں اوقات مندرجہ بالا کی ابتدا اور انتہا وقت (کسی پہچان اور علامت کے ذریعہ) سے آگاہی بخشی جائے، ان تینوں وقتوں میں مکروہ وقت کب سے کب تک رہتا ہے اور پھر حرام کا درجہ کب سے شروع ہوتا ہے، مثلاً صبح کو سورج پورا نکل آیا اور ابھی روشنی ذرا بھی نہیں آئی اور بے تکلف دکھائی دیتا ہے، یا شام کو عصر کے وقت دھوپ میں زردی آگئی اور روشنی پھیل چکی پڑگئی۔ تو کیا یہ اوقات بھی نکلتے ہوئے اور ڈوبتے ہوئے سورج کے حکم میں ہیں، یا یہ وقت مکروہ تحریمی کے درجہ میں ہیں یعنی دونوں کا ایک حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... مکروہ تحریمی ہے (۱)۔

(۱) ”عن عقبہ بن عامر الجہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: ثلث ساعات کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ینہانا ان نصلی فیہن او نقبر فیہن موتانا، حیث تطلع الشمس بازغة حتی ترتفع، و حیث یقوم قائم الظہیرة حتی تمیل، و حیث تضیف للغروب حتی تغرب“۔ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء فی کراهیة الصلوة علی الحنازة عند طلوع الشمس و عند غروبها: ۲۰۰/۱، سعید)

(وسنن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب الدفن عند طلوع الشمس و غروبها: ۴۵۴/۲، دار الحدیث ملتان)
(وسنن ابن ماحہ، أبواب الجنائز، باب ما جاء فی الأوقات التي لا یصلی فیہا علی المیت و لا یدفن،

=

ص: ۱۰۹، قدیمی)

۲۔ جس وقت سے آفتاب کا کنارہ طلوع ہوا ایک نیزہ بلند ہونے تک اور جس وقت سے آفتاب سرخ ہو جائے غروب ہونے تک نماز کروہ تحریمی ہے (۱)، صبح کی نماز میں اگر آفتاب طلوع ہو جائے تو نماز بالکل فاسد ہو جاتی ہے (۲) اور اسی روز کی عصر کی نماز میں اگر آفتاب غروب ہو جائے تو نماز ذمہ سے ساقط ہو جاتی ہے (۳)۔ استواء کے وقت نماز مکروہ تحریمی ہے، اس وقت کی مقدار اس قدر نہیں ہوتی کہ اس میں نماز ادا کی جاسکے بہت قلیل ہوتی ہے، گھڑی رائج الوقت کے اعتبار سے ایک منٹ بھی نہیں ہوتی اور وقت، موسم، ویرانہ

۔ "وكره تحريماً صلاة ولو قضاء او واجبة ارباعاً مع شروق واستواء، و غروب إلا عصر يومه"۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة: ۱/۳۷۰، سعید)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلوة: ۱/۲۲۸، دار الكتب العلمية بيروت)

(۱) "و كره تحريماً صلاة مع شروق واستواء وغروب، إلا عصر يومه" (الدر المختار)۔

"(قوله: مع شروق) أقول: ينبغي ما نقلوه عن الأصل للإمام محمد من أنه ما لم ترتفع الشمس قدر رمح، فهي في حكم الطلوع"۔ (قوله: و غروب) أراد به التغير كما صرح به في الخانية حيث قال: عند إحمراء الشمس إلى أن تغيب"۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة: ۱/۳۷۰، ۳۷۲، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة: ۱/۴۳۴، رشيدية)

(۲) "(قوله بحلاف الفجر): أي فإنه لا يؤدي يومه وقت الطلوع، لأن وقت الفجر كله كامل، فوجب كاملة، فتبطل بطروق الطلوع الذي هو وقت فساد"۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة: ۱/۳۷۳، سعید)

"و كذا لا يتصور أداء الفجر مع طلوع الشمس عدناً، حتى لو طلعت الشمس وهو في حلال الصلاة، تصد صلاحه عدناً" (بدائع الصانع، كتاب الصلوة، فصل في بيان شرائط الأركان ۱/۵۸۳، مطبع دار الكتب العلمية بيروت)

(۳) "لكل يحوز أداؤها مع الكراهة حتى يسقط الفرض عن ذمته"۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل في بيان شرائط الأركان: ۱/۵۸۳، دار الكتب العلمية)

"و كره تحريماً صلاة مع غروب، إلا عصر يومه، فلا يكره فعله لأدائه كما وح" (الدر المختار، كتاب الصلوة: ۱/۳۷۲، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمية، كتاب الصلوة، الفصل الثالث في بيان الأوقات التي لا تحوز فيها الصلاة وتكره فيها ۱۰/۵۲، رشيدية)

کے اختداف سے مختلف ہوتا رہتا ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/۷/۱۳۵۵ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، جوابات صحیح ہیں: سعید احمد غفرلہ۔

کیا دن کی طرح آدھی رات کو بھی نماز پڑھنا مکروہ ہے؟

سوال [۲۱۵۹]: نصف النہار یعنی زوال کے وقت نماز منع ہے، کیا ایسا رات کو بھی ہے کہ ٹھیک آدھی

رات کو زوال کا وقت ہوتا ہے تو اس وقت بھی نماز منع ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تین وقت ایسے ہیں جن میں نماز پڑھنا منع ہے: اول جب سورج نکلتا ہے، دوسرے جب سورج بالکل

سر پر ہو، تیسرے جب سورج غروب ہوتا ہے۔ رات کے کسی بھی حصہ میں نماز ممنوع نہیں، بارہ بجے ہوں یا آم

وبیش (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۷/۱۳۹۳ھ۔

(۱) ”و کرہ تحریماً صلاة مع شروق واستواء و غروب“۔ (الدر المختار)۔ ”(قوله واستواء) ولا يخفى

أن روال الشمس إنما يعقب انتصاف النهار بلا فصل، وفي هذا القدر من الزمان لا يمكن أداء صلاة فيه، فلعن

المراد أنه لا تحوز الصلاة بحيث يقع حرء منها في هذا الزمان، أو المراد بالهـار هو النهار الشرعي وهو من

أول طلوع الصبح إلى غروب الشمس، وعلى هذا يكون نصف النهار قبل الزوال برمان يعتد به“

(الدر المختار مع رد المختار، كتاب الصلوة: ۳۷۱/۱، سعید)

(۲) ”عن عقبه بن عامر الجهني رضي الله تعالى عنه قال ثلث ساعات كان رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم يهانا أن نصلی فیہن أو نقر فیہن موتانا: حين تطلع الشمس بارغة حتى ترتفع، و حين يقوم

قائم الطهيرة حتى تميل، و حين تصيف للغروب حتى تغرب“۔ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما

حاء فی کراهیة الصلوة علی الحارة عند طلوع الشمس و عند غروبها ۱/۲۰۰، سعید)

(و سنن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب الدفن عند طلوع الشمس و غروبها: ۲/۳۵۴، دار الحديث ملتان)

”و کرہ تحریماً صلاة و لو قضاءً أو واجبةً أو نفلاً مع شروق واستواء، و غروب إلا

عصر یومہ“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة: ۳۷۰/۱، سعید)

وقت استواء

سوال [۲۱۶۰]۔ زوال کا وقت کب سے کب تک رہتا ہے؟ شروع اور آخر کی مقدار گھڑی رائج کے وقت سے کیا ہے، یعنی موسم گرما میں کب سے کب تک وقت زوال کا انتظار کر کے کوئی نفل نماز مثل تحیۃ المسجد وغیرہ شروع کی جاوے اور موسم سرما میں موسم گرما سے کس قدر اور کتنا فرق رکھا جاوے؟ سورج کے قنم ہونے سے زوال تک صحیح وقت اور احتیاط کا درجہ دونوں کی مقدار کی وقت کی ابتداء اور انتہاء سے الگ الگ مطلع فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

نصف النہار یعنی استوائ شمس کے وقت نماز مکروہ تحریمی ہے (۱)، اور اس وقت کی مقدار اس قدر نہیں ہوتی کہ اس میں نماز ادا کی جاسکے بلکہ بہت قلیل ہوتی ہے، گھڑی رائج الوقت کے اعتبار سے ایک منٹ بھی نہیں ہوتی اور وقت موسم اور بلاد کے اختلاف سے مختلف ہوتا رہتا ہے، ہمارے اطراف میں ایک زمانہ میں ۱۲ بجکر آٹھ منٹ پر ہوتا ہے اور ایک زمانہ میں ۱۲ بجکر اڑتیس منٹ پر ہوتا ہے۔ بس اسی کے درمیان درمیان رہتا ہے جیسا کہ اسدی جنتری میں ہے جس زمانہ میں جس وقت استواء ہو، اس وقت سے کچھ منٹ پہلے اور کچھ منٹ بعد نماز نہ پڑھنا احتیاط ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود سگوبی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/۷/۵۵ھ۔

الجواب صحیح: عبداللطیف، سعید احمد غفرلہ۔

= (و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوۃ: ۱/۲۲۸، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۱) "و کرہ تحریماً صلاۃ و لو علی حارۃ و سحرة تلاوة و سهو مع شروق و استواء و غروب إلا عصر یومہ"۔ (الدر المختار، کتاب الصلوۃ: ۱/۳۷۰، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ: ۱/۳۳۲، رشیدیہ)

(۲) "و لا یحفی أن زوال الشمس إنما هو عقب اتصاف النهار بلا فصل، و فی هذا القدر من الزمان لا یمکن أداء صلاۃ فیہ، فلعل المراد أنه لا تحوز الصلوۃ بحیث یقع جزء مہا فی هذا الزمان، أو المراد بالسہار هو النهار الشرعی و هو من أول طلوع الصبح إلى غروب الشمس، و علی هذا یكون نصف النهار قبل الروال بزمان یعتدہ اہ، إسماعیل و یوح و حموی" (رد المختار، کتاب الصلوۃ: ۱/۳۷۱، سعید)

"و وقت الظہر من روالہ ای میل دكاء عن کبد السماء۔ (قوله: عن کبد السماء) ای وسطها

بحسب ما بطهر لنا، ط" (الدر المختار مع رد المختار، کتاب الصلوۃ: ۱/۳۵۹، سعید)

سایہ اصلی کا خیال نہ رکھنے والوں کی نماز

سوال [۲۱۶۱]: لکڑی کا سایہ دوگنا ہونے پر اہل حدیث لوگ عصر کی نماز پڑھتے ہیں، وہ سایہ اصلی کا خیال نہیں رکھتے ہیں، ان کی نماز ہوگئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اہل حدیث کے نزدیک ایک مثل سایہ پر سوائے سایہ اصلی کے عصر کا وقت ہو جاتا ہے، امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جب ہرشی کا سایہ دو مثل ہو جائے سوائے سایہ اصلی کے تب عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ حنفی کو اہل حدیث کے پیچھے ایسی نماز ان کے مذہب کے مطابق نہیں پڑھنی چاہیے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز پڑھنا کس وقت میں مکروہ ہے؟

سوال [۲۱۶۲]: ہم یہاں ہیں، اکثر طبقہ مزدور کی حیثیت رکھتے ہیں، چونکہ برطانوی وقت کے مطابق دو بجے دن میں کام شروع کرتا ہوں، یہاں صبح و شام دو شفٹ ہیں، لہذا جو حضرات صبح کام کرتے ہیں وہ نماز جمعہ اطمینان سے پڑھتے ہیں، کیونکہ یہاں پر دو مسجد ہیں، دوسری مسجد میں تین بجے جمعہ ہوتا ہے، ایک مسجد

(۱) "وأما الاقتداء بالمخالف في الفروع كالشافعي، فيحوز مالم يعلم منه ما يفسد الصلوة على اعتقاد المقتدي، عليه الإجماع ذهب عامة مشائخنا إلى الجواز إذا كان يحتاط في موضع الخلاف، وإلا فلا فتحصل أن الاقتداء بالمخالف المراعي في الفرائض أفضل من الانفراد إذا لم يجد غيره، وإلا فالإقتداء بالموافق أفضل." (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب في الاقتداء بشافعي ونحوه هل يكره أم لا؟ ۱/ ۵۶۳، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمية الكبرى، كتاب الصلوة، الفصل الثالث في بيان من يصلح إماماً لغيره، ۱/ ۸۴، رشیدیہ)

"ولا حصر في الشافعية، بل الصلاة خلف كل مخالف للمذهب كذلك لا يصح." (الحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/ ۶۱۳، رشیدیہ)

میں ایک دو بجے ہوتی ہے نماز جمعہ، کیونکہ یہاں پر گرمی اور سردی میں گھڑی کے وقت میں ایک گھنٹہ کا فرق ہے، مثلاً برطانوی وقت جیسے گریج میں ٹائم (جو بین الاقوامی وقت ہے یہی ہے) کہتے ہیں، بھارت میں ساڑھے پانچ گھنٹہ سردی اور گرمی ساڑھے چار گھنٹہ کا فرق رہتا ہے۔

دریافت طلب امر یہ ہے کہ یہاں زوال ایک بجکر ۱۵ منٹ پر یا اٹھارہ منٹ پر ہوتا ہے، پہلی اذان ہر صحت میں ایک بجکر تیس منٹ پر ہوتی ہے، جماعت یا تو ڈیڑھ بجکر ۳۵ منٹ پر ہوتی ہے، لیکن اصل حضرات تقریباً دو سو یا تین سو ہو جاتے ہیں جو اکثر و بیشتر زوال کے وقت نوافل یا قضاے فائتہ پڑھتے ہیں۔ تو کیا یہ استواء کے وقت نوافل یا قضاے فائتہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ حالانکہ یہ وقت مکروہ ہے، لیکن اس وقت میرے سامنے دو فتاویٰ ہیں، دونوں کو تحریر کرتا ہوں، پہلے فتویٰ دارالعلوم جلد پنجم، مرتبہ مولانا مفتی ظفر الدین صاحب، ص ۱۱۲ سوال نمبر ۲۲۵۹۔

الجواب:

”صحیح یہ ہے کہ زوال کے وقت کوئی نماز درست نہیں ہے، الی آخرہ“ وکرمہ تحریر ص (۱)۔

ملاحظہ ہو۔

اب یہاں پر فتاویٰ اشرفیہ موجود ہے، جو ہجراتی زبان میں جس کا ترجمہ ہے سوال و جواب تحریر کرتا ہوں۔

کتاب الصلوۃ اوقات صلوۃ، ص: ۴۲۔

”سوال: جن اوقات میں نماز مکروہ ہے ان میں قضا نماز پڑھنا جائز ہے؟“

جواب: جن اوقات میں نماز پڑھنا مکروہ ہے ان میں قضا نماز بلا حرج پڑھ سکتے ہیں، جس قدر ممکن

ہو قضا نماز جہد از جہد پڑھ لے۔ باب الجمعہ، ص: ۵۷، سوال نمبر ۲۶۴ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

”سوال: جمعہ کے دن زوال کے بعد نماز پڑھنا جائز ہے، زوال کے وقت نہیں پڑھنا چاہئے،

حضرت امام ابو یوسف کے نزدیک جمعہ کے دن زوال کے وقت تحیۃ الوضو پڑھنا جائز ہے، حدیث دال ہے کہ

جمعہ کے دن زوال کے وقت دوزخ شروع کی جاتی ہے، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ منع کرتے ہیں لیکن فتویٰ امام

(۱) (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، کتاب الصلوۃ، فصل ثانی اوقات مکروہہ ۲، ۶۸، امدادیہ ملتان)

(۲) لم أظفر علیہ

ابو یوسف کے قول پر ہے۔ جمعہ کے علاوہ دیگر دنوں میں زوال کے وقت نماز پڑھنا مکروہ ہے۔
 دونوں مسئلوں میں حوالہ جات کا اندراج نہیں ہے۔ فتویٰ دارالعلوم اور قرآن میں تطبیق کی کیا شکل ہے،
 یہاں پر بعض حضرات منع بھی کرتے ہیں اور بعض جواز کے قائل ہیں لہذا یہ چند سطریں تحریر ہیں امید ہے کہ جواب
 دیکر ممنون فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

دونوں قول کتب فقہ ردالمحتار وغیرہ میں مذکور ہیں، ایک کو امداد الفتاویٰ میں لیا گیا ہے، دوسرے کو فتاویٰ
 دارالعلوم میں لیا گیا ہے۔ امداد الفتاویٰ حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول اسع ہے اور
 فتاویٰ دارالعلوم کا قول احوط ہے، دونوں باتوں کی گنجائش ہے۔ جواب صحیح ہے اور مزید تفصیل و تبصیح یہ ہے کہ
 طلوع آفتاب، غروب آفتاب اور زوال شمس یہ تین وقت کراہت کے ایسے ہیں کہ ان وقتوں میں نفل غیر نفل کوئی
 نماز پڑھنی درست نہیں، بجز اس کے کہ عصر کی نماز باقی رہ گئی ہو اور پڑھتے پڑھتے آفتاب ڈوب جائے، اور
 دوسرے یہ کہ جمعہ کے دن زوال شمس کے وقت امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تحیۃ الوضو پڑھ سکتے ہیں
 اور کراہت کے تین وقتوں کے علاوہ عصر کی فرض پڑھ لینے کے بعد غروب شمس سے پہلے اور فجر کی نماز پڑھنے کے
 بعد سورج نکلنے سے پہلے یہ دو وقت ایسے ہیں کہ ان میں صرف قضاء تو پڑھ سکتے ہیں، مگر نفل وغیرہ واجب نہیں پڑھ
 سکتے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

اوقات مکروہہ میں نماز کا حکم

سوال [۲۱۶۳]: قضاء نماز اور سجدہ تلاوت کے لئے بجز ان اوقات مذکورہ کے اور کوئی وقت دوسرا
 مکروہ تحریمی تو نہیں ہے یعنی ان تمام اوقات مذکورہ کے علاوہ ہر وقت قضاء نمازیں پڑھ سکتا ہے، مثلاً صبح صادق
 اور فجر کی سنت کے درمیان یا سنت فجر اور فجر کے فرض کے درمیان یا فرض کے بعد سے سورج نکلنے کے وقت تک یا
 عصر کی نماز کے بعد سے دھوپ کی زردی سے قبل تک قضاء نمازیں بلا کراہت ادا کر سکتے ہیں اور ان تین اوقات
 مذکورہ میں قضاء نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے یا حرام؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اوقاتِ ثلثہ: طلوع، استواء، غروب میں قضاء نماز اور سجدہ تلاوت اور ادا نماز کا ایک ہی حکم ہے (۱) البتہ آفتاب سرخ ہونے سے غروب ہونے تک اسی روز کی عصر کی نماز مکروہ نہیں (۲)، کوئی دوسری قضاء اس وقت بھی مکروہ تحریمی ہے (۳)۔ اوقاتِ ثلثہ کے علاوہ کسی دوسرے وقت قضاء نماز منع نہیں بلکہ درست ہے، اسی طرح سجدہ تلاوت بھی درست ہے (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود ننگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/۷/۱۴۵۵ھ۔

صحیح: عبداللطیف، جواب صحیح ہے: سعید احمد غفرلہ۔

(۱) "وكره تحريماً - صلاة مطلقاً ولو قضاء أو واجبة أو نفلًا أو جازة وسجدة تلاوة وسهو

مع شروق واستواء، وغروب إلا عصر يومه" (الدر المختار، كتاب الصلوة ۱/۳۷۰، سعيد،

وكذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلوة: ۲۲۸/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

"ثلاثة ساعات لا تحوز فيها المكتوبة، ولا صلاة الحازة، ولا سجدة التلاوة إذا طلعت الشمس حتى ترتفع، وعند الانصراف إلى أن تروى، وعند احمرارها إلى أن تغيب". (الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلوة، الفصل الثالث في بيان الأوقات التي لا تحوز فيها الصلوة وتكره فيها: ۵۲/۱، رشيدية)

(۲) (راجع رقم الحاشية: ۱)

(۳) "ولا يحوز فيها قضاء الفرائض والواجبات الفائتة عن أوقاتها كالوتر، هكذا في المستصفي والكافي" (الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلوة، الفصل الثالث في بيان الأوقات التي لا تحوز فيها الصلوة وتكره فيها: ۵۲/۱، رشيدية)

(وكذا في الدر المختار، كتاب الصلوة: ۱/۳۷۰، سعيد)

(۴) "و جميع أوقات العمر وقت للقضاء إلا الثلاثة المهيبة كما مر" (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب قضاء الفوائت: ۶۶/۲، سعيد)

"وكره تحريماً - صلوة ولو على جازة، وسجدة تلاوة وسهو مع شروق واستواء وغروب إلا عصر يومه". (الدر المختار، كتاب الصلوة: ۱/۳۷۰، سعيد) =

طلوع شمس کے وقت نماز

سوال [۲۱۶۴]: اکثر اوقات مکروہ میں جماعت اولیٰ ہوتی ہے، مثلاً: ۵/۵ بجکر ۱۵/منٹ پر فجر کی نماز ۵/۵ بجکر ۱۰/منٹ پر آفتاب ہی طلوع ہوتا ہے، ایسی صورت میں نماز ادا ہو جائے گی یا قضاء پڑھی جائے گی، یا ایسے وقت میں نمازی اپنی تنہا نماز پڑھ لے جب کہ دیر ہو رہی ہو اور آفتاب طلوع ہونے کا خیال ہو یا جماعت کا انتظار کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

طلوع آفتاب کے وقت نماز ناجائز ہے (۱)، اگر عین نماز میں آفتاب طلوع ہو جائے تو اس کو وہیں ختم کر دیں اور آفتاب طلوع ہونے پر قضاء پڑھیں اور جب وقت تنگ ہو جائے تو اپنی تنہا نماز پڑھے جماعت کا انتظار نہ کرے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۶۱/۶/۲۴ھ۔

”و يجوز قضاء الفرائض في أي وقت شاء إلا في ثلاث ساعات، لا يجوز التطوع ولا تجوز المكتوبة“۔ (فتاویٰ قاضی خان، کتاب الصلوٰۃ، باب الاذان: ۷۴/۱، رشیدیہ)

(۱) ”عن عقبہ بن عامر الجہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: ثلث ساعات كان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ينہانا أن نصلی فیہن أو نقبر فیہن موتانا: حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع الخ“۔ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء فی کراہیۃ الصلوٰۃ علی الجازۃ عند طلوع الشمس و عند غروبها: ۲۰۰/۱، سعید)

”و کرہ تحریماً صلاۃ۔ مع شروق واستواء وغروب، إلا عصر یومہ“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ: ۳۷۰/۱، سعید)

(۲) ”عن عبد اللہ بن الصامت عن أبی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال لی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”یا أبا ذر! کیف أنت إذا كانت علیک أمرآء یمیتون الصلوٰۃ“ أو قال: ”یؤخرون الصلوٰۃ“؟ قلت: یا رسول اللہ! فما تأمرنی؟ قال: ”صلّ الصلوٰۃ لوقتها، فإن أدرکتها معهم فصله، فإنها لک نافلة“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب إذا أخر الإمام الصلوٰۃ عن الوقت: ۶۲/۱، دار الحدیث ملتان)

”يستحب تأخير الفجر ولا يؤخرها بحيث يقع الشك في طلوع الشمس“۔ (الفتاویٰ العالمکیریہ، کتاب الصلوٰۃ الفصل الثانی فی بیان فضیلة الأوقات: ۵۱/۱، رشیدیہ)

غروب کے وقت سجود شمس

سوال [۲۱۶۵]: اختلاف مطالع کی بنیاد پر سورج طلوع و غروب ہوتا رہتا ہے اور عند الطلوع نکلنے کی اجازت طلب کرتا ہے اور عند الغروب زیرِ عرش سجدہ بھی کرتا ہے، تفسیر معارف القرآن میں سجدہ بمعنی اطاعت کے تحریر فرمایا ہے (۱)۔ اطاعت تو ہر وقت ہی کرتا رہتا ہے، اس اطاعت کی بناء پر مسافت کرتا ہے تو احادیث میں عند الغروب سجدہ کرنے کے کیا معنی ہیں؟ عند الغروب کی قید کس وجہ سے ہے؟ دل میں خلجی آتا ہے کہ اس کے کیا معنی ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہر مخلوق ہر آن طاعتِ خالق میں قہراً یا اختیاراً مشغول ہے تلو نیا ہو یا تشریفاً، آفتاب غروب ہوتے وقت اس کی ماہیت سے ایسا محسوس ہوتا ہے کہ وہ سجدہ کر رہا ہے اسی کو سجدہ تحت العرش فرمایا، یہ ذکر کردہ روایت کے اعتبار سے ہے (۲) اور ہر آن کسی نہ کسی جگہ وہ سجدہ میں ہے، وہاں کے دیکھنے والوں کو یہی محسوس ہوتا ہے کہ ایک وقت ایسا آئے گا کہ رات طویل ہوگی اور سورج کو مشرق سے طلوع ہونے کی اجازت نہیں ہوگی بلکہ مغرب سے طلوع ہوگا جس کو دیکھ کر دنیا چلا اٹھے گی اور اس وقت توبہ کا دروازہ بند ہو جائے گا، پھر کسی کا ایمان قبول نہیں ہوگا، چونکہ عدمِ اجازت بھی حدیث پاک میں مذکور ہے اس لئے اس ہیئت کو ”سجدہ“ اور اجازت کو ”طلوع“ سے بیان کیا گیا جو کہ اقرب الی الفہوم ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امامہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= ”لکن لا یؤخرها بحیث یقع الشک فی طلوع الشمس“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة:

۴۲۹/۱، رشیدیہ)

(۱) (معارف القرآن، (سورة الحج: ۸) : ۲۴۷/۶، إدارة المعارف کراچی)

(۲) ”عن أبی ذر رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”أتدری این تذهب هذه

الشمس؟“ قلت: اللہ ورسولہ أعلم. قال: ”فإنها تذهب فتسجد تحت العرش، ثم تستأمر فیوشک ان

یقال لها: ارجعی من حیث جنت“۔ (تفسیر ابن کثیر، (الحج: ۱۸) : ۲۸۴/۳، دار الفیحاء، دمشق)

طلوع وغروب کے وقت نماز پڑھنے کی مخالفت کی وجہ

سوال [۲۱۶۶]: حدیث شریف میں طلوع شمس اور غروب شمس کے وقت نماز پڑھنے کی ممانعت آئی ہے اور ممانعت کی وجہ: ”طلوع شمس بین قرنی الشیطان“ (۱) ہے جس کی وجہ سے شیطان کی عبادت کا شبہ معوم ہوتا ہے۔ پھر یہ حکم عام کیوں ہے؟ اس وجہ سے کہ جو لوگ خانہ کعبہ سے مشرق کی جانب رہتے ہیں تو ان کے غروب آفتاب کے وقت ممانعت سمجھ میں آتی ہے، اس لئے کہ سورج مصلیٰ کے سامنے ہوتا ہے، مگر طلوع کے وقت یہ بات سمجھ میں نہیں آتی جو کہ سورج و قرن شیطان اور شیطان مصلیٰ کے پیچھے ہوتے ہیں تو اس صورت میں بجائے شیطان کی تعظیم کے توہین و تذلیل ہوتی ہے۔

جس طرح اگر تصویر مصلیٰ کے سامنے ہو تو نماز پڑھنے کے لئے ممانعت آئی ہے اس لئے کہ تصویر کی تعظیم ہوتی ہے اور عبادت کا بھی شبہ ہوتا ہے مگر جب تصویر مصلیٰ کے پیچھے یا قدموں کے نیچے ہو تو یہ شبہ جاتا رہتا ہے اور بجائے تعظیم کے تذلیل ہوتی ہے تو اس صورت میں نماز کی اجازت ہے۔ پھر ایک حدیث ہے: ”إذا أتیتہ العائط، فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها، ولكن شرقوا أو غربوا“۔ او کما قال عبیدہ السلام“ (۲)۔ جس طرح حدیث مذکورہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مدینہ والوں کے لئے ارشاد فرمائی

(۱) والحدیث بتمامہ: ”عن عبد الله الصنابحي رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”الشمس تطلع و معها قرن الشيطان، فإذا ارتفعت فارقها، فإذا استوت قارنها، فإذا زالت فارقها، فإذا دنت للبغروب قارنها، فإذا غربت فارقها“ و نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الصلوة في تلك الساعات“۔ (سنن السانی، کتاب المواقیت، الساعات التي نهى عن الصلوة فيها ۱/ ۹۵، قدیمی)

(۲) ”عن أبی ایوب الأنصاری رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إذا أتیتم الغائط، فلا تستقبلوا القبلة بعائط ولا بول، ولا تستدبروها، ولكن شرقوا أو غربوا“ قال: أبو ایوب: فقدمنا الشام، فوجدنا مراحيض قد بُيت مستقبل القبلة، فنحرف عنها، و نستعفر الله“۔ (جامع الترمذی، أبواب الطهارة، باب فی النهی عن استقبال القبلة بغائط أو بول ۸/ ۱، سعید)

(و کذا أخرجه البخاری مع تعیر الألفاظ فی کتاب الوضوء، باب لا تستقبل القبلة لغائط أو بول إلا عند البناء جدار أو نحوه: ۲۶/ ۱، قدیمی)

(و کذا فی مؤطا الإمام مالک، کتاب القبلة، النهی عن استقبال القبلة والإنسان یريد حاجه، ص ۱۸۰ میر محمد کتب خانہ)

اور جو لوگ خانہ کعبہ سے مشرق یا مغرب کی جانب رہتے ہیں ان کے لئے ”شروقوا أو غروبوا“ کا حکم نہیں ہے، اسی طرح اوپر کا مسئلہ ہونا چاہئے تھا کہ جو لوگ خانہ کعبہ سے مشرق کی جانب رہتے ہیں ان کے لئے غروب آفتاب کے وقت ممانعت ہونی چاہئے تھی، اور جو لوگ خانہ کعبہ سے مغرب کی جانب رہتے ہیں تو ان کے لئے غروب کے بجائے طلوع کے وقت ممانعت ہونی چاہئے تھی پھر اس حکم کو عموم پر محمول کرنے کی وجہ کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

طلوع، استواء، غروب کے وقت نماز پڑھنے سے منع کیا گیا ہے اس لئے کہ یہ اوقات عبدة الشمس کے عبادت کے اوقات ہیں، تشبہ فی الوقت کی بنا پر منع کیا گیا ہے، یہ مقصود نہیں ہے کہ سورج کو سجدہ کرنا لازم آتا ہے یا سورج کے قریب شیطان یہ دیکھ کر خوش ہوتا ہے کہ مجھے سجدہ کیا جا رہا ہے، ورنہ جو اشکال آپ نے مشرق اور مغرب کے رہنے والوں پر ایک ایک شق لیکر تقسیم کر دیا ہے (شمال و جنوب والوں کو اشکال سے حصہ نہیں ملے) وہ اشکال استواء کے وقت کسی جگہ رہنے والوں پر بھی نہیں ہوئے۔

پس اس کا محمل کسی خطہ ارض کے باشندے بھی نہیں ہوں گے، حالانکہ نبی کے مخی طبع ضرور ہیں ورنہ بلا مخی صلب کے نبی لازم آئے گی۔ لہذا مناط حکم صرف تشبہ فی الوقت ہے نہ کہ جہت متعینہ، تاکہ دوسری جہات کو خارج کرنے کا واہمہ پیدا ہو۔ بعض وقت نفس وقت میں کراہت ہوتی ہے جس کی وجہ سے منع کیا جاتا ہے، جیسے تسخیر جہنم کا وقت (۱) بعض دفعہ وقت میں کسی مجاور کی وجہ سے کراہت آ جاتی ہے (۲)۔ غرض اسباب کراہت

(۱) ”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ و نافع مولیٰ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن عبد اللہ بن عمر أنہما حدّثاہ عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنه قال: ”إذا اشتد الحر، فأبردوا بالصلاة، فإن شدة الحر من فيح جهنم“ (صحیح البخاری، کتاب مواقیت الصلوٰۃ، باب الإبراد بالظہر فی شدة الحر: ۷۶/۱، قدیمی)

(وسن النسائی، کتاب المواقیت، الإبراد بالظہر إذا اشتد الحر: ۸۷/۱، قدیمی)

(وسن أبی داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب وقت صلوٰۃ الظہر ۵۸/۱، دار الحدیث ملتان)

(والصحیح لمسلم، کتاب المساجد، باب استحباب الإبراد بالظہر فی شدة الحر الخ ۲۲۴، قدیمی)

(۲) ”والبیع وقت الداء، مثلاً لما قبح لغيره مجاوراً، فإن البیع فی ذاته أمر مشروع مفید للملک۔“ =

مختلف ہوتے ہیں۔

”مع عن الصلوة، وسحرة التلاوة، و صلوة الجسازة عند طوع الشمس و الاستواء والغروب إلا عصر يومه اهـ“ (کنز)۔

”لما روى الجماعة لا البحارى من حديث عن عقبه بن عامر الجهني رضى الله تعالى عنه قال: ثلث ساعات كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينهانا أن نصلى فيهن أو نقبر فيهن موتانا حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع، و حين يقوم قنم الظهيرة حتى تميل، و حين تضيف للغروب حتى تغرب“۔

”والمراد بقوله: ”وأن نقبر“ صلوة الجسازة عن عقبه رضى الله تعالى عنه قال: ”نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن صلى على موتانا“۔ أطلق الصلوة فشمع فرضها و سبها؛ لأن الكل ممنوع، فإن كانت الصلوة فرضاً أو واحدة فهي غير صحيحة؛ لأنها نقصان في رقت بسب الأداء فيه تشبيهاً بعبادة الكفار المستفاد من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن الشمس تطلع بين قرني الشيطان، إذا ارتفعت فارقها، ثم استوت قاربها، فإذا رالت فارقها، فإذا دبت مغروب قاربها، و إذا غربت فارقها“۔ و نهى عن الصلوة في ثلث الساعات“۔

= وإنما يحرم وقت الداء؛ لأن فيه ترك السعى إلى الجمعة الواجب بقوله تعالى: ﴿فاسعوا إلى ذكر الله و ذروا البيع﴾ و هذا المعنى مما يحاور البيع في بعض الأحيان فيما إذا باع و ترك السعى، و ينمك عنه في بعض الأحيان فيما إذا سعى إلى الجمعة، و باع في الطريق بأن يكون البائع والمشتري راكبين في سمية تذهب إلى الجامع“ (نور الأنوار، مبحث الهی، بحث كون القبیح لعینیه نوعین، ص: ۶۲، سعید)

وقال الله تعالى ﴿فاسعوا إلى ذكر الله و ذروا البيع﴾ (سورة الجمعة، ص: ۹۰)

”و أيضاً لما لم يتعلق الهی بمعنى في نفس العقد وإنما يتعلق بمعنى في غيره و هو الاشتغال عن الصلاة، و جب أن لا يجمع وقوعه و صحته، كالبيع في آخر وقت صلاة يخاف فوتها إن اشتعل به، و هو منهي عنه، و لا يجمع ذلك صحته؛ لأن الهی يتعلق باشتغاله عن الصلاة“ (أحكام القرآن للحصاص ۶۷۰/۳، قديمی)

رواہ مالک فی الموطا اھ۔ البحر الرائق: ۱/۲۴۹ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۴/۹۰ھ۔

صلوۃ جنازہ بوقت استواء

سوال [۲۱۶۷]: اگر ظہر کے وقت جنازہ حاضر کیا جائے تو اسی وقت صلوۃ جنازہ جائز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عین استواء کے وقت اگر جنازہ حاضر ہو تو اسی وقت صلوۃ جنازہ مکروہ نہیں، لیکن اگر استواء سے قبل حاضر ہو تو عین استواء کے وقت مکروہ تحریمی ہے:

”و کرہ تحریماً صلوۃ ولو علی حارۃ و سجدۃ تلاوۃ و سہو مع شروق و استواء و غروب
، لا عصر یومہ، و ینعقد نفل بشروع فیہا بکراہۃ التحریم لا الفرض، و سجدۃ تلاوۃ و صلاۃ جنازۃ
تنبت الایۃ فی کام، و حصرت الحارۃ قل لوجوبہ کاملاً، فلا یتأدی باقصاء، فمروحتا فیہا، ثم
یکرہ فعدہما، اھ۔“ رد المحتار مختصراً۔ قال الشامی: ”(قوله: و حستا فیہا) بأن تنبت الایۃ فی
تسک الأوقات أو حضرت فیہا الحارۃ، اھ۔“ رد المحتار، ص: ۳۸۸ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/۲/۵۶ھ۔

صحیح عبد اللطیف، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

(۱) (البحر الرائق، شرح کنز الدقائق، کتاب الصلوۃ: ۱/۴۳۳، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۱/۲۲۹، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی الحللی الکبیر، فروع فی شرح الطحاوی، ص: ۲۳۶، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوۃ: ۱/۳۷۰، ۳۷۴، سعید)

”الأوقات التي يكره فيها الصلاة حمسة، ثلاثة يكره فيها التطوع والفرض: وذلك عند
طلوع الشمس ووقت الزوال وعند غروب الشمس، إلا عصر يومه، فإنها لا يكره عند غروب
الشمس وفي التحفة: أن الأفضل في صلاة الحنارة في هذه الأوقات أن يؤدبها ولا
يؤخرها، وكذا سجدة التلاوة، فإنه إما يكره في هذه الأوقات فيما إذا كانت التلاوة في غير هذه

اوقات مکروہہ میں صلوٰۃ جنازہ

سوال [۲۱۶۸]: زید کہتا ہے کہ جن وقتوں میں نفل نماز مکروہ ہے ان میں نماز جنازہ بھی مکروہ ہے اور بکر کہتا ہے کہ ان وقتوں میں جنازہ کی نماز مکروہ نہیں۔ کس کا قول صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جن وقتوں میں مطلقاً نماز ممنوع ہے ان وقتوں میں نماز جنازہ بھی ممنوع ہے (نفل کی قید صحیح نہیں) اوقات ممانعت تین ہیں: طلوع، استواء، غروب، جب کہ جنازہ پہلے سے تیار ہو، اگر ان اوقات میں آئے تو ممنوع نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز جنازہ کس وقت مکروہ ہے؟

سوال [۲۱۶۹]: نماز جنازہ کے لئے بھی کیا کوئی وقت حرام یا مکروہ تحریمی کا ہے؟ اگر ہے تو اس کے

= الأوقات، أما لو تلا في وقت مكروه وسجد هافيه، حاز من غير كراهة“.

”ولا يحوز في هذه الأوقات صلاة الحنازة، ولا سجدة التلاوة، ولا سجدة السهو، ولا قضاء فرض وفي السابيع: ولو صلى التطوع في هذه الأوقات الثلاثة، يحوز ويكره، والأولى أن يقطعها ويقضيها في وقت مباح“۔ (الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلوة، نوع آخر في بيان الأوقات التي يكره فيها الصلوة ۱/ ۴۰۷، ۴۰۸، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية کراچی)

(وكد في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الفصل الثالث في بيان الأوقات التي لا تحوز فيها الصلوة وتكره فيها: ۱/ ۵۲، رشيدية)

(۱) (تقدم تخريجه تحت عنوان: ”صلوة جنازة بوقت استواء“۔)

(وأيضاً راجع الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلوة، نوع آخر في بيان الأوقات التي يكره فيها الصلوة.

۱/ ۴۰۷، ۴۰۸، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية کراچی)

(وأيضاً الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الفصل الثالث في بيان الأوقات التي لا تجوز فيها الصلوة و

تكره فيها: ۱/ ۵۲، رشيدية)

(والدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلوة: ۱/ ۳۷۰، ۳۷۳، سعيد)

درجہ سے آگاہی بخشیں۔ اس کے علاوہ کیا دن رات میں ہر وقت نماز جنازہ پڑھ سکتے ہیں؟ سنت مؤکدہ وغیرہ، مکروہ تحریمی، تنزیہی مستحب ہر ایک کا درجہ کیا ہے؟ اردو کی کتابوں میں ممنوع، ناجائز لکھا رہتا ہے جس سے کوئی درجہ ظاہر نہیں ہوتا۔ فقط۔

حضرت والا کا خادم مجبور حقیر ناجیز عبد الصبور، ۳۶ء۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جن اوقات ثلاثہ میں نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے ان میں نماز جنازہ بھی مکروہ تحریمی ہے، باقی سب اوقات میں درست ہے (۱)۔

چونکہ عوام مؤکد وغیرہ مؤکد، مکروہ تحریمی و تنزیہی، فرض و واجب وغیرہ کے درمیان فرق کو سمجھنے سے قاصر ہوتے ہیں، کیونکہ یہ درجات نص، ظاہر، مفسر، محکم، قطعی الثبوت، قطعی الدلالة، قطعی الثبوت، ظنی الدلالة غیر دلائل پر متفرع ہیں اور عوام کی فہم سے یہ اصطلاحات بالاتر ہیں، اس لئے اردو کی کتابوں میں ہر جگہ ان سب کی تصریحات نہیں کرتے بلکہ ممنوع اور ناجائز وغیرہ الفاظ پر اکتفاء کرتے ہیں اور اہل علم درجات کو سمجھتے ہیں وہ کتب عربیہ سے ان درجات کو معلوم کرتے ہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۷/۱۲/۵۷ھ۔

صحیح: عبداللطیف، جواب صحیح ہیں: سعید احمد غفرلہ۔

بوقت غروب سجدہ تلاوت اور نماز جنازہ

سوال [۲۱۷۰]: جنازہ کی نماز یا سجدہ کی آیت اگر عصر کے بعد وقت ناقص میں ادا کی جائے اور ادا

(۱) ”و کرہ تحریماً صلاة و لو علی جنازة و سجدة تلاوة و سهو مع شروق و استواء و غروب، إلا عصر

یومہ“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة: ۱/۳۷۰، سعید)

(و کذا فی الفتاوی التاتارخانیة، کتاب الصلوة، نوع آخر فی بیان الأوقات التي یکرہ فیہا الصلوة.

۱/۳۰۷، ۳۰۸، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية کراچی)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریة، کتاب الصلوة، الفصل الثالث فی بیان الأوقات التي لا تجوز فیہا

الصلوة و تکرہ فیہا: ۱/۵۲، رشیدیہ)

کرتے وقت سورج غروب ہو جائے تو وہ بھی عصر یوم کی طرح ناقص ادا ہو جائے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر آیت سجدہ بھی اسی وقت پڑھی اور جب ہی سجدہ کر لیا تو یہ عصر یومہ کی طرح ناقص ادا ہو گیا اور اگر وقت کامل میں آیت پڑھی اور سجدہ وقت غروب کیا تو یہ عصر یومہ کی طرح نہیں بلکہ یہ ادا ہی نہیں ہوا۔ اسی طرح اگر جنازہ وقت ناقص میں آیا تو یہ عصر یومہ کی طرح ہے، اگر وقت کامل میں آیا تو نماز جنازہ وقت ناقص میں ادا ہی نہیں ہوئی: ”وَمَنْعَ عَنِ الصَّلَاةِ، وَسَجْدَةِ التَّلَاوَةِ الْمُتْلُوَةِ فِي غَيْرِ هَذِهِ الْأَوْقَاتِ، وَصَلَاةِ الْجَنَازَةِ حَضَرَتْ قَبْلَهَا؛ لِأَنَّ مَا وَجِبَ كَامِلًا لَا يَتَأَدَّى بِالنَّقْصِ، وَأَمَّا الْمُتْلُوَةُ أَوِ الْحَاصِرَةُ فِيهَا لَا يَكْرَهُ: أَيْ تَحْرِيمًا؛ لِأَنَّهَا وَجِبَتْ نَاقِصَةً، أُدِيتَ فِيهَا كَمَا وَجِبَتْ أَهـ“۔ سكب الأنهر: ۱/۷۲ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

وقت مکروہ میں سجدہ دعاء اور سجدہ شکر

سوال [۲۱۷۱]: بعد نماز عصر و بعد نماز فجر سجدہ دعاء یا سجدہ شکر کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(صلاح الدین شملہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

جائز ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (سكب الأنهر علی هامش مجمع الأنهر، كتاب الصلوة: ۱/۱۰۰، المكتبة الغفارية كوئٹہ)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلوة ۱/۳۷۰، ۳۷۴، سعيد)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلوة، نوع آخر في بيان الأوقات التي يكره فيها الصلوة:

۱/۴۰۷، ۴۰۸، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية كراچی)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الفصل الثالث في بيان الأوقات التي لا تجوز فيها

الصلوة وتكره فيها: ۱/۵۲، رشيدية)

(۲) ”و في السهر: إن سجدة الشكر لنعمة سابقة ينبغي أن تصح اخذاً من قولهم؛ لأنها وجبت كاملة =

اوقات منہیہ میں تلاوت کا حکم

سوال [۲۱۷۲]: طلوع وغروب اور زوال میں تلاوت کی سخت ممانعت ہے یا معمولی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

”ثلاثة أوقات لا يصح فيها شيء من الفرائض والواحات الذي لزم في الذمة قبل دخولها: أولها: عند طلوع الشمس إلى أن ترتفع وتبيض قدر رمح أو رمحين، والثاني: عند ستوائها في بض السماء إلى أن تزول: أي تميل إلى المغرب، والثالث: عند اصفرارها إلى أن تعرب، اهـ.“ مراقی الفلاح، ص: ۱۰۰ (۱)۔

ان اوقات میں نماز پڑھنے سے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے، صحیح مسلم میں حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث مذکور ہے (۲)۔ خارج نماز تلاوت قرآن پاک ان اوقات میں منع نہیں، البتہ ان اوقات میں ذکر و تسبیح میں مشغول رہنا اولیٰ ہے:

”لصورة فيها عسى النسي صلى الله تعالى عليه وسلم أفضل من قراءة القرآن اهـ: أي في لأوقات الشدة، و كان الصورة ادعاء والتسبيح، الخ.“ ۱/ ۳۴۷ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

= وهذه لم تحب اهـ فحصل من كلام النهر مع كلام القية انها تصح مع الكراهة . أي لأنها مع حكم النافلة.“ (رد المحتار، كتاب الصلوة: ۱/ ۳۷۱، سعيد)

”وفي المحيط و لهذا لو أطلق المصنف السجدة واستثنى سجدة الشكر لكان أحسن“

(مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر، كتاب الصلوة: ۱/ ۷۳، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(وكذا في النهر الفائق، كتاب الصلوة: ۱/ ۱۶۵، مكتبة أمدايه ملتان)

(۱) (مراقی الفلاح، كتاب الصلوة، فصل في الأوقات المكروهة، ص ۱۸۵، قديمی)

(۲) ”عن عقبة بن عامر الجهني رضى الله تعالى عنه قال: ثلث ساعات كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يهاها أن نصلی فیہن أو نقر فیہن موتانا“ حين تطلع الشمس نازعة حتى ترتفع، و حين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل، و حين تصيف للغروب حتى تعرب“ (الصحيح لمسلم، كتاب فصول القرآن و ما يتعلق به، باب الأوقات التي نهى عن الصلوة فيها: ۱/ ۲۷۶، قديمی)

(۳) (الدر المختار، كتاب الصلوة: ۱/ ۳۷۳، سعيد)

اوقات مکروہہ میں قضاء نماز کا حکم

سوال [۲۱۷۳]۔ کیا قضاے عمری نمازیں فجر کی نماز سے پہلے یا بعد میں یا عصر کے بعد بھی پڑھی

جاسکتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قضاء نماز ان اوقات میں بھی پڑھی جاسکتی ہے (۱)، مگر قضاء نمازیں تنہائی میں پڑھنی چاہئے، کسی کو علم نہ

ہو کہ یہ قضاء نماز ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

”ذکر اللہ من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس أولى من قراءة القرآن“۔ (الدر المختار)۔

”واقصر عليه في القنية حيث قال: الصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والدعاء

والتسبيح الفضل من قراءة القرآن في الأوقات التي نهى عن الصلوة فيها“۔ (ردالمحتار، کتاب الحظر

والإباحة، فصل في البيع: ۴۲۳/۶، سعید)

(۱) ”قال رضى الله تعالى عنه وعن التفل بعد صلوة الفجر والعصر، لا عن قضاء فائتة وسحدة تلاوة

وصلوة جنارة“۔ (تبیین الحقائق، کتاب الصلوة: ۲۳۲، ۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(وکذا فی الدر المختار، کتاب الصلوة: ۳۷۵/۱، سعید)

”ولا بأس بأن يصلى في هذين الوقتين الفوائت، ويسجد للتلاوة، ويصلى على الحازة“

(الهداية: ۲۳۸/۱، کتاب الصلوة، فصل في الأوقات التي تكره فيها الصلاة، ۸۶، ۱، مکتبہ شرکت

علمیہ، ملتان)

(۲) ”و يكره قضاؤها فيه؛ لأن التأخير معصية فلا يظهرها“۔ (الدر المختار)۔

”ويظهر من التعليل أن المكروه قضاؤها مع الاطلاع عليها ولو في غير المسجد، كما أفاد

في المنح في باب قضاء الفوائت“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۹۱/۱، سعید)

”ولا يقصى الفوائت في المسجد وإنما يقضيها في بيته، كذا في الوجيز للكردي“۔ (الفتاوى

العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب الحادی عشر فی قضاء الفوائت: ۱۲۵/۱، رشیدیہ)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب قضاء الفوائت: ۱۶۰/۲، رشیدیہ)

عصر کے بعد قضاء نماز

سوال [۲۱۷۴]: عصر کی نماز کے بعد قضاء نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جائز ہے جب تک آفتاب غروب کے قریب نہ ہو (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

صبح صادق کے بعد نفل نماز مکروہ ہے

سوال [۲۱۷۵]: صبح صادق کے وقت جو وضو کیا جائے فجر کی نماز کے لئے، اس وضو کے بعد دو رکعت

تحیۃ الوضو اور تحیۃ المسجد سنت فجر سے قبل پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ اگر پڑھ سکتے ہیں تو افضل کیا ہے، پڑھنا یا نہ پڑھنا؟

محمد عبدالمنان، بہار شریف، خریدار نمبر: ۱۲۹۲۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس وقت سنت فجر پڑھیں، اس سے تحیۃ المسجد اور تحیۃ الوضو کا بھی ثواب مل جائے گا، مستقلاً تحیۃ الوضو یا

تحیۃ المسجد یا کوئی اور نفل نماز اس وقت پڑھنا مکروہ ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) "و بعد صلاة فجر و صلاة عصر لا یکرہ قضاء فائتة و لو وترأ أو سحدة تلاوة أو صلاة

حازة" (الدر المختار) ("قوله: بعد صلاة فجر و عصر) و لدا قال الریلعی ہما المراد بما بعد

العصر قبل تعیر الشمس، و أما بعد، فلا یحوز فیہ القضاء ایضاً، وإن کان قبل أن یصلی العصر"

(ردالمحتار، کتاب الصلوة: ۳۷۵/۱، معید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة: ۲۳۲/۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة: ۳۳۷/۱، رشیدیہ)

(۲) "و یکرہ التنفل بعد طلوع الفجر بأكثر من ستة قبل أداء الفرض اهـ". (حاشیۃ الطحطاوی علی

مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، فصل فی الأوقات المکروہة، ص: ۱۸۸، قدیمی)

"قال رضى الله تعالى عنه: و بعد طلوع الفجر بأكثر من ستة الفجر، أى یکرہ أن یتطوع بعد ما طلع =

صبح صادق کے بعد دو رکعت نفل

سوال [۲۱۷۶]۔ صبح کی اذان کے بعد سنت سے قبل تحیۃ الوضوء ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا تہجد سے قبل تحیۃ الوضوء پڑھنا کتابوں سے ثابت ہے کہ وتر پڑھ کر راحت فرمایا کرتے، کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سونا ناقض وضو نہیں تھا، اس لئے اسی وضو سے ادا فرماتے تھے، اسی طرح صبح کی اذان کے بعد اگر کوئی بعد الوضو تحیۃ الوضوء ادا کرے تو جائز ہوگا یا نہیں؟ مطلب یہ ہے کہ صبح صادق کے بعد نفل یا دیگر سنت یا قضا ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صبح صادق کے بعد تحیۃ الوضوء کی اجازت نہیں سنت فجر سے تحیۃ الوضوء کا بھی اجر مل جائے گا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ

زوال سے ادھر ادھر کتنا مکروہ وقت ہے؟

سوال [۲۱۷۷]: دوپہر کو کتنی دیر نصف النہار سے ادھر ادھر مکروہ وقت ہے؟

= الفجر قبل الفرض بأكثر من سنة الفجر لقوله عليه الصلوة والسلام: "ليبلغ شاهدكم غائبكم، ألا لا صلاة بعد الصبح إلا ركعتين". (رواه أحمد وأبو داود) وقال صلى الله تعالى عليه وسلم: "إذا أطلع الفجر، لا صلاة إلا ركعتين". (رواه الطبرانی). (تبيين الحقائق، كتاب الصلوة: ۱/۲۳۴، دار الكتب العلمية بيروت) (وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة: ۱/۴۳۸، رشديه)

(وكذا في المبسوط للسرخسي، كتاب الصلوة، باب مواقيت الصلوة ۱/۳۰۱، المكتبة العفاريه كوئته) (۱) "قوله: وهي ركعتان، في القهستاني: وركعتان أو أربع، وهي أفضل لتحية المسجد إلا إذا دخل فيه بعد الفجر أو العصر، فإنه يسح ويهمل ويصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فإنه حينئذ يؤدي حق المسجد، كما إذا دخل للمكتوبة، فإنه غير مأمور بها حينئذ، كما في التمر تاشي، اهـ" (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الوتر والوافل: ۱۸/۲، سعيد)

الجواب حامداً ومصلیاً:

نصف النہار سے ادھر ادھر کتنی دیر بھی نہ گزیرے لیکن عین نصف النہار کا صحیح علم بھی کچھ آسان نہیں، اس لئے نصف النہار کا اندازہ کرنے میں جس قدر غلطی کا احتمال ہو تو اس قدر مقدم و مؤخر وقت میں نماز پڑھنے سے احتیاط کرے، اگر کہیں دس منٹ کا احتمال ہو تو دس منٹ، پندرہ منٹ کا احتمال ہو تو پندرہ منٹ، پانچ منٹ کا احتمال ہو تو پانچ منٹ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، جامع العلوم کانپور۔



(۱) ”وكره تحريماً صلاة مع شروق واستواء وغروب، إلا عصر يومه“۔ (الدر المختار)۔

”ولا يخفى أن زوال الشمس إنما هو عقيب انتصاف النهار بلا فصل، وفي هذا القدر من الزمان لا يمكن أداء صلاة فيه، فلعل المراد أنه لا تجوز الصلاة بحيث يقع جزء منها في هذا الزمان، أو المراد بالنهار هو النهار الشرعي: وهو من أول طلوع الصبح إلى غروب الشمس، وعلى هذا يكون نصف النهار قبل الزوال بزمان يعتد به“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة ۱/ ۳۷۱، سعيد)

”ووقت الظهر من زوال: أي ميل ذكاء عن كبد السماء إلى بلوغ الظل مثليه سواء في الزوال، ويختلف باختلاف الزمان والمكان“۔ (الدر المختار)۔

”(قوله: عن كبد السماء) أي: وسطها بحسب ما يظهر لها“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة

باب الاذان

الفصل الأول فی الاذان

(اذان کا بیان)

مکبر الصوت سے مسجد میں اذان دینا

سوال [۲۱۷۸]: ایک مقامی مسجد میں آلہ مکبر الصوت (لاؤڈ اسپیکر) مسجد کے اندر صفِ اول داہنی جانب اماری میں نصب کر دیا گیا ہے اور اس کے متعلقہ برقی تار پن وغیرہ دیوار میں مستقل طور پر لگا دی گئی ہیں اور یہ محض اس کی حفاظت کے پیش نظر مسجد کے اندر رکھا گیا ہے، دوسری جگہ مسجد کے باہر کے حصہ میں رکھتے ہیں۔ چوری ہونے کا اندیشہ ہے، اس لئے موجودہ صورت میں اذان مسجد کے اندر پہلی صف کی جگہ پر کھڑے ہو کر پڑھنی پڑتی ہے۔ اس پر بعض لوگوں کا اعتراض ہے کہ مسجد کے اندر اذان دینا مکروہ ہے۔ براہ کرم تحریر فرمائیں کہ موجودہ حالت کے پیش نظر بصورت مذکورہ مسجد کے اندر اذان پڑھنا از روئے فقہ حنفی کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسجد کے اندر اذان مکروہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ وہاں سے آواز دور تک نہیں پہنچتی جس سے اذان کا مقصد پوری طرح حاصل نہیں ہوتا، اس لئے بلند جگہ پر اذان دینا مستحب ہے تاکہ دور تک آواز پہنچے۔ فی نفسہ اذان کوئی ایسی چیز نہیں جو کہ احترام مسجد کے خلاف ہو (۱)۔ صورتِ مسئلہ میں اذان کی آواز مکبر الصوت سے

(۱) "وینبغي أن يؤذن على المنذبة أو خارج المسجد، ولا يؤذن في المسجد" (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب

الصلوة، الباب الثانی فی الاذان، الفصل الثانی فی کلمات الاذان والإقامة وکیفیتہما ۱ ۵۵، رشیدیہ)

"منہا: أن یجهر بالأذان، فیرفع به صوته؛ لأن المقصود هو الإعلام یحصل به. ألا ترى أن النبی

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال لعبد اللہ بن زید رضى اللہ تعالیٰ عنہ "علمہ بلالاً، فإنه أمدی وأمد صوتاً =

دور تک پہنچے گی اور مقصد پوری طرح حاصل ہو جائے گا، البتہ مکبر الصوت کبھی خراب ہو کر اس کی آواز بند ہو جاتی ہے یہ خراب آواز وحشت ناک نکلتی ہے۔ اس لئے اس کا انتظام باہر ہی رہے تو اچھا ہے، قفل وغیرہ سے حفاظت نہ کی جائے مسجد کے علاوہ حجرہ وغیرہ ہو اس میں رکھا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

کیا اذان کے لئے کوئی سمت متعین ہے؟

سوال [۲۱۷۹]: کیا اذان دینے کی کوئی سمت متعین ہے یا کوئی سمت افضل ہے؟ اگر مسجد کی چھت سے اذان دی جائے تو کیسے ہے، کیا بے حرمتی نہیں ہوگی؟ تفصیل سے تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذان کے لئے اتنا خیال رکھا جائے کہ قبلہ رو ہو (۱) اور بلند جگہ پر ہو تا کہ دور تک آواز پہنچ سکے (۲)،

= منک. و لهذا كان الأفضل ان يؤذن في موضع يكون أسمع للجيران كالمسندة ونحوها. (بدائع الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی بیان سنن الاذان ۱/۲۴۲، دارالکتب العلمیۃ، بیروت)
(وکذا فی الفتاوی التاتاریخانیۃ، کتاب الصلوٰۃ، باب الاذان، نوع آخر فی بیان ما یفعل فیہ. ۱/۵۱۵،
إدارة القرآن والعلوم الإسلامیۃ کراچی)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الاذان: ۱/۴۴۴، رشیدیہ)

(۱) "و یستقبل القبلة، هما، و یکره ترکہ تنزیہاً" (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الاذان
۱/۳۸۹، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الاذان: ۱/۴۴۹، رشیدیہ)

(وکذا فی المبسوط، کتاب الصلوٰۃ، باب الاذان: ۱/۲۷۲، المكتبة العفاریہ)

(۲) "و هو سنة للرجال فی مکان عال". (الدر المختار)

"(قوله. فی مکان عال)، فی القیۃ. ویسن الاذان فی موضع عال والإقامة علی الأرض و فی

السراج ویسفی للمؤذن أن يؤذن فی موضع یكون أسمع للجيران، و یرفع صوته، و لا یجهد نفسه،

لأنه یتضرر". (ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الاذان: ۱/۳۸۳، سعید) =

مینار پر ہویا مسجد کی دیوار پر ہو، سب درست ہے، خواہ داہنے مینار ہو یا بائیں پر، غرض اذان کا معاملہ ایسا نہیں جیسا کہ بچہ کے دائیں کان میں اذان ہوتی ہے اور بائیں میں تکبیر (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۹/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۹/۸۷ھ۔

اذان بائیں جانب، اقامت دائیں جانب کا التزام

سوال [۲۱۸۰]: صلوٰۃ خمسہ کے لئے اذان بائیں جانب سے کہنا اور اقامت دائیں جانب سے کہنا کیسا ہے؟ اس کی سنیت کا خیال کرنا کیسا ہے؟ بعض لوگ اس کا التزام کرتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس التزام کا کہیں ثبوت نہیں، بالکل بے اصل ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= (وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی فی کلمات الأذان والإقامة: ۵۵/۱، رشیدیہ)

(۱) "فمنها عند ولادة المولود، فإنهم صرحوا بسنية الأذان، فالأذان في أدن الولد اليمسى والإقامة في الأذن اليمسى". (السعاية: ۴۴/۲، باب الأذان، سهيل اكيذمي، لاہور)

(۲) "والسنة أن يؤذن في موضع عال يكون أسمع لحيوانه، ويرفع صوته، ولا يجهد نفسه، كذا في البحر الرائق ويقيم على الأرض، هكذا في القية، وفي المسجد، هكذا في البحر الرائق"

(الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی فی کلمات الأذان والإقامة: ۵۵/۱، ۵۶، رشیدیہ)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۴۴۳/۱، رشیدیہ)

(وکذا فی فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، کتاب الصلوٰۃ، الباب الثانی فی الأذان: ۸۸۲، مکتبہ امدادیہ، ملتان)

(وکذا فی أحسن الفتاویٰ، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان والإقامة: ۲۸۲/۲، سعید)

اذان بائیں جانب

سوال [۲۱۸۱]: کیا مسجد میں اذان کے لئے کوئی جگہ مخصوص ہے جیسا کہ بعض لوگ بائیں جانب ہی کھڑے ہو کر اذان کہتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ اغلاط العوام میں سے ہے، شرعاً اس کی کوئی اصل نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/ رمضان/ ۱۴۱۷ھ۔
الجواب صحیح، سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۰/ رمضان/ ۱۴۱۷ھ۔

اذان میں جیعلتین پر گردن نہ پھیرنا

سوال [۲۱۸۲]: اذان میں اگر ”حی علی الصلوۃ“ اور ”حی علی الفلاح“ پر مؤذن قصد یا بھول سے گردن نہیں گھماتا تو اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس نے خلاف سنت کیا، اذان ہوگئی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) (راجع فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، کتاب الصلوۃ، الباب الثانی فی الأذان، ۲/ ۸۸، مکتبہ امدادیہ، ملتان)

(و کذا أحسن الفتاویٰ، کتاب الصلوۃ، باب الأذان والإقامة: ۲/ ۲۸۲، سعید)

(۲) ”وبلغت فیہ (أی فی الأذان) وكذا فیہا (أی فی الإقامة) یمياً ویساراً فقط۔

الاذان مطلقاً“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/ ۳۸۷، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/ ۳۳۹، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، فصل فی السنن، ص: ۳۷۳، سهیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/ ۹۱، ۹۲، امدادیہ، ملتان)

مسجد میں اذان

سوال [۲۱۸۳]: نماز کے لئے اذان خارج مسجد پڑھنا درست ہے یا مسجد کے کسی حصہ میں کھڑے ہو کر پڑھ سکتے ہیں؟ مثلاً مسجد کی چھت پر پڑھنا یا باہر کے دالان میں داخل مسجد پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذان پنجگانہ بلند جگہ (منار چھت وغیرہ) پر کھڑے ہو کر پڑھنا چاہئے جہاں سے آواز دور تک پہنچ سکے، کبھی ایسی جگہ پر اذان پڑھنے سے اذان کا مقصد پورے طور پر حاصل نہیں ہوتا جہاں سے آواز دور تک نہ جاتی ہو (۱)۔

تنبیہ: جمعہ کی اذان ثانی مسجد کے اندر پڑھی جاتی ہے کیونکہ اس کا مقصود حاضرین مسجد کو مطلع کرنا ہے کہ وہ نوافل و تلاوت وغیرہ سے فارغ ہو کر خطبہ سننے کے لئے متوجہ ہو جائیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند ۵/۳/۸۸ھ۔

(۱) "و هو سنة للرجال في مكان عال". (الدر المختار).

"(قوله في مكان عال)، في القنية: ويسن الاذان في موضع عال والإقامة على الأرض. وفي السراج وينبغي للمؤذن أن يؤذن في موضع يكون أسمع للحيوان، ويرفع صوته، ولا يجهد نفسه؛ لأنه يتضرر". (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الاذان: ۱/۳۸۴، سعيد)

"منها أن يحهر بالاذان ويرفع به صوته؛ لأن المقصود وهو الإعلام يحصل به ألا ترى أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لعبد الله بن زيد رضي الله تعالى عنه: "علمه بلالاً، فإنه أمدى وأمد صوتاً منك" ولهذا كان الفصل أن يؤذن في موضع يكون أسمع للحيوان كالمندبة، ونحوها" (بدائع الصانع، كتاب الصلوة، فصل في بيان سن الاذان ۱/۶۴۲، دار الكتب العلمية، بيروت)

و كذا في الفتاوى العالمكيريہ، كتاب الصلوة، الباب الثاني في الاذان، الفصل الثاني في كلمات الاذان والإقامة ۱/۵۵، رشیدیہ)

"قال ابن سعد بالسد إلى أم زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنهما. كان بيتي أطول بيت حول المسجد، فكان بلال يؤذن فوقه من أول ما أذن إلى أن بنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مسجده، فكان يؤذن بعد على ظهر المسجد، وقد رفع له شيء فوق ظهره" (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الاذان ۱/۳۸۷، سعيد)

(۲) "و يؤذن ثانياً بين يديه: أي الخطيب". (الدر المختار).

برآمدہ مسجد میں اذان

سوال [۲۱۸۴]: مسجد کے برآمدہ میں اذان دینا کیسا ہے؟ جائز ہے یا نہیں، جب کہ آواز پہنچنے میں کوئی کمی نہ ہو؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذان بلند آواز سے بلند جگہ پر کہی جائے تاکہ زیادہ سے زیادہ دور تک آواز پہنچ جائے، کیوں کہ جہاں تک آواز جائے گی وہاں تک کے حجر و مدرسہ سب گواہی دیں گے (۱)۔ اذان کا مقصود اعلام غائبین ہے (۲) اس

= " (قوله: ویؤذن ثانیاً بین یدیه) ای علی سبیل السیۃ کما یطہرہ من کلامہم رملی. (ردالمحتار، کتاب الصلوۃ، باب الجمعة: ۱۶۱/۲، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب صلاة الجمعة: ۲۷۴/۲، رشیدیہ)

"آئی اذان لا یتحب رفع الصوت فیہ؟ قل هو الأذان الثانی یوم الجمعة الذی یكون بین یدی الحطیب؛ لآلہ کالاقامة لإعلام الحاصریں، صرح به جماعة من الفقهاء" (السعایة: ۳۸۲، باب الأذان، المقام الثانی فی ذکر أحوال المؤذن، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۱) "عن عبد الرحمن بن أبی صعصعة الأنصاری ثم المازنی عن أبیہ أنه أخبره أن أبی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال لہ إني أراک تُحب العم والبادية، فإذا كنت في غمك أو باديته، فأذنت للصلوة، فأرفع صوتك بالنداء، فإنه لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا إنس ولا شيء، إلا شهد له يوم القيامة". قال أبو سعيد. سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم" (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب رفع الصوت بالنداء: ۸۵/۱، قديمی)

(وسنن اس ماحہ، أبواب الأذان والسنة فیہا، باب فصل الأذان و ثواب المؤذن، ص: ۵۳، میر محمد کتب خانہ)
(۲) "الأذان هو لغة الإعلام، وشرعاً إعلام محصور" (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۳۸۳/۱، سعید)

"منہا. أن یجهر بالأذان فیرفع به صوته، لأن المقصود و هو الإعلام یحصل به". (بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فی بیان من المؤذن ۶۴۲/۱، دارالکتب العلمیة)

"والأذان إعلام العائین". (السعایة: ۳۳/۲، باب الأذان، سہیل اکیڈمی، لاہور)

لئے اس میں ایسی طرح اذان کہنا جس سے آواز وہیں گھٹ کر رہ جائے دور تک نہ پہنچ سکے، مکروہ ہے (۱)، اذان کوئی ایسا کام نہیں جو شانِ مسجد کے خلاف ہو اگر برآمدہ میں اذان کہنے سے بھی یہ مقصود حاصل ہو جائے تو وہاں بھی اذان درست ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

املاء محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱۱/۱۴۰۶ھ۔

(۱) ”وكره اذان القاعد“۔ (كز الدقائق)۔

”وأما القاعد أطلقه، وهو مقيد بما إذا لم يؤذن لنفسه، فإن أذن لنفسه قاعداً، فإنه لا يكره لعدم الحاجة إلى الإعلام، ويهمهم مه كراهته مضطجعا بالأولى“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۳۵۸، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الثاني، الفصل الأول: ۱/۵۴، رشیدیہ)

(وفتاوى قاضى خان: ۱/۷۷، مسائل الأذان، رشیدیہ)

(۲) ”و هو سنة للرجال فى مكان عال“۔ (الدر المختار)۔

و فى رد المحتار: و فى السراج: و ينبغى للمؤذن أن يؤذن فى موضع يكون أسمع

للجيران، الخ“۔ (كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۸۴، سعید)

”قال ابن سعد بالسند إلى أم زيد بن ثابت: كان يبنى أطول بيت حول المسجد، فكان بلال

رضى الله تعالى عنه يؤذن فوقه من أول ما أذن إلى أن بنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مسجده،

فكان يؤذن بعد على ظهر المسجد، وقد رفع له شيء فوق ظهره“۔ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب

الأذان: ۱/۳۸۷، سعید)

(والحديث راوه أبو داود فى سننه فى كتاب الصلوة، باب الأذان فوق المارة: ۱/۷۷، دار

الحديث ملتان)

”ويكره أن يؤذن فى المسجد كما فى القهستانى عن الطم، فإن لم يكن ثمة مكان مرتفع

للأذان، يؤذن فى فناء المسجد، كما فى الفتح“۔ (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلوة،

باب الأذان، ص: ۱۹۷، قدیمی)

مدرسہ میں اذان و جماعت

سوال [۲۱۸۵]: ایک مدرسہ اسلامیہ ہے جس کا نام سراج العلوم ہے، لکھنؤ میں اہل سنت و الجماعت کی تین مساجد ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ مدرسہ مذکورہ میں اذان و جماعت کے ساتھ نماز ادا کی جاتی ہے، طلباء و مدرس نماز جماعت سے ادا کرتے ہیں کہ مساجد شہر سے کچھ فاصلے پر ہیں۔ آپ سے استفتاء یہ ہے کہ مدرسہ مذکورہ میں اذان و جماعت ہو سکتی ہے یا کہ نہیں؟ یہاں آ کر اہل محلہ بھی نماز ادا کرتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذان و جماعت کے لئے مسجد شرط نہیں ہے، مسجد کے علاوہ جنگل میں، مکان میں، اسٹیشن میں، مدرسہ میں سب جگہ میں درست ہے (۱)، لیکن مسجد کی فضیلت مسجد ہی میں پڑھنے سے حاصل ہوگی (۲)، مسجدوں کو

(۱) "عن عبد الرحمن بن ابی صعصعة الأنصاری ثم المازنی عن أبيه أنه أخبره أن أبا سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال له إني أراك تحب العنم والبادية، فإذا كنت في غنمك أو باديتك فأذنت للصلاة، فارفع صوتك بالداء، فإنه لا يسمع مدى صوت المؤذن جر ولا إنس ولا شيء، إلا شهد له يوم القيامة. قال أبو سعيد: سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم". (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب رفع الصوت بالنداء: ۸۵/۱، قديمي)

"ويسر أن يؤذن ويقيم لمائة رافعاً صوته لو بجماعة أو صحراء، لا بيته مفرداً". (الدر المختار) ("قوله ولو بجماعة إلخ). أي في غير المسجد بقريضة ما يذكره قريباً من أنه لا يؤذن فيه للقاتلة". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۳۹۰/۱، سعيد)

"والضابطة عندنا أن كل فرض أداء كان أو قضاء يؤذن له ويقام سواء أداه مفرداً أو بجماعة إلا الظهر يوم الجمعة في المصر، فإن أداءه بأذان وإقامة مكروه، كذا في التبيين" (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الثاني في الأذان، الفصل الثاني في كلمات الأذان والإقامة: ۵۵، رشيدية)

(۲) "وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "أحب البلاد إلى الله مساجدها، وأبغض البلاد إلى الله أسواقها". رواه مسلم."

"وعن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
"صلوة الرجل في بيته بصلوة، و صلوته في مسجد القبائل بحمس وعشرين صلوة، و صلوته في -

بالکلیہ چھوڑ کر مستقلاً مدرسہ میں اذان و جماعت کرنا درست نہیں، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کچھ آدمی مسجد میں چلے جائیں، کچھ مدرسہ میں پڑھیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۵/۹۰ھ۔

اذان کے بعد مسجد سے نکلنا

سوال [۲۱۸۶]: اگر کسی شخص کے مسجد میں ہوتے ہوئے اذان پڑھی جائے، اب اگر اذان کے بعد وہ شخص دوسری مسجد میں جا کر نماز پڑھنا چاہے شرعاً کیا حکم ہے؟ اذان کے بعد بلا ضرورت دوسری مسجد میں جا کر نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اس شخص پر دوسری مسجد کی جماعت کا توقف ہے کہ اگر یہ نہ جائے تو وہاں جماعت نہ ہو تب اس کو دوسری جگہ نماز پڑھنا مکروہ نہیں، وہیں جا کر نماز پڑھے، اگر اس پر توقف نہیں تو ایسی حالت میں مسجد سے نکلنا بلا ضرورت مکروہ ہے:

”کرہ خروجہ من مسجد اذن فیہ أو فی غیرہ حتی یصلی لقولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لا یخرج من المسجد بعد النداء إلا منافق، أو رجل یخرج لحاجة یرید الرجوع، إلا إذا کان مقیم جماعة أخرى کإمام و مؤذن لمسجد آخر“. لأنه تکمیل معنی“. مراقی الفلاح۔

= المسجد الذی یجمع فیہ بحمس مائة صلوة، و صلوته فی المسجد الأقصى بخمسين ألف صلوة، و صلوته فی مسجدی بخمسين ألف صلوة، و صلوته فی المسجد الحرام بمائة ألف صلوة“ رواہ ابن ماجہ“ (مشکوۃ المصابیح، کتاب الصلوة، باب المساجد ومواضع الصلوة: ۱/۷۲، قدیمی)

(۱) ”قال رحمه الله تعالى الجماعة سنة مؤكدة تشبه الواجب في القوة حتى استدل بملازماتها

على وجود الإيمان ثم مهم من يقول: إنها فرض كفاية واستدل بقوله صلى الله تعالى

عليه وسلم: ”صلوة الرجل في جماعة تزيد على صلاته في بيته، و صلاته في سوقه بسبع و عشرين

درجة“ وهذا يفيد الحوار، ولو كانت فرض عين، لما جازت صلاته“. (تبيين الحقائق، كتاب الصلوة،

باب الإمامة: ۱/۳۴۰، ۳۴۱، دار الكتب العلمية بيروت)

قال الطحاوی: ”(کامام) قیده فی الکبیر و شرح اسیر و غیرہما بإمام تفرق الناس عینہ، فیمید أنه لو لم یکن بهذا المنشأة لا یحرج، والظاهر أن المؤذن إذا کان من یقوم مقامه عند عینہ، ینکره له الخروج أيضاً“. طحاوی، ص: ۲۶۵ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

گھر پر نماز کے لئے اذان و اقامت

سوال [۲۱۸۷]: ۱۔ ایک ایسی بستی کے محلے میں زید رہتا ہے اس محلہ میں کوئی مسجد نہیں، دوسرا محلہ اتنی دور ہے کہ کبھی اذان کی آواز آتی ہے کبھی نہیں، یہ شخص اگر گھر پر تنہا نماز پڑھے تو اذان و اقامت ضروری ہے یا نہیں؟

اگر اذان سے جھگڑے کا اندیشہ ہو تو کیا کرے؟

۲۔ ایک شخص ایسے محلہ میں ہے کہ وہاں آواز اذان آتی ہی نہیں تو اس کے لئے کیا حکم ہے؟ اور اگر اذان دینے سے اہل ہنود سے نزاع کا اندیشہ ہو (لکھنہم و غلبتہم) تو ایسا شخص کیا کرے؟
۳۔ ہر دو صورتوں میں اگر چند اشخاص بوقت نماز جمع ہو گئے تو اس وقت اذان کا کیا حکم ہے؟ اگر فتنہ و فساد کے خیال سے آہستہ اذان دی جائے کہ اہل خانہ سن لیں (کیونکہ آس پاس گھر مسلمانوں کے نہیں) تو سنت ادا ہو جائے گی یا نہیں؟ مفصل تحریر فرمایا جائے۔

ابرار الحق۔

(۱) (حاشیۃ الطحاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوۃ، باب إدراک الفریضۃ، ص ۵۷، قدیمی)

”و کرہ تحریماً للہی حروح من لم یصل من مسجد أدن فیہ إلا لم یستطع بہ أمر جماعة أخرى، أو کان الخروج لمسجد حیة ولم یصلوا فیہ، أو لأستادہ لدرسہ، أو لسماع الوعظ أو لحاجة و من عزمہ أن یعود، بھر“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب إدراک الفریضۃ ۲، ۵۴، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوۃ، باب إدراک الفریضۃ ۱، ۵۱، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی النہر المائق، کتاب الصلوۃ، باب إدراک الفریضۃ: ۱، ۳۰۹، مکتہ امدادیہ ملتان)

الجواب حامداً ومصلحاً:

۱..... ”وكره تركهما للمسافر لا لمصل في بيته في المصر، وندباً لهما، اهـ“۔ كنز

على هامش البحر: ۱/۲۶۵ (۱)۔

”(قوله: في بيته): أي فيما يتعلق بالبلد من الدار والكرم وغيرهما، قهستاني. في

استفاريق وإن كان في كرم أو صيغة يكتفى بأذان القرية أو البلدة إن كان قريباً، وإلا فلا، وحد

القرب أن يسمع الأذان إليه منها اهـ، إسماعيل، والظاهر أنه لا يشترط سماعه بالفعل، تأمل،

اهـ“۔ ردالمحتار: ۱/۴۰۹ (۲)۔

ضروری بمعنی ”فرض“ کا تو احتمال ہی نہیں، البتہ صورتِ مسئلہ میں اذان واقامت مستحب ہے،

کما فی الكنز، سنتِ موکدہ نہیں۔

۲ ایسے شخص کو خود اذان واقامت کہہ کر نماز پڑھنا چاہئے کیونکہ اذان کی آواز آتی ہی نہیں تو وہ اس کے حق

میں بمنزہ عدم کے ہے، کذا فی العبارة المذكورة من ردالمحتار (۳)، جب نزاع کا ظن غائب ہے اور اس کا

نتیجہ اس کے حق میں نقصان اور مغلوبیت ہے تو اذان زیادہ بلند آواز سے نہ کہے بلکہ معمولی طریقہ سے کہہ دے (۴)۔

(۱) (کنز الدقائق علی هامش البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۴۶۰، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۲۵۰، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی الہر الفائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۱۸۰، مکتبہ امدادیہ ملتان)

(۲) (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۹۵، سعید)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الأول فی صفة وأحوال

المؤذن: ۱/۵۴، رشیدیہ)

(۳) (راجع الحاشیة رقمها: ۲)

(۴) ”والمؤذن في بيته يرفع دون ذلك فوق ما يسمع نفسه، وعليه يحمل ما في القهستاني، فليتأمل“۔

(رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۹۰، سعید)

”درء المفاسد أولى من جلب المصالح“ (شرح الأشباہ والطائر، القاعدة الخامسة الضرر

يزال: ۱/۲۲۴، إدارة القرآن والعلوم الاسلامیہ)

۳..... ہو جائیگی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۱۱/۵۸ھ۔

صحیح. عبداللطیف مدرسہ مظاہر علوم، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ ۲۶/۱۱/۵۸ھ۔

متعدد آدمیوں کا اذان دینا

سوال [۲۱۸۸]: تین آدمی ایک ساتھ ہو کر رمضان المبارک میں مغرب اور عشاء کی اذان دیتے

ہیں، وجہ یہ ہے کہ بہت سے روزہ دار افطار کے وقت اذان کے منتظر رہتے ہیں، اس لئے تین آدمی مل کر ایک

ساتھ اذان دیتے ہیں۔ اس پر کیا فتویٰ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ضرورت کے وقت چند آدمیوں کا ایک ساتھ ایک مسجد میں اذان دینا درست ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۹/۹۰ھ۔

غیر مسلموں کی بستی میں اذان کا حکم

سوال [۲۱۸۹]: جس گاؤں میں مسجد نہ ہو اور اذان کی آواز نہ آتی ہو، نیز ہندوؤں کی زیادتی ہو تو

کیا اذان کہے بغیر نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ نیز وہاں رہنا کیسا ہے؟

(۱) (راجع، ص: ۳۹۶، رقم الحاشیہ رقمہا: ۴)

(۲) ”(قوله وإذا أذن المؤذنون الأذان الأول ترك الناس البيع) ذكر المؤذنين بلفظ الجمع إخراجاً

للكلام معرج العادة، فإن المتوارث فيه اجتماعهم لتبلغ أصواتهم إلى أطراف المصر الجامع اهـ، ففيه

دليل على أنه غير مكروه، لأن المتوارث لا يكون مكروهاً، وكذلك بقول في الأذان بين يدي

الخطيب، فيكون بدعة حسنة؛ إذ ما رآه المؤمنون حسناً فهو عند الله حسن اهـ، ملخصاً

أقول وقد ذكر سيدي عبد العلي المسألة كذلك أخذاً من كلام النهاية المذكور، ثم قال.

ولا خصوصية للجمعة؛ إذ الفروض الخمسة تحتاج للإعلام“ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان،

مطلب في أذان الحقوق: ۱/۳۹۰، سعید)

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر زیادہ بلند آواز سے اذان پر قدرت نہ ہو تو پست آواز سے اذان کہے (۱)، اذان سنت ہے، نماز بغیر اذان بھی درست ہو جاتی ہے، البتہ سنت ترک ہوتی ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/ رجب/ ۱۴۰۷ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۱۳/ رجب/ ۱۴۰۷ھ۔

اذان کے بعد جماعت کے واسطے انتظار، مقتدی کا امام پر حکم کرنا

سوال [۲۱۹۰]: ۱۔ اذان کے بعد جماعت کے واسطے کم سے کم اور زیادہ سے زیادہ کتنی دیر انتظار کرنا چاہئے؟

۲۔..... امام پر مقتدی کو حکم کرنا اور ذلیل سمجھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱۔ اتنی دیر کہ وقت مکروہ داخل نہ ہو اور جماعت کے پابند لوگ آجائیں نیز جو شروع میں آچکے ہیں ان کو گرائی نہ ہو (۳)۔

(۱) "والمؤذن في بيته يرفع يده عن ذلك فوق ما يسمع نفسه، وعليه يحمل ما في القهستاني، فليتأمل". (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان ۱/ ۳۹۰، سعيد)

"ما أيسر للصورة يتقدر بقدرها" (شرح الأشباه والطائر، القاعدة الخامسة: الضرر يزال. ۲۵۲/ ۱، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية)

(۲) "وهو سنة مؤكدة (هي كالواحد في لحوق الإثم) للفرائض الح" (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/ ۳۸۳، سعيد)

"قوله: من لفرائض أي من الأذان للصلوات الخمس والجمعة سنة مؤكدة قويا. قريبة من الواحد، حتى أطلق بعضهم عليه الواجب وفي غاية البيان والمحيط لأن السنة المؤكدة في معنى الواحد في حق لحوق الإثم لتأثر كتهما" (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الأذان ۱/ ۳۴۴، رشيدية)

(۳) "و يحل ما بينهما بقدر ما يحضر الملامون مراعيًا لوقت الدب" (الدر المختار، كتاب الصلوة، =

۲ امام پر حکومت کرنا اور ان کو ذلیل سمجھنا ناجائز ہے (۱)، اگر امام میں کوئی بات خلاف شرع ہو تو اس کو تنہائی میں نرمی سے سمجھا دیا جائے تاکہ امام اپنی اصلاح کر لے اور امام کے ذمہ بھی ضروری ہے کہ حد شرع میں رہتے ہوئے مقتدیوں کی رعایت کرے اور جو بات اس میں خلاف شرع ہو اس سے تائب ہو جائے اور اپنی بات پر بدوجہ ضد اور اصحاب نہ کرے اور کسی کو وہ خود بھی ذلیل نہ سمجھے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/۶/۵۸ھ۔

جوابات صحیح ہیں: عبدالرحمن غفرلہ، ۲۹/۶/۵۸ھ۔

= باب الأذان : ۱/۳۸۹، سعید

"ينبغي أن يؤذن في أول الوقت وبقية في وسطه حتى يفرغ المتوضى، من وصونه والمصلى من صلاته والمعتصر من قضاء حاجته". (الفتاوى العالمكبريه، كتاب الصلوة، الباب الثاني في الأذان، الفصل الثاني في بيان كلمات الأذان والإقامة، ۱/۵۷، رشيدية)

"و في فتاوى الحجة: و لو أحر المؤذن الإقامة ليحصر أهل المسجد حاز، فالحاصل أن التأخير القليل لإعانة أهل الخير غير مكروه، فلا بأس بأن ينتظر الإمام انتظاراً أوسطاً" (الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلوة، باب الأذان، في أذان المحدث والجنب وبيان ما يكره أدائه ومن لا يكره. ۱/۵۲۰، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية كراچی)

(۱) وقوله تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ (سورة البقرة: ۱۲۳)

"فإن الإمام من يؤتم به في أمور الدين من طريق السوة، وكذلك سائر الأشياء أئمة - عليهم السلام - لما أكرم الله تعالى الناس من اتباعهم والانتظام بهم في أمور دينهم، فالخلفاء أئمة، لأنهم رتبوا في المحل الذي يلزم الناس اتباعهم وقبول قولهم وأحكامهم، والقضاة والعقهاء أئمة أيضاً، ولهذا المعنى الذي يصلى بالناس يسمى إماماً، لأن من دخل في صلاته لزمه الإتيان له والانتظام به اهـ".

"وإذا ثبت أن اسم الإمامة يتناول ما ذكرناه، فالأنبياء عليهم السلام في أعلى رتبة الإمامة، ثم الحلفاء الراشدون بعد ذلك، ثم العلماء والقضاة العدول، ومن أكرم الله تعالى الإقتداء بهم، ثم الإمامة في الصلوة وبحوها" (أحكام القرآن للجصاص : ۱/۶۸، ۶۹، دار الكتب العلمية، بيروت)

قریب قریب دو مسجدوں میں اذان کہنا

سوال [۲۱۹۱]: دو مسجدیں قریب قریب ہیں، ایک مسجد کی اذان دوسری تک سنائی دیتی ہے تو کیا ایک ہی مسجد میں پڑھنا کافی ہے یا نہیں؟ اگر کافی نہیں تو دوسری مسجد والے کہ جس میں اذان نہیں ہوتی تھی گناہگار ہوں گے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دونوں مسجدوں میں علیحدہ علیحدہ اذان مسنون ہے، صرف ایک پر اکتفا کرنا خلاف سنت ہے، جو لوگ ایسا کریں گے وہ تارک سنت ہوں گے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ایک مسجد کی اذان دوسری متصل مسجد کے لئے کافی نہیں

سوال [۲۱۹۲]: سوال یہ ہے کہ دو مسجدیں بالکل متصل ہیں ایک چھوٹی ہے ایک بڑی، دونوں میں

(۱) ”الأذان سنة لأداء المكتوبات بالجماعة، كذا في فتاوى قاضى خان. وقيل: إنه واجب، والصحيح أنه سنة مؤكدة، كذا في الكافي، وعليه عامة المشايخ، هكذا في المحيط“. (الفتاوى العالمگیریہ، كتاب الصلوة، الباب الثانى فى الأذان، الفصل الأول فى صفته وأحوال المؤذن: ۱/ ۵۳، رشیدیہ)
”الأذان سنة للصلوات الخمس والجمعة دون ما سواهما“ (الهداية). (قوله: الأذان سنة) هو قول عامة الفقهاء، وكذا الإقامة. وقال بعض مشايخنا: واجب لقول محمد“ (فتح القدير، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/ ۲۴۰، مصطفى البابى الحلبي مصر)

”ويؤذن له الصلوات المكتوبة التي تؤدى بجماعة مستحبة فى حال الإقامة“ (بدائع الصانع، كتاب الصلوة، فصل فى بيان محل وجوب الأذان: ۱/ ۶۵۰، دارالكتب العلمية بيروت)
(وكذا فى النهر المائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/ ۱۷۸، مكتبة امدادیه ملتان)
”وإذا قسم أهل المحلة المسجد وضربوا فيه حائطاً، ولكل منهم إمام على حدة ومؤذنين واحد، لا بأس به والأولى أن يكون لكل طائفة مؤذن“. (البحر الرائق، باب ما يفسد الصلوة: ۲/ ۶۲، رشیدیہ)
(وكذا فى المبسوط، باب الأذان، قبيل باب مواقيت الصلوة: ۱/ ۲۸۷، غفاريہ، كوئٹہ)

ایک الگ جماعتیں ہوتی ہیں، تو کیا ایک مسجد کی اذان کافی نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب دو مسجدیں مستقل ہیں اور دونوں میں جداگانہ جماعت ہوتی ہے ہر مسجد میں اذان بھی جماعت کے لئے مستقل کہی جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۸/۸۹ھ۔

ایک مسجد میں اذان کے بعد دوسری مسجد میں مانگ پر اذان

سوال [۲۱۹۳]: میں نے کسی کتاب میں پڑھا ہے کہ ”ایک مسجد کے امام کا دوسری مسجد میں اذان پڑھنا مکروہ ہے“۔ کیا ایسا ہی ہے؟ وجہ استفسار یہ ہے کہ عمر ایک مسجد میں مستقل امام ہے، دوسری مسجد میں چونکہ مانگ ہے، عمر کی آواز بھی اچھی ہے تو اپنی مسجد کے علاوہ دوسری مسجد میں مانگ سے اذان پڑھ کر اپنی مسجد میں جا کر نماز پڑھاتا ہے۔ تو کیا بلا کراہت جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس میں اذان دے اس مسجد کا حق ہو جاتا ہے کہ نماز بھی وہیں پڑھے، بلکہ جو شخص اذان دے حدیث میں ہے کہ وہی اقامت کہے: ”من أذن فهو یقیمہ“ (۲)۔ اس لئے صورت مسئلہ غلط ہے، اس کی اصلاح کی جائے کہ مؤذن کوئی دوسرا مقرر کیا جائے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) تقدم تخريجه تحت عنوان: ”قريب قريب دو مسجدوں میں اذان کہنا“۔

(۲) (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب الرجل يؤذن ويقيم آخر ۱، ۸۳، إمدادیه ملتان)

(وجامع الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء من أذن فهو یقیم: ۵۰/۱، سعید)

”یکرہ لہ أن يؤذن فی مسجدین“۔ (الدرالمختار) ”لأنه إذا صلى فی المسجد الأول، يكون متنعلاً بالأذان فی المسجد الثانی، والتعلل بالأذان غیر مشروع، ولأن الأذان للمکتوبة، وهو فی المسجد الثانی یصلی السافلة، فلا یغنی أن یدعو الناس إلی المکتوبة، وهو لا یساعدہم فیہا اھ“ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۳۰۰/۱، سعید)

نماز جمعہ کے لئے مدرسہ کے اسپیکر سے اذان دینا

سوال [۲۱۹۴]: ہمارے یہاں مدرسہ میں اسپیکر ہے، اس میں پنج وقتہ اذانیں دی جاتی ہیں اور اذان جمعہ بھی مدرسہ میں اسپیکر میں دی جاتی ہے اور مسجد میں بغیر اسپیکر کے اذان دی جاتی ہے، مدرسہ کے اسپیکر کی آواز سن کر لوگ اپنے کھینٹوں سے نماز جمعہ صحیح وقت پر ادا کر لیتے ہیں۔ مدرسہ میں نماز جمعہ نہیں ہوتی، مدرسہ گاؤں کے کنارہ پر ہے، مسجد اور مدرسہ کا فاصلہ تقریباً ایک فرلانگ ہے۔ براہ کرم فرمائیں کہ مدرسہ میں اذان جمعہ دینی جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب مدرسہ میں جمعہ کی نماز ادا نہیں کی جاتی تو وہاں اذان جمعہ کی ضرورت نہیں، مسجد کے آس پاس ہی اسپیکر سے اذان دی جائے تو مناسب ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

اذان مانک سے ایک جگہ پر، جماعت دوسری جگہ پر

سوال [۲۱۹۵]: مدرسہ میں لاؤڈ اسپیکر ہے اور جامع مسجد میں نہیں ہے، اعلان کے لئے جمعہ کی اذان پہلے مدرسہ میں لاؤڈ اسپیکر سے دے دی جاتی ہے اور پھر جامع مسجد میں بھی اذان بغیر اسپیکر کے ہوتی ہے، لیکن نماز جمعہ پابندی سے جامع مسجد میں ہوتی ہے، مدرسہ میں جماعت جمعہ نہیں ہوتی، تو یہ بات درست ہے کہ نہیں؟

= (وکدا فی بدائع الصانع، کتاب الصلاة، فصل فیما یرجع الی صفات المؤذن: ۱، ۶۳۸، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(۱) ”وقال ابن سعد بالسند إلى أم زيد بن ثابت كان بيتي أطول بيت حول المسجد، فكان بلال يؤذن فوقه من أول ما أذن إلى أن بنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مسجده، فكان يؤذن بعد على ظهر المسجد، وقد رفع له شيء فوق ظهره“ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الاذان ۱، ۳۸۷، سعید)

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ کی اذان اگر لاؤڈ اسپیکر سے مدرسہ میں دی جائے اور نماز جامع مسجد میں ہو اور جامع مسجد میں بھی جمعہ کی اذان بغیر لاؤڈ اسپیکر کے کسی منارہ وغیرہ پر ہو تو بھی درست ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ضعیف آواز کے باوجود شوق اذان ہو تو کیا صورت ہوگی؟

سوال [۲۱۹۶]: ایک بوڑھا شخص ہے وہ مسجد میں پہلے چلا آتا ہے اور وہ اپنے گھر سے بے فکر ہے، اذان پڑھنے کا شوق ہے، لیکن اس کی آواز جاتی رہی، اگر کوئی اور اذان پڑھتا ہے تو اس کو بُرا محسوس کرتا ہے اور منع کرتا ہے کہ تم اذان مت پڑھو، میں اس کی خدمت کرتا ہوں، میں ہی اذان پڑھونگا، لڑنے کو یار ہو جاتا ہے۔ اس کو اس حالت میں اذان، تکبیر کا ثواب ملتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذان کا ثواب تو اس کو بھی ملتا ہے (۲) اگر اس کی آواز اہل محلہ تک نہیں پہنچتی تو دوسرے آدمی کا بھی انتظام کیا جاسکتا ہے (۳)، اس ضعیف آدمی کو اذان سے منع نہیں کیا جاسکتا اور منع کرنے سے باز نہیں آتا تو اس

(۱) "ويعاد اذان جب ندباً، وقيل وحباً، لا اقامته لمشروعية تكراره في الجمعة دون تكرارها" (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الإمامة: ۳۹۳/۱، سعید)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۴۵۸/۱، رشیدیہ)

(وكذا في الفتاوى التاتار حانیہ، كتاب الصلوة، باب الأذان، نوع آخر في أذان المحدث والحب، وبيان من يكره أذانه ومن لا يكره: ۵۱۹/۱، إدارة القرآن کراچی)

(۲) "عن اسی سعید الحدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "لا یسمع مدی صوت المؤذن حن و لا ايس ولا شیء الا شهد له يوم القيامة" رواہ البخاری"

"عن ايس عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "من أذن سع سبعین محتسباً، كتب له براءة من النار" رواہ الترمذی وأبو داؤد وابن ماجة" (مشکوۃ المصابیح، كتاب الصلوة، باب فضل الأذان وإجابة المؤذن: ۶۳/۱، ۶۵، قدیمی)

(۳) "عن عبد اللہ بن رید بن عبد ربہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقال: "إنها لرؤيا لحق إن شاء الله =

کی اذان کے بعد دوسرا شخص پڑھ دیا کرے، اس سے آواز بھی باہر تک پہنچ جائے گی اور اس ضعیف کا شوق بھی پورا ہو جائے گا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۲/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

اذان پست آواز سے کہنا

سوال [۲۱۹۷]: جو شخص کسی مخالفت کی وجہ سے پروپیگنڈہ بناتا ہے، خود بھی دوسروں کو بھی تبلیغ کرے کہ اذان آہستہ دینی چاہئے جہاں سے بعض نہ سن سکیں اور ایسا کرتا بھی ہے مثلاً اذان کی جگہ مسجد کے آگے ہے وہ کہتا ہے کہ یہ مسجد کے پیچھے دینی چاہئے تاکہ دوسرے نہ سنیں اور ہم پہلے ہی نماز پڑھ لیں، وہ یوں ہی عیحدہ ہو کر پڑھیں گے۔ مقصد سوال یہ ہے کہ شرعاً ایسے شخص کا کیا درجہ ہے؟ کیا ایسا شخص بھی امامت کا مستحق ہے اور

= فقم مع بلال ، فألق عليه ما رأيت فليؤذن به ، فإنه أمدى صوتاً منك

قال الملا علي القاري : "وقال الإمام النووي : من هذا الحديث يؤخذ استحباب كون المؤذن رفيع الصوت". (مرقاۃ المفاتیح ، كتاب الصلوة ، باب الاذان : ۲/۳۴۲ ، ۳۴۳ ، رقم الحديث : ۶۵۰ ، رشیدیہ)

"مہا ان یجہر بالاذان ، فیرفع بہ صوتہ ؛ لأن المقصود وهو الإعلام یحصل بہ ، ألا ترى أن السبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال . لعبد اللہ بن بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ : "وعلمہ بلالاً ، فإنه أمدی وأمد صوتاً منك" و لهذا كان الأفضل ان يؤذن في موضع يكون أسمع للحيوان كالمنذنة ، ونحوها".

(بدائع الصنائع ، كتاب الصلوة ، فصل فی بیان سنن الاذان ۱/۶۴۲ ، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۱) "(قوله : وإذا أذن المؤذنون الاذان الأول ترك الناس البيع) ذكر المؤذنين بلفظ الجمع إخراجاً للكلام منخرج العادة، فإن المتوارث فيه اجتماعهم لتبليغ أصواتهم إلى أطراف المصر الجامع اهـ ، ففيه دليل على أنه غير مكروه؛ لأن المتوارث لا يكون مكروهاً، وكذلك نقول في الاذان بين يدي الخطيب، فيكون بدعة حسنة، إذا ما رآه المؤمنون حساً فهو عند الله حسن اهـ ملخصاً أقول: وقد ذكر سيدي عبد الغني المسألة كذلك أحداً من كلام النهاية المذكور، ثم قال ولا خصوصية للجمعة، إذ الفروض الخمسة تحتاج للإعلام". (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الاذان، مطلب في أذان الحوق : ۱/۳۹۰، سعيد)

مقتدیوں کو ایسے شخص کی اقتدا کرنا چاہئے؟ نیز ایسے شخص کو اذان دینے کی اجازت ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً و مصلیاً:

اذان بند آواز سے بلند جگہ پر دی جائے کہ زیادہ دور تک آواز پہونچے، جہاں تک مؤذن کی آواز پہونچے گی وہاں تک کی ہر چیز مؤذن کے حق میں گواہی دے گی، اذان آہستہ کہنا تا کہ دوسروں تک آواز نہ پہونچے مقصد اذان کو فوت کرنا ہے اور ایسا کرنا مکروہ ہے، پھر اس نیت سے آہستہ اذان کہنا کہ کچھ لوگ جماعت سے محروم رہ جائیں نہایت غلط اور پست قسم کا قابل ملامت جذبہ ہے جو روح اذان اور اخوت اسلام کے خد ف ہے، جس میں یہ جذبہ ہو اس کو اپنی اصلاح لازم ہے (۱)، امام کے صفات و اخلاق بہت اعلیٰ قسم کے ہوتے ہیں، نہ کہ ایسے رے ہوئے، اگرچہ فریضہ نماز اس کے پیچھے بھی ادا ہو جائے گا: "صنوا حسف کس بر وف حر"۔
روہ شود و د (۲)۔ رد المحتار میں امامت کے شرائط و صفات درج ہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

- (۱) "أن أبا سعيد الحدری رضى الله تعالى عنه قال له إني أراك تحت الغم والبادية، فإذا كنت في عمك أو باديته، فأذنت للصلوة، فأرفع صوتك بالداء، فإنه لا يسمع مدى صوت المؤذن حر ولا إس ولا شيء إلا شهد له يوم القيامة" (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب رفع الصوت بالداء ۱/ ۸۵، قديمي)
(وسنن النسائي، كتاب الأذان، باب رفع الصوت بالأذان: ۱۰۶۱، قديمي)
(وموطا الإمام مالك، كتاب الصلوة، باب ما جاء في الداء للصلوة، ص ۵۴ مير محمد كراچي)
"أن يحهر بالأذان، فيرفع به صوته - لأن المقصود وهو الإعلام يحصل به، ألا ترى أن السبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لعبد الله بن ريد رضى الله تعالى عنه "وعلمه بلالاً، فإنه أمدى وأمد صوتاً مسك" و لهذا كان الفصل أن يؤذن في موضع يكون أسمع للحيران كالمندنة ونحوها" (بدائع الصائع، كتاب الصلوة، فصل في بيان سبب الأذان ۱/ ۶۴۲، دار الكتب العلمية بيروت)
(وكذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۹۰۱، سعيد)
(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۴۴۵/ ۱، رشيديه)
(۲) (سنن أبي داود، كتاب الجهاد، باب في الغزو مع أئمة الجور: ۳۴۳/ ۱، سعيد)
(۳) "والأحق بالإمامة الأعلیٰ بأحكام الصلوة فقط صحة وفساداً بشرط اجتنائه لفواحش الظاهرة، ثم =

امام اور مؤذن نہ ہونے کی صورت میں اذان و اقامت کا حکم

سوال [۲۱۹۸]: اگر گھر سے مسجد تقریباً دو فرلانگ ہو اور وہاں کی نماز کا کوئی وقت امام مؤذن کچھ نہ ہو، ایسی حالت میں اگر گھر میں اذان کہے اور گھر میں جماعت کرے جس میں بیوی ماں بچے ہوں تو ظاہر ہے کہ اقامت ماں بیوی کہیں کی کیا یہ مکروہ ہے، جماعت افضل ہوگی یا افراد؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایک حالت میں مسجد جا کر اذان و اقامت کہہ کر نماز پڑھنا افضل ہے اگرچہ وہاں تنہا ہی نماز پڑھنے کا موقع ملے کہ اس میں مسجد کی آبادی ہے، مکان پر تنہا یا جماعت سے پڑھنے میں وہ فضیلت نہیں ہوگی (۱)، مکان پر جماعت کرتے وقت مرد جبکہ امام بنتا ہے تو خود ہی اقامت بھی کہہ لے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

= الأحسن تلاوةً وتجويداً لقراءة، ثم الأورع، ثم الأس، ثم الأحسن حلقاً، ثم الأحسن وجهاً اهـ۔

(الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الإمامة: ۱/۵۵۷، سعید)

(و کذا فی الہدایۃ، کتاب الصلوة، باب الإمامة: ۱/۱۲۱، ۱۲۲، مکتبہ شرکتہ علمیہ ملتان)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الصلوة، فصل: الجماعة سنة مؤكدة ۱۰۷، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۱) "وإن لم يكن لمسجد منزله مؤذن، فإنه يذهب إليه ويؤذن فيه ويصلي وإن كان واحداً؛ لأن لمسجد منزله حقاً عليه، فيؤدى حق مؤذن مسجد لا يحضر مسجده أحد، قالوا: هو يؤذن ويقیم ويصلي وحده، وذاك أحب من أن يصلي في مسجد آخر"۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الإمامة: ۱/۵۵۵، سعید)

(۲) "والصابط عندنا أن كل فرض كان أداء أو قضاء يؤذن له ويقام، سواء أداء مفرداً أو بجماعة إلا الظهر يوم الجمعة، فإن أداءه بأذان وإقامة مكروه"۔ (تبيين الحقائق، کتاب الصلوة، باب الأذان ۱/۲۳۶، دار الكتب العلمیہ بیروت)

(و کذا الہر الفائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۱۷۸، مکتبہ امدادیہ ملتان)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۴۵۵، رشیدیہ)

آندھی کے دن اذان

سوال [۲۱۹۹]: آندھی کے دن اذان پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

علامہ شامیؒ نے مواقع اذان میں اس کو ذکر نہیں کیا ہے (۱)۔ فقط۔

رفع وباء کے لئے اذان

سوال [۲۲۰۰]: وبائے بیماری اور وبائے بارش کے موقعوں پر گائوں کے چاروں طرف صحیح اذان

کہنے والے دس پانچ آدمی مل کر اگر ایک مرتبہ اذان دیں تو اس کی اجازت ہے کہ نہیں؟ اگر ہے تو سنن میں سے ہے یا بدعت حسنہ میں سے ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ کوئی شرعی چیز نہیں، لہذا ایسے وقت اذان کہنا سنت نہیں (۲) اور غیر سنت کو سنت سمجھنا ناجائز ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ”و لا یسن لغيرها: ای من الصلوات، وإلا فیندب للمولود و فی حاشیة البحر للخیار الرملى: رأیت فی کتب الشافعية: أنه قد یسن الأذان لغير الصلوة كما فی أذن المولود والمهموم، والمصروع، والغضبان، و من ساء خلفه من إنسان أو بهيمة، و عند مزدحم الحیش، و عند الحریق. و قيل: عند إنزال الميت القبر قياساً علی أول خروجه للدنیا، لكن رده ابن الحر فی شرح العباب الخ.“ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۳۸۵/۱، سعید)

(و کذا فی مسحة الخالق حاشیة البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۴۴۵/۱، رشیدیہ)

(۲) ”و لا یسن لغيرها ای من الصلوات الخ.“ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۳۸۵/۱، سعید)

(و کذا فی مسحة الخالق حاشیة البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۴۴۵/۱، رشیدیہ)

(۳) ”عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”من أحدث فی أمرنا هذا ما ليس منه فهو ردّ.“ (مشکوٰۃ المصابیح، باب الاعتصام بالکتاب والسنة ۱/۲۷، قدیمی)

دفع و باوبلا کے لئے اذان

سوال [۲۲۰۱]: ۱۔ یہاں پر بخار، ملیریا وغیرہ کی عام شکایت ہے، مسجد یا غیر مسجد میں کسی بکلیا،

یہاں کے دفع کرنے کے لئے چند آدمی مل کر یا علیحدہ علیحدہ اذانیں دیں تو شرعاً جائز ہے؟

۲۔ اس قسم کی اذان کیا وقت نماز یا غیر وقت میں کہی جائے تو جائز ہے؟

الجواب حامداً و مصلیاً :

۲،۱۔ بلا کے دفعیہ کے لئے اذان کہنا ثابت بلکہ مستحب ہے (۱) اور بخار کے دفعیہ کے لئے اذان کہنا

ثابت نہیں ہے، شرعاً دفع بلا کے لئے اذان اس طرح کہی جائے کہ اذان نماز کا اشتباہ نہ ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۲۵/۱۰/۶۱ھ۔

مؤذن کے ساتھ ظلم و زیادتی

سوال [۲۲۰۲]: اگر کوئی مؤذن کسی وقت کی اذان مقررہ وقت گزر جانے اور نماز کا وقت قریب

آ جانے پر بے وضو کہہ دے اور باز پرس پر یہ جواب دے کہ آج کی فلاں اذان وقت کی تنگی کی وجہ سے

بے وضو یا ہوں جب کہ میری عادت بلا وضو کہنے کی نہیں ہے، بلکہ وضو کر کے ہی اذان دیتا ہوں۔ اس جواب پر

مسجد کے منتظم حضرات سخت کلامی اور سخت گفتگو کرتے ہوئے گریبان کشی اور ہاتھ پائی کا سلوک مؤذن کے ساتھ

کریں تو کیا ان لوگوں کا یہ فعل از روئے شرع جائز ہے، اگر جائز نہیں ہے تو ایسے شخص کا خدا کے یہاں کیا حشر ہوگا

جس نے بہانہ بنا کر مؤذن کو مارا؟

الجواب حامداً و مصلیاً :

یہ مؤذن کے ساتھ زیادتی اور ظلم ہے اس سے معافی مانگ کر اس کو راضی کیا جائے، ورنہ آخرت کا وبال

سر پر رہے گا، دنیا میں بھی بدلہ ملنے کا اندیشہ ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دیوبند، ۲۹/۲/۹۶ھ۔

(۱) "قد یسن الاذان لغير الصلاة قالوا: یسن للمهموم ان یامر غیره ان یؤذن فی اذنه؛ فانه یزیل

الهم". (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الاذان: ۱/۳۸۵، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الاذان: ۱/۴۴۵، رشیدیہ)

الفصل الثانی فی ما یتعلق بکلمات الأذان (کلمات اذان کا بیان)

کلمہ میں ”محمد“ اور اذان میں ”محمداً“ کیوں ہے؟

سوال [۲۲۰۳]: کلمہ میں ”محمد رسول اللہ“ اور اذان میں ”محمد رسول اللہ“ یہ کیوں؟
اور اگر اذان میں پیش کہے اور کلمہ میں زبر کہے تو غلط ہے، کیوں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عربی زبان کے قواعد کا تقاضا یہی ہے اس کے خلاف پڑھنا غلط ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

اذان میں ”اللہ اکبر“ کہنے کی بجائے ”اللہ اکبار“ کہنا

سوال [۲۲۰۴]: اذان میں مؤذن ”اللہ اکبر“ کے بجائے ”اللہ اکبار“ کہتا ہے، اذان ادا ہو گئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح کہنا غلط ہے مگر اذان ادا ہو گئی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) الأسماء المنصوبة اثنا عشر قسمًا المفعول المطلق اسم إن وأحواتها (هداية النحو،

المقصد الثاني في المنصوبات، ص: ۳۱، سعيد)

”الأسماء المرفوعات ثمانية أقسام، الفاعل والمبتدأ والخبر“ (هداية النحو،

المقصد الأول في المرفوعات، ص: ۱۸، سعيد)

(۲) ”وفي النهاية لو أدخل المد بين الباء والراء في لفظ ”أكبر“ عند افتتاح الصلوة، لا يصير شارعاً في

الصلوة، بخلاف ما لو فعل المؤذن في أذانه حيث لا تجب الإعادة وإن كان خطأ؛ لأن أمر الأذان أوسع، =

اذان میں ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ پڑھنے کا طریقہ

سوال [۲۲۰۵]: اذان دیتے وقت ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ یعنی پہلی ”راء“ پر پیش لگا کر لام سے ملا

کر اذان دیتا ہے۔ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اعلیٰ بات یہ ہے کہ اس طرح پڑھے ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ یعنی دونوں جگہ راء کو ساکن کر دے اس پر کوئی حرکت نہ پڑھے، اگر پہلی راء پر حرکت پڑھتا ہے تو زبر پڑھے۔ اس طرح ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ پیش لگا کر پڑھنے کو رد المحتار: ۱/۲۵۹ (۱) میں خلاف سنت لکھا ہے۔ دوسرے ”اکبر“ کی ”راء“ کو بہر حال ساکن پڑھے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۵/۹۰ھ۔

= كذا في الجامع الصغير للإمام المحبوبي، انتهى“. (السعاية في كشف مافي شرح الوقاية، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱۵۱/۲، سهيل اكيذمي لاهور)

”وإن قال: ”اللہ اکبر“ بإدخال ألف بين الباء والراء، لا يصير شارباً، وإن قال ذلك في حلال الصلوة تفسد صلواته، قيل لأنه اسم من أسماء الشيطان، وقيل: لأنه جمع كبر بالتحريك، وهو الطبل، وقيل يصير شارباً ولا تفسد صلاته؛ لأنه إشباع، والأول أصح“. (الحلبی الكبير، كتاب الصلوة، الأول: تكبير الافتتاح، ص: ۲۵۹، سهيل اكيذمي لاهور)

”ولا لحن فيه: أي تغنى بغير كلماته، فإنه لا يحل فعله وسماعه“. (الدر المختار)

قال ابن عابدین: ”(قوله: بغير كلماته): أي زيادة حركة أو حرف أو مد أو غيرها في الأوائل والأواخر. قهستاني“. (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان ۳۸۷/۱، سعيد)

(۱) ”وحاصلها أن السنة أن يسكن الراء من ”اللہ اکبر“ الأول أو يصلها ”باللہ اکبر“ الثانية، فإن سكها كفى، وإن وصلها نوى السكون، فحرك الراء بالفتحة، فإن ضمها خالف السنة؛ لأن طلب الوقف على ”أكبر“ الأول صيره كالساكن إمالة، فحرك بالفتح“. (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۸۶/۱، سعيد)

”وق صف الشيخ البلسي في هذه المسألة رسالة سماها ”تصديق من أخبر بفتح راء الله أكبر“، =

اذان اور اقامت میں ”اکبر“ کی ”را“ کو ”اللہ“ کے ”لام“ کے ساتھ ملا کر پڑھنا

سوال [۲۲۰۶]: ”اللہ“ کا ہمزہ اصلی ہے، اذان میں ”اکبر“ کی ”ر“ کو ”ل“ کے ساتھ ملا کر ہمزہ اصلی کو گرا کر پڑھنا یعنی ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ پڑھنا اور اس طریقہ پر تکبیر میں پڑھنا پہلے ”اللہ اکبر“ کے ”لام“ کے ساتھ ملا دیا جائے اور ہمزہ اصلی کو گرا دیا جائے تو جائز ہے یا نہیں اور اسی طرح تکبیر ”حی علی الصلوۃ وحی علی الفلاح“ کا پڑھنا الخ کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اصلی بات یہ ہے کہ ”اللہ اکبر“ کی ”را“ کو ساکن پڑھا جائے اور اس پر سکتہ کیا جائے، اگر ملا یا جائے اس طرح کہ دوسرے ”اللہ اکبر“ کے ”الف و ہمزہ“ کو ساقط کیا جائے اور ”الف“ کا فتح ”را“ پر لے آیا جائے، اگر ”را“ پر بجائے فتح کے ضم پڑھا جائے جو کہ ضم اعراب ہے تو بعض حضرات نے اس کی بھی اجازت دی ہے، بعض نے اس کو خلاف سنت فرمایا ہے، اس مسئلہ پر مستقل ایک رسالہ ہے جس کا نام ”تصدیق من أحرر بفتح راء اللہ اکبر“..... شامی میں لکھا ہے:

”حاصلها أن السنة أن يسكن الراء من الله أكبر الأول أو يصلها بالله أكبر الثانية، فإن سكنها كفى، وإن وصلها نوى السكون، فحرك الراء بالفتحة، فإن ضمها حالف السنة؛ لأن طلب الوقف على أكبر الأول صيره كالساكن إصالة، فحرك بالفتح“. رد المحتار: ۱/۲۵۹ (۱)۔ اذان و اقامت دونوں کا حکم یہی ہے۔

= خلاصہً ماد کرہ فیہا أن السنة أن يسكن الراء و يصلها، فإن سكنها كفى ذلك، وإن وصلها نوى السكون فحرك الراء بالفتحة، فلتراجع“. (السعاية فی كشف ما فی شرح الوقایة، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۵، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب الأذان، مطلب فی الکلام علی حدیث: ”الأذان جزم“ ۱۰۳۸۶، سعید) (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوۃ، الفصل الثانی فی کلمات الأذان والإقامة و کیفیتہما ۱/۵۶، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۹۱، امدادیہ ملتان)

اقامت میں ”حی علی الصلوٰۃ“ اور ”حی علی الفلاح“ اور ”قد قامت الصلوٰۃ“ پر سکتہ نسب ہے، اگر مجرور پر جر اور مرفوع پر رفع پڑھیں تب بھی اقامت درست ہو جائے گی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

اذان میں کلمات کو کھینچنا

سوال [۲۲۰۷]: اگر کوئی مؤذن اذان کو کھینچ کر پڑھتا ہے اور آواز کو بناتا ہے اور الفاظ اذان صحیح ہیں تو کیا اذان ہو جاوے گی؟ اور اگر صحیح نہیں پڑھتا ہے صرف آواز اچھی ہے، اس وجہ سے عوام اس کو چاہتے ہیں تو کیا اس مؤذن کی اذان اور اقامت ہو جائے گی؟ آیا نماز ہوگی کہ نہیں اور اگر اذان صحیح طریقہ سے پڑھتا ہے اور تکبیر میں غلطی ہے تو کیا صورت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بے موقع کھینچنا جس سے الفاظ مسخ ہو جائیں درست نہیں (۲)، ایسی اذان کا اعادہ کیا

(۱) ”و یسکن کلمات الأذان والإقامة، لکن فی الأذان یوی الحقیقة، و فی الإقامة ینوی الوقف“۔
”روی عن ابراہیم النخعی“ أنه قال: شیان یجزمان کانوا لا یعربونہما: الأذان والإقامة، یعنی علی الوقف“۔ (البحر الرائق مع المنحة، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۴۴۸/۱، رشیدیہ)
(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۹۱/۱، امدادیہ ملتان)
(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الفصل الثانی فی کلمات الأذان والإقامة و کیفیتہما: ۵۶/۱، رشیدیہ)

(۲) ”و مہا ترک التلحین فی الأذان؛ لما روی أن رجلاً جاء إلى ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فقال: إني أحبک فی اللہ تعالیٰ؛ فقال ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما: إني أبغضک فی اللہ تعالیٰ۔ فقال: لِمَ؟ قال: لأنه بلغني أنك تغني في أذانک، یعنی التلحین“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی بیان سنن الأذان: ۶۴۳/۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

”سنن لفرائض بلا ترجیع و لحن“۔ (الکنز)۔ وقال ابن نجیم: (قوله: ”و لحن“) و لهذا فسرہ من الملك بالتغني بحيث يؤدي إلى تغيير كلماته، و قد صرحوا بأنه لا يحل فيه، وتحسين الصوت لا بأس به من غير تعن، كذا في الخلاصة“۔ (الحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۴۴۲/۱، رشیدیہ) =

جودے (۱) تکبیر میں بھی اگر ایسا ہی حال ہو وہ بھی درست نہیں ہے اس سے سنت ادا نہیں ہوگی (۲)۔ صحیح پڑھنے

= "قال رحمه الله تعالى: بالترجيع و لحن" (تبيين الحقائق). قال الشيخ الشلبى: "(قوله . و لحن) قال الشيخ باكير رحمه الله تعالى عند قوله: بالترجيع و لحن: فيقال. لحن في القراءة طرب وترنم، مأخوذ من إلهان الأعاني، فلا يقتص شيئاً من حروف و لا يريد في أثنائه حرفاً، وكذا لا يزيد و لا يقتص من كيفيات الحروف كالحركات والسكات والمدات وغير ذلك لتحسين الصوت، فاما مجرد تحسين الصوت بالتحغير، فإنه حسن اهـ". (حاشية الشيخ الشلبى على تبيين الحقائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/ ۲۴۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(وكذا في شرح الوقاية، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/ ۱۳۴، سعيد)

"والمحتنى شد: يكره التلحين عندنا، وبه قال مالك والشافعي لقول ابن عمر رضي الله تعالى عنهما لمؤذن. والله! إنى لأبغضك في الله: لأنك تغنى في الأذان، انتهى". (السعاية في كشف ما في شرح الوقاية، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۲/ ۱۳، سهيل اكيذمي لاهور)

(۱) "و كذا كل صلاة أدت مع كراهة التحريم تحب إعادتها" (الدر المختار).

قال ابن عابدین. "أقول وقد ذكرنا في الإمداد بحثاً أن كون الإعادة بترك الواجب واجبة لا يسمع أن تكون الإعادة مدوبة بترك سنة اهـ، ونحوه في القهستاني، بل قل في فتح القدير. والحق التفصيل بين كون تلك الكراهة كراهة تحريم فتحب الإعادة، أو تريه، فتستحب اهـ". (كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۳۵۷، سعيد)

(۲) "وإذا أراد الشروع في الصلاة كثر بالحذف إدامة الهمرتين مفسد، و تعمده كفر، وكذا الباء في الأصح". (الدر المختار كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۱/ ۳۷۹، ۳۸۰، سعيد)

"قال رحمه الله تعالى و كبر بلامد لما روي، ولما روى عن عبد الله بن الربير رضي الله تعالى عنهما أنه قال: صليت خلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فكان لا يتم التكبير أي لا يمد. و كان إبراهيم السعفي يقول التكبير حرم، ويروى حرم بالحاء والدال. أي سريع". (تبيين الحقائق).

و في حاشية الشيخ الشلبى "قوله و كبر بلامد لما روي أي من أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يكرر عدد كل خفض ورفع" (تبيين الحقائق مع حاشية الشلبى، كتاب الصلوة، باب صفة الصلاة: ۱/ ۲۹۶، دار الكتب العلمية بيروت)

والے کو مؤذن و مکبر مقرر کیا جاوے (۱)۔

”ولا لحن فيه: أى تغنى بغير كلماته، فإنه لا يحل فعله وسماعه، اه“. درمختار۔
 ”(قوله: بغير كلماته): أى بزيادة حركة، أو حرف، أو ملة، أو غيرها فى الأوائى والأواخر، اه“۔
 ردالمحتار (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۴/۹۰ھ۔

(۱) ”والأحق بالإمامة تقديماً بل نصاً - مجمع الأنهر - الأعلم بأحكام الصلوة ثم الأحسن تلاوة وتجويداً للقرأة“۔ (الدر المختار)۔

وفى رد المحتار: ”(قوله: ثم الأحسن تلاوة وتجويداً) أفاد بذلك أن معنى قولهم: اقرأ أى أحود، لا أكثرهم حفظاً وإن جعله فى البحر متبادراً، ومعنى الحسن فى التلاوة أن يكون عالماً بكيفية الحروف والوقف وما يتعلق بها، فهستانى“۔ (كتاب الصلوة، باب الإمامة، ۱/۵۵۷، سعيد)

”عن أبى مسعود الأنصارى رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”يؤم القوم أقرءهم لكتاب الله، فإن كانوا فى القرأة سواء، فأعلمهم بالسنة، فإن كانوا فى السنة سواء، فأقدمهم هجرة، فإن كانوا فى الهجرة سواء، فأقدمهم سلماً. ولا يؤم الرجل الرجل فى سلطانه، ولا يقعد فى بيته على تكرمته إلا بإذنه“۔ قال الأشح: فى روايته مكان سلماً بـ“۔ (الصحيح لمسلم، كتاب المساجد، باب من أحق بالإمامة: ۱/۲۳۶، قديمى)

(و جامع الترمذى، كتاب الصلوة، باب من أحق بالإمامة: ۱/۵۵، سعيد)

(وسنن أبى داؤد، كتاب الصلوة، باب من أحق بالإمامة: ۱/۹۳، مكتبه امداديه ملتان)

”ومها: أى من صفات المؤذن أن يكون عالماً بالسنة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”يؤمكم أقرأكم، ويؤذن لكم حياركم، وخيار الناس العلماء“۔ ولأن مراعاة سنن الأذان لا يأتى إلا من العالم بها“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل فيما يرجع إلى صفات المؤذن: ۱/۶۳۶، دار الكتب العلمية، بيروت)

”وينبغى أن يكون المؤذن رجلاً عاقلاً صالحاً تقياً عالماً بالسنة، كذا فى النهاية“۔ (الفتاوى العالمكبرى، كتاب الصلوة، الباب الثانى فى الأذان، الفصل الأول فى صفته وأحوال المؤذن: ۱/۵۳، رشيديه)

(۲) (الدر المختار مع ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۸۷، سعيد)

اذان میں لفظ ”اللہ“ کے ”لام“ کو کھینچنا

سوال [۲۲۰۸]: جو لوگ اذان کے دوسرے ”اللہ اکبر“ کے ”لام“ کو کھینچتے ہیں اور ”الصوتہ خیر من الصوت“ میں ”لام“ کو خوب کھینچ کر پڑھتے ہیں، اذان میں خوب چڑھاؤ اُتار کیا جاتا ہے، آج کل اکثر مسجدوں میں ایسی ہی اذانیں پڑھی جاتی ہیں۔ شرعی طور پر لفظ ”اللہ اکبر“ کے ”لام“ کو کتنا کھینچا جاسکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

لفظ ”اللہ اکبر“ کے ”لام“ پر مد تعظیسی کرنے کو بعض قراء نے درست لکھا ہے اور اذان میں مد صوت مقصود بھی ہے تاکہ دور تک آواز پہونچے، فقہاء نے بھی اطالۃ کلمات کی تصریح کی ہے (۱)، مگر موسیقی کے طور پر اُتار چڑھاؤ کرنا غلط ہے، اس سے پرہیز کیا جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) ”و يجوز إحراء وجه مد “لا إله إلا الله“ عند من أجرى المد للتعظيم كما قدمنا في باب المد، بل كان بعض من أخذنا عنه من شيوخنا المحققين يأخذون بالمد فيه مطلقاً مع كونهم لم يأخذوا بالمد للتعظيم في القرآن وهو المد للتعظيم في الذكر“ (النشر في القراءات العشر، حكم الإتيان بالتكبير وسببه: ۴۳۹/۲، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۲) ”و فسر الترسل في الفوائد باطالة كلمات الأذان والحدود قصرها وإيجازها“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۸/۱، رشیدیہ)

”وقيل بتطويل الكلمات وكل ذلك مطلوب في الأذان، فيطول الكلمات بدون تع و تطريب“ (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلوة، باب الأذان، ص ۱۹۶، قدیمی)

”سن للفرائض بلا ترجيع و لحن أى ليس فيه لحن. أى تلحين وهو كما فى المغرب التطريب والترنم يقال: لحن فى قراءته نلحياً طرب فيها وترنم ولهذا فسرہ ابن الملک بالتغنى بحيث يؤدى إلى تعبير كلماته، وقد صرحوا بأنه لا يحل فيه، وتحسين الصوت لا بأس به من غير تغنى، فظهر من هذا أن التلحين هو إحراح الحروف عما يجوز له فى الأداء من نقص من الحروف أو من كيميائها، وهى الحركات والسكات أو زيادة شىء فيها“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۴۳۵/۱، ۴۳۶، رشیدیہ)

اذان ترنم کے ساتھ

سوال [۲۲۰۹]: آج کل ہمارے یہاں نوجوانوں کو اذان دینے کا شوق اس قدر ہو گیا ہے کہ ایک وقت کی بھی بانگی صاحب کے حصے میں آتی نہیں ہے لیکن یہ نوجوان اذان کے ہر کلمہ کے یعنی جملہ کے اخیر میں اس قدر ”تتتتتتتتت“ اور اس الفاظ میں اتار چڑھاؤ کا موسیقی ترنم لگاتے ہیں کہ ہر جملہ سے تین چار گنا وقت کھینچ کر سامعین کو پریشان کرتے ہیں، گھڑی کا شمار چھ سے سات منٹ سے بڑھ جاتی ہے۔ لہذا اس ترنم والی موسیقی اذان دینے میں از روئے شریعت کوئی قباحت تو نہیں ہے؟ بعدہ اذان کے اختتام پر ہاتھ اٹھ کر دعاء نگوں کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذان موسیقی ترنم کے ساتھ دینا جس سے اصلی حروف میں زیادہ کھینچ تان ہو جائے منع ہے، خلاف سنت ہے (۱)، ایسی اذان کا جواب بھی لازم نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۹/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۹/۹۱ھ۔

= (و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان، ۱/۱، امدادیہ ملتان)

و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلوۃ، الفصل الثانی فی کلمات الأذان والإقامة و کیفیتہما: ۵۶/۱، رشیدیہ)

(۱) ”و لا لحن فیہ“ ای تغنی بغير کلماتہ، فإنه لا یحل فعلہ و سماعہ“۔ (الدر المختار)

”قولہ: بغير کلماتہ: ای بزيادة حركة أو حرف أو مدّ أو غیرہا فی الأوائل والأواخر،

قہستانی“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۳۸۷/۱، سعید)

”و منها ترک التلحین فی الأذان“ لما روی أن رجلاً جاء إلى ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما

فقال: إني أحبک فی اللہ تعالیٰ۔ فقال ابن عمر: إني أعصک فی اللہ تعالیٰ فقال: لم؟ قال: لأنه بدعی

أنک تغنی فی أذانک، یعنی التلحین“۔ (بدائع الصائع، کتاب الصلوۃ، فصل فی بیان سنن الأذان:

۶۳۳/۱، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

”سنن للفرائض بلا ترجیع و لحن“ (الکنز)۔ ”قولہ: و لحن“ و لهذا فسرہ اس الملک

بالتغنی بحيث يؤدي إلى تعییر کلماتہ، و قد صرحوا بأنه لا یحل فیہ، و تحسین الصوت لا یأس به من غیر

تعی، کذا فی الحلاصۃ“ (البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۴۳۲/۱، ۴۳۶، رشیدیہ)

(۲) ”و یجیب من سمع الأذان بأن یقول کلماتہ إن سمع المسنون مہ، و هو ما کان عربیاً لا لحن فیہ“ =

اذان میں سانس ٹوٹ جائے تو کیا کرے؟

سوال [۲۲۱۰]: جس مؤذن کا سانس اتنا کم ہو کہ وہ جب اذان دے تو سانس ختم ہونے کی وجہ سے کلمہ کا آخری حرف ختم ہو جاتا ہے اور دانت ٹوٹنے کی وجہ سے سامعین کو ایک حرف کے بجائے دوسرا حرف معلوم ہوتا ہو تو کیا ایسے شخص کی اذان ہو جاتی ہے؟ اور ایسے شخص کا اذان دینا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ اذان دینے کے لئے ملازم ہے تو صحیح حرف ادا کرے، کوئی حرف کم نہ کرے ورنہ دوسرا شخص جوابل ہو وہ اذان دیا کرے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۶/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۶/۸۸ھ۔

= (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الصلوۃ، باب الأذان ۱۰/۳۹۶، ۳۹۷، سعید)

(وکذا فی السعیاء فی کشف مافی شرح الوقایۃ، کتاب الصلوۃ، باب صفة الصورة ۲/۱۳، سہیل اکیڈمی لاہور)

سوال میں ایک جز اذان کے اختتام پر ماتھا اٹھا کر دعاء، بگننے کا بھی ہے، جس کا جواب حضرت مفتی صاحب نور اللہ مرقدہ کے فتویٰ میں نہیں، جواب اور تفصیل کے لئے دیکھئے الفصل الرابع فی الدعاء بعد الأذان۔

(۱) "قال رحمه الله تعالى: بلا ترجيع و لحن" (تبيين الحقائق) قال الشيخ الشلبی: "(قوله و لحن) قال الشيخ ساکب رحمه الله تعالى عند قوله (بلا ترجيع و لحن) يقال: لحن في القراءة طرب و سرب مأخوذ من ألحان الأعاني، فلا يقص شيئاً من حروف و لا يزيد في أثنائه حرفاً و كذا لا يزيد و لا يقص من كيميات الحروف كالحرركات و السكات و المداات و غير ذلك لتحسين الصوت، فأما مجرد تحسين الصوت بلا تغيير، فإنه حسن اهـ" (تبيين الحقائق مع الشلبی، کتاب الصلوۃ، باب الأذان ۱/۲۳۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

"و منها: أي من صفات المؤذن: أن يكون عالماً بالسنة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم: "يؤمكم

أقرأكم، و يؤذن لكم خياركم، و خيار الناس العلماء" و لأن مراعاة سنن الأذان لا يأتي إلا من العالم بها" =

کلمات اذان میں فصل وصل

سوال [۲۲۱۱]: ہمارے یہاں اذان سننے کے بارے میں سخت اختلاف ہو چکا ہے یعنی ایک شخص نے اذان کہتے وقت ”اللہ اکبر“ کے کلمہ کو ایک سانس میں دو مرتبہ نہ کہا بلکہ ہر کلمہ کو چار مرتبہ عیحدہ عیحدہ کہہ دیا تو اس پر بعضوں نے کہا کہ اس کی اذان درست ہے بعض نے کہا کہ درست نہیں ہے، اس پر سخت جھگڑا ہو گیا۔ حقیقتاً یہ اذان درست ہوئی کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شروع اذان میں جب مؤذن چار مرتبہ ”اللہ اکبر“ کہتا ہے تو اس کو چار آواز سے عیحدہ عیحدہ نہیں کہنا چاہئے، بلکہ دو آواز سے کہنا چاہئے یعنی ایک آواز میں دو مرتبہ ”اللہ اکبر“ کہے، ہکدافی الطحطاوی (۱)، تاہم اگر سانس کم ہو اور ایک سانس میں دو مرتبہ نہ کہہ سکے تو ایسی طرح کہے کہ جس سے دو مرتبہ ”اللہ اکبر“ میں اتنا فصل نہ ہو جتنا چار مرتبہ میں ہوتا ہے، اس طرح اذان درست ہو جائے گی اور ایسی حالت میں بہتر یہ ہے کہ کوئی بڑے سانس والا اذان کہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲/۲/۵۷ھ۔

صحیح: عبدالمطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور ۲۳/صفر/۵۷ھ۔

= (بدائع الصانع، کتاب الصلوٰۃ، فصل فیما یرجع الی صفات المؤذن، ۱/۶۳۶، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)
(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الأول فی صفته وأحوال المؤذن: ۱/۵۳، رشیدیہ)

(۱) ”و یتمہل یترسل فی الأذان بالفصل بسکتۃ بین کل کلمتین، و یسرع ای یحدر فی الإقامة للأمر بہما فی السۃ“۔ (مراقی الفلاح) وقال الطحطاوی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”(قوله بین کل کلمتین) أي جملتین إلا فی التکبیر الأول، فإن السکتۃ تكون بعد تکبیرتین“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان، ص: ۱۹۶، قدیمی)

(۲) ”قوله: (و یترسل فیہ و یحدر فیہا)۔ ای یتمہل فی الأذان و یسرع فی الإقامة، وحدہ أن یفصل بین کلمتی الأذان بسکتۃ بخلاف الإقامة للتوارث، ولحدیث الترمذی أنه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال -

ایضاً

سوال [۲۲۱۲]: شروع اذان میں ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ چار مرتبہ ہے، ان کو بغیر سکتہ کے ایک آواز میں دوبار پڑھے یا سکتہ کے ساتھ ایک آواز میں ایک بار، علیٰ ہذا القیاس شہادتین وغیرہ؟ پوری ترکیب مع اقوال فقہاء تحریر فرمادیں۔

والسلام شریف احمد۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایک سانس میں دو مرتبہ لفظ ”اللہ اکبر“ کو اس طرح پڑھنا چاہیے کہ ”اکبر“ کی ”ر“ ساکن ہو اور بغیر سکتہ کے دوبار پڑھا جائے، دو مرتبہ پڑھ کر سکتہ کر کے پھر دوسرے سانس میں اسی طرح دوبار پڑھنا چاہئے۔ کلمہ شہادتین ایک سانس میں ایک مرتبہ پڑھ کر سکتہ کر کے دوسری سانس میں دوسری مرتبہ پڑھا جائے، غرض جس طرح لفظ ”اللہ اکبر“ دو مرتبہ ایک سانس میں پڑھ کر سکتہ کیا جاتا ہے اسی طرح کلمہ شہادت ایک سانس میں ایک مرتبہ کہہ کر کرنا چاہئے۔ یہی حکم تہلیل کا ہے۔

”وترسل فیہ، ویحدر فیہا: ای یتمہل فی الأذان ویسرع فی الإقامة، وحذہ أن یفصل بین کلماتی الأذان بسکنة بخلاف الإقامة (یأی أن قل): ویسکر کلمات الأذان والإقامة“۔
بحر: ۱/۲۵۷ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

لبلال: ”إذا أذنت فترسل فی أذانک، وإذا أقمت فاحذر“، فكان سنةً فیکره ترکہ“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۴۴۷، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصائع، کتاب الصلوة، فصل فی بیان سنن الأذان ۱/۶۴۲، دار الکتب العلمیہ، بیروت)
(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی فی کلمات الأذان والإقامة و کیفیتہما: ۱/۵۶، رشیدیہ)

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۴۴۷، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصائع، کتاب الصلوة، فصل فی بیان سنن الأذان ۱/۶۴۲، دار الکتب العلمیہ، بیروت)۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف مدرسہ مظاہر علوم، ۷/ جمادی الاولیٰ/ ۵۸ھ۔

”حی علی الصلوٰۃ“ چار مرتبہ کہنا

سوال [۲۲۱۳]: تکبیر کہتے وقت ”حی علی الصلوٰۃ“ چار مرتبہ پڑھنے سے تکبیر ہو جاتی ہے یا

کچھ کمی رہتی ہے؟

الجواب حامداً و مصلیاً :

”حی علی الصلوٰۃ“ چار مرتبہ نہیں بلکہ دو مرتبہ ہے، چار مرتبہ غلط ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

”الصلوٰۃ خیر من النوم“ کو قصد اُدو حصوں میں پڑھنا

سوال [۲۲۱۴]: ہمارے محلہ میں ایک حافظ صاحب صبح کی اذان پڑھتا ہے تو وہ ”الصلوٰۃ“ پڑھ کر

قصد سانس توڑ دیتا ہے اور پھر ”خیر من النوم“ پڑھتا ہے، وہ یہ کہتا ہے کہ یہ سانس توڑنا سنتِ رسول ہے اور بڑا ثواب ہے۔

الجواب حامداً و مصلیاً :

اس مؤذن کا یہ طریقہ غلط ہے اور اس کو سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہنا بڑی غلطی ہے: ”الصلوٰۃ خیر

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی فی کلمات الأذان والإقامة: ۵۶/۱، رشیدیہ)

(۱) ”عن أبی محذورۃ قال ألقى علیّ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم التادیں هو بنفسه، فقال.

”قل: اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر، أشهد أن لا إله إلا اللہ، أشهد أن لا إله إلا اللہ، أشهد أن محمداً رسول

اللہ، أشهد أن محمداً رسول اللہ حی علی الصلوٰۃ حی علی الصلوٰۃ، حی علی الفلاح، حی علی

الفلاح، اللہ اکبر، اللہ اکبر“ رواہ مسلم (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان، الفصل

الأول: ۶۳/۱، قدیمی)

(وسنن أبی داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب کیف الأذان: ۷۲/۱، سعید)

الفصل الثالث فی إجابة الأذان

(اذان کے جواب کا بیان)

کن الفاظ میں اذان کا جواب دیا جائے؟

سوال [۲۲۱۵]: ۱۔ اذان کے جواب میں وہی الفاظ کہیں یا دوسرے؟

۲۔..... مسجد میں ہو تو اذان کا جواب دینا ضروری ہے یا نہیں؟

۳۔... اگر تعلیم و تقریر ہو رہی ہو تو اس کو بند کر کے جواب دینا افضل ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔... مسجد میں یا باہر سب جگہ وہی الفاظ کہیں البتہ ”حی علی الصلوۃ“ و ”حی علی الفلاح“ پر

”لا حول ولا قوة إلا بالله“ کہیں (۱)۔

(۱) ”و يجب من سمع الأذان بأن يقول كمقالته، إلا في الحيعلتين، فيحوقل“.(الدر المختار، كتاب

الصلوة، باب الأذان : ۱/ ۳۹۶، ۳۹۷، سعيد)

”يجب على السامعين عند الأذان الإجابة: وهي أن يقول مثل ما قال المؤذن، إلا في قوله: ”حی

على الصلاة“، حی علی الفلاح، فإنه يقول مكان ”حی علی الصلاة“، لا حول ولا قوة إلا بالله العلی العظيم،

ومكان قوله: ”حی علی الفلاح“: ما شاء الله كان و ما لم يشأ لم يكن، كذا في محيط السرخسی“.(الفتاوی

العالمکیریہ، كتاب الصلوة، الباب الثاني فی الأذان، و مما يتصل بذلك إجابة المؤذن : ۱/ ۵۷، رشیدیہ)

”عن أبی سعید الخدری رضی الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”إذا

سمعتم النداء، فقولوا مثل ما يقول المؤذن“.

”حدثنا إسحق قال: حدثنا وهب بن جوير قال: حدثنا هشام عن يحيى نحوه، قال: يحيى

وحدثني بعض إخواننا أنه قال: لما قال: حی علی الصلوة، قال: لا حول ولا قوة إلا بالله، وقال: هكذا =

۲.... مسجد میں رہتے ہوئے جب اذان ہو تب بھی جواب دینا چاہئے (۱)۔

۳ تقریر و تعلیم بند کر کے جواب دینا افضل ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

اذان کا جواب دینا واجب ہے

سوال [۲۲۱۶]: اذان کا جواب دینا کیسا ہے، جو شخص مسجد میں موجود ہو تو کیا اس کے لئے جواب دینا واجب ہے اور مسجد کے باہر ہو تو اس کے لئے مستحب ہے؟ مولانا مشتاق صاحب انیسٹھوی نے اپنا ایک رسالہ میں تحریر کیا ہے کہ ”اذان کا جواب دینا واجب ہے اس شخص کے واسطے جو مسجد میں موجود ہے اور جو مسجد کے باہر ہے تو اس کے واسطے مستحب ہے، جو مؤذن کہے سننے والا بھی وہی جواب میں کہے۔“ یہ کہاں تک صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فقہاء کی ایک جماعت نے اسی کو اختیار کیا ہے، کدافی رد المحتار: ۱/ ۲۷۹ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

وضو کے دوران اذان کا جواب دے یا دعائے وضو پڑھے؟

سوال [۲۲۱۷]: اگر کوئی وضو کر رہا ہے مسجد میں اور اذان بھی ہو رہی ہے تو وضو کی دعائے پڑھے یا

= سمعنا نیکم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول۔ (الصحيح للبحاری، کتاب الاذان، باب ما یقول إذا سمع المنادی: ۸۶/۱، قدیمی)

(۱) ”فیقطع قراءة القرآن لو كان یقرأ بمزله، و یحب لو اذان مسجده کما یأتی، و لو بمسجد، لا؛ لانه احباب بالحضور، و هذا متفرع علی قول الحلواني، و أما عندنا فیقطع و یحب بلسانه مطلقاً، و الظاهر و حوبها باللسان لظاهر الامر فی حدیث ”إذا سمعتم المؤذن فقولوا: مثل ما یقول“ (الدرالمختار)

”قوله و لو بمسجد، لا):“ ای لا یجب قطعها بالمعنی الذی ذکرناه آنفاً، فلا ینافی ما قدمه من أن إجابة اللسان مدوبة عند الحلواني، فافهم۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/ ۳۹۸، ۳۹۹، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الاذان: ۱/ ۴۵۱، رشیدیہ)

(۲) (راجع الحاشیة المتقدمة)

(۳) (تقدم تخريجه تحت عنوان: ”کن الفاظ میں اذان کا جواب دیا جائے؟“)

اذان کے الفاظ دہرائے جائیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

جواب اذان کی حدیث بہ نسبت دعائے وضو کی حدیث کے قوی ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۶/۱۴۰۶ھ۔

(۱) "والدعاء بالوارد عنده: أى عند كل عضو، وقد رواه ابن حبان وغيره عنه عليه الصلوة والسلام من طرق، قال محقق الشافعية الرملى فيعمل به في فضائل الأعمال وإن أنكره الووى". (الدرالمختار).
 "قوله وإن أنكره الووى) حمل الرملى كما في الشربلالية إنكاره له من جهة الصحة، قال أما باعتبار وروده من الطرق المتقدمة، فلعله لم يثبت عنده ذلك، أو لم يستحضره حينئذ".
 (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الطهارة: ۱/۱۲۷، ۱۲۸، سعيد)

"قوله: أى المنقول عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والصحابة، والتابعین، قال ابن امیر حاج سنل شیخنا حافظ عصرہ شہاب الدین بن حجر العسقلانی عن الأحادیث التي ذكرت في مقدمة أبی الیث فی ادعية الأعضاء، فأجاب بأنها ضعيفة، والعلماء يتساهلون في ذكر الحديث الضعيف، والعمل به في الفضائل، ولم يثبت منها شيء عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا من قوله، ولا من فعله اهـ. و طرقها كلها لا تحلوا عن متهم بوضع ونسبة هذه الأدعية إلى السلف الصالح أولى من نسبتها إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حذراً من الوقوع في مصداق "من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار" وعن هذا قالوا كما في التقريب و شرحه. إذا أردت رواية حديث ضعيف بعير إسناد، فلا تقل قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، وما أشبه ذلك من صيغ الجزم، بل قل روي عنه كذا، أو بلغا، أو ورد، أو جاء، أو نقل، وما أشبه من صيغ التمريض، وكذا فيما في صحته وضعفه أما الصحيح فاذكره بصيغة الجزم. قال الهندي وغيره: ولم يثبت منه إلا الشهادتان بعد الفراغ، قاله السيد عن الهر" (حاشية الطحطاوى على مراقى الملاح، كتاب الطهارة، فصل من آداب الوضوء أربعة، ص: ۷۵، قديمي)

"الثامن: أن الأدعية المذكورة في كتب الفقه قال الووى: لا أصل لها، والذي يثبت الشهادة بعد الفراغ من الوضوء، وأقره عليه السراح الهندي في التوشيح" (البحر الرائق، كتاب الطهارة:

متوضی وضو کی دعائیں پڑھے یا اذان کا جواب دے؟

سوال [۲۲۱۸]: زید نے وضو شروع کیا اور مؤذن نے اذان شروع کر دی تو اس متوضی کے لئے وضو کی دعا پڑھنا افضل ہے یا اذان کا جواب دینا افضل ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً :

اذان کا جواب دینا بہتر ہے کہ اس کے لئے صیغہ امر ہے: "قوسو مثل ما يقول المؤذن" (۱)۔ فقط
واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

وضو، تلاوت اور تعلیم کرتے وقت اذان کا جواب

سوال [۲۲۱۹]: ایک آدمی مسجد میں وضو کر رہا ہے، یا قرآن پڑھ رہا ہے یا حدیث وفقہ پڑھ رہا ہے

= (و كذا في النهر الفائق، كتاب الطهارة: ۵۰/۱، امدادیه ملتان)

"وأن يدعوا عند غسل كل عضو بما جاء في الآثار عن السلف الصالحين". (الحلبی الكبير
آداب الوضوء، ص: ۳۱، سہیل اکیڈمی لاہور)

"عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "إذا
سمعتم النداء، فقولوا مثل ما يقول المؤذن". (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب ما يقول إذا سمع
النداء: ۸۶/۱، قديمی)

(والصحيح لمسلم، كتاب الصلوة، باب استحباب القول مثل قول المؤذن ۱۰/۱۶۶، قديمی)

(وسنن أبي داود، كتاب الصلوة، بأب ما يقول إذا سمع المؤذن: ۷۷/۱، دار الحديث ملتان)

(وحامع سنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما يقول إذا أذن المؤذن ۱۰/۵۱، سعيد)

(۱) الحديث بتمامه. "عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "إذا سمعتم النداء،

فقولوا مثل ما يقول المؤذن". (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب ما يقول إذا سمع النداء. ۸۶، ۱، قديمی)

(وسنن أبي داود، كتاب الصلوة، باب ما يقول إذا سمع المؤذن: ۷۷/۱، دار الحديث ملتان)

(وسنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما يقول إذا أذن المؤذن: ۱۰/۵۱، سعيد)

(والصحيح لمسلم، كتاب الصلوة، باب استحباب القول مثل قول المؤذن ۱۰/۱۶۶، قديمی)

یا وعظ و تقریر کر رہا ہے اور ادھر مؤذن نے اذان شروع کر دی تو کیا یہ اپنا عمل روک کر اذان کا جواب دے یا اپنا عمل جاری رکھے؟ مفصل تحریر فرمائیں کہ کن صورتوں میں کیا کیا احکام ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وضو کرتا رہے، بقیہ امور میں افضل یہ ہے کہ ان کو بند کر کے اذان کا جواب دے، لیکن اگر ان کو جاری رکھا تب بھی گناہ نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

تلاوت اور وضو وغیرہ کے درمیان اذان کا جواب

سوال [۲۲۲۰]: اذان کے وقت قضا نمازیں، نوافل، یا تلاوت قرآن پاک جائز ہے یا نہیں؟

تلاوت جاری رکھے یا اذان کا جواب دے؟ اسی طرح وضو کرتے وقت اذان سنائی دے تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر نماز قضا یا نفل نماز پہلے شروع کر دی ہے اور درمیان میں اذان ہو جائے تو بہتر یہ ہے کہ اول اذان

(۱) "عن ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: "إذا سمعتم النداء، فقولوا مثل ما يقول المؤذن". (صحیح البخاری، کتاب الاذان، باب ما يقول إذا سمع النداء: ۸۶/۱، قدیمی)

(والصحیح لمسلم، کتاب الصلوۃ، باب استحباب القول مثل قول المؤذن: ۱۶۶/۱، قدیمی)

"و یجب وجوباً، وقال الحلوانی: ندباً، والواجب الإجابة بالقدم من سمع الأذان بأن يقول كمقالته إلا فی الحیعتین، و فی الصلوۃ خیر من النوم فیقطع قراءة القرآن لو كان یقرأ بمنزله ویجیب، و لو بمسجد، لا؛ لأنه أجاب بالحضور، وهذا متفرع علی قول الحلوانی، و أما عندنا فیقطع و یجیب بلسانه مطلقاً، والظاهر وجوبها باللسان لظاهر الأمر فی حدیث: "إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول". (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب الاذان: ۳۹۶/۱، ۳۹۹، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلوۃ، الباب الثانی فی الاذان، ومما یصل بذلك إجابة المؤذن: ۵۷/۱، رشیدیہ)

(وکذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فیما یجب علی السامعین: ۶۶۰/۱، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

کا جواب دے پھر دعائے وسیلہ پڑھے پھر نماز شروع کرے (۱)۔ اگر حالتِ تلاوت میں اذان ہو جائے تو یہ بہتر ہے کہ تلاوت روک کر اذان کا جواب دے پھر دعائے وسیلہ پڑھے پھر اعوذ پڑھ کر تلاوت شروع کرے۔ وضو کی حالت میں اذان کا جواب بھی دیتا رہے وضو بھی کرتا رہے، شامی: ۱/ ۲۶۷ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد غفرلہ۔

() (وبیحیب) (من سمع الاذان) لا حائضاً ونفساء [أی لا یجیب إذا کان السامع حائضاً ما بعدہ] و سامع خطبة وفي صلاة حازة وجاع، ومستراح وأكل وتعليم عمه وتعلمه، بخلاف القرآن، (الدر المختار).

وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: "قوله بخلاف قرآن" لأنه لا يفوت، جوهره. ولعله؛ لأن تكرار القراءة إنما هو للأجر، فلا يفوت بالإجابة، بخلاف التعلم، فعلى هذا لو يقرأ تعليمًا أو تعلمًا، لا يقطع، سائحاني" (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الاذان، مطلب في كراهة تكرار الجماعة في المسجد: ۱/ ۳۹۶، سعيد)

عبارتِ دہا سے معلوم ہوا کہ چونکہ اجابۃ اذان کی قضاء یا کوئی جبیرہ نہیں اور قضاء یا نفل نماز کا جبیرہ قضاء ہے، ہذا اگر اذان کے لئے ان اشیاء میں تاخیر کی جائے تو بظاہر ائسب ہے۔

(۲) "و يجب من سمع الاذان بأن يقول بلسانه كمقالته، إلا في الحيعلتين: فيحوقل، وفي الصلوة خير من السوم ويدعو عند فراغه بالوسيلة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيقطع قراءة القرآن لو كان يقرأ بمزله، ويحيب لو أذان مسحده كما يأتى، ولو بمسحده، لا؛ لأنه أجاب بالحضور، وهذا متفرع على قول الحلواني، وأما عندنا فيقطع ويحيب بلسانه مطلقاً، والطاهر وجوبها باللسان لطاهر الأمر في حديث: "إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول" (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الاذان: ۱/ ۳۹۸، ۳۹۹، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الاذان: ۱/ ۴۵۱، رشيدية)

"ولا يشتعل بقراءة القرآن ولا بشيء من الأعمال سوى الإجابة، ولو كان في القراءة ينفي أن يقطع ويشتعل بالاستماع والإجابة، كذا في الدائع" (الفتاوى العالمكبريه، كتاب الصلوة، الباب الثاني في الاذان، وما يتصل بذلك إجابة المؤذن: ۱/ ۵۷، رشيدية)

بوقتِ اذان تلاوت کو جاری رکھے یا موقوف کر دے؟

سوال [۲۲۲۱]: جس وقت کوئی شخص اذان سنے اس وقت تلاوت موقوف کر دے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر مسجد میں تلاوت کر رہا تھا تب تو تلاوت کو جاری رکھے، اگر خارج مسجد یا اپنے مکان وغیرہ میں تھا تو

تلاوت کو موقوف کر کے اذان کا جواب دے، تنویر الأبصار: ۱/ ۴۱۴ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

وعظ کے دوران اذان شروع ہو جائے

سوال [۲۲۲۲]: ایک شخص چند آدمیوں کو لے کر مسجد میں یا بیرون مسجد درس کی صورت میں کوئی

دینی کتاب پڑھ کر سنا رہا ہے، یا زبانی وعظ کر رہا ہے، اسی دوران کسی نماز کی اذان کا وقت ہو جاتا ہے اور اذان کی

آواز سنائی دیتی ہے، اب کتاب سنانے والے کو کتاب پڑھنا بند کر دینا چاہئے یا کہ جاری رکھنا چاہیے؟ نیز اس

صورت میں کتاب پڑھنے والے یا وعظ کہنے والے کو اور سننے والے اصحاب کو اذان کا جواب دینا چاہئے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اعلیٰ بات یہ ہے کہ جب اذان شروع ہو جائے تو کتاب، تلاوت، وعظ، تقریر بند کر کے اذان کا

جواب دیا جائے پھر دعائے اذان پڑھ کر کتاب، تلاوت، وعظ، تقریر حسب موقع شروع کریں، رد المحتار وغیرہ

کتب فقہ میں اس کی تصریح موجود ہے (۲)۔ حدیث شریف میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

(۱) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: "تلاوت اور وضوء کے درمیان اذان کا جواب")

(۲) "و يجب من سمع الأذان بأن يقول بلسانه كمقالته، إلا في الحيعلتين: فيحوقل، وفي الصلوة حير

من النوم ويدعو عند فراغه بالوسيلة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

فيقطع قراءة القرآن لو كان يقرأ بمزله، و يجب لو أذان مسجده كماياتي، ولو بمسجده، لا، لأنه أجاز

بالحضور، وهذا متفرع على قول الحلواني، وأما عندنا فيقطع و يجب بلسانه مطلقاً، والطاهر وجوبها

باللسان لظاهر الأمر في حديث: "إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول". (الدر المختار مع

رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/ ۳۹۸، ۳۹۹، سعيد) =

”قو مثل ما یقول المودن“ (۱)، فتح القدیر میں اسی حدیث سے استدلال کیا ہے (۲)۔ فقط وابتداء عم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند۔

جیعلتین کا جواب

سوال [۲۲۲۳]: بہشتی زیور جلد نمبر ۱۱، باب اجابت مودن کے ایک مسئلہ سے شبہ واقع ہوتا ہے مہربانی کر کے اس کا ازالہ فرمائیں حضرت مولانا یہ بیان فرماتے ہیں:

”جو حفظ مؤذن کی زبان سے سنے وہی کہے مگر ”حی علی الصلوۃ حی عی الفلاح“ کے جواب میں ”لاحول ولا قوۃ الا باللہ“ بھی کہے“ (۳)۔ بظاہر اس عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ”حی علی الصلوۃ حی عی الفلاح“ کے جواب میں اس لفظ کو بھی دہرائے اور ساتھ ہی ”لاحول ولا قوۃ الا باللہ“ بھی کہے، لیکن اس مسئلے کے حوالہ میں جو عبارت مراقی الفلاح کی پیش کی گئی ہے اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ ”لاحول ولا قوۃ الا باللہ“ بھی کہے اس کے ساتھ جیعلتین بھی کہے، پوری عبارت مراقی الفلاح کی ملاحظہ فرمائیں:

”جیعلتین ہما حی علی الصلوۃ حی عی الفلاح کما ورد؛ لانه لو قل مشہما

= (و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب الاذان: ۱/۴۵۱، رشیدیہ)

”و لا یشتغل بقراءۃ القرآن ولا بشیء من الأعمال سوی الإجابة، ولو کان فی القراءة یبغی ان یقطع و یشتغل بالاستماع والإجابة، کذا فی الدائع“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوۃ، الباب الثانی فی الاذان، و مما یتصل بذلك إجابة المؤذن: ۱/۵۷، رشیدیہ)

(۱) (صحیح البخاری، کتاب الاذان، باب ما یقول إذا سمع المادی ۱/۸۶، قدیمی)

(والصحیح لمسلم، کتاب الصلوۃ، باب استحباب القول مثل قول المؤذن ۱/۱۶۶، قدیمی)

(۲) ”لکن طاهر الأمر فی قوله صلی اللہ علیہ وسلم ”إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما یقول“ الوحوب، إدلا تظہر قرینۃ تصرفہ عہ بل ربما یظہر استکار ترکہ، لأنه یشبه عدم الالتفات إلیہ والتشاغل عہ وفی التحفة: یمعی أن لا یتکلم ولا یشتغل بشیء حال الأذان أو الإقامة“ (فتح القدیر، کتاب الصلوۃ، باب الاذان: ۱/۲۳۸، ۲۳۹، مصطفیٰ البابی الحلبي بمصر)

(۳) (بہشتی زیور حصہ یار و ہم، اذان و اقامت کے احکام، ص ۷۴۵، دارالاشاعت کراچی)

کامستہزی؛ لہٰذا من حکى لفظ الآخر بشئى كان مستهزئاً بخلاف باقى الکلمات؛ لأنه ثناء، والدعاء مستجاب بعد إجابته بمثل ما قال. باب الأذان: ۱/۳۴ (۱)۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مراقی الفلاح کی شرح طحاوی، ص: ۱۱۰، میں ہے: ”واختار المحقق فی الفتح الجمع بین الحیعة و الحوقلة عملاً بالأحادیث الواردة و جمعاً بینہا“ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱۰/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: سید احمد علی سعید دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین دارالعلوم دیوبند۔

باتیں کرتے ہوئے اذان کا جواب

سوال [۲۲۲۲]: ”بوقت اذان جو شخص باتیں کر رہا ہے اس کا خاتمہ ایمان پر نہ ہوگا“۔ یہ لکھا ہے

بہار شریعت میں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذان کا جواب دینا چاہیے، باتیں بند کر دینا چاہئے، یہ طریقہ ناپسند ہے کہ باتیں ہوتی رہیں اور اذان کا جواب نہ دیا جائے (۳)، مگر یہ غلط ہے کہ اس کا خاتمہ ایمان پر نہ ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۷/۸۸ھ۔

(۱) (مراقی الفلاح، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۲۰۳، ۲۰۴، قدیمی)

(۲) (حاشیۃ الطحاوی، کتاب الصلوۃ، باب الأذان، ص: ۲۰۳، قدیمی)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المختار، کتاب الصلوۃ، باب الأذان. ۱/۳۹۷، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۴۵۲، رشیدیہ)

(۳) ”و یجب وجوباً، وقال الحلوانی ندباً، والواجب الإجابة بالقدم، من سمع الأذان بأن يقول بلسان

کمقالته، إلا فی الحیعتین فیحوقل“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب الأذان. ۱/۳۹۶، سعید)

(والفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوۃ، الباب الثانی فی الأذان، و مما یصل بذلك إجابة المؤذن: ۱/۵۷، رشیدیہ)

اذان کے وقت مسجد میں بات کرنا

سوال [۲۲۲۵]: دو حدیثوں کا مفہوم ہے کہ اذان کے وقت بات کرنے سے ایمان جاتے رہنے کا خوف ہے اور مسجد میں دنیا کی باتیں کرنے سے ۴۰/ برس کی نیکیاں ضائع ہو جاتی ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ اکثر بازاروں میں یا نماز کے لئے آتے وقت یا بوقت اذان لین دین یا باتیں کرتے ہیں، اگر کوئی شخص خاموش رہے تو شدید تکلیف ہوگی۔ ایسے مواقع پر کیا کیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذان کے وقت باتیں کرنے سے ایمان جاتے رہنے کا خوف کس حدیث میں ہے، مجھے وہ حدیث محفوظ نہیں، آپؐ نہیں تو اس کو دیکھا جائے۔ مسجد میں دنیا کی باتیں کرنے کے لئے بیٹھنا منع ہے، اگر نماز کے لئے مسجد میں جائے اور وہاں کوئی اتفاقیہ تجارت و ملازمت وغیرہ کی باتیں بھی کسی سے کر لے تو یہ اس حکم میں نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۱/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= "فإذا كان يتكلم في الفقه والأصول يجب عليه الإحالة". (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلوة، باب الأذان، ۲۰۲/۱، قديمی)

(۱) "عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن حده قال: نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن تشاءد الأشعار في المسجد، وعن البيع والشراء فيه، وأن يتحلق الناس يوم الجمعة قبل الصلوة في المسجد". رواه أبو داود والترمذی

"وعن الحسن مرسل قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "يأتى على الناس زمان يكون حديثهم فى مسأحتهم فى أمر ديارهم، فلا تحالسوهم، فليس لله فيهم حاجة". رواه البيهقى فى شعب الإيمان " (مشکوۃ المصابیح، کتاب الصلوة، باب المسأحة و مواضع الصلوة ۷۰، قديمی)
"والکلام المباح، وقيدہ فى الظهيرية بأن يجلس لأجله". (الدر المختار)

"(قوله بأن يجلس لأجله) فإنه حينئذ لا يباح بالاتفاق؛ لأن المسجد ما بى لأمر الدنيا. وفي صلاة الحلابة الكلام المباح من حديث الدنيا يحور فى المسأحة وإن كان الأولى أن يشتعل بدكر الله تعالى". (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها، مطلب فى الغرس فى المسجد: ۶۶۲/۱، سعيد)

(و كذا فى الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الكراهية، الباب الخامس فى آداب المسجد والقلة والمصحف
اھـ ۳۲۱/۵، رشيدية)

الفصل الرابع فی الدعاء بعد الأذان (اذان کے بعد دعاء کا بیان)

اذان کے بعد دعاء کا حکم

سوال [۲۲۲۶]: اذان کے بعد مناجات کیسی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذان کے بعد دعائے وسیلہ مستحب ہے:

”وینتد قیام عند سماع الأذان، ویدعو عند فرائعه بالوسيلة لرسول صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم“. درمختار: ۱/۱۳۴ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پنور، ۹/۱۰/۵۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۹/۱۰/۵۹ھ، صحیح عبد الطیف، ۹/۱۰/۵۹ھ۔

اذان کے بعد دعاء کے لئے ہاتھ اٹھانا

سوال [۲۲۲۷]: اذان کی جوداء پڑھی جاتی ہے اس کے لئے ہاتھ اٹھانا جائز ہے یا نہیں؟

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۳۹۷، ۳۹۸، سعید)

”عن جابر بن عبد اللہ رضى اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”من

قال حين يسمع النداء: اللهم رب هذه الدعوة والصلاة القائمة آت محمداً الوسيلة والفضيلة وابعثة

مقاماً محموداً الذي وعدته، حلت له شفاعتي يوم القيامة“۔ .. رواه البخارى“۔

”دلالة أحاديث الباب على الباب ظاهرة، والأمر محمول على الاستحباب“ (إعلاء السنن،

كتاب الصلوۃ، باب الدعاء للنبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعد الأذان والصلاة عليه ۲/۱۱۰، إدارة

القرآن والعلوم الإسلامية کراچی)

(وکذا فی ملتقى الأبحر، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۷۸، دار إحياء التراث العربی)

الجواب حامداً ومصلياً:

کتب حدیث وفقہ میں اس دعاء کے لئے ہاتھ اٹھانے کا تذکرہ کہیں نہیں دیکھا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

اذان کے بعد کی دعاء میں رفع یدین

سوال [۲۲۲۸]: بوقتِ دعائے اذان دست برداشتن چہ حکم دارد؟

الجواب حامداً ومصلياً:

درین مقام خصوصاً رفع یدین و عدم رفع هیچ در روایتی از نظر نگذشته، و لیکن چونکہ برائے دعاء مطلقاً رفع یدین مستحب است، پس درین موضع نیز اگر کسی بریں استحباب عمل نماید گنجایش دارد، و اگر ترک رفع کند نیز لا باس بہ است. و چون خصوصاً دریں مقام رفع نیز ثابت نیست چنانکہ عدم رفع ثابت نیست، پس فوت ثواب استحباب از ترک رفع نیز لازم نہ آید، ہکذا فی امداد الفتاوی (۲) و مجموعة الفتاوی (۳) و غیرہما. و از بعض عبارات معلوم میشود کہ عدم رفع افضل است، لعدم النقل الصریح (۴). فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/۴/۵۶ھ۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/ربیع الثانی ۵۶ھ۔

(۱) "والمسنون فی ہذہ الدعاء ألا ترفع الأیدی، لأنه لم یثبت عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رفعها، والتثبت فیہ بالعمومات بعد ما ورد فیہ خصوص فعلہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لغو، فیہ لو لم یرد فیہ خصوص عادته صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لغوا التمسک بہا، وأما إذا نقل إلینا خصوص الفعل فهو الأسوة الحسنة لمن کان یرجو اللہ والدار الآخرة" (فیص الباری، کتاب الأذان، باب الدعاء عند النداء: ۱۶۷/۲. خضر راہ بکد ڈہو دیوبند الہند)

(۲) (امداد الفتاوی، کتاب الصلوۃ، باب الأذان والإقامة، حکم رفع ید در دعائے اذان ۱۰، ۱۰۵، دارالعلوم)

(۳) (مجموعة الفتاوی (اردو)، کتاب الصلوۃ ۳۰۰/۱ و ایضاً فی کتاب الحظر والإباحة ۲۲۷، سعید)

(۴) "والمسنون فی ہذہ الدعاء أن لا ترفع الأیدی، لأنه لم یثبت عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم -

اذان کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنا

سوال [۲۲۲۹]: بعد اذان ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنا چاہئے یا بلا ہاتھ اٹھائے ہوئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذان کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنا کسی روایت میں نظر سے نہیں گزرا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

اذان کے ختم پر ”محمد رسول اللہ“ کہنا

سوال [۲۲۳۰]: جواب اذان میں اخیر کلمہ ”لا الہ الا اللہ“ کے بعد اگر کوئی شخص ”محمد

رسول اللہ“ پڑھ لے تو جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس جگہ ثابت نہیں، ویسے جس طرح ”لا الہ الا اللہ“ پر ایمان لانا فرض ہے، اسی طرح ”محمد

رسول اللہ“ پر بھی ایمان لانا فرض ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

رحمہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۲/۸۸ھ۔



= رفعها، والتشبت فيه بالعمومات بعد ما ورد فيه خصوص فعله صلى الله تعالى عليه وسلم لغو، فإنه لو لم يرد فيه خصوص عادته صلى الله تعالى عليه وسلم لفعا التمسك بها، وأما إذا نقل إليها خصوص الفعل، فهو الأسوة الحسنة لمن كان يرجو الله والدار الآخرة“ (فيض الباری، کتاب الاذان، باب الدعاء عند النداء: ۱۶۷/۲، حضر راہ بک ڈپو دیوبند الہند)

(۱) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: ”اذان کے بعد دعاء کے لئے ہاتھ اٹھانا“)

الفصل الخامس فيما يكره في الأذان (مكروهات اذان کا بیان)

بلا وضو اذان

سوال [۲۲۳۱]: بلا وضو اذان دینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بلا وضو بھی اذان ہو جاتی ہے مگر ایسا کرنا بہتر نہیں، وضو کر کے اذان کہنا مستحب ہے:

”يستحب أن يكون المؤذن صالحاً وأمر يكون عنى وضوء، ويكره إقامة المحدث وأدسه لما روينا من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لا يؤذن إلا متوصي“. وتعت هذه الرواية موافقتها لمن الحديث وإن صحح عدم كراهة أذان المحدث، وهو صاهر الرواية والمذهب، كما في الدرر اهـ“. مراقى الفلاح وطحطاوى (۱)۔ فقط والله سبحانه تعالى اعلم۔
حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیپور، ۶/۲۹ ۱۴۵۸ھ۔
جوابات صحیح ہیں: عبدالرحمن غفرلہ، ۶/۲۹ ۱۴۵۸ھ۔

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص. ۱۹۷، ۱۹۹، کتاب الصلوۃ، باب الأذان، قدیمی)

”عن ابی ہریرۃ رسی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال ”لا يؤذن إلا متوصيء“. (سنن الترمذی، أبواب الصلوۃ، باب ما جاء فی کراہیۃ الأذان بعیر وضوء. ۵۰/۱، سعید)
”ولا یکرہ أذان المحدث فی طاهر الروایۃ، ہکذا فی الکافی، وهو الصحیح، کذا فی الجوہرۃ النیرۃ“. (الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلوۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الأول فی صفته وأحوال المؤذن: ۵۴/۱، رشیدیہ)

کیا بغیر وضو اذان دینے سے نحوست برستی ہے؟

سوال [۲۲۳۲]: ایک شخص سے یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ بے وضو اذان پڑھی جائے تو جہاں تک

اذان کی آواز پہنچتی ہے وہاں تک نحوست برستی ہے۔ کیا یہ درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

بلا وضو اذان کہنا شرعاً ناپسند ہے، کما فی کتب الفقہ (۱)، مگر نحوست والی بات کتاب میں نہیں

دیکھی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱/۸۸۱ھ۔

بلا وضو اذان کی وعید

سوال [۲۲۳۳]: ایک مؤذن روزانہ پانچوں وقت کی اذان بغیر وضو کے دیتا ہے، جب اس کا جی

چاہے تو کبھی وضو بھی کر لیتا ہے لیکن اکثر بغیر وضو کے اذان دیتا ہے۔ تو کیا شریعت مطہرہ میں اس کی اجازت ہے

کہ بغیر وضو کے اذان پر دوام کیا جائے اور کیا شخص مذکور کو فاسق کہہ سکتے ہیں؟ امید ہے کہ جواب باحوالہ عنایت

فرمایا جائے۔

نوٹ: اور مؤذن کا یہ عمل عمدہ اور معمولاً بلا وضو اذان دینے کا ہے، لوگوں کے سمجھانے کے بعد بھی وہ

(۱) "عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: "لا یؤذن إلا متوضیاً".

(سنن الترمذی، أبواب الصلاة، باب ما جاء فی کراہیۃ الاذان بغیر وضوء: ۵۰/۱، سعید)

"ویکفرہ اذان جنب وإقامتہ، وإقامة محدث، لا اذائہ علی المذهب" (الدر المختار، کتاب

الصلوة، باب الاذان: ۳۹۲/۱، سعید)

"و یتحب ان یکون المؤذن صالحاً وأن یکون علی وضوء لقوله صلی اللہ علیہ وسلم:

"لا یؤذن إلا متوضیاً". (مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الاذان، ص: ۱۹۷، قدیمی)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلوة، الباب الثانی فی الاذان، الفصل الأول فی صفته وأحوال

المؤذن: ۵۳/۱، رشیدیہ)

اس فعل سے باز نہیں آتا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”وَيَكْرَهُ إِقَامَةَ الْمُحَدَّثِ وَأَدَانَهُ لِمَا رَوَيْنَا“۔ مراقی الفلاح ”وَمِنْ صَحِّحِ عَدَمِ كَرَاهِيَةِ الْمُحَدَّثِ، وَهُوَ ظَاهِرُ ثُرَاوَاةٍ وَالْمَدْهَبِ“۔ ”قَوْلُهُ: وَأَدَانَهُ لِمَا رَوَيْنَا“ مِنْ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ”لَا يُؤْذَنُ إِلَّا مُتَوَضِّئًا“۔ ضحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۱۱۸ (۱)۔
 مؤذن کا بلا وضو اذان دینے پر دوام کرنا اس حدیث کے خلاف ہے، اس کو ذرنا چاہیے اور اس فعل سے بچنا چاہئے، تاہم اس کو فاسق کہنے سے بھی احتیاط کی جائے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
 حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۸/۸۸ھ۔

اجواب صحیح۔ بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۸/۸۸ھ۔

اذان کے درمیان اگر وضو ٹوٹ جائے تو کیا حکم ہے؟

سوال [۲۲۳۴]: اذان دیتے وقت وضو ساقط ہو جائے تو اذان پوری کرنا چاہئے یا نہیں؟ اعادہ کی ضرورت تو نہیں؟

(۱) (مراقی الفلاح علی حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الصلوۃ، باب الأذان، ص ۱۹۹، قدیمی)

”وَيَنْبَغِي أَنْ يُؤْذَنَ وَيُقِيمَ عَلَى طَهَرٍ، فَإِنْ أَذِنَ عَلَى غَيْرِ وَضوءٍ، جَازٌ“۔

”لِيَكُونَ مَتَّهِئًا لِإِحَابَةِ مَا يَدْعُو إِلَيْهِ“ (اللباب فی شرح الكتاب، کتاب الصلوۃ، باب الأذان:

۱/۷۵، قدیمی)

”عن عبد الحارث بن وائل عن أبيه قال: حق ومسه أن لا يؤذن إلا وهو طاهر، ولا يؤذن إلا وهو قائم“ رواه البيهقي والدارقطني في الأفراد وأبو الشيخ في الأذان [كذا في تلخيص الحبير ۱/۷۶، وقال فيه: إسناده حسن إلا أن فيه انقطاعاً اهـ]۔

قال المؤلف ”دلالتہ علی تأکید الطہارۃ للأذان طہرۃ“ (إعلاء السنن، کتاب الصلوۃ، باب

استحباب الوضوء للأذان: ۲/۱۲۱، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية کراچی)

(۲) ”ترکہ لا یوجب إساءة ولا عتاباً، کثرک سنة الزوائد، لکن فعلہ أفضل“۔ (الدر المختار، کتاب

الصلوۃ، سنن الصلوۃ: ۱/۴۷۷، سعید)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذان پوری کر لینا ہی درست ہے، اعادہ لازم نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

اذان کے بعد مسجد سے نکلنا

سوال [۲۲۳۵]: اگر کسی شخص کے مسجد میں ہوتے ہوئے اذان پڑھی جائے، اب اگر اذان کے بعد وہ شخص دوسری مسجد میں جا کر نماز پڑھنا چاہے شرعاً کیا حکم ہے؟ اذان کے بعد بلا ضرورت دوسری مسجد میں جا کر نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اس شخص پر دوسری مسجد کی جماعت کا توقف ہے کہ اگر یہ نہ جائے تو وہاں جماعت نہ ہو تب اس کو دوسری جگہ نماز پڑھنا مکروہ نہیں، وہیں جا کر نماز پڑھے، اگر اس پر توقف نہیں تو ایسی حالت میں مسجد سے نکلنا بلا ضرورت مکروہ ہے:

”کرہ خروجہ من مسجد اذن فیہ أو فی غیرہ حتی یصلی لقولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

(۱) ”وینبغی أن يؤذن ویقیم علی طهر، فإن أذن علی غیر وضوء جاز؛ لأنه ذکرٌ وليس بصلوة، فكان الوضوء فیہ استحباباً، كما فی القراءة“۔ (الہدایۃ، کتاب الصلوۃ، باب الاذان: ۱/ ۹۰ مکتبہ شریکۃ علمیہ ملتان)

”ولا ملقن و ذهابہ للوضوء لسبق حدث خلاصۃ“۔ (الدر المختار)۔

”قولہ: و ذهابہ للوضوء“ لکن الأولى أن یتممہما ثم یتوضأ؛ لأن ابتداء ہما مع الحدث

جائز، فالبناء أولى، بدائع“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب الاذان: ۱/ ۳۹۳، سعید)

”و لو سبقہ الحدث فی أحدهما فذهب لیتوضأ یستقبل .. غیرہ أو هو إذا رجع، ہکذا فی

فتاویٰ قاضیخان۔ قال مشایخنا رحمہم اللہ: الأولى أن یتمم الاذان إن أحدث فیہ، وأتم الإقامة إن أحدث

فیہا، ثم یذهب و یتوضأ کذا فی المحيط“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوۃ، الباب الثانی فی

الاذان، الفصل الأول فی صفته وأحوال المؤذن: ۱/ ۵۵، رشیدیہ)

(بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، باب الاذان، فصل فی بیان سنن الاذان: ۱/ ۶۳۳، دار الکتب

العلمیۃ بیروت)

وسم: "لا یخرج من المسجد بعد النداء إلا منافق، أو رجل یخرج لحاجة یرید الرجوع". إلا إذا کان مقیمہ جماعة أخرى کإمام ومؤذن لمسجد آخر؛ لأنه تکمیل معنی". مراقی الفلاح۔

ق۔ الطحطاوی: "(کإمام) قیده فی الکبیر و شرح السیر و غیرہم بإمام یتفرق الناس عینہ، فیفید أنه لو لم یکن بهذا المثابة لا یخرج، والظاهر أن المؤذن إذا کان من یقوم مقامه عند عینہ یکره به خروج أيضاً". صحتاوی، ص: ۲۶۵ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ڈاڑھی منڈانے والے کا اذان دینا

سوال [۲۲۳۶]: ڈاڑھی منڈانے والا اذان دے سکتا ہے یا تکبیر کہہ سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مکروہ ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

ڈاڑھی منڈے کی اذان

سوال [۲۲۳۷]: جس طرح سے جناب نے شرح عقود کے حوالے سے تحریر فرمایا ہے، قرآن خوانی

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوۃ، باب إدراک الفریضة، ص ۴۵۷، قدیمی)
"و کرہ تحریماً - للہی - خروج من لم یصل من مسجد أذن فیہ، إلا لمن ینتظم بہ أمر جماعة أخرى، أو کان الخروج لمسجد حیہ ولم یصلوا فیہ، أو لأستاذہ لدرسہ، أو لسماع الوعظ أو لحاجة و من عزمہ أن یعود، نہر". (الدرا المختار، کتاب الصلوۃ، باب إدراک الفریضة ۲/ ۵۴، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوۃ، باب إدراک الفریضة: ۱/ ۴۵۱، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی النہر الفائق، کتاب الصلوۃ، باب إدراک الفریضة: ۱/ ۳۰۹، مکتبہ إمدادیہ ملتان)

(۲) "ویکرہ أذان حسب وإقامتہ، وإقامة محدث لا أذانه و امرأة وفاسق" (الدرا المختار، کتاب

الصلوۃ، باب الأذان: ۱/ ۳۹۲، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/ ۲۳۹، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/ ۴۵۵، ۴۵۸، رشیدیہ)

کے مسئلہ کے تحت کہ اب جو لوگ معترض تھے ان کی بولتی بند ہے، اسی طریقہ سے جو شخص دائرہ منڈاتا ہے یا خلاف سنت رکھتا ہے اس کی اذان مکروہ ہے، اس کا اعادہ ضروری ہے، اگر اس کا حوالہ تحریر فرمادیں تو کم علم معترض کے لئے سکوت کا باعث ہوگا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”يحرم على الرجل قطع لحيته الخ.“ در مختار (۱)۔ ”وأما الأُحد منها - وهي دور دلت (أى دور القضة) كما يفعله بعض المغاربة ومخنشة الرجال - فلم يبعه أحد الخ، وأُخذ كلها كما يفعل يهود الهند ومجوس الأعاجم قبيح“ در مختار (۲)۔

”ويكره أذان فاسق؛ لأن حره لا يقل في الديانات.“ مراقى الفلاح (۳)۔ ”قوله: أذان فاسق) هو الخارج عن أمر شرع بارتكاب كبيرة، كذا في الحموى، (قوله: لأن حره لا تقبل الخ) فلم يوجد الإعلام المقصود الكامل.“ طحطاوى (۴)۔

”ويعاد أذان جنب الخ، راد القهستانی: الفاجر والراكب والقاعد والماشي والمنحرف عن القبلة، وعلل الوحوب في الكل بأنه غير معتد به والدب بأنه معتد به إلا أنه ناقص، قال: وهو الأصح، كما في التمر تاشى.“ الشامى (۵)۔

”وينسعى أن لا يصح أذان الفاسق بالنسبة إلى قول خبره، والاعتماد عليه: أى لأنه

(۱) (الدر المختار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۴۰۷/۲، سعيد)

(۲) (الدر المختار، كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده: ۴۱۸/۲، سعيد)

(و كذا في فتح القدير، كتاب الصوم، باب ما يوجب القضاء والكفاره ۳۴۸/۲، مصطفى البابی الحلبي، بمصر)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده: ۴۹۰/۲، رشيدیه)

(۳) (مراقى الفلاح شرح نور الإيضاح، كتاب الصلوة، باب الأذان، ص: ۲۰۰، قديمی)

(۴) (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلوة، باب الأذان، ص: ۱۹۹، قديمی)

(۵) (رد المختار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۴۹۳/۱، سعيد)

لا یقبل قومه فی الأمور الدینیة، فلم یوحد الإعلام“۔ صرح فی البحر ومنحة الخالق“۔ شامی:
۳۶۳/۱، نعمانیہ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱۰/۹۴ھ۔

شترنج کھیلنے والے کی اذان

سوال [۲۲۳۸]: مؤذن شترنج کھیلتا ہے تو اسکی اذان میں شرعاً کچھ خرابی تو نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مؤذن قبیح سنت ہونا چاہئے (۲)۔ اذان بہت بڑی امانت ہے (۳)، شترنج ممنوع ہے (۴) اس

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۳۹۳/۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق مع منحة الخالق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۴۵۸/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۲۵۰/۱، دارالکتب العلمیۃ، بیروت)

(۲) ”ثم اعلم انه ذکر فی الحاوی القدسی: من سنن المؤذن کونه رجلاً عاقلاً صالحاً، عالماً بالسنن والأوقات“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۳۹۳/۱، سعید)

(و کذا فی فتح القدیر، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۲۳۷/۱، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(و کذا فی السعایۃ، کتاب الصلوۃ، باب الأذان، ذکر أحوال المؤذن: ۳۸/۲۰، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۳) ”ولأن المؤذن مؤتمن قال صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الإمام صامن والمؤذن مؤتمن، أللهم أرشد الأئمة واغفر للمؤذنين“۔ (المبسوط للسرْحسي، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۲۷۸/۱، المكتبة العفاريہ کوئٹہ)

(۴) ”و کرہ تحریماً للعب بالنرد، و کذا الشترنج لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”كل لهو

حرام إلا ثلاثة. ملاعبته أهله و تأديبه لفرسه و مناضلته بقوسه“۔ (الدر المختار).

و فی رد المحتار: ”(قوله والشترنج) وإما کره؛ لأن من اشتغل به ذهب عاؤه الديوى، و

جاءه العناء الأخرى، فهو حرام و كبيرة عندنا، و فی إباحته إعانة الشيطان على الإسلام والمسلمين،

كما فی الكافي والقهستاني“ (کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البيع: ۳۹۵/۲۰، سعید)

سے امانت میں فرق آتا ہے (۱) علامہ ابن حجر مکی شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کو گناہ کبیرہ لکھا ہے:

”أخرج أبو بكر الأجرمي بسنده عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”إذا مررتم بهؤلاء الذين يلعبون بهذه الأزياء الرد والشطرنج وما كان من اللهو، فلا تسلموا عليهم، فإنهم إذا اجتمعوا وأكبوا عليها، جاءهم الشيطان بحوده فأحرق بهم، كما ذهب واحد منهم يصرف بصره عنها، ركزه الشيطان بحوده، فما يزالون يلعبون حتى يتفرقوا كالكلاب اجتمعت على جيفة، فأكث منها حتى ملأت بظونها، ثم تفرقت“۔

و فی فتاویٰ النووی: الشطرنج حرام عند أكثر العلماء، وكذا عندنا إن فوت صلاة عن وقتها، أو لعب بها على عوض، فإن انتفى ذلك كره عند الشافعي رحمه الله تعالى، وحرام عند غيره اهـ۔ الزواجر عن اقتراف الكبائر (۲)۔

اس عبارت سے امام شافعی کا مذہب معلوم ہو گیا، ہر شخص کو اس سے بچنا لازم ہے، مؤذن کو اور بھی پرہیز ضروری ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، مظاہر علوم سہارنپور، ۹/ربیع الأول/۱۴۰۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

(۱) ”أما الشطرنج فلشبهة الاختلاف شرط واحد من ست، فلذا قال: أو يقامر بشطرنج أو يترك به الصلاة الخ“۔ (الدر المختار)۔

”والحاصل أن العدالة إما تسقط بالشطرنج إذا وجد واحد من خمسة القمار، وفوت الصلاة بسببه، وإكثار الحلف عليه، واللعب به على الطريق كما في فتح القدير، أو يدكر عليه فسقاً، كما في شرح الوهبانية، بحر، كذا في الهامش“ (رد المحتار، كتاب الشهادات، باب القبول وعدمه: ۴۸۲/۵، ۴۸۳، سعید)

(۲) (الزواجر عن اقتراف الكبائر، كتاب الشهادات، الكبيرة الخامسة والأربعون بعد الأربع مائة: اللعب بالشطرنج عند من قال بتحريمه: ۲/۲۳۲، ۲۳۳، دار الفكر بيروت)

نشے کے عادی شخص کو مؤذن مقرر کرنا

سوال [۲۲۳۹]: مؤذن نشہ کرتا ہے اور منع کرنے سے کہتا ہے کہ اس کے بغیر چارہ نہیں، پورے محلہ کو علم ہے، اس کی مؤذنی کے لئے شرعی حکم کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسے آدمی کو مؤذن مقرر کرنا مکروہ تحریمی ہے (۱)، جب تک وہ نشہ سے سچی پکی توبہ نہ کرے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

اذان سن کر کتے کا رونا

سوال [۲۲۴۰]: یہاں سے قریب ایک بستی ہے موضع پیناوت، وہاں ایک مسجد ہے، ایک صاحب عرصہ سے وہاں اذان دیتے ہیں، تقریباً پندرہ بیس دن سے جب اذان ہوتی ہے تو گاؤں کے کتے روتے ہیں اور گیدڑ بھی بولتے ہیں اس کی وجہ سے نمازی لوگ بہت متحیر ہیں اور اس کو خرابی پر محمول کرتے ہیں اور آپ سے یہ دریافت کرنا چاہتے ہیں کہ اس میں کوئی شرعی قباحت تو نہیں ہے؟ میں نے ان کو سمجھایا مگر وہ مطمئن نہیں ہوئے۔
محمد یوسف مؤذن مسجد پیناوت میرٹھ۔

(۱) "والسکران والمسجون والصی غیر العاقل إذا أذوا، يجب أن يعاد لعدم حصول المقصود لعدم

الاعتماد على خبرهم" (الحلی الكبير، سن الصلاة، ص: ۳۷۵، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الأول فی صفة الأذان ۱/ ۵۴، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۳۹۲/۱، سعید)

(و کذا فی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الأذان، ص: ۱۹۹، قدیمی)

(و کذا فی البحر الرائق ومنحة الخالق، کتاب الصلاة، باب الأذان ۱/ ۴۵۹، ۴۶۰، رشیدیہ)

(۲) قال الله سبحانه وتعالى: ﴿وَإِنِّي لعَفَّارٌ لِّمَن تَابَ﴾ (سورہ طہ: ۸۲)

"عن عائشہ رضی اللہ عنہا قالت: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "إن العبد إذا اعترف، ثم

تاب، تاب الله عليه" (مشکوۃ المصابیح، باب الاستغفار والتوبۃ، الفصل الأول، ص: ۲۰۳، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذان سن کرا ایک کتا ہمارے مدرسہ کے سامنے ہمیشہ روتا ہے اور چلاتا ہے، اور جگہ بھی ایسا ہوتا ہے، یہ کوئی پریشانی کی بات نہیں ہے، اذان سن کر شیطان بھاگتا ہے (۱)، بعض دفعہ بعض جانوروں کو بھی وہ نظر آتا ہے، اس سے گھبرا کر روتے اور آواز کرتے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۷/۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۷/۹۳ھ۔

اذان مغرب کے بعد لائٹ روشن کرنا

سوال [۲۲۴۱]: عموماً ایسا ہوتا ہے کہ مغرب کی اذان کے بعد لائٹ روشن کر دی جاتی ہے اور اس کے بعد جماعت ہوتی ہے کیونکہ کچھ اندھیرا ہو جاتا ہے، ایک صاحب کو اس پر اعتراض ہے وہ کہتے ہیں کہ یہ آتش پرستی کے مشابہ ہے، اتفاق سے بجلی کا بلب امام کے کھڑے ہونے کی جگہ لگا ہوا ہے اس لئے انھیں خلجان رہتا ہے، وہ کہتے ہیں کہ نماز کے بعد بلب روشن کیا جانا چاہئے۔ از روئے شرع کیا حکم ہے، کیا ان کا یہ خلجان صحیح ہے؟ جواب مدلل تحریر فرمائیں۔ فیض احمد باندہ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ خلجان لغو اور بے اصل ہے، آتش پرستی سے اسکو کوئی مشابہت نہیں ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) "عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: "إن الشیطان إذا سمع النداء بالصلوة، أحال، له ضراطٌ حتى لا یسمع صوته، فإذا سکت رجع فوسوس، فإذا سمع الإقامة ذهب حتى لا یسمع صوته، فإذا سکت رجع فوسوس"۔

"عن ابی سفیان عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال سمعت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول "إن الشیطان إذا سمع النداء بالصلوة، ذهب حتى یكون مکان الروحاء"۔ قال سلیمان: فسألته عن الروحاء، فقال هی من المدینة ستة وثلثون میلاً"۔ (الصحيح لمسلم، کتاب الصلوة، باب فضل الاذان وهرب الشیطان عند سماعه: ۱/۱۶۷، قدیمی)

(وسنن السانی، کتاب الاذان، فضل التأذین: ۱/۱۰۸، قدیمی)

(۲) "ثم اعلم أن التشبه بأهل الكتاب لا یکره فی کل شیء، فإننا نأکل و نشرب كما یفعلون، إنما الحرام هو =

اذان کے بعد کچھ کلمات نصیحت

سوال [۲۲۴۲]: ہمارے یہاں کئی سال سے جمعہ کے روز مسجد میں اذان کے بعد صلوٰۃ پکارتی جاتی ہے، پھر سب لوگ سنت نماز کے لئے کھڑے ہو جاتے ہیں، بعد میں مؤذن عصائے کربا اللہ، یا نقد حہ کہ یا اردو میں کچھ نصیحت کر کے وہ عصا امام صاحب کے ہاتھ میں دیتے ہیں۔ کیا یہ طریقہ صحیح ہے؟ اگر ہے تو کسی معتبر کتاب حدیث سے معلوم کریں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ طریقہ نہ قرآن کریم میں ہے، نہ حدیث شریف میں، نہ خلفائے راشدین کے حالات میں، نہ دیگر صحابہ کرام کے واقعات میں، نہ ائمہ مجتہدین کے فقہ میں، لہذا ایسی چیز اگرچہ صورتاً اچھی معلوم ہوتی ہو مگر درحقیقت وہ نہ خدا کا حکم ہے اور نہ رسول کا حکم ہے، نہ مسند فقہ ہے بلکہ وہ دین کے نام پر نئی چیز ہے جس کو دین سمجھا جا رہا ہے۔ اس لئے اس کا ترک کرنا لازم ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱۰/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱۰/۹۰ھ۔



= التشبه فيما كان مدموماً، وفيما يقصد به التشبه، كذا ذكره قاضي خاں في شرح الجامع الصغير، فعلى هذا لو لم يقصد التشبيه لا يكره عدما (تكملة فتح الملهم، كتاب اللباس والريّة ۸۸۴، دارالعلوم کراچی) (و كذا في الدر المختار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها ۶۲۴، سعيد)

(۱) "عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه، فهو رد" (الصحيح لمسلم، كتاب الأقضية، باب نقص الأحكام الباطلة ورد محدثات الأمور: ۷۷/۲، قديمي)

قال الإمام النووي تحتہ. "وهذا الحديث قاعدة عظيمة من قواعد الإسلام، وهو من جوامع كلمه صلى الله تعالى عليه وسلم، فإنه صريح في رد كل البدع والمخترعات" (شرح النووي على مسلم ۷۷۲)

وقال في الاعتصام "والثاني. أن يطلب تركه وينهى عنه، لكونه مخالفة لظاهر التشريع من جهة صرب الحدود، وتعيين الكميات، والترام الهيئات المعينة، أو الأرمه المعينة مع الدوام ونحو ذلك وهذا هو الابتداع والبدعة، ويسمى فاعله مبتدعاً" (باب في تعريف البدع وبيان معناها الح، ص: ۲۴، دارالمعرفة، بيروت)

الفصل السادس في إعادة الأذان

(دوبارہ اذان دینے کا بیان)

اذان قبل الوقت

سوال [۲۲۴۳]: ہمارے یہاں تھوڑی بات پر جھگڑا ہو رہا ہے وہ یہ کہ مورخہ ۲۵/ جنوری ۷۴ء بروز جمعہ پیش امام صاحب ۱۲:۳۸ کو اذان کے صدر مجلس کو اعتراض ہے کہ ۱۲:۳۰ کو اذان دی جائے، کیونکہ ۱۲:۲۸ کو وقت شروع ہو جاتا ہے، لہذا قبل از وقت اذان صحیح نہیں؟ صدر صاحب کہتے ہیں کہ کریم نگر حیدر آباد جیسے مقام پر ۱۲:۳۰ ہی کو اذان دی جاتی ہے، امام صاحب کا کہنا ہے کہ موسم کے لحاظ سے زوال کے وقت میں تبدیلی آتی ہے۔ لہذا آپ صحیح مسئلہ سے نوازیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ کی اذان بھی وقت سے پہلے صحیح نہیں، جب زوال آفتاب ہو جائے اس وقت اذان کہی جائے، زوال آفتاب ہر مقام پر اور ہر موسم میں ایک ہی وقت نہیں ہوتا بلکہ مختلف اور متغیر ہوتا رہتا ہے

”فيعاد أذانٌ وقع بعصه قبل الوقت كإقامة الح.“ درمختار۔ ”(قوله: وقع) وكذا كنه لأوسی (قوله: كإقامة أي): في أنها تعاد إذا وقعت قبل الوقت الح.“ رد المحتار: ۱/ ۲۵۸ (۱)۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/ ۳۸۵، سعيد)

”وقت الأذان والإقامة، فوقتهما ما هو وقت الصلوات المكتوبات، حتى لو أذن قبل دخول الوقت لا يحزنه، ويعيده إذا دخل الوقت في الصلوات كلها“ (بدائع الصانع، كتاب الصلاة، فصل في بيان وقت الأذان والإقامة: ۱/ ۲۵۸، دار الكتب العلمية)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الباب الثامن في الأذان: ۱/ ۵۳، رشيدية)

(و كذا في الحلبي الكبير، فصل في السنن، ص: ۳۷۷، سهيل اكيڈمی لاہور)

اول وقت میں اذان کہہ دی کیا اعادہ کرے؟

سوال [۲۲۴]: آج کل عصر کا وقت چار بج کر پندرہ منٹ پر شروع ہوتا ہے، دوامی جنتری کے حساب سے اتفاق سے زید نے چار بجے عصر کی اذان پڑھ دی۔ اب اس اذان کا اعادہ ضروری ہے یا صاحبین کے قول پر عمل کرتے ہوئے کافی سمجھا جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

احوط یہ ہے کہ اذان دوبارہ کہی جائے (۱) تکرار اذان مشروع ہے (۲)، اگر اذان دوبارہ نہ کہی گئی تب بھی یہ نہیں کہا جائے گا کہ جماعت بلا اذان ہوئی، کیونکہ صاحبین کے نزدیک وقت ہو گیا تھا، کیونکہ صاحبین کے نزدیک ظہر

(۱) "ووقت الظهر من رواله إلى بلوغ الظل مثليه سوى في الزوال، ووقت العصر منه إلى قبيل الغروب". (الدر المختار).

"والأحسن ما في السراج عن شيخ الإسلام أن الاحتياط أن لا يؤخر الظهر إلى المثل، وأن لا يصلّي العصر حتى يبلغ المثلي، ليكون مؤدياً للصلايين في وقتها بالإجماع". (رد المحتار، كتاب الصلوة: ۱/۳۵۹، سعيد)

"حتى لو أذن قبل دخول الوقت لا يحزنه، ويعيده إذا دخل الوقت في الصلوات في قول أبي حنيفة ومحمد" (بدائع الصانع، كتاب الصلوة، فصل في بيان وقت الأذان والإقامة ۱/۲۵۸، دار الكتب العلمية بيروت)

"إذا أذن قبل الوقت يكره الأذان والإقامة، ولا يؤذن لصلاة قبل الوقت" (الفتاوى التاتارحانية، كتاب الصلوة، باب الأذان، نوع آخر في بيان الصلوات التي لها أذان والتي لا أذان لها: ۱/۵۲۲، إدارة القرآن كراچی)

(۲) "والأشبه أن يعاد الأذان دون الإقامة؛ لأن تكرار الأذان مشروع في الجملة كما في الجمعة دون الإقامة" (تبيين الحقائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۲۳۹، دار الكتب العلمية، بيروت)

(وكد في الفتاوى التاتارحانية، كتاب الصلوة، في أذان المحدث والجنب وبيان من يكره أذانه ومن لا يكره: ۱/۵۱۹، إدارة القرآن كراچی)

(وكد في السعاية في كشف ما في شرح الوقاية، باب الأذان ۲/۳۲، سهيل أكيدمي لاهور)

کا وقت ایک مثل تک رہتا ہے اور ایک مثل کے بعد عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱/۹۳ھ۔

اذان میں غلطی کی وجہ سے اس کا اعادہ

سوال [۲۲۴۵]: (الف) اذان میں "أشهد أن محمداً رسول الله" میں مؤذن نے "أشهد أن محمداً رسول الله" پڑھا تو اذان فاسد ہوتی ہے یا نہیں؟
(ب) ایسی اذان کا اعادہ کرنا چاہیے یا نہیں؟
(ج) ایسی غلط اذان پر مؤذن گنہگار ہوگا یا نہیں؟ جب کہ وہ معنی نہیں سمجھتا اور محض نادانی اور جہل کے باعث غلط پڑھتا ہے۔

(د) پہلی مرتبہ غلط پڑھنے پر یعنی "أَنَّ" کی جگہ "أنا" پڑھنا مؤذن کو دوبارہ "أشهد أن محمداً رسول الله" نہ پڑھنے دینا اور اذان ایسے ہی روک دینا اور خود یا دوسرے سے جو صحیح پڑھ سکے اسی سے اذان پڑھوانا شروع کر دینا ٹھیک ہے یا نہیں؟

محمد احمد عفی عنہ، ۲۱/۲/۵۹ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح اذان میں پڑھنا ناجائز اور غلط ہے، مؤذن کو چاہیے کہ اذان کے کلمہ کو صحیح کرے، اگر وہ بالقصد اس طرح پڑھتا ہے تو گنہگار ہے (۲)، اگر وہ صحیح طریقہ سے اذان کے کلمات کو ادا نہیں کر سکتا ہے تو اس کو

(۱) "ووقت الظهر من زواله إلى بلوغ الظل مثليه وعه مثله، وهو قولهما وزفر والأئمة الثلاثة. قال الإمام الطحاوی وبه نأخذ سوی فیء الروال، ووقت العصر منه إلى قبل الغروب". (الدر المختار، کتاب الصلوة: ۳۵۹/۱، سعید)

"فعمدهما إذا صار ظل كل شيء مثله خرح وقت الظهر، ودخل وقت العصر، وهو رواية محمد عن أبي حنيفة رحمهما الله تعالى، وإن لم يذكره في الكتاب نصاً في خروج وقت الظهر" (المبسوط، کتاب الصلوة، باب مواقيت الصلوة: ۲۹۰/۱، غفاریہ کوئٹہ)

(۲) "الأذان هو إعلام محصوص على وجه محصوص بالفاظ كذلك ولا لح فيه أي تعي غير كلماته، فإنه لا يحل فعله وسماعه". (الدر المختار). =

چاہیے کہ اذان کے کہنے سے احتراز کرے۔ اگر وہ اپنی غلطی کا اعتراف نہ کرے اور غلط اذان کہنے سے باز نہ آئے اور دوسرا شخص صحیح اذان کہنے والا موجود ہو تو پھر اس دوسرے شخص کو اذان کے لئے متعین کر دیا جائے (۱)، تاہم جو اذانیں وہ اس غلط طریق پر پڑھ چکا ہے ان کا اعادہ واجب نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/۲/۵۹ھ۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، یکم ربیع الاول/۵۹ھ، صحیح: عبداللطیف، یکم ربیع الاول/۵۹ھ۔

درمیان اذان میں بجلی چلی جائے تو تکمیل کا طریقہ

سوال [۲۲۴۶]: لاؤڈ اسپیکر کی مشین بالکل ملحق ایک کمرہ میں رکھی ہوئی ہے، اسی میں کھڑے ہو کر اذان کہی جاتی ہے، کبھی کبھی درمیان اذان لائٹ غائب ہو جاتی ہے۔ تو ایسی صورت میں کمرہ سے باہر آ کر بقیہ اذان پوری کی جائے یا کمرہ میں، اور پھر کمرہ سے باہر آ کر پوری اذان کا اعادہ کیا جائے؟ از روئے شرع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی صورت میں کمرہ سے باہر آ کر پوری اذان مستقل کہی جائے تاکہ سب لوگ اس کو پورے طور پر سن

= ”(قوله بغير كلماته) أي بزيادة حركة أو حرف أو مد أو غيرها في الأوائل والأواخر، قهستاني“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۸۳، ۳۸۷، سعید)

”لأن اللحن حرام بلا خلاف“ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الرابع فی الصلوة والتسبیح وقرآۃ القرآن والذکر الخ: ۵/۳۱۷، وشیدیہ)

(۱) ”ولا غیر الألف به“ أي بالألف على الأصح، كما في البحر عن المحتسب، وحرر الحلبي وابن الشحنة أنه بعد بدل جهده دائماً حتماً كالأمي، فلا يؤم إلا مثله، ولا تصح صلاته إذا أمكه الاقتداء بمن يحسنه أو ترك جهده أو وحد قدر الفرص مما لا لثع فيه، هذا هو الصحيح المختار في حكم الألف“۔

(الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الإمامة: ۱/۵۸۱، سعید)

(۲) ”و سسه بقاء دخول الوقت و هو سنة مؤكدة للفرائض في وقتها و لو قضاء؛ لأنه سنة للصلوة حتى

يرد به لا للوقت، لا يسن لغبرها كعيد“ (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱۰/۳۸۳، سعید)

لیں اور کوئی اشتباہ نہ رہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۶/۹۴ھ۔

بجلی چلی جانے کی وجہ سے دوبارہ اذان

سوال [۲۲۴]: مسجد میں اذان مانگ سے شروع ہوتے ہی بجلی چلی گئی، مگر مؤذن نے اذان بلا

مانگ ہی پڑھ دی، ایک صاحب نے کہا کہ محلہ کی عورتیں اذان مسجد کے انتظار میں ہوں گی لہذا اذان دوبارہ مسجد کے باہر پڑھ دی جائے، کیونکہ پہلی اذان حجرہ میں ہوئی ہے، مسجد کے دروازہ تک نہیں پہنچی ہے، کچھ لوگوں نے دوسری اذان کو منع کیا۔ اس بارے میں کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

اگر اس اذان کی خبر سب کو ہو گئی اور بجلی کے بھاگ جانے سے پوری اذان کی آواز نہیں پہنچ سکی تو یہ

بھی کافی ہے، دوسری اذان کی ضرورت نہیں، تاہم اگر دوسری اذان بھی پڑھ دی جائے تب بھی کوئی گناہ نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "لأن تكراره مشروع كما في أذان الجمعة؛ لأنه أعلام الغائبين، فتكريره مفيدٌ لاحتمال عدم سماع البعض". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۳۵۸، رشیدیہ)

"و لأن ما يخفض به صوته لا يحصل به فائدة الأذان، وهو إعلام فلا يعتبر". (حاشية الشلبی

على التبيين، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۹۰، امدادیہ)

"لأن المقصود منه الإعلام، ولا يحصل بالإخفاء، فصار كسائر كلماته". (البحر الرائق،

كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۳۴۵، رشیدیہ)

"إذا حضر المؤذن في خلال الأذان وعجز عن الإتمام يستقبل غيره". (الفتاویٰ

العالمکیریہ، كتاب الصلاة، الفصل الأول في صفة الأذان: ۱/۵۵، رشیدیہ)

(و کذا في الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۳۹۳، سعید)

(۲) "و يجب استقبالهما لموت مؤذن و غشية و خرسه و حصره". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب

الأذان: ۱/۳۹۳، سعید) =

نابالغ کی اذان کیا واجب الاعادة ہے؟

سوال [۲۲۳۸]: نابالغ لڑکے کی اذان کا کیا حکم ہے؟ بلوغ کی حد شرعی کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر لڑکا سمجھدار ہے تو اس کی اذان صحیح ہے، لیکن بالغ کی افضل ہے، اگرنا سمجھدار ہے اور اس نے اذان دی ہے تو وہ صحیح نہیں دوبارہ اذان دی جائے، شامی: ۱/۲۶۳ (۱)۔

جب لڑکے کو احتلام و انزال ہونے لگے تو سمجھو کہ وہ بالغ ہو گیا ورنہ پندرہ سال کی عمر ہو جانے پر شرعاً بالغ قرار دیا جائے گا، شامی: ۵/۹۷ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوۃ، الفصل الاول فی صفة الاذان . ۱، ۵۵، رشیدیہ)

(و ایضاً عنوان: ”درمیان اذان میں بکلی چلی جائے تو تکمیل کا طریقہ“)

(۱) ”ویجوز بلا کراهة اذان صبی مراهق ویکره اذان جنب وإقامته و سکران ولو بمباح

کمعتوه وحی لا یعقل و کذا یعاد اذان امرأة ومجنون ومعتوه وسکران وصبی لا یعقل“.

”(قولہ: صبی مراهق) المراد به العاقل وإن لم یراهق کما هو طاهر البحر وغیرہ“.

(الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الصلوۃ، باب الاذان: ۱/۳۹۱، سعید)

”والذی یظهر لی فی التوفیق: هو أن المقصود الأصلي من الاذان فی الشرع الإعلام بدخول

أوقات ثم صار من شعائر الإسلام فی کل بلدة أو ناحية من البلاد الواسعة علی مامر، فمن حیث الإعلام

بدخول الوقت وقبول قوله لابد من الاسلام والعقل والبلوغ والعدالة، وقد منا قبل هذا الباب عن معین

الحکام مالمضہ: المؤذن یکفی إخباره بدخول الوقت إذا کان بالعاقلاً عالماً بالأوقات مسلماً ذکراً،

ويعتمد علی قوله“.(ردالمحتار، کتاب الصلوۃ، باب الاذان: ۱/۳۸۳، سعید)

”اذان الصبی العاقل صحیح من غیر کراهته فی طاهر الروایة، ولكن اذان البالغ افضل“ (الفتاویٰ

العالمگیریہ، کتاب الصلوۃ، باب الثانی فی الاذان، الفصل الاول فی صفة وأحوال المؤذن: ۱/۵۳، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فیما یرجع إلی صفات المؤذن. ۱/۶۳۶، دارالکتب العلمیة، بیروت)

(۲) ”بلوغ الغلام بالاحتلام والإحبال والإنزال، والجارية بالاحتلام والحیض والحبل، فإن لم یوجد

فیهما فحتى یتم لكل منهما خمس عشرة سنة، به یفتی“ (الدرالمختار، کتاب الحجر، فصل بلوغ

الغلام بالاحتلام: ۱/۱۵۳، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحجر، الفصل الثانی فی معرفة حد بلوغ: ۵/۶۱، رشیدیہ)

الفصل السابع فی الأذان لقضاء الفوائت

(فوت شدہ نمازوں کے لئے اذان دینے کا بیان)

قضاء نماز کے لئے اذان

سوال [۲۲۴۹]: ایک شخص کی سالوں کی نماز قضاء ہوئی ہے اور اب وہ مستحبات بھی چھوڑنا نہیں

چاہتا، وہ مسجد میں ظہر ادا نماز پڑھنے کے بعد یا پہلے قضاء نماز پڑھے تو اذان کہے جب کہ وہاں اذان ہو چکی ہو؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہاں اذان نہ کہے، بلکہ وہاں نماز قضاء بھی کسی کے سامنے نہ پڑھے، قضاء نماز مخفی طور پر پڑھ لے

جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) "ویسنّ ذلك (أی الأذان) . . . ولا فيما يقضى من الفوائت في مسجد لأن فيه تشويشاً

وتغليظاً، ويكره قضاؤها فيه؛ لأن التأخير معصية فلا يظهرها، بزازية". (الدر المختار، كتاب الصلوة،

باب الأذان: ۱/۳۹۱، سعيد)

"و فی المجتبى معزياً إلى الحلواني: إنه سنة القضاء في البيوت دون المساجد فإن فيه تشويشاً

وتغليظاً اهـ، وإذا كانوا قد صرحوا بأن الفائتة لا تقضى في المسجد لما فيه من إظهار التكاسل في

إخراج الصلوة عن وقتها، فالواجب الإخفاء، فالأذان للفائتة في المسجد أولى بالمنع". (البحر الرائق،

كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۵۵، رشديه)

(وكذا في النهر الفائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۱۷۸، مكتبة امداديه ملتان)

(وكذا في السعایة فی كشف ما فی شرح الوقایة، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱۰/۲، سهیل

اکیڈمی لاہور)

نماز کا اعادہ جب کئی روز بعد ہو، کیا اس میں اذان و اقامت دوبارہ کہی جائے؟

سوال [۲۲۵۰]: اگر چند دنوں کے بعد نماز باجماعت نہ ہونے کی تحقیق ہو تو ایسی صورت میں کیا طریقہ اختیار کرنا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صورت مذکورہ میں اذان اور اقامت کے ساتھ باجماعت نماز ادا کریں:

”وفی سمحتی قوم ذکر و افساد صلوٰۃ صلوٰۃ فی المسجد فی الوقت، قضوها بحماعة فیہ، ولا یعيدون لأذان والإقامة. وإن قضوها بعد الوقت، قضوها فی غیر دلت المسجد بأذن وإقامة.“ شمس: ۱/۳۶۳ (۱)۔ ”وفی الإمداد: أنه إذا كان التفويت لأمر عام، فالأذان فی المسجد لا یکره لانتفاء العلة.“ کذا فی الشامی: ۱/۳۶۳ (۲)۔

مگر مسجد کے علاوہ دوسری جگہ پڑھیں اور اذان اتنی بلند نہ ہو کہ دوسرے لوگ اشتباہ میں پڑھ جائیں (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۷/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۷/۸۸ھ۔

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۱/۳۹۱، سعید)

”وفی جامع الهاروی قوم ذکر و افساد صلوٰۃ صلوٰۃ فی غیر وقت تلك الصلوٰۃ، قضوها بأذان وإقامة فی غیر المسجد الذی صلوٰۃ فیہ تلك الصلوٰۃ مرة. فإن ذكروها فی وقتها، صلوٰۃ فی ذلك المسجد ولا یعيدون الأذان والإقامة فإن صلوٰۃ فائتة فی ذلك المسجد صلوٰۃ وحداناً.“ (الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الصلوٰۃ، نوع آخر فیمن یقصر الفوائت یقصيها بأذان وإقامة أو یغیرهما“ ۱/۵۲۳، إدارة القرآن والعلوم الإسلامیہ کراچی)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۱/۳۵۶، وشیدیہ)

(۲) (ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۱/۳۹۱، سعید)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان، ص. ۲۰۱، قدیمی)

(۳) ”قلت: الحق هو التفصيل بأن القضاء لو كان لأمر أعم يؤذن فیہ، وإن كان فی المسجد لیحصر من =

قضاء نماز کیلئے اذان و اقامت کا حکم

سوال [۲۲۵۱]: بہشتی گوہر کا ایک حصہ آپ سے سمجھنے کے لئے لکھ رہا ہوں ”اگر کئی نمازیں قضا ہوئی ہوں اور سب ایک ہی وقت پڑھی جائیں تو صرف پہلی نماز کی اذان دینا سنت ہے اور باقی نمازوں کیلئے صرف اقامت، ہاں یہ مستحب ہے کہ ہر ایک نماز کے واسطے اذان بھی علیحدہ دیجائے۔“

الجواب حامداً ومصلیاً:

غزوہ خندق میں مشغولی کی بنا پر نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نمازیں قضا ہو گئی تھیں، جب ان کو عشاء کے وقت آپ نے پڑھا تو جماعت کے ساتھ پڑھا، پہلی نماز کے لئے اذان و اقامت کہی گئی بقیہ کے لئے اقامت پراکتفا کیا گیا، یہی مسند بہشتی گوہر میں بیان کیا گیا ہوگا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔



= فاتتہ الصلوۃ لکن لا یجہر کثیر فی المسجد، لئلا یشوش فیہ علی غیرہم من الناس، وأما إذا لم یکن كذلك فلا یؤذن له فی المسجد لخوف التشویش. وأحب أن یؤذن لنفسه بحيث لا یسمعه من سواہ. (السعیة فی کشف ما فی شرح الوقایة، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱۰۲، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۱) ”عن ابی عبیدۃ بن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال عبد اللہ: إن المشرکین شغلوا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن أربع صلوات یوم الخندق، حتی ذهب من اللیل ما شاء اللہ، فأمر بلالاً، فأذن ثم أقام، فصلى الظهر، ثم أقام فصلی العصر، ثم أقام فصلی المغرب، ثم أقام فصلی العشاء“ (سنن الترمذی، أبواب الصلوۃ، باب ما جاء فی الرجل تفوته الصلوات بأیتھن یبدأ. ۳۳/۱، سعید)

”قال رحمہ اللہ تعالیٰ و کذا لأولی الفوائت: یعنی و کذا إذا فاتتہ صلوات یؤذن للأولی مہا، ویقیم لما رویا“. (تبیین الحقائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۲۳۷/۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۳۵۶/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۳۹۰/۱، سعید)

الفصل الثامن فی الاذان فی اُذن المولود

(بچہ کے کان میں اذان دینے کا بیان)

بچہ کے کان میں اذان کا طریقہ

سوال [۲۲۵۲]: بچہ پیدا ہونے کے وقت اذان و تکبیر بچے کے کان میں پڑھے تو قبلہ کی طرف منہ کر کے کان میں انگلیاں لگا کر کھڑے ہو کر۔ جس طرح نماز کے لئے اذان و تکبیر پڑھی جاتی ہے۔ پڑھے یا اذان و تکبیر کے الفاظ کہنا کافی ہے؟

ریاض الحق کلیانوی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذان و تکبیر کے الفاظ کافی ہیں، کانوں میں انگلیاں دینے کی ضرورت نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۲۳/۳/۵۳ھ۔

(۱) ”و يجعل ندباً إصبعه في صماخ أذنيه، فأذانه بدون [أي بدون وضع الإصبع] خسر، وبه أحسن“ (الدر المختار).

وفی رد المحتار: ”(قوله: و يجعل إصبعه الخ) لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لبلال رضی الله تعالى عنه ”احمل أصبعك في أذنيك، فإنه أرفع لصوتك“ وإن جعل يديه على أذنيه فحسن، لأن أبا محذورة رضی الله تعالى عنه ضم أصابعه الأربعة و وضعها على أذنيه، وكذا إحدى يديه على ما روى عن الإمام، امدادیه وقهستانی عن التحفة“

” (قوله: فأذانه الخ) تفریع علی قوله ندباً قال فی البحر والأمر ای فی الحدیث المذكور للبدب بقریة التعلیل، فلذا لو لم يفعل كان حساً. فإن قيل. ترك السة كيف يكون حساً؟ قلنا إن -

بچہ کے کان میں اذان اور تکبیر

سوال [۲۲۵۳]: بچہ کے کان میں اذان اور تکبیر کا رواج کب سے ہوا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ سنت طریقہ ہے، کذا فی رد المحتار، ۱/۳۵۷ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱۱/۸۵ھ۔

زچہ خانہ میں بچی یا عورت کا کان میں اذان دینا

سوال [۲۲۵۴]: زچہ خانہ میں تولد کے وقت اگر مرد نہ ہو تو عورتیں بچے کی اذان کہہ سکتی ہیں یا

نہیں؟ یا: بالغ لڑکائی لڑکی کہے تو کیا حکم ہے؟ حالت جنابت میں بچے کی اذان کہی جائے تو ہو جائے گی یا نہیں؟ یا

وضو ہونا ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زچہ خانہ میں تولد کے وقت اگر کوئی مرد موجود نہ ہو تو عورت کو یہ اذان واقامت کہنا درست ہے (۲)

= الأذان معه أحسن، فبذا ترکہ بقی الأذان حسناً، کذا فی الکافی اھ، فافہم۔ (کتاب الصلوۃ، باب

الأذان: ۱/۳۸۸، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۳۵۳، رشیدیہ)

(وکذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۲۳۵، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

عبارات مذکورہ نیز حدیث مذکور سے واضح ہوا کہ اذان کے دوران کانوں میں انگلیوں رکھنا آواز کو بلند کرنے کے

لئے ہے اور بلندی آواز سے لوگوں کو خبر دینا ہوتا ہے اور یہ بات بچہ کے کان میں اذان دینے سے مقصود نہیں، لہذا بچہ کے کان میں

اذان کے وقت کانوں میں انگلیاں دینا مستحب وغیرہ نہیں۔

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۳۸۸، سعید)

(۲) ”و کرھا: ای الأذان والإقامة للنساء لما روی عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما من کراہتہما لہن۔“

(مرقی الفلاح) وقال الطحطاوی: ”(قوله: من کراہتہما لہن)؛ لأن مبنی حالہن علی الستر ورفع صوتہن

حرام“ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۱۹۵، کتاب الصلوۃ، باب الأذان، قدیمی)

نابالغ سمجھدار بچہ بھی کہہ سکتا ہے (۱)، اگر کوئی نہ ہو تو بچہ کی ماں بھی کہہ سکتی ہے اگر وہ حالتِ نفس میں نہ ہو (۲)۔
فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۳/۸۸ھ۔

بچہ کے کان میں کئی روز بعد اذان دینا

سوال [۲۲۵۵]: بعض ملکوں میں قانون ہے کہ بچہ کو پیدائش کے بعد ایک کانچ کے صندوق میں رکھ دیتے ہیں، ہفتہ عشرہ کے بعد بچہ کو دیتے ہیں، ان ایام میں ماں بھی ہسپتال میں رہتی ہے بچہ کو دیکھ تو سکتی ہے مگر چھو نہیں سکتی ہے۔ تو اس حالت میں ہفتہ عشرہ کے بعد اذان کہیں تو مضائقہ تو نہیں؟ اذان واقع مت کس کان میں ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

مجبوری کے وقت اس کو مکان پر لا کر اس کے دائیں کان میں اذان اور بائیں کان میں تکبیر کہہ دی جائے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۳/۸۸ھ۔

— اس تغلیل کا مقتضی یہ ہے کہ نومولود کے کان میں عورت اذان دے سکتی ہے کیونکہ اس میں نہ رفع صوت ہے اور نہ ہی یہ خلاف ستر ہے۔ (خیر الفتاویٰ ما يتعلق بالأذان والإقامة: ۲/۲۲۷، مکتبہ امدادیہ ملتان)
(۱) "ويجوز بلا كراهة أذان صبي مراهق". (الدر المختار).

"المراد به العاقل وإن لم يراهق". (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۳۹۱، سعيد)
"أذان الصبي العاقل صحيح". (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلوة، الباب الثاني، الفصل الأول في صفته وأحوال المؤذن: ۱/۵۴، رشديه)

(وكذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل فيما يرجع إلى صفات المؤذن: ۱/۶۳۶، دارالكتب العلمیہ، بیروت)

(۲) "ويكره أذان الجنب وإقامته". (الدر المختار). وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: صرح في الخانية بأنه تجب الطهارة فيه عن أغلظ الحديثين وظاهر أن الكراهة تحریمیة". (ردالمحتار: ۱/۳۹۲، كتاب الصلوة، باب الأذان، سعيد)

(۳) "وعن أبي رافع رضي الله تعالى عنه، قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: فأذن في أذن —

بچہ کے کان میں اذان اس کو غسل دیکر کہی جائے

سوال [۲۲۵۶]: بچہ کو غسل دیے بغیر اذان کہے یا پاک صاف کر کے اذان کہے؟ اگر کوئی لفظ بھول

جائے تو کیا کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بچہ کو غسل دیکر پاک صاف کر کے دائیں کان میں پوری اذان اور بائیں کان میں پوری اقامت کہی

جائے (۱)۔

— الحسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما، — حین ولدته فاطمة — بالصلاة.

قال الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ: "حین ولدته فاطمة" یحتمل السابع وقبلہ. وفی شرح السنة. روى أن عمر بن عبد العزيز رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: يؤذن فی الیمنی و یقیم فی الیسری إذا ولد الصبی. قلت. قد جاء فی مسند أبی یعلی الموصلی عن الحسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مرفوعاً: "من ولد له ولد، فأذن فی أذنه الیمنی وأقام فی أذنه الیسری، لم تضره أم الصبیان". کذا فی الجامع الصغير للسيوطی. (مرقاۃ المفاتیح شرح مشکاة المصابیح، کتاب الصيد والذبائح، باب العقیقة: ۷/۷۵، رشیدیہ)

وقال الرافعی رحمہ اللہ تعالیٰ: "قال السندی رحمہ اللہ تعالیٰ: فیرفع المولود عند الولادة علی یدیه مستقبل القبلة، و يؤذن فی أذنه الیمنی، و یقیم فی الیسری، و یلتفت فیہما بالصلاة لجهة الیمن وبالفلاح لجهة الیسار، وفائدة الأذان فی أذنه أنه یدفع أم الصبیان عنه". (تقریرات الرافعی علی رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الاذان: ۱/۴۵، سعید)

(۱) "وأمر أن یماط عن رؤسہما الأذی" ولكن لا یتعین ذلك فی حلق الرأس، فقد وقع فی حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما عبد الطیرانی "ویماط عنہ الأذی و یحلق رأسه" فعطفه علیہ فالأولی حمل الأذی علی ما هو أعم من حلق الرأس، و یؤید ذلك أن فی بعض طرق حدیث عمرو بن شعیب، ویماط عنہ أقداره". رواہ أبو الشیخ.

(فتح الباری، کتاب العقیقة، باب إمطاة الأذی عن الصبی فی العقیقة (رقم الحدیث: ۵۴۷۲).

اگر بھولے سے کوئی لفظ رہ جائے تو اس کو کہہ کر اذان و اقامت مکمل کر دے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۴/۸۸ھ۔



(۱) "و یرسل فیہ بسکتۃ بین کل کلمتین، و یکرہ ترکہ، و تدب إعادۃ ثم قال: و لو قدم فیہما مؤخرأ، اعاد ما قدم فقط، ولا یتکلم فیہما أصلاً و لو رد السلام، فإن تکلم استأنفہ" (ردالمختار)۔

"(اعاد ما قدم فقط) کما لو قدم الملاح علی الصلاة، یعیدہ. ای و لا یستأنف الأذان من أولہ. (قولہ استأنفہ) إلا إذا کان الکلام یسیرأ، خانیہ". (ردالمختار، کتاب الصلوۃ، باب الأذان ۱/۳۸۷، ۳۸۹، سعید)

"و إذا قدم فی أذانه أوفی إقامته بعض الکلمات علی بعض نحو أن یقول أشهد أن محمداً رسول الله قبل أشهد أن لا إله إلا الله، فالأفضل فی هذا أن ما سبق علی أوانه لا یعتد بہ حتی یعیدہ فی أوانه و موضعہ، وإن مضی علی ذلک جازت صلاتہ، کذا فی المحيط". (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الأول فی بیان کلمات الأذان و الإقامة ۱/۵۶، رشیدیہ)
(و کذا فی الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الصلوۃ، نوع آخر فی تدارک الخلل الواقع فیہ ۱/۵۲۲، إدارة القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی)

باب الإقامة والتشویب

الفصل الأول فی الإقامة

(اقامت کا بیان)

مؤذن کی اجازت کے بغیر اقامت

سوال [۲۲۵۷]: جس شخص نے اذان کہی بغیر اس شخص کی اجازت کے جب کہ وہ صف میں موجود

ہے کوئی دوسرا اقامت کہے، درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اقامت درست تو ہو جائی گی مگر ایب کرنا مناسب نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) "أقام غیر من أذن بغیثه: أى المؤذن لا یکره مطلقاً، وإن بحضوره، کره إن لحقه وحشة، كما کره

مشیه فی إقامته" (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/ ۳۹۵ سعید)

"وفی الفتاوی الظہیریة: والأفصل أن یكون المقیم هو المؤذن ولو أقام غیره جاز".

(البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/ ۴۴۷، رشیدیہ)

"قال ولا بأس بأن يؤذن واحد و یقیم آخر لما روي أن عبد الله بن زيد رضي الله تعالى عنه

سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن يكون له في الأذان نصيب، فأمر بأن يؤذن بلال و یقیم هو"،

ولأن كل واحد منهما ذكر مقصود فلا بأس بأن يأتي بكل واحد منهما رجل آخر. والذي روي أن

الحارث الصدائي أذن في بعض الأسفار و بلال كان غائباً، فلما رجع بلال وأراد أن یقیم، قال صلى الله

تعالى عليه وسلم "إن أخاصدأ أذن، و من أذن فهو یقیم". إنما قاله على وجه تعليم حسن العشرة لا أن

حلاف ذلك لا یجزىء". (المبسوط، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/ ۲۷۳، المكتبة الغفارية كوثه)

"ومنها: أن من أذن فهو الذى یقیم وإن أقام غیره، فإن كان يتأذى بذلك یکره؛ لأن اكتساب-

مؤذن کی اجازت سے تکبیر کہنا بہتر ہے

سوال [۲۲۵۸]: اذان دینے والے کی بلا اجازت تکبیر کہنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تکبیر تو ہو جائے گی مگر بہتر یہ ہے کہ اس کی مرضی سے کہے، وہ موجود نہ ہو یا کوئی عذر ہو تو اور بات ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

غیر مؤذن کا تکبیر کہنا

سوال [۲۲۵۹]: حق تکبیر مؤذن کو ہے یا عام ہے؟ اگر حق تکبیر مؤذن ہی کے لئے ہے تو اس کی اجازت سے ہر شخص کا تکبیر پڑھنا جائز ہے یا ناجائز ہے، اگر اجازت نہ ہو تو بلا اجازت پڑھنا غصب حق تکبیر ہے یا نہیں؟ اور غاصب کا کیا حکم ہے، تکبیر امام کے مصلے پر آنے سے پہلے پڑھنی چاہئے یا بعد میں؟

محمد یعقوب۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر جماعت کا وقت آ گیا اور مؤذن موجود نہیں تو جس کا دل چاہے تکبیر کہہ لے، اگر مؤذن موجود ہے تو بغیر اس کی رضایا اجازت کے دوسرے شخص تکبیر نہ کہے، کیونکہ تکبیر مؤذن ہی کا حق ہے، لحديث: "من أذن فهو يقيم، الخ". مشکوة شریف، ص: ۶۴ (۲)۔

اگر بغیر اس کی رضایا اجازت کے دوسرا شخص تکبیر کہے تو یہ مکروہ ہے: "أقام غير من أذن بغيبته: أي

= أذى المسلم مكروه، وإن كان لا ينادي به، لا يكره". (بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل فيما

يرجع إلى صفات المؤذن: ۱/ ۶۳۸، دار الكتب العلمية بيروت)

(۱) (تقدم تخريجه تحت عنوان: "مؤذن کی اجازت کے بغیر اقامت")

(۲) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الصلوة، باب الأذان، الفصل الثانی ۱۰/ ۶۳، قدیمی)

(وسنن ابن ماجة، کتاب الصلوة، أبواب الأذان والسنة فيها، باب السنة في الأذان، ص: ۵۳، میر

محمد کتب خانہ کراچی)

(وسنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء أن من أذن فهو يقيم ۱۰/ ۵۰، سعید)

المؤذن، لا یکره مطلقاً، وإن بحصور کره إن لحقه وحشة“۔ در۔ قال الشامی: ”أی بأن له یرض به“۔ شامی، ص: ۳۶۷ (۱)۔

امام کے مصلے پر آنے سے پہلے تکبیر جائز ہے بشرطیکہ مصلے کے قریب ہوتا کہ فصل مزید رزم نہ آئے مگر بہتر یہ ہے کہ آنے کے بعد ہو (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود حسن گنگوئی عفا اللہ عنہ، معین المفتی مدرسہ مظاہر علوم، ۵۲/۸/۷ھ۔
صحیح عبدالمطیف، ۸ شعبان، ۱۳۵۲ھ۔

جماعتِ ثانیہ کے لئے اقامت

سوال [۲۲۶۰]: اگر جماعتِ ثانیہ مسجد سے باہر ہو تو تکبیر کہی جائے گی کہ نہیں؟

(۱) (ردالمحتار علی الدر المختار: ۳۹۵/۱، کتاب الصلوة، باب الأذان، سعید)
”وإن أذن رجل وأقام آخر إن عاب الأول، جار من غير كراهة، وإن كان حاضراً وبعثه الوحشة بإقامة غيره، يكره، وإن رضى به لا يكره“ (الفتاوى العالمگیریہ، كتاب الصلوة، باب الأذان، الفصل الأول فی صفته وأحوال المؤذن: ۵۳/۱، رشیدیہ)
”ومها: أن من أذن فهو الذي يقيم، وإن أقام غيره فإن كان يتأدى بذلك يكره؛ لأن اكتساب أذى المسلم مكروه، وإن كان لا يتأذى به، لا يكره“ (بدائع الصانع، كتاب الصلوة، فصل فيما يرجع إلى صفات المؤذن: ۶۳۸/۱، دارالكتب العلمية بیروت)
(۲) ”عن عبد الله بن أبي قتادة رضي الله تعالى عنه عن أبيه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إذا أقيمت الصلوة فلا تقوموا حتى تروني“۔
قال ابن حجر العسقلانی رحمه الله تعالى ”وفیه حوازی الإقامة والإمام فی منزله إذا كان یسمعها، و تقدم إذنه فی ذلك“ (فتح الباری، كتاب الأذان، باب متى يقوم الناس إذا رأوا الإمام عند الإقامة: ۱۵۲/۲، ۱۵۳، قدیمی)

”والقيام لإمام ومؤتم حين قيل: حي على الفلاح، إن كان الإمام بقرب المحراب، وإلا فيقوم كل صف يستهي إليه الإمام على الأظهر“ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة:

الجواب حامداً ومصلیاً:

حصہ مسجد سے خارج وضو خانہ وغیرہ میں جب جماعت کی جائے تب بھی تکبیر کہی جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۶/۸۷ھ۔

اقامت میں عجلت

سوال [۲۲۶۱]: اقامت جلدی جلدی کہنا چاہئے یا ٹھہر ٹھہر کر، یا ان دونوں کے درمیان؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”وترسل فیہ، ویحدر فیہ“ (۲)۔ اس سے معلوم ہوا کہ اذان سے اقامت جلدی جلدی کہی جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

(۱) ”مسحذ لیس له مؤذن وإمام معلوم، یصلی فیہ الناس فوجاً فوجاً بجماعة، فالأفضل أن یصلی کل فریق بأذان وإقامة علی حدة، کذا فی فتاویٰ قاصیحان“ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوۃ، باب الأذان الفصل الأول فی صفته وأحوال المؤذن : ۵۵/۱، رشیدیہ)

”وإن کان المسحذ علی الطريق فلا بأس أن یؤدوا فیہ ویقیموا ھـ“ (الحرالرائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان : ۴۶۲/۱، رشیدیہ)

(۲) ”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال لبلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ ”یا بلال! إذا أدنت فترسل فی أذانک، وإذا أقمت فأحدر، واحعل بین أذانک وإقامتک قدر ما یصرع الآکل من أكله، والشارب من شربه، والمعتصر إذا دخل لقضاء حاجته، ولا تقوموا حتی ترونی“ (سنن الترمذی، أبواب الصلوۃ، باب ما جاء فی الترسل فی الأذان : ۴۸/۱، سعید)

”ومنها أن یرسل فی الأذان، ویحدر فی الإقامة۔ لقول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم -

بیوی کی اقامت

سوال [۲۲۶۲]: میاں بیوی دونوں باجماعت نماز پڑھنا چاہتے ہیں، اب سوال یہ ہے کہ عورت

تکبیر کہہ سکتی ہے یا نہیں؟ اس کے کہنے میں کوئی قباحت تو نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عورت کا: ان دینا بھی مکروہ ہے اور تکبیر کہنا بھی مکروہ ہے، کد فی نور 'الإيضاح' (۱)، لیکن فقہانے دو علتیں کراہت کی لکھی ہیں ایک یہ کہ عورت کی آواز بھی عورت ہے مگر اس کی تضعیف کی گئی ہے، دوسری علت خوفِ فتنہ ہے وہ اس صورت میں مفقود ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= لبلال - رخصی اللہ تعالیٰ عنہ - : "إِذَا ابْتَدَأَ فَرَسَل، وَإِذَا أَقَمْتَ فَاحْدَر" (بدائع الصانع، کتاب الصلوة، فصل فی بیان سن الأذان: ۱/۶۳۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

"(قوله ویرسل فیہ ویحدر فیہا): ای یتمهل فی الأذان، ویسرع فی الإقامة" (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۴۴۷، رشیدیہ)

(و کذا النهر الفائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۱۷۳، مکتبہ امدادیہ ملتان)

"و یحدر بضم الدال ای یسرع فیہا، فلیرسل لم یعدھا فی الأصح" (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۸۹، سعید)

(۱) "و یکره التلحین وإقامة المحدث، و أذانه وأذان الحب و صبی لا یعقل و محبوس و سکران و امرأة". (نور الإيضاح من مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، باب الأذان، ص. ۱۹۹، قدیمی)

"مہا: أن یكون رجلاً، فیکره أذان المرأة باتفاق الروایات. لأنها إن رفعت صوتها، فقد ارتکبت معصیة، وإن حففت، فقد ترکت مئة الحهر" (بدائع الصانع، کتاب الصلوة، فصل فی ما یرجع إلى صفات المؤذن: ۱/۶۳۵، دارالکتب العلمیہ بیروت)

"قال فی الأصل و لیس علی النساء أذان ولا إقامة". (التاتار حایہ ۱: ۵۲۰، إدارة القرآن

والعلوم الإسلامیة)

"والإقامة كالأذان فيما مر". (الدر المختار کتاب الصلوة باب الأذان: ۱/۳۸۸، سعید)

(۲) "و أذان امرأة، لأنها إن حففت صوتها أحلت بالإعلام، وإن رفعت ارتکبت معصیة، لأنه

عورة" (مراقی الفلاح) "(قوله لأنه عورة) صعیف والمعتمد أنه فتنه فلا تفسد برفع صوتها صلاتها" =

مخنت کا اقامت کہنا

سوال [۲۲۶۳]: مخنت اور وہ شخص جس نے اپنے آلہ تناسل کو کٹوا دیا ہو وہ تکبیر کہہ سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تکبیر اگر یہ کہے تب بھی کافی ہو جائے گی، مگر تکبیر کہنا معزز اور ثقہ آدمی کا حق ہے، اس لئے مخنت وغیرہ کو اس سے روک دیا جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ دارالعلوم دیوبند۔

کیا اقامت کہنے والے کا امام کے دائیں طرف ہونا ضروری ہے؟

سوال [۲۲۶۴]: اقامت کا کہنے والا کیا ضروری ہے کہ امام کے دائیں ہی طرف ہو اور امام کے

بائیں طرف والا آدمی کہہ دے تو کیا کوئی سقم ہے؟

= (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوۃ، باب الأذان، ص: ۱۹۹، قدیمی)

”قال: كأذان المرأة علّله قاضي خان و صاحب المحيط بأن صوتها عورة، لكن الأرجح هو أنها ليست بعورة، كما صرح به في شرح المنية. فالأولى أن يعلل كراهة أذانها بأن فيه احتمال وقوع الفتنة برفع الصوت كما علّله به في البحر، ولهذا مُنعن من التسبيح و تعلم القرآن من الأعمى و غير ذلك.“ (السعاية في كشف مافي شرح الوقاية، كتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۳۳/۲، سهيل اكيڈمی لاہور)

”و أما أذان المرأة، فلأنها منهية عن رفع صوتها؛ لأنه يؤدي إلى الفتنة.“ (البحر الرائق، كتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۳۵۸/۱، رشیدیہ)

(۱) ”و فی الحاوی القدسی: من سن المؤذن كونه رجلاً عاقلاً صالحاً عالماً بالسنة والأوقات مواظماً عليه محتسباً ثقةً متطهراً مستقبلاً.“ (السعاية في كشف مافي شرح الوقاية، كتاب الصلوۃ، باب الأذان، ذكر أحوال المؤذن: ۳۸/۲، سهيل اكيڈمی لاہور)

”وفی الكافي: والأولى أن يتولى العلماء أمر الأذان.“ (الفتاویٰ التاتاریخانیہ، كتاب الصلوۃ فی

أذان المحدث والجنب و بیان من یکره و من لا یکره: ۵۱۹/۱، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية)

(و کذا فی البحر الرائق، كتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۴۴۲/۱، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

اقامت کو (صرف) داہنی طرف سمجھنا غلط ہے بائیں طرف بھی درست ہے، کیونکہ شریعت میں اقامت کے لئے کوئی جگہ متعین نہیں کی گئی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

اقامت کہنے والا دوسری تیسری صف میں ہو

سوال [۲۲۶۵]: اقامت کہنے والا اگر دوسری یا تیسری صف میں ہو تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

تب بھی درست ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

اقامت میں تحویل وجہ

سوال [۲۲۶۶]: اقامت میں ”حی علی الصلوۃ“ و ”حی علی الفلاح“ کے وقت مثل

اذان دونوں طرف منہ پھیرنا کیا سنت زوائد یا سنت مؤکدہ ہے؟ دیوبند میں اس کا رواج کیوں نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اقامت کے وقت تحویل وجہ یعلتین کے وقت سنت مؤکدہ نہیں، اس لئے یہاں اس کا اہتمام

نہیں (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱/۸۸ھ۔

(۱) ”ویمیم علی الارض، هكذا فى القنية، وفى المسجد، هكذا فى البحر الرائق“ (الفتاوى

العالمکیریہ، كتاب الصلوة، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی فی بیان كلمات الأذان والإقامة و

کیفیتہما: ۵۶/۱، رشیدیہ)

”ویس الأذان فی موضع عال والإقامة علی الارض“ (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب

الأذان: ۴۴۳/۱، رشیدیہ)

(۲) (راجع للتحریح عنوان ”کیا اقامت کہنے والے کا امام کے دائیں طرف ہونا ضروری ہے؟“)

(۳) ”وأطلق فی الالتفات ولم یقید بالأذان، وقدما عن القیة أنه یحول فی الإقامة أيضاً، و فی السراج =

اقامت میں التفات ہے یا نہیں؟

سوال [۲۲۶۷]: مؤذن اذان کہتے وقت ”حی علی الصلوة“ میں جس طرح منہ دائیں یا بائیں پھیر لیتا ہے، کیا اس طرح اقامت میں بھی ”حی علی الصلوة“ و ”حی علی الصلوة“ پر منہ دائیں یا بائیں پھیر لے؟ مؤلف: عبد الشکور صاحب (رحمہ اللہ تعالیٰ) مکتبہ الفقہ ۱۰۲، میں صرف اذان میں ”حی علی الصلوة“ و ”حی علی الصلوة“ پر منہ دائیں یا بائیں پھیرنے کو مسنون لکھا ہے (۱)، لیکن صاحب در مختار دونوں کو مسنون کہتے ہیں، ان کی عبارت یہ ہے ”و یلتفت فیہ، و کذا فیہ مصنف“ (کتاب الصلوة، باب الأذان) (۲)۔ صحیح مسئلہ کیا ہے؟ وضاحت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس میں دونوں قول ہیں، بعض نے کہا ہے کہ اگر جگہ بڑی ہو تو دونوں طرف پھرا لے ورنہ نہیں ”وأُطلق فی الالتفات، ولم یقیده بالأذان، وقد مناعن القیة أنه یحول فی الإقامة أيضاً، وفي شرح الوهاج لا یحول فیہا؛ لأنها لإعلام الحصرین، بخلاف الأذان فإنه إعلام للعائس، وفي البحر: إذا كان الموضع متسعاً، الخ“۔ بحر: ۱/۲۵۸ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۸/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۸/۸۸ھ۔

= الوهاج لا یحول فیہا؛ لأنها لإعلام الحصرین، بخلاف الأذان فإنه إعلام للعائس، وقيل یحول إذا كان الموضع متسعاً (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الأذان ۱/۴۵۰، رشیدیہ)
(وکذا فی النہر الفائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۱۷۳، مکتبہ امدادیہ ملتان)
”فرغ هل یحول و جهة فی الإقامة أيضاً؟ فیہ ثلاثة أقوال الأول أنه لا یحول، لأنه لإعلام الحصرین، بخلاف الأذان فإنه یحول للعائس، والثانی أنه یحول فیہا لو المحل متسعاً وإلا فلا، والثالث أنه یحول فیہا مطبقاً متسعاً كان أولاً، وهو الذی اختاره الحنفیون. قلت والحق الصریح هو القول الأول“
(السعیة فی کشف ما فی شرح الوفاة، کتاب الصلوة، باب الأذان ۱/۱۸۲، سہیل اکیڈمی، لاہور)
(۱) (مکتبہ حصہ دوم، اذان و راق مت کا مسنون طریقہ، ص ۱۵۵، دارالاشاعت اردو بازار کراچی)
(۲) (الدرا المختار، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۸۷، معید)
(۳) (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۴۵۰، رشیدیہ)

تکبیر کہتے وقت دائیں بائیں چہرہ پھیرنا

سوال [۲۲۶۸]: امام صاحب یہ کہتے ہیں کہ تکبیر میں بھی: ”حی علی الصلوۃ، حی علی الصلاح“ کہتے وقت مکبر کو دائیں بائیں چہرہ پھیرنے کا حکم ہے، اس کے متعلق بھی درمختار کا حوالہ دیتے ہیں۔ کیا درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بعض فقہاء نے اذان کی طرح یہاں بھی دائیں بائیں چہرہ پھیرنے کو مستحب لکھا ہے، کد فی الجوہرۃ (۱) مگر اس پر اصرار اور تشدد کی ضرورت نہیں (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= (و کذا فی الہر الفائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان ۱۰/ ۱۳۷، مکتبہ امدادیہ ملتان)

”فرع هل يحول وجهه في الإقامة أيضاً؟ فيه ثلاثة أقوال: الأول: أنه لا يحول؛ لأنه لإعلام الحاضرين، بخلاف الأذان فإنه يكون للغائبين، والثاني: أنه يحول فيها لو المحل متسعاً، وإلا فلا، والثالث: أنه يحول فيها مطلقاً متسعاً كان أولاً، وهو الذي اختاره الحنفية. قلت: والحق الصريح هو القول الأول“ (السعاية في كشف ما في شرح الوقاية، كتاب الصلوۃ، باب الأذان ۲/ ۱۸، سهيل اكيذمي لاهور)

(۱) ”وهل يحول في الإقامة؟ قيل: لا. لأنها إعلام للحاضرين، بخلاف الأذان فإنه إعلام للغائبين، وقيل: يحول إذا كان الموضع متسعاً“ (الجوہرۃ النيرة، كتاب الصلاة، باب الأذان. ۱/ ۵۸، مير محمد کتب خانہ) ”ويحول في الإقامة إذا كان المكان متسعاً، وهو أحد الأقوال“ (حاشية الطحطاوى، كتاب الصلاة، باب الأذان، ص: ۱۹۷، قديمي)

(۲) ”وفي السراج الوهاج: لا يحول فيها، لأنها لإعلام الحاضرين، بخلاف الأذان؛ فإنه إعلام للغائبين.“ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/ ۳۵۰، رشيدية)

”لأن التحويل صارسة الأذان“ (ملقى الأبحر، كتاب الصلاة، باب الأذان ۱/ ۱۱۶، عفارية) ”لا يحول في الإقامة إلا لأناس يتظرون“ (حاشية الشلى على تبين الحقائق، كتاب الصلاة،

باب الأذان: ۱/ ۹۲، امدادیہ، ملتان)

ضعف کی وجہ سے اقامت کے وقت بیٹھنا

سوال [۲۲۶۹]: کیا ابن ماجہ شریف میں یہ حدیث ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بسبب کمزوری اقامت کے وقت بیٹھتے تھے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مجھے یہ محفوظ نہیں کہ ضعف کی وجہ سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اقامت کے وقت بیٹھتے تھے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۱۱/۹۲ھ۔

”قد قامت الصلوۃ“ کی تاء پر کیا حرکت پڑھیں؟

سوال [۲۲۷۰]: ایک شخص کہتا ہے کہ ”قد قامت الصلوۃ“، ”قد قامت الصلوۃ“ (”ة“ پر ضمہ کے ساتھ) پڑھا جائے گا، اس کے خلاف نہیں، ورنہ اقامت ادا نہ ہوگی۔ دوسرا شخص کہتا ہے کہ ”قد قامت الصلوۃ“ پڑھا جائے گا یعنی ”ة“ کسرہ کے ساتھ پڑھا جائے گا، ایک فریق دوسرے فریق کو کہتا ہے کہ تمہارے طریقے کے مطابق اقامت ادا نہ ہوگی۔ تو اب کس فریق کا اعتبار کیا جائے اور صحیح کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

آخر والی ”تاء“ وقف اور سکتہ کی حالت میں ”ہا“ ہو جائے گی، لہذا اس پر نہ پیش پڑھا جائے گا نہ زیر، اصل کے اعتبار سے اس پر پیش تھا جب کہ اس پر وقف و سکتہ نہ ہو، سکتہ کے بعد وہ ساکن ہے (۲) زیر غلط ہے، (۱) ابن ماجہ میں یہ روایت نہیں ملی۔

(۲) ”وفی الإمداد: ویجزم الراء: ای یسکھا فی التکبیر۔ قال الزیلعی: یعنی علی الوقف، لکن فی الأذان حقیقۃً وفی الإقامة بنوی الوقف اھ: ای للحد، وروی ذلک عن النخعی موقوفاً علیہ و مرفوعاً إلی السبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنه قال: ”الأذان جزم، و الإقامة جزم، و التکبیر جزم“ اھ۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الأذان، مطلب فی الکلام علی حدیث ”الأذان جزم“: ۱/۳۸۶، سعید) (وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب الاذان: ۱/۴۳۸، رشیدیہ) (وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوۃ، الفصل الثانی فی کلمات الأذان والإقامة و کیفیتہما: ۱/۵۶، رشیدیہ)۔

ترکیب نحوی کے اعتبار سے ”انصلوة“، ”قد قامت“ کا فاعل ہے، جس پر پیش آئے گا، زیر غلط ہے، غلط سے پورا اجتناب کیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

قضا نماز میں اقامت

سوال [۲۲۷۱]: فرض نماز قضاء پڑھنے کی حالت میں اقامت کہہ کر نماز پڑھے یا بغیر اقامت بھی نماز ہو سکتی ہے، اگر بلا اقامت نماز پڑھی ہوں تو ان کا اعادہ کرے یا کہ درست ہو گئیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بلا اقامت بھی درست ہے لہذا جو پڑھی گئی اسکے اعادہ کی ضرورت نہیں (۱)، اگر جماعت کے ساتھ قضاء کی جائے تو اقامت مسنون ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۱۲/۶۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ ۲۹/ذی الحجہ/۶۷ھ۔

= (و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۲۴۴، دارالکتب العلمیۃ، بیروت)

(۱) ”و هو سنة مؤكدة: هي كالواجب في لحوق الإثم والإقامة كالأذان“ (الدر المختار،

کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۳۸۳، ۳۸۸ سعید)

”ترک السنة لا یوجب فساداً ولا سهواً، بل إساءة لو عامداً“ (الدر المختار،

کتاب الصلوۃ، باب صفة الصلوۃ: ۱/۴۷۳، سعید)

(۲) ”و یسن أن يؤذن و یقیم لفائتة رافعاً صوته لو بجماعة أو صحراء، لا بیده مفرداً“ (الدر المختار،

کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۳۹۰، سعید)

”و يؤذن للفائتة و یقیم؛ لأن الأذان سنة للصلوات لا للوقت، فإذا فاتته صلاة تُقضى بأذان

واقامة لحديث أبي داود وغيره، أنه صلى الله تعالى عليه وسلم أمر بلالاً بالأذان والإقامة حين ناموا عن

الصبح، و صلوا بعد ارتفاع الشمس، وهو الصحيح في مذهب الشافعي، كما ذكره النووي في شرح

المهذب“ (البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۴۵۵، وشيديه)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۲۴۶، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی الہر الفائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۱۷۷، مکتبہ امدادیہ ملتان)

تکبیر پڑھتے وقت اگر غلطی ہو جائے تو کیا اقامت شروع سے پڑھے؟

سوال [۲۲۷۲]: تکبیر پڑھتے وقت اگر غلطی ہو جائے تو شروع سے پڑھے یا جہاں سے غلطی

ہو وہاں سے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تکبیر پڑھتے ہوئے اگر کچھ چھوٹ جائے تو جس جگہ سے غلطی ہوئی ہے اسی جگہ سے صحیح پڑھے، شروع

سے لوٹانے کی ضرورت نہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

شروع اقامت کے وقت کھڑا ہونا

سوال [۲۲۷۳]: حضرت امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب الصلوٰۃ میں حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ

تعالیٰ سے دریافت فرمایا کہ بعض لوگ ”حی علی الصلوٰۃ“ پر کھڑے ہوتے ہیں اور بعض شروع اقامت سے،

تو یہ کیسا ہے؟ اس پر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”لا حرج“ دونوں سوالوں پر: ”لا حرج“ فرمایا۔

دریافت طلب امر یہ ہے کہ یہ عبارت کس کتاب کی ہے؟ اس کتاب کا کیا نام ہے؟ جس کتاب کی کتاب الصلوٰۃ

میں حضرت امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے سوال کیا، ایک فتویٰ میں یہ لکھا ہے کہ حضرت

امام محمد رحمہ اللہ کی کتاب الصلوٰۃ میں ہے، ایسا فرمایا مگر اصل کتاب کا نام نہیں ملتا۔ براہ کرم کتاب کا نام تحریر فرمادیں۔

(۱) ”وإذا قدم في أذانه أو في إقامة بعض الكلمات على بعض نحو: أن يقول: أشهد أن محمداً رسول

الله قبل قوله: أشهد أن لا إله إلا الله، فالأفضل في هذا أن ماسبق على أوانه لا يعتد به حتى يعيده في أوانه

وموضعه، وإن مضى على ذلك جازت صلاته، كذا في المحيط“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب

الصلوة، الباب الثاني في الأذان، الفصل الثاني في بيان كلمات الأذان والإقامة: ۵۶/۱، رشیدیہ)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۸۹/۱، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۳۹/۱، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانيه، كتاب الصلوة، باب الأذان، نوع آخر في تدارك الخلل الواقع فيه

۵۲۳/۱، إدارة القرآن والعلوم الاسلاميه، كراچی)

الجواب حامداً ومصلحاً:

اس کتاب کا نام ہی ”کتاب الصلوٰۃ“ ہے، اس میں نماز ہی کے مسائل ہیں اور ہر مسئلہ اسی طرح کا ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے دریافت کیا انہوں نے جواب دیا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱۱/۹۲ھ۔

بوقت اقامت نماز کے لئے مقتدی کب کھڑے ہوں؟

سوال [۲۲۷۴]: بوقت اقامت کھڑے ہو کر صف درست کریں یا کہ مقتدی و امام بیٹھے رہیں اور ”حی علی الصلوٰۃ“ پر کھڑے ہوں۔ صحیح مسئلہ کیا ہے؟ جواب بحوالہ کتب تحریر فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

تسویہ صفوف کی تاکید کی گئی ہے (۲)، اگر سب بیٹھے رہیں اور ”حی علی الصلوٰۃ“ پر کھڑے ہوں تو پھر تسویہ صفوف نہیں ہو سکے گا، خاص کر ”قد قامت الصلوٰۃ“ پر امام صاحب نماز شروع کر دیں جیسا کہ اس کو بھی آداب صلوٰۃ میں شمار کیا گیا ہے۔

طحطاوی میں ہے کہ ”حی علی الصلوٰۃ“ یا ”حی علی الفلاح“ پر کھڑے ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس کے بعد تک نہ بیٹھا رہے اور شروع اقامت پر کھڑا ہو جائے تب بھی مضائقہ نہیں۔ اگر امام سامنے حجرہ

(۱) امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی کتاب ”کتاب الصلوٰۃ“ مخطوطہ کی شکل میں مطبوع حیدرآباد دکن میں کسی زمانہ میں موجود تھی، جیسا کہ حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے بعض فتاویٰ سے معلوم ہوتا ہے، دیکھئے: (ص ۴۹۶، جواب نمبر ۱)

(۲) ”عن عمرو بن مرة قال: سمعت سالم بن أبي الجعد قال: سمعت العمان بن بشير رضي الله تعالى عنه يقول: قال النبي صلى الله عليه وسلم: لتسوّن صفوفكم أو ليخالفن الله بين وجوهكم.“ (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب تسوية الصفوف عند الإقامة وبعدها، ۱۰۰/۱، قديمي)

(سنن أبي داود، كتاب الصلوٰۃ، باب تسوية الصفوف: ۹۷/۱، دار الحديث ملتان)

(والصحيح لمسلم، كتاب الصلوٰۃ، باب تسوية الصفوف وإقامتها وفضل الأول فالأول:

۱۸۲/۱، قديمي)

وغیرہ سے آئے تو جیسے ہی اس پر نظر پڑے سب کھڑے ہو جائیں، اگر صفوف کی پشت کی طرف وضو خانہ وغیرہ سے آئے تو جس صف پر پہنچتا جائے وہ صف کھڑی ہوتی جائے، حتیٰ کہ جب امام مصلیٰ پر پہنچے تو سب کھڑے ہو چکے ہوں:

”و سقیام لإمام و مؤتمہ حیث قیل: حتیٰ علی الفلاح، خلافاً لرفر، فعندہ: عند ”حیٰ علی الصلوۃ“، کان الإمام بقرب لمحراب، وإلا فيقوم كل صف یتھى، إلیه الإمام علی الأظهر، وإل دحل من قُدام، قالوا: (حین یقع بصرهم علیہ) و شروع الإمام (فی الصلوۃ) قد قیل: قد قامت الصلوۃ، اهـ.“ در مختار: ۱، ۳۲۲ (۱) ”وأنظاهر أنه احتراز عن التأخیر لا استقدیم، حتیٰ نو قدم أو الإقامة لا بأس، اهـ.“ صحتاوی، ص. ۳۲۲ (۲)۔ فقط والله تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفر له۔

ایضاً

سوال [۲۲۷۵]: تکبیر یعنی اقامت کے وقت مقتدیوں کو نماز کے لئے کس وقت کھڑا ہونا چاہیے، شروع تکبیر کے وقت یا کہ حی علی الفلاح کے وقت؟

عبد الحمید بمبئی نمبر ۵۰۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اقامت کے وقت امام نمازیوں کی پشت کی طرف سے مثلاً حوض یا وضو خانہ سے آتا ہے تو جس صف تک امام پہنچتا جائے وہ صف کھڑی ہوتی جائے، یہاں تک کہ جب مصلیٰ پر پہنچے تو تمام صفوف کھڑی ہو چکی ہوں، اگر سامنے سے آتا ہو مثلاً حجرۃ امام اندرون مسجد ہو وہاں سے آئے تو جب امام پر نظر پڑے فوراً تمام نمازی

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب صفة الصلوۃ: ۱، ۳۷۹، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب صفة الصلوۃ: ۱ / ۵۳۱، رشیدیہ)

(و کذا فی النهر الفائق، کتاب الصلوۃ، باب صفة الصلوۃ: ۱ / ۲۰۳، إمدادیہ ملتان)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوۃ، باب صفة الصلوۃ: ۱ / ۲۸۳، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۲) (حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب صفة الصلوۃ: ۱ / ۲۱۵، دار المعرفۃ بیروت)

کھڑے ہو جائیں (۱) حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جیسے ہی قدم مبارک حجرہ مبارک سے نکالتے فوراً سب نمازی کھڑے ہو جایا کرتے تھے، یہ طریقہ نہیں تھا کہ پہلے مصلیٰ پر آ کر تشریف رکھتے اور اقامت میں جب مؤذن "حی عسی الفلاح" پر پہنچتا، اس وقت کھڑے ہوتے۔ ابوداؤد شریف اور اس کی شرح بذل المجہود میں حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا معمول مذکور ہے (۲)۔

درمثار وغیرہ میں جو لکھا ہے کہ "حی علی الصلوٰۃ" یا "حی عسی الفلاح" پر کھڑا ہونا مستحب ہے، تو طحاوی نے اس کی شرح میں اس کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ اس کے بعد تک نہ بیٹھے، لہذا اگر شروع اقامت کے وقت کھڑا ہو جائے تو مضائقہ نہیں اور اس کی ممانعت نہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) "والقیام لإمام و مؤتم حی قیل: حی علی الفلاح (حلاً فالرفر، فعمدہ عند حی علی الصلوٰۃ) إن کان الإمام بقرب المحراب، وإلا فيقوم كل صب ينتهی إلیہ الإمام علی الأظهر وإن دخل من قدام قالوا: (حين يقع بصرهم عليه) و شروع الإمام (فی الصلوٰۃ) قد قیل قد قامت الصلوٰۃ اهـ"
(الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۴۷۹/۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۵۳۱/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۲۸۳/۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۲) "عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إذا أقيمت الصلوٰۃ، فلا تقوموا حتى ترونى".

و فی بدل المجہود بأن بلا لا رضى الله تعالى عنه كان يراقب خروج النبی صلی علیہ وسلم، فأول ما يراه يشرع فی الإقامة قبل أن يره غالب الناس، ثم إذا رآوه قاموا، فلا يقوم فی مكانه حتى تعتدل صفوفهم، قلت: ويشهد له ما رواه عبد الرزاق عن ابن جريج عن ابن شهاب أن الناس كانوا ساعة يقول المؤذن مقامه حتى تعتدل الصفوف". (ابو داؤد مع بذل المجہود، کتاب الصلوٰۃ، باب فی الصلوٰۃ تقام ولم یأت الإمام ينتظرونه قعوداً: ۳۰۷/۱، إمدادیہ ملتان)

(و کذا فی فتح الباری، کتاب الأذان، باب متى يقوم الناس إذا رآوا الإمام عند الإقامة: ۱۵۲/۲، ۱۵۳، قدیمی)

(۳) "والظاهر أنه احتراز عن التأخیر لا التقديم حتى قام أول الإقامة لا بأس" (حاشیة الطحطاوی علی

الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۲۱۵/۱، دار المعرفۃ بیروت)

ایضاً

سوال [۲۲۷۶]: امام کا عین نماز جماعت کے وقت آکر مصی پر بیٹھنا پھر مکبر کا اقامت کہنا اور
حی عسی لصوۃ پر امام اور مقتدیوں کا کھڑا ہونا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم یا
تابعین یا تبع تابعین اور ائمہ مجتہدین سے ثابت ہے؟ بحوالہ کتاب مع عبارت کے جواب مرحمت فرمادیں، اگر
ثابت نہیں تو یہ عمل خلاف سنت ہے یا نہیں؟

از ابو الخیر غازی پوری۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا ایسا عمل کسی حدیث شریف میں
میری نظر سے نہیں گزرا بلکہ اس کے خلاف صراحت کے ساتھ معمول منقول ہے، وہ یہ کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم جیسے ہی حجرہ شریفہ سے قدم مبارک باہر نکالتے، فوراً تکبیر شروع ہو جاتی اور تمام نمازی کھڑے ہو جاتے،
یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مصلے پر جس وقت پہنچتے تو سب نمازی کھڑے ہو چکے ہوتے، یہ
معمول نہیں تھا کہ پہلے سے مصلے پر آکر بیٹھ جائیں پھر تکبیر شروع ہو اور جب مکبر ”حی لصوۃ“ پر پہنچتے تو
اس وقت کھڑے ہوں، لہذا اس معمول کے خلاف سنت ہونا ظاہر ہے:

”إن بلالاً رضي الله تعالى عنه كان يرقب خروج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فأول
ما يراه يشرع في الإقامة قبل أن يراه غالب الناس، ثم إذا رآه قاموا، فلا يقوم في مكانه حتى تعتد
صفوفهم قمت، ويشهد به ما روه عبد الرزاق عن ابن حريج عن ابن شهاب أن ساس كانوا ساعه
يقومون مؤدب: أنه كثر يقومون إلى الصلوة فلا يأتي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقامه حتى
تعدل الصفوف اهـ“، بذل المجهود شرح أبي داود (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفر له۔

(۱) (بدل المجهود شرح أبي داود، كتاب الصلوة، باب في الصلوة تقام ولم يأت الإمام ينتظرونه
قعوداً: ۱/۳۰۷، مكتبة إمداديه ملتان)

(و کذا فی فتح الباری، کتاب الأذان، باب متى يقوم الناس إذا رآوا الإمام عند الإقامة ۲/۱۵۳، قدیمی)۔

مقتدیوں کا ”حی علی الصلوٰۃ“ پر کھڑا ہونا

سوال [۲۲۷۷]: اقامت جب کہی جائے تو امام اور مقتدیوں کو کب کھڑے ہو جانا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر امام پہلے سے مصلے کے قریب ہے تو جب مکبر ”حی علی الصلوٰۃ“ کہے امام اور مقتدی سب کھڑے ہو جائیں، اگر صفوف کی طرف سے آئے تو جس صف پر پہنچنا جائے اس صف کے نمازی کھڑے ہوتے جائیں یہاں تک کہ جب مصلیہ پر پہنچے تو سب کھڑے ہو چکے ہوں، اگر سامنے سے آئے تو جیسے ہی امام پر نظر پڑے سب نمازی کھڑے ہو جائیں، مصلے تک پہنچنے کا بھی انتظار نہ کریں (۱)۔ پہلی صورت میں ”حی علی الصلوٰۃ“ پر کھڑے ہونے کو جو لکھا گیا ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کے بعد نہ بیٹھا رہے (مثلاً کوئی شخص تسبیح پڑھ رہا ہے اور ختم ہونے سے پہلے تمبیر شروع ہو گئی تو وہ مکبر کے ”حی علی الصلوٰۃ“ پر پہنچنے تک اگر پوری کر سکے پوری کر لے اس کے بعد نہ بیٹھا رہے) پس اگر شروع اقامت ہی کے وقت کھڑا ہو جائے تب بھی مضائقہ نہیں، طحاوی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ اعلم۔

= ”والقیام لإمام و مؤتم حين قيل: حي على الفلاح، خلافاً لزهر، فعنده عد حي على الصلوٰۃ إن كان الإمام بقرب المحراب، وإلا فيقوم كل صف ينتهي إليه الإمام على الأطهر وإن دخل من قدام قاموا حين يقع بصرهم عليه و شروع الإمام في الصلوٰۃ مد قيل: قد قامت الصلوٰۃ“ (الدر المختار، كتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۴۷۹/۱، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۵۳۱/۱، رشیدیہ)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۴۸۳/۱، دار الكتب العمیة)

(۱) ”والقیام لإمام و مؤتم حين قيل: ”حي على الفلاح“ خلافاً لزهر، فعنده عد ”حي على الصلوٰۃ“ إن كان الإمام بقرب المحراب، وإلا فيقوم كل صف ينتهي إليه الإمام على الأطهر. وإن دخل من قدام قالوا حين يقع بصرهم عليه، و شروع الإمام في الصلوٰۃ مد قيل: قد قامت الصلوٰۃ.“ (الدر المختار، كتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۴۷۸/۱، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۵۳۱/۱، رشیدیہ)

(و كذا في النهر الفائق، كتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۲۰۳، مكتبه إمدادیہ)

(۲) ”والظاهر أنه احتراز عن التاخير لا التقديم، حتى لو قام أول الإقامة لا بأس“ (حاشیة الطحاوی =

”حی علی الصلوۃ“ کے وقت کھڑا ہونا

سوال [۲۲۷۸]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں۔

کہ کھڑے کے اکثر مقامات پر اقامت صلوۃ کی یہ صورت رائج ہے کہ مؤذن تنہا کھڑا رہ کر اقامت صلوۃ شروع کرتا ہے اور تمام مصلی بیٹھے رہتے ہیں ”حی علی الصلوۃ“ پر امام اور مقتدی کھڑے ہوتے ہیں اور ”قد قامت الصلوۃ“ پر امام نیت باندھتا ہے اس طریقہ پر بعض جگہ اس قدر اشتداد برتا جاتا ہے کہ اگر کوئی شخص ”حی علی الصلوۃ“ سے پہلے کھڑا ہو جائے تو اسے بالجبر بٹھا دیا جاتا ہے۔ پس کیا اس طریقہ کو مسنون اور مطابق فقہ حنفی کہا جائے گا؟ اور کیا درجہ وجوب میں ہے کہ خلاف اس کا موجب گناہ ہو؟

فقط احقر علیم محمد ابراہیم خان۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”ومن الأدب القیام: أي قیام القوم والإمام إن كان حاضراً بقرب المحراب حیث قیل۔
”حی علی الفلاح“؛ لأنه أمر به فیحد ویر۔ یہاں حاضر ا یقوم کل
صف حیث یتہی إلیہ الإمام فی الأضھر ومن الأدب شروع الإمام: أي إحرامه مدقیل: ”حی عند
قول المقیم“ ”قد قامت الصلوۃ“ عندهما، وقال أبو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ، یشرح إذا فرغ من
الإقامة، فلو آخر حتی یفرغ من الإقامة لا بأس به“۔ مراقی الفلاح، ص: ۶۱ (۱)۔

”وأيضاً والقیام إماماً ومؤتم حیث قیل: ”حی علی الفلاح“ خلافاً لفرار رحمہ اللہ تعالیٰ
فعنده عند: ”حی علی الصلوۃ“۔ اس کمال۔ ان کا امام بقرب المحراب، ولا یقوم کل
صف یتہی إلیہ الإمام طہیریۃ۔ وإن دخل من قدام قاموا حیث یقع بصرهم علیہ، إلا إذا
قام الإمام بنفسه فی مسجد فلا یقفوا حتی یتہی إقامته، وإن خارجه قام کل صف یتہی إلیہ
الإمام، بحر۔ وشروع الإمام فی الصلوۃ مدقیل: ”قد قامت الصلوۃ“، ولو أخر حتی أتمها لا بأس
به إجماعاً، وهو قول الثانی واثلثة، وهو أحد المذہب کما فی شرح المحمع لمصنفه به،

= علی الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب صفة الصلوۃ۔ ۲۱۵/۱، دار المعرفۃ بیروت

(۱) (مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، کتاب الصلوۃ، فصل من آدابها، ص: ۲۷۷، ۲۷۸، قدیمی)

وفی القہستانی معزياً للخلاصة: أنه الأصح، درمختار (۱)۔

قال الطحاوی: ”(قوله: والقيام لإمام ومؤتم الخ، مسارعة لامتنان أمره، والظاهر أنه احتراز عن التأخير لا التقديم حتى لو قام أول الإقامة لا بأس. وحرر(قوله: أنه الأصح): أي فالأخذ به أولى، لأنه لا يقع اشتباه على المصلين“. طحاوی علی الدر المختار: ۱/۴۱۵ (۲)۔

عبارات مذکورہ سے معلوم ہوا کہ ”حی علی الفلاح“ یا ”حی علی الصلوة“ کے وقت قوم اور امام کا کھڑا ہونا صرف آداب میں ہے واجبات میں نہیں کہ اس کے ترک پر گناہ ہو (۳) کہ امام مصلیٰ پر یا اس کے قریب پہلے سے موجود ہو، اگر امام وہاں موجود نہ ہو بلکہ کسی دوسری جگہ سے سامنے آئے۔ تو جس وقت امام پر نظر پڑے اسی وقت سب کو کھڑا ہو جانا چاہئے، اگر مصلیٰ کے سامنے نہیں ہے بلکہ مقتدیوں میں سے ہو کر دوسری جانب سے یعنی پیچھے سے آئے تو جس صف میں پہنچتا جائے وہ صف کھڑی ہوتی جائے حتیٰ کہ مصلیٰ پر پہنچنے کے وقت سب صفیں کھڑی ہو جائیں۔ نیز ”حی علی الصلوة“ یا ”حی علی الفلاح“ کے وقت کی تعیین اس لئے ہے کہ اس کے بعد تک بیٹھے رہنا نہیں چاہئے، یہ مطلب نہیں کہ اس سے پہلے کھڑا ہونا منع ہے۔

امام کو ”قد قامت الصلوة“ کے وقت نماز شروع کر دینا بھی واجب نہیں، پس اگر تکبیر ختم ہونے کا انتظار

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۴۷۸، معید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۳۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الہر الفائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۰۳، مکتبہ إمدادیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۸۳، دار الکتب العلمیہ)

(۲) (حاشیة الطحاوی علی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۱۵، دار المعرفہ

بیروت)

(۳) ”و لها آداب ترکہ لا یوجب إساءة ولا عتاباً کترک سة الزوائد، لکن فعله أفضل“ (الدر المختار،

کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۴۷۷، معید)

”وإن فہم منه الثواب علی الفعل، واتفق العقاب علی ترک سمي ندباً“ (بداية المحتهد و

نہایة المقتصد، المعانی المتداولة المتأدية من تلك الطرق: ۱/۳۲۹، عباس أحمد البار

مكة المكرمة)

کیا اور ختم ہونے پر امام نے نماز شروع کی تو بالاتفاق اس میں کوئی گناہ نہیں، بلکہ بہت سے فقہاء نے اسی کو اختیار فرمایا ہے، پس ان چیزوں پر اتنا تشدد کرنا مسائل سے ناواقفیت کی دلیل ہے (۱)، اس تشدد سے رکن واجب ہے، نہ مقتدی کو ابتدائے اقامت میں کھڑا ہونا گناہ ہے کہ اس کو جبراً اٹھایا جائے، نہ امام کو "قد قامت الصلوة" کے وقت نماز شروع کرنا واجب ہے کہ ختم کے انتظار کو گناہ کہا جائے۔ جوثنی بالاتفاق مستحب ہو اس کے ساتھ واجب کا سر مودہ کرنا بھی ناجائز ہے، ہرشی، کو اس کی حد پر رکھنا چاہئے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/۱۰/۵۷ھ۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲ شوال، ۵۷ھ۔

"حی علی الصلوة" پر قیام

سوال [۲۲۷۹]: جو بدعتی اس مسجد میں فجر کی نماز میں آتے ہیں وہ بھی عصر کی نماز میں بھی آتے ہیں تو وہ بعد نماز مصافحہ کرتے ہیں اور "حی علی الصلوة" پر کھڑے ہوتے ہیں تو کیا میں بھی اس مسجد میں ان کے ساتھ کھڑے ہو کر نماز پڑھوں اور ان کا یہ فعل بھی کروں؟ ورنہ اگر نہ کروں گا تو ہو سکتا ہے کہ مجھے نماز پڑھنے سے

(۱) "وشرع الإمام مدقيل قد قامت الصلوة، ولو أحر حتى أتمها لا بأس به إجماعاً، وهو قول الثاني والثلاثة، وهو أصل المداہب كما في شرح المحمّد لمصنفه، وفي القهستانی معرباً للخلاصة أنه الأصح". (الدر المختار)

و فی رد المحتار "قولہ لا بأس به إجماعاً ای لان الخلاف فی الاصلیة، فی لاس ای الشدة ثابت فی کلا القولین وان کان الفعل اولی فی احدهما (قولہ أنه الاصح)، لأن فیہ محافظة عنی فصيلة متاعة المؤذن وإعانة له علی الشروع مع الإمام" (کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۱/۹۷، سعید)
(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة : ۱/۵۳۱، رشیدیہ)

(وکذا فی نیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۱/۲۸۳، ۲۸۴، دار الکتب العمیة)

(۲) "قال الطیبي فی حاشیة المشکوة فیہ أن من أصر علی أمر مندوب، وجعه عرماً، ولم یعمل بالرحمة، فقد أصاب منه الشیطان من الإصرار، فكیف من أصر عنی بدعة أو مکر" (السعیة فی كشف ما فی شرح الوقایة، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، منها استحباب الاصراف عن أحد

الحائین : ۲/۲۶۳، سہیل اکیدمی لاہور)

روک دیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر دوسری مسجد نہیں تو اسی مسجد میں ان کے ساتھ جماعت میں شریک ہو کر نماز پڑھ لیا کریں (۱)۔ ”حی علی الصلوٰۃ“ یا ”حی علی الفلاح“ پر کھڑے ہونے یا نہ ہونے پر کوئی جھگڑا نہ کریں، کبھی پہلے سے کھڑے ہو جایا کریں، یہ مسئلہ جھگڑے کا نہیں، نماز عصر کے بعد اگر تسبیح و تلاوت میں جلدی ہی مشغول ہو جائیں اور ان کو ذکر میں مشغولی کے وقت مصافحہ نہیں کرنا چاہئے (۲) تو امید ہے کہ وہ آپ کو معذور قرار دیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

”حی علی الصلوٰۃ“ پر قیام

سوال [۲۲۸۰]: جگہ دل ضلع چوہیں پرگنہ میں کی چند مسجد اس میں فرض نماز اور جمعہ کے لئے لوگ آتے ہیں اور کیف ما اتفق بیٹھ جاتے ہیں جب موزن ”حی علی الصلوٰۃ“ پر پہنچتا ہے کھڑے ہو جاتے ہیں، تسویہ صفوف کا انتظام بالکل نہیں کرتے ہیں، تاکید کرنے سے بھی صفیں سیدھی نہیں ہوتیں کیونکہ وقت بہت تنگ ہوتا ہے، صفوف کا سیدھا کرنا واجب ہے، کیونکہ حدیث صحیحہ میں تاکید آئی ہے۔ آیا بغیر تسویہ صفوف کسی امر مندوب یا جائز پر عمل کرنا درست ہے، واجب کے ترک سے امر مندوب یا جائز میں کسی قسم کی خرابی لازم نہیں

(۱) ”وبکرہ تقدیم المبتدع ایضاً؛ لأنه فاسق من حيث الاعتقاد، وهو أشد من الفسق من حيث العمل؛ لأن الفاسق من حيث العمل يعترف بأنه فاسق ويحاف ويستغفر بخلاف المبتدع، والمراد بالمبتدع من يعتقد شيئاً على خلاف ما يعتقد أهل السنة والجماعة، وإنما يجوز الاقتداء به مع الكراهة إذا لم يكن ما يعتقد يودي إلى الكفر عند أهل السنة، أما لو كان مؤدياً إلى الكفر فلا يجوز أصلاً“ (الحلی الکبیر، الأولى بالإمامة، ص: ۵۱۳، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) ”فیکرہ السلام علی مشعل بذکر اللہ تعالیٰ بای وحہ کان رحمۃتی“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ: ۶۱۶/۱، سعید)

(وکذا فی حاشیۃ الشیخ الشلبی علی تبیین الحقائق، کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا: ۳۹۵/۱، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

آئے گی؟ مؤصلاً، امام محمد، ص: ۸۶، باب تسوية الصفوف میں ”حتى يسعى للقوم إذا قال المؤذن حي على الفلاح أن يقوم إلى الصفوف، فيصفوا ويسوّوا الصفوف يحادوا بين الماكب مع“ (۱) سے ثابت ہوتا کہ تسویہ صف کا وقت ”حي على الفلاح“ پر اٹھنے کے بعد ہے۔

یہ احادیث صحیحہ کے خلاف ہے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے کہ ”سوّوا صفوفكم، فإن تسوية صفوف من إقامة للصلاة“ (۲)۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تسویہ الصفوف کا وقت قبل اقامت ہے۔ اور بدائع الصنائع میں ۱/۱۰۰، میں حی علی الفلاح کے قبل اٹھنا ممنوع لکھا ہے (۳)۔ عالمگیری وغیرہ میں اس کے خلاف مسئلہ لکھا گیا ہے (۴) جو باعث غلطی ہے۔

(۱) والعبرة بتمامها "قال محمد: يسعى للقوم إذا قال المؤذن: "حي على الفلاح" أن يقوموا، فيصفوا ويسوّوا الصفوف، ويحدوا بين الماكب، فإذا أقام المؤذن الصلاة، كبر الإمام، وهو قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى" (الموطأ للإمام محمد، باب تسوية الصفوف، ص ۸۶، ۸۷، مير محمد كتب حاشیہ)
(۲) "عن أسد رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال "سوّوا صفوفكم، فإن تسوية الصفوف من إقامة الصلاة" (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب إقامة الصف من تمام الصلاة ۱۰۰، قديمي)
(والصحيح لمسلم، كتاب الصلاة، باب تسوية الصفوف اهـ: ۱/۸۲، قديمي)

(۳) "فكان يسعى أن يقوموا عند قوله "حي على الصلاة"، لما ذكرنا، غير أن ما معهم عن الفهم كذا ينعى قوله حي على الفلاح لأن من وجدت منه المبادرة إلى شئ فداءً إليه بعد تحصيله إياه لغو من الكلام" (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل في سر الصلاة ۲/۲۵، دار الكتب العلمية، بيروت)
(۴) "إن كان المؤذن غير الإمام، وكان القوم مع الإمام في المسجد، فبدا يقوم الإمام والقوم إذا قال المؤذن "حي على الفلاح" عد علمائنا الثلاثة، وهو الصحيح، فأما إذا كان الإمام خارج المسجد، فإن دخل المسجد من قبل الصفوف، فكلما جاور صفاً، قام ذلك الصف، وإليه مال شمس الأئمة الحلواني، والسر حسي، وشيخ الإسلام خواهر زاده وإن كان الإمام دخل المسجد من قدامهم يقومون كما رأوا الإمام" (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الثاني في الأذان، الفصل الثاني في كلمات الأذان اهـ: ۱/۵۷، رشيدية)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۳۷۹، سيعد)

(و كذا في النهر الفائق، باب صفة الصلاة: ۱/۲۰۳، مكتبة امداديه، ملتان)

(و كذا في تبيين الحقائق، باب صفة الصلاة: ۱/۲۸۳، دار الكتب العلمية، بيروت)

اب سوال یہ ہے کہ احادیث صحیحہ اور اقوال فقہاء میں کیا تطبیق ہے؟ مؤطا امام محمدؒ اور بدائع الصنائع کے اقوال پر عمل کرنا دیگر کتب فقہ کے اقوال کو چھوڑ کر کیسے ممکن ہے؟ عمل واجب مقدم ہے یا مستحب؟ استحباب ثابت کرنے کے لئے ”یبنغی“ کا لفظ جیسا کہ مؤطا امام محمدؒ میں منقول ہے کافی ہے؟

”حی علی الفلاح“ کے وقت کھڑے ہونے کا التزام عملاً مکمل واجب کرنا واجب کو چھوڑتے ہوئے جائز یا درست ہے یا ممنوع ہے؟ اس عمل میں واجب پہچاننے کے لئے کیا معیار ہے؟ لہذا اس مسئلہ میں آج کل جگہ ل میں جو طریق مروج ہے اس پر اس قسم کے اشکالات ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اصل مسئلہ کا حکم اس سے قبل عبارت وفقہ سے استشہاد کے ساتھ آپ کے پاس ارسال کیا جا چکا ہے، اب بحث اس کے ماخذ اور حدیث وفقہ میں تعارض و تطابق سے باقی رہ گئی، فقہاء کے کلام میں عبارتیں بہت مختلف ہیں، بلکہ ایک ہی مصنف نے ایک جگہ کچھ لکھا دوسری جگہ اس کے خلاف لکھا ہے، اسی طرح اقوال صحابہ و تابعین کا حال ہے، اس لئے جس جگہ اختلاف مذاہب کی تصریح ہو تو اختلاف مذاہب پر حمل کر لیا جائے اور جہاں یہ ممکن نہ ہو وہاں تقیید کے ذریعہ سے محل عیحدہ علیحدہ متعین کر لیا جائے اور تقیید کی صورت وہی ہے جو اس سے پہلے مذکور ہوئی یعنی اگر امام محراب کے قریب مصلیٰ پر ہو اور سب مقتدی اپنی اپنی جگہ پر ہوں تو ”حی علی الفلاح“ کے وقت ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اور ”قد قامت الصلوة“ کے وقت (علی النفل الصحیح) زفر و حسن رحمہما اللہ کے نزدیک کھڑے ہوں۔

اگر امام مصلیٰ پر موجود نہ ہو بلکہ صفوف کی طرف سے داخل ہو، جن صفوں تک پہنچتا جائے مقتدی کھڑے ہوتے جائیں، اگر سامنے کی جانب سے آئے تو جس وقت امام پر نظر پڑے اسی وقت فوراً کھڑے ہو جائیں۔ یہ تفصیل درمختار: ۱/۳۵۹، سے نقل کی گئی ہے (۱)۔

(۱) ”والقیام للإمام ومؤتم حین قیل: ”حی علی الفلاح“، خلافاً لزفر، فعندہ عند ”حی علی الصلوة“ إن كان الإمام بقرب المحراب، وإلا فيقوم كل صف ينتهي إليه الإمام على لاطهر، وإن دخل من قدام قالوا: حین يقع بصرهم عليه وشروع الإمام فی الصلوة مذقيل: قد قامت الصلوة“ (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۳۷۹، سعید)

”بأن عند زفر يقومون حین قیل: ”قد قامت الصلوة“ الأولى، ويُحرمون عند الثانية“. (تبيين

الحقائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۸۳، دار الكتب العلمية بيروت)

بدائع ۱/۲۰ (۱) عالمگیری: ۱/۵۷، (۲) وغیرہ میں بھی یہ تفصیل موجود ہے، لہذا اگر کسی جگہ ”حی عسی نصدو“ یا ”حی علی الفلاح“ یا ”قد قامت الصلوة“ سے پہلے کھڑے ہونے کی کراہت یہ ممانعت مذکور ہے تو اس کا محمل یہ ہے کہ امام محراب کے قریب مصطفیٰ پر موجود نہ ہو، یا کراہت تنزیہی مراد لی جائے جس کو ”جائز“، ”خلاف اولیٰ“، ”لا بأس“ سے تعبیر کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں، یہ قیامت مراد قیامت حقیقۃ الصلوۃ یعنی تکبیر ہو مگر یہ احتمال حدیث میں ہو سکتا ہے، یا تاخیر سے احتراز ہو، تقدم سے نہ ہو۔

”عن ابی تنادۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
”إذا أقیمت الصلوة فلا تقوموا حتی یروی قد حرجت“ روایت محمد بن یونس مدحہ، ورواہ
سحری وہ ”قد حرجت“ (۳) کذا فی سنن الأوحار (۴)۔

”عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه کان یقوم إذا قال المؤذن: قد قامت الصلوة“۔ روہ
ابن المنذر وغیرہ“ (۵)۔

(۱) ”ولأن القيام لأجل الصلوة لا يمكن أداؤها بدون الإمام، فممن يركن القيام مفيداً، ثم دخل الإمام من قدام الصفوف، فكما راوه قاموا. لأنه كما دخل المسجد قام مقام الإمامة، وإن دخل من وراء الصفوف، فالصحيح أنه كلما حاور صفاً قام ذلك الصف“ (بدائع الصانع، كتاب الصلوة، فصل في سنن الصلوة: ۲/۲۷، دار الكتب العلمية بيروت)

(۲) (راجع، ص: ۳۸۰، رقم الحاشية: ۴)

(۳) (صحيح البخاری، كتاب الأذان، باب متى يقوم الناس إذا راوا الإمام عند الإقامة ۱۰/۸۸، قديمی)

(والصحيح لمسلم، كتاب المساجد، باب متى يقوم الناس للصلوة ۱/۲۲۰، قديمی)

(وسنن أبي داود، كتاب الصلوة، باب في الصلوة تقام ولم يأت الإمام ۱/۸۰، دار الحديث ملتان)

(وسنن النسائي، كتاب الأذان، باب إقامة المؤذن عند خروج الإمام: ۱/۱۱، قديمی)

(وسنن الترمذي، أبواب الصلوة، باب ما جاء أن الإمام أحق بالإقامة: ۱/۵۰، سعيد)

(۴) (بيل الأوطار، أبواب الأذان، المحافظة على الأذان عند دخول وقت الظهر بدون تقديم ولا تأخير، ولا يقيم المؤذن حتى يرى الإمام والدليل على ذلك ۲/۳۱، دار الباز للشر والتوزيع عباس أحمد الباز مكة المكرمة)

(۵) (فتح الباری، كتاب الأذان، باب متى يقوم الناس إذا راوا الإمام عند الإقامة ۲/۱۵۳، قديمی)

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن الصلاة كانت تقام لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فيأخذ الناس مصافهم قبل أن يقوم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقامه“. رواه مسلم (١). وأخرج عن جابر بن سمرة رضي الله تعالى عنه أن بلالاً لا يقيم حتى يهرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فإذا هرج أقام الصلوة حين يراه“ إلى آخر قوله: ”عن أبي قتادة رضي الله تعالى عنه الح“.

قلت: فيه دلالة على أن لا يقوم الناس في الصف ولو شرع المؤذن في الإقامة، بل ولو كان تمها حتى يروى الإمام جرحاً من حجرته أو من باب المسجد متوجهاً إلى الصلوة، هذا إذا كان الإمام عائداً عن المسجد وقت الإقامة عارفاً عن القوم، وأما إذا كان فيه أو يقربه سمري منهم فسيأتي حكمه“.

”قال الحافظ في فتح ١٠/١ (٢): قال القرصى. ظاهر الحديث أن صلوة كانت تقام قبل أن يهرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من بيته، وهو معرض لحديث جابر بن سمرة رضي الله تعالى عنه “أن بلالاً كان لا يقوم حتى يهرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، أهرجه مسلم“. ويجمع بينهما بأن بلالاً كان يراقب خروج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فأول ما يراه يهرج في إقامة قبل أن يراه غالب الناس، ثم إذا رأوه قاموا، فلا يقوم في مقدمه حتى تعتدل صفوفهم“.

قلت: ويشهد له ما رواه عبد الرزاق عن بن جريج عن ابن شهاب ”أن الناس كانوا ساعة يقومون المؤذن الله أكبر، يقومون إلى الصلوة ولا يأتي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

(١) (الصحيح لمسلم، كتاب المساجد، باب متى يقوم الناس للصلوة: ١، ٢٢١، قديمي)

(وسنن أبي داود، كتاب الصلوة، باب في الصلوة تقام ولم يأت الإمام ١، ٨٠، دار الحديث ملتان)

(٢) (فتح الباري، كتاب الأذان، باب متى يقوم الناس إذا رآوا الإمام عند الإقامة ٢، ١٥٣، قديمي)

(وكذا في بدل المحمود، كتاب الصلوة، باب في الصلوة ولم يأت الإمام يتظرونه قعوداً ١، ٣٠٤،

مقدمه حتى تعدس نصفوف". قال المؤلف: ويمكن حمل حديث حذر رضى الله تعالى عنه على ما بعد النسي أيضاً، أما حديث أبى هريرة الذى أخرجه البخارى بلفظ: "أقيمت الصلوة فيسوى سائر صفوفهم، فخرج نسي صلى الله تعالى عليه وسلم"، ونقصه في مستخرج نسي نعيم: "فصف الناس صفوفهم، ثم خرج علينا"، ولفظه عند مسلم: "أقيمت الصلوة، فقام فعند صفوف قبل أن يخرج، فيما نسي صلى الله تعالى عليه وسلم" فيجمع سهو وسر حديث نسي قتادة رضى الله تعالى عنه بأن ذلك ربما وقع بين الحوَر، ومن ضيعهم في حديث نسي هريرة كان سبب النهي عن ذلك في حديث أبى قتادة رضى الله تعالى عنه، وأنهم كانوا يقومون ساعة نفاذ الصلوة، ولو لم يخرج لنسي صلى الله تعالى عليه وسلم، فنهاهم عن ذلك الاحتمال أن يقع به شعر ينطى فيه عن خروج فسق عليهم، تنظيره نح.

والحكمة، دله بكر الإمام مع تقوم وجمهور على أنهم لا يقومون حتى يروه سمقتضى حديث متن، كما في العمدة للنعبي: ٢: ٢٧٦ (١)، "وهو قول معشر نحفية. أثر نسي في ظاهر دين نمر، وفي المعنى ديني نظرفين، دُرِيدَ القيام نقيض حقيقة صلوة، وهو لتكبير، وأما القيام من الجلوس، فلا بد أن يتقدمه، والأمر في كل ذلك واسع، والله تعالى أعلم". وقد نعلمه طحطاوى: واطهر أنه احتراز عن تأخير لا تقدم، حتى يوقم أو الإقامة لأبأس، وحرر الخ". (٢)، إعلاء السنن، ص: ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨ (٣).

(١) قال الدر العيني: "وإداله بكر الإمام في المسند فذهب الجمهور إلى أنهم لا يقومون حتى يروه" (عمدة القارى ٥: ٢٢٥، كتاب الأذان، باب متى يقوم الناس إذا راوا الإمام عند الإقامة، دار الكتب العلمية، بيروت).

(٢) (حاشية الطحطاوى على الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ١/ ٢١٥، دار المعرفة بيروت).

(٣) (إعلاء السنن، أبواب الإمامة، باب وقت قيام الإمام والمأمومين للصلاة ٢: ٣٢٥-٣٢٨، إدارة القرآن كراچی).

مؤطا امام محمدؒ کے حاشیہ پر طویل بحث کے بعد لکھا ہے: ”والأمر فی هذا الباب واسع ليس له حدّ

مضيق فی الشرع، واختلاف العلماء فی ذلك لاختیار الأفضل بحسب ملاح لهم، الخ“ (۱)۔

مندوبات پر اصرار کرنا اور ان کو وجوب کا درجہ دینا جائز نہیں بلکہ اس سے کراہت آ جاتی ہے (۲) اور

جس مندوب سے ترک واجب ہوتا ہو اس کا ترک واجب ہوتا ہے، لہذا جب کہ تسویہ صفوف میں خلل پڑتا ہو تو

اول اقامت سے قیام کر کے تسویہ صفوف کر لیا جائے، ایسی حالت میں کوئی کراہت کسی قول کے مطابق نہیں۔

واجب پہچاننے کا معیار دلیل ہے، جس درجہ کی دلیل اسی درجہ کا حکم ہوگا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/۷/۵۹ھ۔

صحیح: عبد الطیف، ناظم مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

امام و مقتدی نماز کیلئے کس وقت کھڑے ہوں؟

سوال [۲۲۸۱]: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ ”جب اقامت شروع ہوتی

تھی تو ہم لوگ کھڑے ہو جاتے تھے اور رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حجرے سے نکلنے سے پہلے صفوف کی

درنگی کر لیتے تھے“۔ یہ حدیث مسلم شریف میں ص: ۲۲۰ پر ہے (۳)۔ بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ ”حی علی

(۱) (التعلیق الممجد علی مؤطا محمد، باب تسویة الصفوف، ص: ۸۷، حاشیة: ۲، میر محمد کتب خانہ)

(۲) ”قال الطیبی فی حاشیة مشکوٰۃ: فیہ ان من اصر علی امر مندوب، وجعلہ عزماً، ولم یعمل

بالرخصة، فقد اصاب منه الشیطان من الإضلال، فكیف من اصر علی بدعة أو مکر“۔ (السعیة فی

کشف مافی شرح الوقایة، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، ومنها استحباب الانصراف عن أحد

الجانین، قبیل فصل فی القراءۃ: ۲/۲۶۳، سہیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی مرقاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الصلوة، باب الدعاء فی التشہد، الفصل

الأول: ۳/۳۱، رشیدیہ)

(۳) ”عن ابن شہاب أخبرنی أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سمع أنا

هريرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقول۔ أقيمت الصلوة، فقمنا، فعدلنا الصفوف قبل أن یخرج إلینا رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فأتی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حتی إذا قام فی مصلاہ قبل أن یکبر

ذكر فانصرف، وقال لنا“۔ مکاکم الخ“۔ (الصحيح لمسلم، کتاب المساجد، باب متى يقوم الناس

للصلوة: ۱/۲۲۰، قدیمی)

اصلاح“ کے وقت کھڑے ہونے پر صفوں کی درستگی نہیں ہو سکے گی جس کی احادیث میں تاکید آئی ہے، مذکورہ بال حدیث کی بناء پر ابتدائے اقامت ہی پر کھڑا ہو جانا ثابت نہیں ہے، اسی طرح صف بندی کی خاطر خلاف سنت فعل مکروہ نہ کرنا چاہئے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت اور اسی طرح بعض اور روایتیں ایسی ہیں جن میں صحیحہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین فرماتے ہیں کہ ہم ”سرکار کے مسجد میں تشریف لانے سے پہلے ہی کھڑے ہو جاتے ور صفوں میں اپنی جگہ لے بیٹے، نیز صفوں کی درستگی کر لیتے“ (۱) لیکن اس سے ابتدائے اقامت سے کھڑے ہونے کا استدلال کس طرح کیا جاسکتا ہے جب کہ سرکار دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحیحہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے اسی طرز عمل پر نکیر فرمائی:

”إذا أقيمت الصلاة فلا تقوموا حتى تروني قد خرجت“۔ بخاری و مسلم و ترمذی و مشکوٰۃ (۲) یعنی ”اے صحابہ! جب اقامت کی جائے نماز کے لئے تو تم لوگ اس وقت تک نہ کھڑے ہوا کرو جب تک مجھے دیکھ نہ ہو کہ (حجرۃ اقدس سے) نکل گیا ہوں“، لہذا صحابہ کے اس عمل کے لئے: ”لا تقوموا حتى تروني“ والی حدیث نسخ ہوگی اور صحابہ کا عمل ابتدائے اقامت سے کھڑا ہونا اس حدیث سے منسوخ ہوگا۔

(۱) ”عن اس حریح عن ابن شہاب“ ”ان الناس كانوا ساعة يقول المؤذن الله أكبر، يقومون الصلاة، فلا يأتي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقامه حتى تعتدل الصفوف“۔

”و فی صحیح مسلم و سنن ابی داود و مستخرج ابی عوانة“ ”إنهم كانوا يعدلون الصفوف قبل خروجهم صلى الله تعالى عليه وسلم“ (بیل الاوطار، أبواب الأذان، المحافظة على الأذان عند دخول وقت الظهر: ۳۱/۲، دار الناز، عباس الباز مكة المكرمة)

(۲) (الصحيح لمسلم، كتاب المساجد، باب متى يقوم الناس للصلاة ۱/۲۲۰، قديمي)

(و صحيح البخارى، كتاب الأذان، باب متى يقوم الناس إذا راوا الإمام عند الإقامة ۱/۸۸، قديمي)

(وسنن الترمذی، أبواب الصلاة، باب ما جاء أن الإمام أحق بالإقامة: ۱/۵۰، سعيد)

(و مشکوٰۃ المصابيح، كتاب الصلاة، باب فيه فصلان ۱۰/۶۷، قديمي)

(وسنن ابی داود، كتاب الصلاة، باب في الصلاة تقام ولم يأت الإمام اهـ ۱۰/۸۰، دار الحديث ملتان)

(وسنن النسائي، كتاب الأذان، باب إقامة المؤذن عند خروج الإمام: ۱/۱۱۱، قديمي)

دینی مدارس کا مبتدی طالب علم بھی جانتا ہے کہ عمل حدیثِ ناسخ پر ہوتا ہے منسوخ پر نہیں، فتح الباری شرح بخاری، جلد دوم، ص: ۱۰۰، پر ہے: ”حدیث ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کان بسبب النهی عن ذلك فی حدیث ابی قتادة“ (۱)۔

علامہ نووی شرح مسلم میں ص: ۲۲۱، میں فرماتے ہیں: ”و لعل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”فلا تقوموا حتى ترونی“ کان بعد ذلك“ (۲) یعنی سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ تم لوگ کھڑے نہ ہوا کرو یہاں تک کہ مجھے دیکھ لو، صحابہ کے اس عمل کے بعد ہے، چنانچہ یہی علامہ نووی صحابی رسول حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فعل شرح مسلم ۲۲۱/۱، میں نقل فرماتے ہیں: ”و کان انس رضى الله تعالى عنه يقوم إذا قال المؤذن: قد قامت الصلوة“ (۳) یعنی حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عادت کریمہ یہ تھی کہ جب مکبر ”قد قامت الصلوة“ کہتا اس وقت قیام فرماتے۔

پھر یہی علامہ نووی شارح مسلم اقامت کے متعلق روایات مختلفہ کی توضیح و تشریح کے بعد ائمہ کرام کے اقوال نقل کرتے ہوئے امام المشرق والمغرب امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک بیان فرماتے ہیں: ”قال أبو حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ والكوفیون يقومون فی الصف إذا قال: حی علی الصلوة“ شرح مسلم ۲۲۱/۱، (۴)، نیز فتح الباری شرح بخاری: ۱۰۰/۲، میں ہے: ”و عن أبی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ: يقومون إذا قال: حی الفلاح“ (۵) یعنی امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ لوگ ”حی علی الفلاح“ پر کھڑے ہوں۔

شلمی حاشیہ زیلعی کے ص: ۱۰۸، میں ہے: ”قال فی الوحیز: والسمة أن يقوم الإمام والقوم إذا قال المؤذن: حی علی الفلاح“ (۶) یعنی وحیز میں فرمایا کہ جب مکبر ”حی علی الفلاح“ کہے اس وقت

(۱) (فتح الباری، کتاب الأذان، باب متى يقوم الناس إذا رآوا الإمام عند الإقامة: ۱۵۳/۲، قدیمی)

(۲) (النووی علی الصحيح لمسلم، کتاب المساجد، باب متى يقوم الناس للصلوة: ۲۲۱/۱، قدیمی)

(۳) (النووی علی الصحيح لمسلم، المصدر السابق)

(۴) (النووی علی الصحيح لمسلم، المصدر السابق)

(۵) (فتح الباری، کتاب الأذان، باب متى يقوم الناس إذا رآوا الإمام عند الإقامة: ۱۵۳/۲، قدیمی)

(۶) (حاشیة الشلمی علی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲۸۳/۱، دار الکتب العلمیة بیروت)

امام و مقتدی کا کھڑا ہونا سنت ہے۔

فقہ حنفی کی مشہور کتاب شرح وقایہ ۱/۱۵۵، پر ہے (یہ کتاب ہر مدرسہ میں پڑھائی جاتی ہے یعنی بریوی مسلک کے مدرسہ میں بھی اور دیوبندی مسلک کے مدرسہ میں بھی): ”ویقوم الإمام والقوم عند: حی علی صلوٰۃ“ (۱)۔ کذا فی نور الإيضاح، ص: ۲۴ (۲)۔

درمختار، ص: ۲۹۳، پر ہے: ”والمؤذن یقف قعد“ (۳) رد المحتار کے اسی صفحہ پر ہے: ”(قوله: قعد) ویکره نہ لا یتصر قاعداً ویکرہ نہ یقوم إذا بلغ المؤذن: حی علی الفلاح“ (۴)۔ فتاویٰ مسیوی: ۱/۲۹ پر ہے: ”إذا دخل الرجل عند الإقامة، یکره له الانتظار قائماً، ولكن یفعل، نه یقوم إذا بلغ المؤذن قوله: ”حی علی الفلاح“ (۵)۔

درمختار، ص: ۲۵۲، ۲۵۳ پر ہے: ”والقیام لإمام ومؤتم حين قيل: حی علی الفلاح“ (۶)۔

طحطاوی مطبوعہ قسطنطنیہ، ص: ۱۵۱، پر ہے: ”وإذا أوحى المؤذن فی إقامة، ودخل رجل فی المسجد، فیه یفعل ولا یتصر قائماً، فیه مکره، کذا فی المصمر، قهستانی، ویفهم منه کراهة القيام ابتداءً والناس عنه غافلون“ (۷)۔

یعنی جب مکبر تکبیر کہے لگے اور کوئی شخص مسجد میں آئے تو اس کو چاہئے کہ وہ بیٹھ جائے اور کھڑے ہو کر

(۱) شرح الوقایہ، کتاب الصلوٰۃ، بیان حکم ترک الأذان والإقامة: ۱/۱۳۶، سعید

(۲) ”والقیام حين قيل حی الفلاح“ (نور الإيضاح متن مراقی الفلاح، کتاب الصلوٰۃ، فصل من آدابها ص: ۲۷۷، قدیمی)

(۳) والعبارة بتمامها ”دخل المسجد والمؤذن یقیم، قعد إلى قیام الإمام فی مصلاه“ (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ باب الأذان: ۱/۴۰۰، سعید)

(۴) (رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۱/۴۰۰، سعید)

(۵) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی فی بیان کلمات الأذان والإقامة: ۱/۵۷، رشیدیہ)

(۶) (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۱/۴۷۹، سعید)

(۷) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوٰۃ، فصل من آدابها، ص: ۲۷۸، قدیمی)

اٹھارہ کرے اس لئے کہ تکبیر کے وقت کھڑا ہونا مکروہ ہے ایسا ہی مضمرات میں ہے (لہستانی) اور اس حکم سے سمجھا جاتا ہے کہ ابتدائے اقامت سے کھڑا ہونا مکروہ ہے اور لوگ اس سے غافل ہیں۔

عمدة القاری شرح صحیح بخاری میں ہے: "قال أبو حنیفة و محمد: یقومون فی الصف، ذاق: حی علی الصلوة" (۱) یعنی امام اعظم ابو حنیفہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہما نے فرمایا کہ صف میں لوگ اس وقت کھڑے ہوں جب تکبیر "حی علی الصلوة" کہے۔

مذکورہ بالا عبارتوں سے صاف ظاہر ہو گیا کہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا فرمان واجب الاذعان مدلل بحديث نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے تو یہ حکم امام اعظم و دیگر فقہائے کرام کے نزدیک سنت ٹھہرا، لہذا اس کے خلاف عمل کرنا یعنی ابتدائے اقامت سے کھڑا ہونا خلاف سنت اور مکروہ ہے۔ جو لوگ صفوں کی درستگی کا بہانہ بنا کر شروع اقامت سے کھڑے ہونے کو کہتے ہیں وہ اپنی کم علمی اور مسائل شرعیہ سے عدم واقفیت کا ثبوت دیتے ہیں۔ کیا علمائے متقدمین و متاخرین یہاں تک کہ ائمہ ثلاثہ (حضرت امام اعظم ابو حنیفہ، حضرت امام ابو یوسف اور محرز مذہب حضرت امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہم) جو امام و مقتدی کو "حی علی الفلاح" پر کھڑے ہونے کا حکم دیتے ہیں ان لوگوں کے سامنے صفوں کی درستگی کا مسئلہ نہیں تھا اور یقیناً تھا، جتنا ان لوگوں نے احادیث کریمہ کے مفہوم کو سمجھا ہے مخلفین سمجھنے سے قاصر ہیں، خود امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ: "ہذا صحیح الحدیث فهو مذہبی" (۲)۔

حدیث شریف سے بعد اقامت بھی صفوں کی درستگی کا اہتمام ثابت ہے، حضرت نعمان ابن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز کے لئے کھڑے ہوئے اور قریب تھا کہ تکبیر تحریمہ کہتے، آپ نے ایک شخص کو دیکھا جس کا سینہ صف سے باہر نکلا ہوا تھا تو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: "بندو! اپنی صفوں کو برابر کرو" حدیث پاک کے الفاظ یہ ہیں: "حرج یوماً فقام حتی کاد ان

(۱) (عمدة القاری شرح صحیح البخاری، کتاب الأذان، باب متى يقوم الناس إداراً و الامام

عند الإقامة. ۵/ ۱۵۳، إدارة الطاعة الميرية، الناشر محمد امين دمع بيروت)

(۲) (شرح عقود رسم المفتی، ص: ۶۷، میر محمد کتب خانہ کراچی)

یکبر، فرأی رجلاً بادياً صدره من الصف فقال: عباد الله! أقيموا صفوفكم“ (۱)۔ یقیناً صفوں کی درستگی کرنے کی بڑی تاکید آئی ہے لیکن تاکید کے معنی ہرگز نہیں کہ صفوں کی درستگی اس کے مقررہ وقت سے پہلے کی جائے۔ کیا نمازوں کی تاکید قرآن و حدیث میں نہیں آئی ہے؟ آئی ہے اور یقیناً آئی ہے تو کیا اس کو وقت سے پہلے ادا کریں گے، بلکہ ہر نماز کو اس کے وقت پر ادا کریں گے۔

نماز باجماعت کے لئے کھڑے ہونے کا وقت قول رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، عمل صحابہ اور مذہب حنفیہ سے ثابت ہے، اسی وقت پر کھڑے ہو کر صفیں سیدھی کریں، جیسا کہ محرر مذہب سیدنا امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اپنی کتاب موطا امام محمد میں فرماتے ہیں: ”ينبغي للقوم إذا قال المؤذن: حي على الفلاح أن يقيموا إسي الصلوة، فيصفوا ويسووا الصفوف“ (۲) یعنی مقتدیوں کو چاہئے کہ جب مؤذن ”حي على الفلاح“ کہے تب نماز کے لئے کھڑے ہوں پھر صف بندی کریں اور صفوں کو سیدھی کریں۔ خود مخالفین کے علماء نے بھی یہی فتویٰ دیا ہے کہ جب مکبر ”حي على الفلاح“ کہے تب امام و مقتدی کو کھڑا ہونا چاہئے۔

چنانچہ نواب قطب الدین خان مشکوٰۃ شریف کا اردو ترجمہ ”مظاہر حق“ جدید مطبوعہ ادارہ اسلامیات دیوبند قسط، ششم، ص: ۳۴ پر لکھتے ہیں: ”فقہاء نے لکھا ہے کہ تکبیر کہنے والا جب ”حي على الصلوة“ کہے تو مقتدیوں کو اس وقت کھڑا ہونا چاہئے“ (۳)۔ قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی مالا بدمنہ، ص: ۲۴ میں فرماتے ہیں: ”نزد حي على الصلوة امام بر خيزد“ یعنی ”حي على الصلوة“ کے وقت امام اٹھے (۴)۔ اس عبارت

(۱) ”عن سماك بن حرب قال: سمعت النعمان بن بشير رضى الله تعالى عنه يقول: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسوي صفوفنا حتى كأنما يسوي بها القداح حتى رأى أنا قد عقلا عنه، ثم خرج يوماً، فقام حتى كاد يكبر فرأى رجلاً نادياً صدره من الصف فقال: ”عباد الله! لتسوّ صفوفكم أو ليخالفن الله بين وجوهكم“ (الصحيح لمسلم، كتاب الصلوة، باب تسوية الصفوف وإقامتها ۱/۱۸۲، قديمی)

(وسنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء في إقامة الصفوف: ۱/۵۳، سعید)

(۲) (الموطا للإمام محمد، باب تسوية الصفوف، ص: ۸۶، ۸۷، مير محمد کتب خانہ کراچی)

(۳) (مظاہر حق، کتاب نماز کی، باب بعض احکام اذان، ۱/۲۴۳، ادارہ اسلامیات لاہور)

(۴) (مالا بدمنہ، فصل طریق حوافدن نماز بروحة سنت، ص: ۳۳، مکتبہ شرکت علمیہ ملتان)

کی شرح میں مفتی سعد اللہ صاحب لکھتے ہیں: ”امام بر خیزد و مقتدیان نیز، زیرا کہ حی علی الصلوٰۃ امر است بجا آوردہ شود۔“ امام اٹھے اور مقتدی بھی، اس لئے کہ ”حی علی الصلوٰۃ“ میں حکم ہے جس کی بجا آوری کی جائے۔

”صراط مستقیم“ صدقہ قاری محمد طیب صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند و مولوی عبد الماجد صاحب دریابادی مطبوعہ مینار بکڈ پوچار کمان حیدر آباد ص ۱۸۲ میں ہے ”ائمہ احناف نے کہا ہے کہ امام و مقتدی سب ”حی علی الصلوٰۃ“ کے وقت کھڑے ہو جائیں۔“

فتاویٰ عالمگیری اردو جدید جز: ۲ میں ہے (جس کے مترجم و محشی مفتی کفیل الرحمن صاحب نشاط عثمانی فاضل دیوبند ہیں): ”نمازی امام سمیت مسجد میں ہے اس صورت میں جب موزن اقامت کہتے ہوئے حی علی الفلاح پر پہونچے تو ہمارے تینوں ائمہ کرام: امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک امام اور نمازیوں کو کھڑا ہونا چاہئے درست یہی ہے۔“ (فتاویٰ عالمگیری اردو جدید، ص: ۲۳۴ جز نمبر: ۲، ناشر: وسیم بکڈ پو، دیوبند، ضلع سہارن پور)۔

مذکورہ بالا حدیث اور فقہ حنفی کی کتابوں سے اچھی طرح یہ مسئلہ واضح ہو گیا کہ امام اور مقتدی کا ”حی علی الفلاح“ پر کھڑا ہونا سنت ہے، جو لوگ اس کے خلاف کرتے ہیں یا دوسروں کو کرنے کے لئے کہتے ہیں وہ اس سنت کو مٹانا چاہتے ہیں، لہذا مسلمانوں کو چاہئے کہ اس سنت پر عمل کرتے ہوئے ”حی علی الفلاح“ پر کھڑے ہوں۔ اللہ کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے: ”من تمسک بسنتی عند فساد امتی فلہ اجر مائتہ شہید“ (۱) جس شخص نے میری امت کے فساد کے وقت میری سنت کو مضبوطی سے تھاما یعنی اس پر عمل کیا تو اس کے لئے سو شہیدوں کا ثواب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب و رسولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

ہذا هو الحق والحق بالانتاع أحق، حدیث نعمان بن بشیر اور امام محمد کے بیان سے واضح ہو گیا کہ صفوں کی درستگی حی علی الفلاح پر کھڑے ہونے کے بعد کرنا چاہئے، صف بندی کا بہانہ کر کے شروع اقامت پر کھڑا ہونا خلاف سنت اور مکروہ و جہالت ہے۔ سید مظہر ربانی غفرلہ مہتمم اعلیٰ دارالعلوم ربانیہ باندہ۔

سید غازی ربانی غفرلہ ناظم اعلیٰ دارالعلوم ربانیہ۔

(۱) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الإیمان، باب الاعتصام بالکتاب والسنة: ۳۰/۱، قدیمی)

میں اس فتویٰ کی تصدیق کرتا ہوں۔ سید محمد احسن ربانی غفرلہ امیر شعبہ تبیغ۔

فقیر بھی اس فتویٰ کی تصدیق کرتا ہے۔ سعید محمود القادری غفرلہ (نائب صدر دارالعلوم ربانیہ)

ہد۔ ہو بحق و صواب مولانا قاری سرتاج مسعودی غفرلہ فضل دارالعلوم ربانیہ۔

بِذِ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَمَلِ الصَّحَابَةِ وَمَذْهَبِ عِوَاءِ الْحَفِيَّةِ

شَاهِدٌ عَلَى مَا قَالَهُ الْمَرْتَبُ فَهُوَ الصَّوَابُ وَمَنْ يُوْفِقُ عَلَيْهِ فَهُوَ يَصَابُ۔

حدیث پاک ”حُبُّ دُاعِمَانَ دُومِيْنَا“ کے تحت مسلسل ”حَسْبُ عَسَى مَصْلَاحُ“ پر نمازہ جماعت کے لئے

سنت اور مستحب جتنے ہوئے کھڑا ہوں عند اللہ محبوب ہے، جو لوگ اس کو مکروہ تحریمی یعنی حرام کے قریب کہتے ہیں شریعت

پر افتراء کر رہے ہیں۔ محمد حبیب الدین قادری غفرلہ خادم دارالعلوم ربانیہ (مفتی دارالافتاء شیخ الحدیث دارالعلوم)۔

قول المرتب صحیح مولانا قاری سید منظر ربانی مدرس دارالعلوم ربانیہ۔

بِذِ اقْوَالِ صَحِيْحِ مَوْلَانَا قَارِي سَيِّدِ خَوْشْتَرِ رَبَانِي مَدْرَسِ دَارِ الْعُلُوْمِ رَبَانِيَةِ۔

شائع کردہ: ناظم نشر و اشاعت دارالعلوم ربانیہ علی گنج باندہ، یوپی۔

نوٹ: ازناقل ایک اشتہار ہے جسے کسی نے استثناء کے طور پر بھیجا ہے، وہ مطبوعہ اشتہار رجسٹر نقول

فتویٰ دارالعلوم ربانیہ باندہ میں لگا ہوا ہے، اس سے بعینہ یہ نقل ہے، بغیر کسی ایک لفظ کے ترک کے، یہ کہ سہو

ترک ہو گیا ہو، یہ تو کسی کو بھی دعویٰ کرنے کا حق نہیں کہ سہو ابھی چھ نہیں ہوا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

یہ مسئلہ نہ فرائض میں سے ہے، نہ واجبات میں سے، نہ سنن مؤکدہ میں سے بلکہ مستحبات میں سے

ہے (۱) اور کسی مستحب چیز پر ایسا اصرار کرنا جیسا کہ واجب پر کیا جاتا ہے، درست نہیں، بلکہ اس سے اس کا استحباب

(۱) "قال العلامة العيسی فی العمدة وقد اختلف السلف متى يقوم الناس إلى الصلوة، فذهب مالك و

حميهور العدماء إلى أنه ليس لقيمهم حد، ولكن استحبت عامتهم القياد إذا أحد المؤذن في الإقامة" (إعلاء

السنن، أبواب الإمامة، باب وقت قباد الإمام والمأمومين للصلوة ۳/ ۳۲۷، إدارة القرآن كراچی،

روكدا فی بدل المحمود، كتاب الصلوة، باب في الصلوة تقام ولم يأت الإمام بتطرويه فعبد

ختم ہو کر اس میں کراہیت آ جاتی ہے: ”الإصرار على المندوب يبعه في حد الكراهة“ ساحة
المكر (۱)۔ اور مسئلہ میں بھی تفصیل ہے اور وہ یہ کہ اگر امام پہلے ہی سے مصنی کے قریب موجود ہو، مثلاً عصر کی
نماز پڑھی اور وہیں مصنی پر بیٹھے ہوئے وعظ کہنا یا کتاب سنانا شروع کیا، یہاں تک کہ مغرب کا وقت آ گیا، اذان
ہوئی اور اقامت ہوئی ایسی حالت میں کہ جب امام اور مقتدی اپنی اپنی جگہ پر موجود ہیں تو جس وقت اقامت
کہنے والے ”حی علی الصلوۃ“ یا ”حی علی الفلاح“ پر پہونچے تو امام اور مقتدی سب کے سب کھڑے
ہو جائیں تاکہ ”حی علی الصلوۃ“ کے خطاب پر عمل ہو جائے۔ اگر امام سامنے سے آئے مثلاً جدار قبلہ میں
اس کا کمرہ ہے یا آنے کا دروازہ ہے تو جیسے ہی اس پر نظر پڑے، سب کے سب کھڑے ہو جائیں اور اگر امام
مصلیوں کی پشت کی جانب سے مثلاً حوض یا وضو خانہ سے آئے تو جس جس صف پر پہونچتا رہے وہ صف کھڑی
ہوتی جائے یہاں تک کہ امام جب مصنی پر پہونچے تو سب کھڑے ہو چکے ہوں:

”وہا آداب ترکہ لا یوجب إساءة ولا عماً کثرک السنن الزوائد، مکن فعہ ففصل
(سی قال) : وإقیام بالإمام ومؤتہ حی قال: حی علی الفلاح، خلافاً لرفر رحمہ اللہ تعالیٰ
فعہ عند حی علی الصلوۃ إن کان الإمام بقرب المحراب، وإلا فبقوم کل صف یتہی بہ
الإمام علی الأظہر، وإن دخل من قدام قاموا حی یقع بصرہم علیہ اھ۔“ درمختار علی ہد مش
رد المحتار۔ ”(قولہ: وإلا): ای وإن لم یکن الإمام بقرب المحراب بأن کان فی موضع آخر
من المسجد أو خارجه ودخل من خلف اھ۔“ شامی: ۱/۳۲۲ (۲)۔

(۱) سبۃ افکر میں نہیں، ابتدا نبی الفاظ کے ساتھ سعا یہ میں دیکھئے (السعا یہ فی کشف ما فی شرح الوقایہ،
کتاب الصلوۃ، قبیل فصل فی القراءۃ: ۲/۲۶۵، سہیل اکیڈمی لاہور)

”فکم من مباح یصیر بالالتزام من غیر لزوم، والتحصیص من غیر منحصص مکروہاً“ (سباحۃ
المکر فی الجہر بالذکر، ص: ۳۴، مجموعۃ رسائل النکوی ۳/۴۹۰، إدارة القرآن کراچی)
(۲) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب صفۃ الصلوۃ: ۱/۴۷۷، ۴۷۹، سعید)
(وکذا فی النہر الفائق، کتاب الصلوۃ، باب صفۃ الصلوۃ: ۱/۱۰۳، امدادیہ ملتان)
(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب صفۃ الصلوۃ: ۱/۵۳۱، رشیدیہ کوئٹہ)
(وکذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوۃ، باب صفۃ الصلوۃ: ۱/۲۸۳، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

نیز طحاوی علی ردالمحتار میں ہے کہ ”حی علی الصلوة“ یا ”حی عی الفلاح“ کے وقت کھڑے ہونے کا مقصد یہ ہے کہ اس کے بعد تک نہ بیٹھا رہے، پس اگر کوئی شخص شروع اقامت کے وقت کھڑا ہو جائے تو بھی کوئی جرم نہیں (۱) مثلاً ایک شخص وظیفہ پڑھ رہا ہے اور اقامت شروع ہو گئی اور وہ چاہتا ہے کہ اپنا وظیفہ پورا کرے تو اس کو گنجائش ہے کہ ”حی علی الصلوة“ سے پہلے پہلے جلدی جلدی جس قدر پڑھ سکے پڑھ لے، اس کے بعد نہ بیٹھا رہے بلکہ کھڑا ہو جائے۔

امام محمد نے امام ابوحنیفہ سے پوچھا کہ ایک شخص بیٹھا ہوا ہے اور اقامت شروع ہو گئی اور وہ ”حی علی الصلوة“ پر کھڑا ہو گیا تو اس کا کیا حکم ہے؟ جواب دیا کہ ”لا حرج“ پھر پوچھا کہ ایک شخص شروع اقامت کے وقت کھڑا ہو جائے تو اس کا کیا حکم ہے؟ تو جواب دیا کہ ”لا حرج“۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مسئلہ اتنا ہم نہیں جتنا اہم بنالیا ہے اور اس کو ایک شعار قرار دے لیا گیا۔ طحاوی علی مراقی الفلاح کی عبارت سے ایک فریق نے استدلال کیا کہ ”حی علی الصلوة“ سے پہلے کھڑا ہونا مکروہ ہے (۲) ایسے ہی قریب قریب عالمگیری کی عبارت ہے (۳)۔ اور اس پر اتنا زور باندھا کہ مستقل نزاعات شروع ہو گئے حالانکہ مسئلہ میں بڑی وسعت ہے۔

حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مبارک زمانہ میں اول اول یہ طریقہ تھا کہ صحابہ کرام کھڑے ہو جاتے اور انتظار کرتے تھے حالانکہ اس وقت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حجرہ مبارکہ میں ہی تشریف فرما ہوتے تھے، اس پر ارشاد فرمایا کہ: ”تم لوگ کھڑے مت ہوا کرو یہاں تک کہ مجھے دیکھ لو کہ میں حجرہ سے باہر آ گیا“ اور پھر یہ معمول ہو گیا کہ صف بنا کر صحابہ کرام بیٹھے رہتے اور مؤذن کی نظر حجرہ مبارکہ کی طرف ہوتی جیسے

(۱) ”والطاهر أنه احتراز عن التأخير لا التقديم حتى لو قام أول الإقامة، لا بأس به“ (طحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۱۵، دار المعرفة بیروت)

(۲) ”دخل رجل المسجد فانه يقعد، ولا يتظر قائماً، فانه مكروه كما في المصنوعات قهستانی، ويفهم منه كراهة القيام ابتداء الإقامة والناس عنه غافلون“ (حاشیة الطحاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، فصل من آدابها، ص: ۲۷۸، قدیمی)

(۳) ”إذا دخل الرجل عند الإقامة يكره له الانتظار قائماً، ولكن يقعد، ثم يقوم إذا بلغ المؤذن قوله حي على الفلاح، كذا في المصنوعات“ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب الثاني في الأذان، الفصل الثاني في بيان كلمات الأذان والإقامة: ۱/۵۷، رشیدیہ)

ہی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چہرہ انور پر مؤذن کی نظر جاتی کہ آپ تشریف لارہے ہیں تو فوراً کھڑے ہو کر اقامت شروع کر دیتے اور سب نمازی کھڑے ہو جاتے، یہاں تک کہ جب مصنی مبارک پر پہنچتے تو سب کھڑے ہوئے ملتے اور نماز شروع فرما دیتے۔

یہ تفصیل بذل المجہود شرح ابی داؤد ۱۰/۳۰۷ میں ہے (۱)۔ اور اس میں زہری، مالک، سعید بن مسیب، عمر بن عبدالعزیز وغیرہ رحمہم اللہ اکابر کے اقوال بھی موجود ہیں جن کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مسئلہ میں بڑی وسعت ہے (۲)۔ لہذا ایک جہت پر اصرار کرنا اور اس کے خلاف کو معصیت سمجھنا درست نہیں۔ ترک افضل بہر حال ترک افضل ہی ہے۔ معصیت نہیں ہے، دونوں جانب کو ملحوظ رکھنا چاہئے، نہ بیٹھنے والوں پر ایسی نکیر کی جائے جیسے گناہ کرنے والوں پر ہوتی ہے، نہ کھڑے ہونے والوں پر ایسی نکیر کی جائے اور اس مسئلہ کو لیکر نزاع پیدا کرنا اور مسجد کو اکھڑا بنانا ہرگز ہرگز جائز نہیں، قرآن پاک میں صریح حکم ہے: ﴿وَلَا تَسْرِعُوا بِالْأَمْرِ﴾۔ فقط واللہ اعلم۔

امامہ العبد محمود غفرلہ، صدر مفتی دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱۱/۱۴۰۶ھ۔

”قد قامت الصلوۃ“ پر سب مقتدیوں کا کھڑا ہونا

سوال [۲۲۸۲]: ۱۔ حضرت امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب الصلوۃ میں تحریر فرمایا ہے کہ میں نے

(۱) ”عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه أبي قتادة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”إذا أقيمت الصلوۃ“ أي بودی بالفاظ الإقامة للصلوۃ ”فلا تقوموا مستطرين للصلوۃ حتى تروني“ أي تصروني ”حرجت“ قال الحافظ في الفتح: قال القرطبي: ظاهر الحديث أن الصلوۃ تقام قبل أن يخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من بيته بأن يلا أكان يراقب خروج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأول ما يراه يشرع في الإقامة قبل أن يراه غالب الناس، ثم إذا راوه قاموا، فلا يقوم في مكانه حتى تعتدل صفوفهم“۔ (بدل المحمود، کتاب الصلوۃ، باب فی الصلوۃ تقام ولم یأت الإمام یستطرونه قعوداً: ۱/۳۰۷، مکتبہ إمدادیہ ملتان)

(۲) ”فذهب مالک و جمهور العلماء إلى أنه ليس لقيامهم حدًّا، و لكن استحباب عامتهم القيام إذا أخذ المؤذن في الإقامة، و كان أس رضى الله عنه يقوم إذا قال المؤذن: قد قامت الصلوۃ و كسر الإمام، و عن سعيد بن المسيب و عمر بن عبدالعزیز إذا قال المؤذن، الله و حب القيام، و إذا قال حتى على الصلوۃ واعتدلت الصفوف، و إذا قال لا إله إلا الله، كسر الإمام اهـ“ (بدل المحمود شرح أبی داؤد، کتاب الصلوۃ، باب فی الصلوۃ ولم یأت الإمام یستطرونه قعوداً: ۱/۳۰۷، إمدادیہ ملتان)

حضرت امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ سے پوچھا کہ ایک شخص اقامت کے وقت بیٹھا رہتا ہے اور ”حی علی الصلوۃ“ پر کھڑا ہوتا ہے اس کا کیا حکم ہے؟ تو فرمایا: ”لا حرج“، پھر پوچھا ایک شخص شروع اقامت سے کھڑا ہوتا ہے اس کا کیا حکم ہے تو آپ نے فرمایا: ”لا حرج“۔

حضرت سے دریافت طلب ہے کہ آیا یہ روایت صحیح ہے اور ”کتاب الصلوۃ“ سے کوئی کتاب مراد ہے؟ اس کتاب کا کیا نام ہے جس کتاب الصلوۃ میں آپ نے فرمایا، یعنی باب الصلوۃ اور کتاب الصلوۃ سے مطلب نہیں ہے، مطلب کوئی کتاب ہے جس میں آپ نے کتاب الصلوۃ میں یہ فرمایا؟

۲ اور اس عبارت کا کیا مطلب ہے: ”عن اس شہاب أن الناس كانوا ساعة يقولون: الله أكبر، يقومون إلى الصلوة، فلا يأتي السی عیہ السلام مقامه حتی تعدل الصفوف“۔ فتح الباری (۱)۔ بینوا و توجروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱ ”کتاب الصلوۃ“ کا قلمی نسخہ حیدر آباد دکن میں موجود تھا، جس میں مسند کا عنوان یہ ہے کہ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ: ”میں نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے دریافت کیا کہ ایک آدمی شروع اقامت کے وقت کھڑا ہو جاتا ہے، آپ نے فرمایا: ”لا حرج“ میں نے پوچھا کہ ایک آدمی ”حی علی الصلوۃ“ پر کھڑا ہوتا ہے تو آپ نے فرمایا: ”لا حرج“۔

۲ پہلے ایسا ہوتا تھا کہ تشریف آوری سے قبل ہی صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم صف بستہ کھڑے ہو جاتے، ارشاد ہوا کہ ”جب تک مجھے نہ دیکھ لو کہ میں آ گیا ہوں کھڑے مت ہوا کرو“۔ اس ارشاد پر معمول یہ ہو گیا کہ سب بیٹھے رہتے، جب حجرہ مبارک سے پردہ اٹھتا اور روئے انور پر مؤذن کی نظر پڑتی وہ فوراً کھڑے ہو کر تکبیر شروع کر دیتے، جب ہی سب کھڑے ہو جاتے حتیٰ کہ مصطفیٰ مبارک پر جب پہنچتے تو سب کھڑے ہوئے ملتے، نماز شروع ہو جاتی۔

”عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”إذا أقيمت الصلوة“: ای نودی بالفاظ الإقامة ”فلا تقوموا منتظرین للصلوة حتی ترونی“ ای تبصرونی خرجت۔

”قال الحافظ في المتح: قال القرطبي: ظاهر الحديث أن الصلوة كانت تقام قبل أن يحرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من بيته وهو معارض لحديث حابر ابن سعدة أن بلالاً كان لا يقيم حتى يخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم“. أخرجه مسلم. و يجمع بينهما بأن بلالاً كان يراقب خروج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فأول ما يراه يشرع في الإقامة قبل أن يراه غالب الناس، ثم إذا رآوه قاموا، فلا يقوم في مكانه حتى تعتدل صفوفهم فيجمع بهم. و بين حديث أبي قتادة رضي الله تعالى عنه بأن ذلك رتما وقع لبيان الجوار و بأن صيغهم في حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه كان سبب النهي عن ذلك في حديث أبي قتادة، وأهم كاسراً يقومون ساعة تقام الصلوة و لو لم يخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فنهاهم عن ذلك“. بذل المجهود شرح أبي داود (۱) - فقط.

جمعہ کی نماز کے لئے ”حی علی الفلاح“ پر کھڑا ہونا

سوال [۲۲۸۳]: مقتدیوں کو نماز جمعہ کے لئے خطبہ کے ختم ہوتے ہی کھڑا ہو جانا چاہئے یا امام کے

مصلیٰ پر جانے اور مکبر کے تکبیر کہنے کا انتظار کیا جائے، طریقہ مسنون کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اصل تو یہ ہے کہ جس وقت مکبر ”حی علی الفلاح“ کہے اس وقت کھڑا ہونا چاہئے (۲)، لیکن

(۱) (بذل المجهود شرح أبي داود، كتاب الصلوة، باب في الصلوة تقام و لم يأت الإمام ينتظرونه

فرداً: ۱/ ۳۰۷، مكتبة إمداديه ملتان)

(و كذا في فتح الباري، كتاب الأذان، باب متى يقوم الناس إذا رآوا الإمام عند الإقامة ۲/ ۱۵۳،

قديمي، كراچی)

(۲) ”والقيام لإمام و مؤتم حين قيل: حي على الفلاح، خلافاً لرفر رحمه الله تعالى فعده عند: حي على

الصلوة، إن كان الإمام بقرب المحراب، وإلا فيقوم كل صف ينتهي إليه الإمام على الأظهر اهـ“

(الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۴۷۸، سعيد)

(و كذا في تبين الحقائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۲۸۳، دار الكتب العلمية، بيروت)

احادیث میں صفوف سیدھا کرنے کی نیز درمیان میں جگہ نہ چھوڑنے کی بہت تاکید آئی ہے اور عام طور پر لوگ مسائل سے نا آشنا ہیں، اس لئے تکبیر شروع ہونے سے پیشتر ہی یعنی خطبہ ختم ہوتے ہی کھڑے ہو کر صفیں سیدھ کر لی جائیں تاکہ تکبیر بھی سب سکون سے سن سکیں اور اس وقت کسی کا شور نہ ہو (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

اجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح عبدالمطیف، ۲۵/ ربیع الأول ۱۴۵۶ھ۔



(۱) "عن أبي الراهبة عن كثير بن مرة، عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه قال قتيبة: عن أبي الراهبة عن أبي شجرة - لم يذكر ابن عمر - أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "أقيموا الصفوف وحادوا بين المناكب وسدوا الحلل وليأيدوا أيدي إخوانكم" - لم يقل عيسى "بأيدي إخوانكم" - "ولا تدروا فرحات للشيطان، و من وصل صفاً وصله الله، و من قطع صفاً قطعه الله" قال أبو داود أبو شجرة كثير بن مرة" (مس أبي داود، باب تسوية الصفوف ۱، ۹۷، دار الحديث ملتان)

"عمرو بن مرة قال: سمعت سالم بن أبي الجعد قال: سمعت العمار بن بشير رضي الله تعالى عنه يقول: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "لَتُسَوَّيَنَّ صفوفكم، أو ليحالفنَّ الله بين وحوهم" (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب تسوية الصفوف: ۱/ ۱۰۰، قديمي)

(والصحيح لمسلم، كتاب الصلوة، باب تسوية الصفوف ۱: ۱۸۲، قديمي)

الفصل الثانی فی التثویب

(تثویب کا بیان)

صبح صادق سے پہلے ”الصلوة الصلوة“ پکارنا

سوال [۲۲۸۴]: ہمارے یہاں رمضان المبارک میں سحری میں صبح صادق سے پہلے مؤذن منارہ

پر چڑھ کر صلوٰۃ صلوٰۃ چلاتے ہیں، تو کیا یہ جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ چیز ثابت نہیں، اس کو بند کرنا چاہیے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

اذان کے بعد یہ اعلان کہ ”پندرہ منٹ باقی ہیں“

سوال [۲۲۸۵]: دارالعلوم میں اذان لاؤڈ اسپیکر پر دی جاتی ہے اور لڑکے یہ بھی کہنے لگیں کہ پندرہ

منٹ پہلے یہ اعلان بھی کر دیا جایا کرے کہ نماز تیار ہے یا نماز کا وقت ہو گیا ہے اور اس کو منظور کر لیا جاوے تو کوئی

نقص یا کراہت تو نہیں آتی، یا بدعت کے اندر داخل تو نہیں؟ جو بھی ہو، اس کو مع حوالہ ذکر کریں۔

(۱) ”ولا تثویب إلا فی صلوٰۃ الفجر، لما روی أن علیاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ رأى مؤذناً یثوب فی العشاء،

فقال: أخرجوا هذا المبتدع من المسجد“۔ (المبسوط للسرخسی، کتاب الصلوٰۃ، باب

الأذان: ۱/ ۲۷۴، المكتبة الغفاریہ، کوئٹہ)

”وأما التثویب المحدث فمحله: صلوٰۃ الفجر أيضاً ووقته: ما بین الأذان والإقامة“۔

(بدائع الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی کیفیتہ الأذان . ۱/ ۶۳۱، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

”والأصح أنه بعد الأذان؛ لأنه مأخوذ من الرجوع والعود إلى الإعلام، وذلك إنما بعد

الفراغ“۔ (تبيين الحقائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان ۱/ ۲۳۵، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

الجواب حامداً ومصلیاً:

لاؤڈ اسپیکر پر اذان ہوتی ہے، گھڑی عامۃً ہاتھ پر یا جیب میں موجود رہتی ہے، اذان و نماز کا فصل متعین ہے، وقت کی تبدیلی کا اعلان باقاعدہ ہوتا ہے، ماشاء اللہ کبھی نماز و جماعت کا اہتمام رکھنے والے ہیں، اتفاقاً کسی ایک کو غفلت ہو جائے تو دوسرے ساتھی تنبیہ کر دیتے ہیں۔

ان حالات میں پندرہ منٹ پہلے نماز تیار ہے کا اعلان کرنا گویا کہ اذان کو غیر معتبر قرار دینا ہے۔ جن عوارض کے تحت تجویب کی گنجائش دی گئی ہے وہ یہاں موجود نہیں:

”قوله لا بأس بالتثویب المحدث فی سائر الصدور لفرط غلبة الغفلة علی الناس فی زمان وشدة ركونهم إلی الدنيا وتبادرهم بأمور الدنيا اه“۔ بدائع الصنائع : ۱/ ۱۴۸ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۶/۹۰ھ۔

اذان سے پانچ منٹ قبل لاؤڈ اسپیکر سے نماز کا اعلان

سوال [۲۲۸۶]: اگر فجر کی اذان سے پانچ منٹ پہلے آدمیوں کو نماز کے لئے اٹھانے کی نیت سے مسجد کے لاؤڈ اسپیکر پر ”صلوٰۃ“ کہا جائے تو یہ درست ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذان تو اسی مقصد کے لئے دی جاتی ہے، قبل اذان مستقلاً لاؤڈ اسپیکر پر ”الصلوٰۃ“ کی پابندی کرنے سے

(۱) (بدائع الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی کیفیۃ الأذان ۱/ ۶۳۱، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

”والمناحرون استحسوه فی الصلوات کلها لطهور التواشی فی الأمور الدینیة، ولهذا أطلقه فی الكتاب“ (تیسبیل الحقائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان، ۱/ ۲۳۵، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

”واما المناحرون فاستحسوا التثویب فی جمیع الصلوات؛ لأن الناس قد ازداد بهم العفلة، وقلم یقومون عند سماع الأذان، فاستحسن التثویب للمبالغة فی الإعلام، ومثل هذا یختلف باختلاف احوال الناس“ (المبسوط، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان، ۱/ ۲۷۳، المكتبة العفاریہ، کوئٹہ)

و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۱/ ۴۵۳، رشیدیہ

نفسِ اذان کا خاص فائدہ نہیں رہے گا اور لوگ اس کو اذان کی طرح مستقل شرعی حکم سمجھ لیں گے، اس لئے اس سے پرہیز کرنا چاہیے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۶/۱۴۰۱ھ۔

گھنٹہ کی آواز سے نماز کی اطلاع

سوال [۲۲۸۷]: جہاں اہل محلہ کو اذان کی آواز نہ آتی ہو، کیا وہاں گھنٹہ سے۔ جیسے دربان آپ کے یہاں اسباق کے لئے بجاتا ہے۔ تھویب کرنا کیسا ہے، یعنی جائز ہے یا نہیں؟ اگر نہیں تو علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ کے: ”وإن خالف ذلك“ (۲) کا کیا مطلب ہے، اور جائز ہے تو تشبہ بالکفار ہے؟ مع حوالہ کتب مفصل تحریر فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر کوئی اور صورت غیر مخدوش تھویب کی نہ ہو تو پھر اس طرح بھی درست ہے اور کیفیتِ دق کو ممتاز کر دیا جائے تاکہ تشبہ نہ رہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، یوپی۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲/۲/۶۴ھ۔

(۱) ”ولا تشویب إلا فی صلوة الفجر لما روی أن علیاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ رای مؤذناً یثوب فی العشاء، فقال: اخرجوا هذا المبتدع من المسجد“۔ (المبسوط للسرخسی، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۲/۷۴، المكتبة الغفاریہ، کوئٹہ)

(۲) ”ولو احدثوا إعلاماً مخالفاً لذلك جاز، نهر عن المجتبی“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۸۹/۱، سعید)

(۳) ”ويثوب بين الأذان والإقامة في الكل للكل بما تعارفوه كتحنج، أو قامت قامت، أو الصلوة الصلوة، ولو احدثوا إعلاماً مخالفاً لذلك، جاز. نهر عن المجتبی“۔ (الدر المختار مع ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۸۹/۱، سعید)

”وأطلق في التثويب، فأفاد أنه ليس لفظ يخصه، بل تثويب كل بلد على ما تعارفوه، إما بالتحنج أو بقوله: الصلوة الصلوة، أو قامت قامت؛ لأنه للمبالغة في الإعلام، وإنما يحصل بما تعارفوه، =

گھنٹی اذان کے قائم مقام ہرگز نہیں

سوال [۲۲۸۸]: اگر کسی گاؤں میں مسجد ایک کنارے پر ہے اور اذان پورے گاؤں میں نہ پہونچتی ہو، نمازی لوگ جماعت سے رہ جاتے ہوں تو اذان پڑھ کر اگر خبر کرنے کے لئے گھنٹی بجادی جائے تو ٹھیک ہے یا نہیں، اگر ٹھیک ہے تو کس طرح؟ پوری تفصیل سے تحریر فرمائیں، کیونکہ کچھ حضرات کا قول ہے کہ گھنٹی بجانا جائز نہیں جب کہ ہمارے مذہب نے خبر دینے کے لئے اذان مقرر کی ہے، اس لئے صحیح جواب عنایت فرمائیں، نوازش ہوگی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذان کو ترک کر کے اس کی جگہ گھنٹی بجانے کی کسی طرح اجازت نہیں، اذان کے بعد بھی گھنٹی نہ بجائی جائے، خاص کر جب کہ لوگوں کے پاس آج کل گھڑی کا بھی دستور ہے، ہر شخص کا نماز کی طرف دھین گارہنا چاہیے، بے فکر نہیں رہنا چاہیے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= فعلى هذا إذا أحدث الناس إعلاماً مخالفاً لما ذكر، حاز " (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الأذان ۴۵۳/۱، رشیدیہ)

"ثم التثویب فی کل بلد علی ما یعارفونہ إما بالتصحیح، أو بقوله. الصلوة الصلوة، أو قامت قامت، أو بایک بایک، كما یفعل أهل بخاری؛ لأنه الإعلام، والإعلام إما یحصل بما یعارفونہ" (بدائع الصانع، كتاب الصلوة، فصل فی کیفیة الأذان. ۶۴۱/۱، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی المسوط، کتاب الصلوة، باب الأذان. ۲۷۴/۱، المكتبة الغفاریہ، کوئٹہ)

(۱) شریعت مقدسہ نے نمازوں کی اطلاع کے لئے اذان مقرر فرمائی ہے اور وہ شعرا و اسماء میں سے ہے

"عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: کان المسلمون حین قدموا المدینة یحتمعون فیتحییون الصلوات، و لیس ینادی بها أحد. تکلّموا یوماً فی ذلک، فقال بعضهم: اتحدوا ناقوساً مثل ناقوس النصارى، وقال بعضهم: اتحدوا قرناً مثل قرن اليهود، قال فقال عمر: أولاً تبعثون رجلاً ینادی بالصلوة؟ قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "يا بلال! قم فناد بالصلوة" (سنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء فی بدء الأذان: ۴۸/۱، سعید)

"لما روى أن علياً رضي الله تعالى عنه رأى مؤذناً يثوب في العشاء، فقال "أخرجوا هذا المنتدع من المسجد" (المسوط للسرخسي، كتاب الصلوة، باب الأذان. ۲۷۴/۱، المكتبة الغفاریہ، کوئٹہ)

اذان کے بعد نقارہ

سوال [۲۲۸۹]: ضرب نقارہ قبل یا بعد اذان بغرض ہوشیاری و بیداری غافلین و قسابلین و اطلاع دور دور مسجد سے رہنے والے مسلمانوں کے لئے جائز ہے یا نہیں؟ علاقہ مدراس میں اکثر شہروں میں رواج ہے۔ یسوا تو حرو۔
محمد صالح، مدراسی، ۱۷/۱/۱۹۳۵ء۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذان کے بعد دوبارہ اعلان کرنے کو تثویب کہتے ہیں، متاخرین نے علی الاطلاق اس کے جواز کا فتویٰ دیا ہے:
فی المراقی، ص: ۱۴۴: "وتثویب بعد الأذان فی جميع الأوقات نظیر التثویب فی
لأمر الدیسیة فی الأصح، وتثویب کل بلد بحسب ما تعارفه أهلها". قال الطحطاوی: "قوله فی
جميع الأوقات استحسسه المتأخرون، الخ" (۱)۔

قال الشامی: ۲۴۷ ۵: "أقول: ویسعی أن یکون طبل المسحر فی رمضان لإیقاظ
النائمین للسحور کبوق الحمام، تأمل" (۲)۔

مسلمانوں کو خود شرم و حیاء کا موقعہ ہے کہ فریضہ مذہبی ادا کرنے کے لئے اذان کو کافی نہیں سمجھتے بلکہ
نقارہ کی ضرورت پیش آتی ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/۱/۱۳۵۴ھ۔

صحیح: عبد اللطیف مدرسہ مظاہر علوم، ۳۰/محرم الحرام/۱۳۵۴ھ۔



(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوۃ، باب الأذان، ص ۱۹۸، قدیمی)

(۲) (رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة: ۳۵۰/۶، سعید)

"وأطلق فی التثویب، فأفاد أنه ليس لفظ يخصه، بل تثویب کل بلد علی ما تعارفه، إما بالتصحیح أو
بقوله: الصلوۃ الصلوۃ، أو قامت قامت؛ لأنه للمبالغة فی الإعلام، وإما يحصل ما تعارفه، فعلى هذا إذا

أحدث الناس إعلاماً مخالفاً لما ذكر، جاز". (الحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان. ۴۵۳/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فی کیفیۃ الأذان: ۶۴۱/۱، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

(و کذا فی المبسوط، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۲۷۳/۱، المكتبة العفاریة، کوئٹہ)

باب صفة الصلوة

الفصل الأول فی شروط الصلوة

(شروط صلاة کا بیان)

نماز میں نیت

سوال [۲۲۹۰]: نماز میں نیت ضروری ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز میں نیت ضروری ہے یعنی دل میں یہ بات پکی کر لے کہ فلاں وقت کی فرض یا سنت نماز پڑھتا ہوں، اگر اہم کے پیچھے پڑھے تو اقتدا کی نیت بھی کرے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

(۱) "ولا بد من التعيين عند النية لفرض ولو قضاء وواجب دون عدد ركعاته، وينوي المقتدى المتابعة". (تویر الأبصار مع الدر المختار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلاة ۴۱۸/۱، ۴۲۰، سعيد)
"والنية بلا فاصل، والشروط أن يعلم بقلبه أي صلاة يصلي، ويكفيه مطلق النية للفعل والسنة والتراويح، وللغرض شرط تعيينه كالعصر مثلاً، والمقتدى ينوي المتابعة أيضاً" (كنز الدقائق مع البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة : ۴۷۸/۱، ۴۸۵، رشديه)

"والشرط أن يعلم بقلبه أي صلاة يصلي، أما الذكر باللسان فلا معتبر به، ويحسن ذلك لاحتتماع عزيمة، ثم إن كانت الصلاة نفلاً يكفيه مطلق النية، وكذا إن كانت سنةً في الصحيح، وإن كانت فرضاً، فلا بد من تعيين الغرض كالظهر مثلاً لاختلاف الفروض. وإن كان مقتدياً بغيره ينوي الصلاة ومتابعته" (الهداية ۹۷۱، كتاب الصلوة، باب شروط الصلاة التي تتقدمها، مكتبة شركة

علمة، ملتان)

نماز کی نیت کا طریقہ

سوال [۲۲۹۱]: اقتداء کے لئے یہ نیت کافی ہو جائے گی کہ جو نیت امام کی وہ میری؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کے وقت اس طرح نیت کی جائے کہ فلاں وقت کی نماز امام کے پیچھے

پڑھتا ہوں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

نماز کی نیت کا طریقہ

سوال [۲۲۹۲]: ہم لوگوں کے یہاں نیت کے بارے میں کچھ اختلاف چل رہا ہے وہ یہ کہ لوگ

اس طرح نیت کرتے ہیں کہ: ”نیت کرتا ہوں واسطے نماز فرض، فرض پڑھتا ہوں واسطے اللہ کے چار رکعت اللہ

اکبر“، اور سنت کی بھی اسی طرح کرتے ہیں اور ”منہ میرا کعبہ شریف کی طرف اللہ اکبر“ میں نے ان سے اس

طرح کہہ دیا کہ نیت صرف اس طرح کیا کرو کہ ”نیت کرتا ہوں اس نماز کی واسطے اللہ کے چار رکعت نماز فرض، جو

وقت ہو اس کا نام بھی لیوے“ تو اس پر سوال یہ ہوا کہ سنت رسول کو اس بات پر بھول ہوا کہ ہم رسول کا نام چھوڑ

رہے ہیں اور اس بارے میں اب حدیث مانگتے ہیں۔ حاصل یہ کہ سنت رسول کہنا ضروری ہے یا نہیں، طریقہ

رسول کہنا ضروری ہے؟ اگر دونوں نہ کہیں تو نماز ہو جائے گی، سنت میں سنت رسول کہتے ہیں، اس کی کیا وجہ ہے

اور چار اماموں کے نزدیک کوئی اختلاف ہے یا نہیں؟ اس کا جواب حدیث سے چاہتے ہیں، کیونکہ لوگ کہتے ہیں

کہ پہلے کبھی عالم نہیں تھے اب نئے طریقے نکل رہے ہیں۔

(۱) ”ولا بد من التعین عند النية لفرض ولو قضاء وواجب دون عدد رکعاته، ویسوی المقتدی

المتابعة“۔ (تنویر الأبصار مع الدر المختار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة : ۱/ ۴۱۸، ۴۲۰، سعید)

”والنية بلا فاصل والشرط أن يعلم بقلبه أي صلاة یصلی، ویکفیه مطلق النية للفل والسنة

والتراویح، وللغرض شرط تعیینه كالعصر مثلاً، والمقتدی ینوی المتابعة أيضاً“۔ (کنز الدقائق مع البحر

الرائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة : ۱/ ۴۷۸، ۴۸۵، رشیدیہ)

(والهدایة : ۱/ ۹۷، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة التي تتقدمها، مکتبه شرکة علمية، ملتان)

الجواب حامداً ومصلياً:

جس طرح وہ لوگ نیت کرتے ہیں اس طرح بھی درست ہے اور جس طرح آپ نے نیت بتائی ہے وہ بھی ٹھیک ہے۔ ناواقف لوگوں سے اس قسم کے مسائل میں نہیں الجھنا چاہئے، اتنا خیال رہے کہ جو جمعہ عت کے ساتھ نماز ہو تو مقتدی کو یہ بھی نیت کرنی چاہئے کہ پیچھے اس امام کے، اور نیت اصل میں دل سے ہوتی ہے اگر زبان سے کچھ بھی نہ کہا اور صرف دل میں ارادہ کر کے اللہ اکبر کہہ دیا تب بھی درست ہے (۱)۔ سنت نام حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ کا ہے، جب سنت کہا تو گویا طریقہ بھی کہہ دیا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

نیت میں ایک نماز کی جگہ دوسری نماز کا نام لیا، یا تعداد رکعت میں غلطی کی

سوال [۲۲۹۳]: اگر ظہر کی فرض نماز شروع کرتے وقت دل میں تو نیت فرض ظہر ہی کی تھی مگر زبان سے بجائے ظہر کے عصر کہہ دیا، یا بجائے فرض کے نفل کہہ دیا، یا بجائے چار رکعت کے تین رکعت کہہ دیا تو ان صورتوں میں نماز ہوگی یا نہیں؟

(۱) "السنة وهي الإرادة لا مطلق العلم، والمعتبر فيها عمل القلب للإرادة، وهو أن يعلم بدهة أى صلاة يصلى، والتلفظ بها مستحب وكفى مطلق نية الصلوة لعل وسنة وتراويح على المعتمد؛ إذ تعيينها بوقوعها وقت الشروع، والتعيين أحوط ويؤى المقتدى المتابعة" (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۱۳، ۴۲۰، سعيد)

(وكذا في كنز الدقائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۱، رشيدية)

(وكذا في الهداية، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة التي تقدمها . ۱/۹۶، ۹۷، مكتبة شركة علميه ملتان)

(۲) "الطريقه المسلوكة في الدين من غير لزوم على سبيل المواطبة، وهي المؤكدة إن كان النسي صلى الله عليه وسلم تركها أحياناً" (مراقى الملاح، كتاب الطهارة، فصل في سنن الوضوء، ص ۶۴، قديمي)

"السنة تطلق على قول الرسول وفعله وسكوته" . (نور الأنوار، باب اقسام السنة، ص

۱۷۵، سعيد)

الجواب حامداً ومصلياً:

ان سب صورتوں میں نماز درست ہوگئی، رد المحتار: ۱/ ۲۷۸، ۲۸۱ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

امام ومقتدی کی نیت میں فرق

سوال [۲۲۹۴]: جو شخص امام ہو اس کے لئے کیا نیت ہونی چاہیے، نیت مقتدی سے کیا فرق ہے؟
محمد بشیر رنگونی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

امام صرف اپنی نماز کی نیت کرے اور امامت کی نیت نہ کرے تو اس کی نماز صحیح ہو جائے گی البتہ تحصیل ثواب جماعت کے لئے امامت کی نیت بھی ضروری ہے اور صورت اختلاف میں بلا نیت امامت، امامت درست نہیں اور مقتدی کو صحت اقتداء کے لئے متابعت بھی ضروری ہے:

”لا يصح الاقتداء إلا بنية، وتصح الإمامة بدون نيتها، والإمام يوى صلوته فقط، ولا يشترط لصحة الاقتداء نية إمامة المقتدى بل لنيل الثواب، لكن يستثنى من كانت إمامته بطريق

(۱) ”والمعتبر فيها عمل القلب اللازم للإرادة، فلا عبرة للذكر باللسان إن خالف القلب، لأنه كلام لا نية“ (الدر المختار)

قال ابن عابدين رضى الله تعالى عنه: ”(قوله: إن خالف القلب) فلو قصد الظهر وتلفظ بالعصر سهواً، أجراه كما في الزاھدى، قهستانی“ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة ۱/ ۴۱۵، ۴۲۰، سعيد)

”ولا يشترط نية عدد الركعات، هكذا في شرح الوقاية عزم على الظهر وجرى على لسانه العصر، يجزيه، كذا في شرح مقدمة أبي الليث، وهكذا في القنية.

رجل افتتح لمكتوبة فظن أنها تطوع فصلى على نية التطوع حتى فرغ، فالصلاة هي المكتوبة، ولو كان الأمر بالعكس، فالجواب بالعكس، هكذا في فتاوى قاصيحيان“ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الفصل الرابع في النية: ۱/ ۶۶، رشيدية)

الاستحلاف، فإنه لا يصير إماماً مالم يسو الإمامة بالاتفاق“ درمختار وشمی : ۱/ ۴۴۰ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

زبان سے نیت

سوال [۲۲۹۵]: کیا نماز کی نیت زبان سے ادا کرنا بدعت ہے؟ اگر بدعت ہے تو جس نے زبان سے نیت کی تو اس کی نماز ہوئی یا نہیں؟ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ وہ بدعت فرماتے ہیں، صحیح مسک کیا ہے؟ اگر حنفی مذہب میں بدعت ہے تو فقہ کی دوسری کتابوں میں زبان سے نیت کرنا کیوں سکھایا جاتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زبان سے نیت کے الفاظ ادا کرنا ضروری نہیں اور بدعت ممنوعہ بھی نہیں، ادا کرے گا تو گنہگار نہیں ہوگا، نہیں ادا کرے گا تو نماز فاسد نہیں ہوگی، نیت تو مراد قلبی کا نام ہے وہ ادائے نماز کے لئے کافی ہے۔ لوگوں کے قلوب پر عامۃ افکار کا جہوم رہتا ہے اور وہ پوری یکسوئی کے ساتھ قلب کو حاضری نہیں کر پاتے، اس لئے زبان سے بھی الفاظ ادا کرائے جاتے ہیں، تاکہ حضور قلب میں جس قدر کمی ہے وہ الفاظ کے ذریعہ سے پوری ہو جائے، اگر کوئی شخص احضار قلب پر قادر نہ ہو تو اس کے لئے الفاظ کا ادا کر لینا بھی کافی ہے

(۱) (رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة ۱/ ۴۲۴، سعید)

”قولہ: ناویاً الإمامة) قید بہ لما فی الدراية اتفقت الروایات علی أن الخليفة لا یكون إماماً مالم يسو الإمامة، ومقتضاه أن لا یكفی قیامہ مقام الأول بدون الیة“ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الاستحلاف : ۱/ ۶۰۲، سعید)

(وکذا فی الہر الفائق، کتاب الصلوة، باب الحدث فی الصلوة ۱/ ۲۵۸، مکتۃ امدادیہ ملتان)

(وکذا فی المبسوط، کتاب الصلوة، باب الحدث فی الصلوة ۱/ ۳۳۳، المکتۃ العفاریة)

”وقید بالمقتدی۔ لأن الإمام لا یشرط فی صحة اقتداء الرحال بیه الإمامة، لأنه مفرد فی حق

نفسه“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة : ۱/ ۴۹۱، ۴۹۳، رشیدیہ)

(وکذا فی الہر الفائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة : ۱/ ۱۸۸، امدادیہ ملتان)

”وتشترص: أى نية وهى الإرادة المحرمة لتمييز العادة عن عادة، ويتحقق لإحلاص
 فيها لله سبحانه وتعالى“. مرقى الفلاح۔ قال الصحطاوى: ”(قوله هى إرادة المحارمة): أى
 لغة؛ لأنها فسرت لغة بالعزم، ونعزم هى إرادة المحارمة القاصعة وهى الشرع؛ قصد نصاعة
 ولتقرب إلى الله تعالى فى إيجاد فعل، كما فى التوبيع، وهو يعم فعل الحوارح وفعل القسب سوء،
 كان إيجاداً أو كفاً“ (۱)۔

فقہاء کے کلام میں تلفظ باللسان کے متعلق سنت، مستحب، مکروہ، بدعت، مباح سب الفاظ موجود ہیں،
 صاحب بحر نے ان سب کو نقل کر کے لکھا ہے:

”لم ينقل عن الأئمة الأربعة أيضاً، فنحترز من هذا أنه بدعة حسنة عند قصد جمع
 العزيمة، وقد استفاد من ظهور العمل بذلك من كثير من الأعصار فى عامة الأمصار“۔ البحر
 الرائق: ۱/ ۲۷۸ (۲)۔

متن توہمیں ہے ”واسمط منها مستحب، وفی سنة“ (۳) درمختار میں قول مستحب کے متعلق
 لکھا ہے: ”هو المختار“ (۴)۔

تیسرا قول: ”قیر بدعة“ کا ہے، اس پر شامی نے حیثیت نقل کیا ہے

(۱) (مرقی الفلاح مع حاشیة الطحطاوى، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة وأركانها
 ۱/ ۲۱۵، قدیمی)

(و کذا فى الدر المختار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلاة: ۱/ ۴۱۳، سعید)

”قالیه هى الإرادة، فیه الصلاة هى إرادة الصلاة الله تعالى على الحلو ص. والإرادة عمل
 القسب“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل فى بیان شرائط الأركان ۱/ ۵۸۷، دارالکتب
 العلمیة بیروت)

(و کذا فى العلبى الكبير، الشرط السادس، ص: ۲۴۷، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۲) (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلاة: ۱/ ۴۸۳، رشیدیہ)

(۳) (توہر الأنصار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلاة: ۱/ ۴۱۵، سعید)

(۴) (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلاة: ۱/ ۴۱۵، سعید)

”لعل الأشبه أنه بدعة حسنة عند قصد جمع العزيمة؛ لأن الإنسان قد تغلب عليه تفرق خاطره“۔ شامی: ۱/۳۸۶ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، ۵/۶/۸۹ھ۔

کیا وتر کی نیت سے تراویح کی نماز درست ہوگی؟

سوال [۲۲۹۶]: سنت تراویح کی نیت سہوا کر کے وتر پڑھنے سے وتر ادا ہو جائے گا، بموجب درمختار ۱/۳۸۷، ۳۸۸ (۲)۔ میں اکثر وتر کی نیت کر لیتا ہوں یہ سمجھ کر کہ امام میں رکعت سنت تراویح پڑھا کر اب وتر پڑھا رہے ہیں، جب امام قراءت شروع کرتے ہیں تو پتہ چلتا ہے کہ امام تراویح پڑھا رہے ہیں۔ میری نماز فاسد نہیں ہوتی ہے کیا؟ چاہئے یہ تھا کہ نیت توڑ کر سنت تراویح کی نیت کرتے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اعلیٰ کے تابع ہو کر ادائی کا ادا ہو جانا مصرح ہے، آپ کی تراویح اس طرح بھی ادا ہو جاتی ہے، لیکن آپ کو اس قدر بے خبر نہ رہنا چاہئے کہ تراویح اور وتر کا پتہ نہ چلے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۷/۹۲ھ۔

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۱۶، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۸۳، رشیدیہ)

(و کذا فی الہر الفائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۱۸۸، إمدادیہ ملتان)

(۲) اس طرح کا جزئیہ درمختار میں تلاش بسیار کے باوجود نہیں ملا۔

(۳) ”ولو علم ولم یميز الفرض من غیره، إن یوی الفرض فی الكل، حاز“ الدر المختار

”(قوله ولو علم) أي علم فرصية الحمس، لکه لا یميز الفرض من السنة والواحد“

(رد المحتار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۱۸، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۹۰، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاوی التاتاریخیة، کتاب الصلوة، الفصل الثانی فی فرائض الصلوة وواحباتها ووسیها

۱/۴۳۳، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية کراچی)

نماز بحالت جنابت

سوال [۲۲۹۷]: زید نے ناپاکی کی حالت میں بھول کر صبح کی نماز پڑھ لی، بعد میں اس کو خیال آیا کہ میرے اوپر غسل واجب تھا اب نماز کا اعادہ کرنا لازم ہے یا نہیں؟ اور بے غسل پڑھنے سے زید پر شریعت کی طرف سے کچھ گرفت ہوگی؟

احمد عباس، پاکستان۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اعادہ لازم ہے (۱)۔ اس بھول پر گرفت نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحی نہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفرلہ۔

تنگی وقت کی وجہ سے بلا غسل نماز پڑھنا

سوال [۲۲۹۸]: ۱۔ اگر کسی کو احتلام ہو جائے اگر وہ غسل کرتا ہے تو نماز قضا ہو جاتی ہے، کیا وہ استنجاء پاک کر کے نماز ادا کر لے اور بعد میں غسل کر لے تو نماز ہو جائے گی یا نہیں؟
۲۔ اگر رات کو ہمبستری سے فارغ ہو کر اپنے جسم کی نجاست شدہ حصہ کو پانی سے دھو لے اور صبح کو استنجاء کر کے نماز قضا ہونے کی وجہ سے نماز ادا کر لے اور پھر غسل کر لے تو کیا نماز ہو جائے گی؟

(۱) ”فمنها الطهارة عن الحدث والحابة، فلقوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ، فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ إِلَى قَوْلِهِ ﴿وَلْيُطَهِّرْكُمْ﴾ [سورة المائدة] وَقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ”مفتاح الصلوة الطهور، وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ حَسَبًا فَاطْبُرُوا﴾، وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ”تحت كل شعرة حسابة، ألا فلبو الشعر وأبقوا البشرة“ (بدائع الصائغ، كتاب الصلوة، فصل في بيان شرائط الأركان: ۵۳۶/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة ۲۵۱/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۶۳/۱، رشیدیہ)

(۲) ”رفع عن أمتي الحطاء والسيان، وما استكرهوا عليه“، طرانی عن ثوبان“ (فیض القدير شرح

الجامع الصغير، رقم الحديث: ۴۴۶۱، ۳۴۰۳/۷، مكتبة نزار مصطفى الباز رياض)

۳ اور احتلام کی صورت میں صبح کو غسل کا خیال نہ رہا، نماز صبح ادا کر لی، پھر خیال آیا کہ غسل کرنا تھا، پھر غسل کیا تو نماز دوبارہ پڑھی جائے گی یا نہیں؟

احمد علی مظفر نگر۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ غسل ضروری ہے، وقت تنگ ہونے کی وجہ سے اس کو ترک کر کے استنجی پر کفایت کرنا جائز نہیں، اس سے نماز نہیں ہوگی (۱)۔

۲۔ اس کا جواب نمبر: ۱ میں آگیا (۲)۔

۳۔ اس کی نماز نہیں ہوگی اس کا اعادہ ضروری ہے (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۵/۹۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۵/۹۷ھ۔

بلا وضو و طہارت کے نماز استسقاء

سوال [۲۲۹۹]: ۱۔ استسقاء کی نماز پڑھنے گئے تھے وہاں زید نے ان لوگوں کو قسم دیا کہ نماز پڑھو، جو لوگ بغیر طہارت اور بغیر وضو کے تھے ان لوگوں نے انکار کیا، اس پر زید نے کہا کہ کھڑے ہو جاؤ اللہ کے بندو! التذلل کا حال جانتا ہے اس کے بعد اس کے کہنے پر بغیر طہارت و وضو کے نماز پڑھی۔

(۱) "لا یتیم لفوت جمعة ووقت ولو وترألفواتها إلى بدل" (الدر المحتار، کتاب الطہارة، باب التیمم: ۲۴۶/۱، سعید)

(و کذا فی الہدایہ، کتاب الطہارة، باب التیمم ۱، ۵۳، ۵۵، شریکة علمیہ ملتان)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل فی بیان رکن التیمم، فصل فی بیان شرائط الرکن ۳۲۹/۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(۲) (راجع الحاشیة السابقة آنفاً)

(۳) "وإد ظهر حدث إمامه بطلت، فیلزم إعادتها كما یلزم الإمام إخبار القوم إذا أمهم وهو محدث أو

حسب أو فاقد شرط أو رکن" (الدر المحتار، کتاب الصلوة، باب الإمامة: ۱، ۵۹۱، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب الإمامة ۳۶۶/۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

- ۲ صلوٰۃ استقاء کے لئے جب کہ پانی ایک فرلانگ پر موجود ہو تو تیمم کرنا جائز ہے یا نہیں؟
- ۳..... ایک امام نامرد ہے، اس کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

- ۱..... بغیر وضو و طہارت کے نماز استقاء بھی جائز نہیں گناہ ہے (۱)۔
- ۲ اگر یہ اندیشہ ہو کہ وضو کر کے آنے پر نماز نہیں ملے گی تو تیمم جائز ہے (۲)۔
- ۳..... درست ہے، لیکن مرد افضل ہے (۳)۔

دورانِ نماز ناپاک کپڑے کا بدن سے لگنا

سوال [۲۳۰۰]: ایک شخص اپنے گھر میں نماز پڑھ رہا ہے اس کے قریب ایک کپڑا پڑا ہوا ہے جو ناپاک ہے، جب رکوع یا سجدہ میں جاتا ہے تو وہ کپڑا اس کے جسم کے کسی حصے سے چھو جاتا ہے، ایسی صورت میں اس کی نماز درست ہوگی یا نہیں؟

(۱) چونکہ صلوٰۃ استقاء بھی دوسری نمازوں کی طرح مستقل نماز ہے تو جس طرح دوسری تمام نمازوں کے لئے طہارت شرط ہے اسی طرح نماز استقاء کے لئے بھی طہارت شرط ہے اور بغیر طہارت کے ادا کرنا گناہ ہے۔

(۲) "عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: أقبل علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من العائط، فلقبه رجل عبد ير حمل، وسلم عليه فلم يرد عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى أقبل على الحائط، فوضع يده على الحائط ثم مسح وجهه ويديه، ثم ردة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الرجل السلام" (سنن أبي داود، كتاب الطهارة، باب التيمم في الحضر ۵۳/۱، امداديه)

"قل العيسى استدل به الطحاوي على حواز التيمم للحاظة عند خوف فواتها" (بذل

المجهود، كتاب الطهارة، باب التيمم: ۲۰۰/۱، امداديه)

"فإن عبدًا ما يفوت لا إلى حلف، يحوز التيمم له مع وجود الماء كصلاة الحازة" (الحر

الرائق، كتاب الطهارة، باب التيمم: ۲۶۳/۱، رشديه)

(وكد في السعاية، كتاب الطهارة، أحكام التيمم، حوار التيمم مع وجود الماء بغير عدد ۵۳۳

سهيل اكيڈمی لاہور)

(۳): مروی کوئی ایسا عیب نہیں جس کی وجہ سے امامت متاثر ہو۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر ایک رکن کی مقدار تک اس کے بدن سے متصل نہیں رہتا بلکہ چھو کر فوراً جدا ہو جاتا ہے تو نماز درست ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

نماز جنازہ کے وضو سے فرض نماز

سوال [۲۳۰۱]: نماز جنازہ پڑھ کر ان کے وضو سے نماز ظہر یا عصر پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟ قرآن و حدیث سے تحریر کریں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز جنازہ کیسے وضو کر کے اس سے ظہر و عصر پڑھنا درست ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
لوپ (دوالگانے) کی حالت میں نماز

سوال [۲۳۰۲]: لوپ لگوانے سے عورتوں کی نماز، قرآن شریف کی تلاوت میں تو کسی قسم کی خرابی نہیں آتی؟ اگرچہ لوپ بعض دفعہ بطور علاج بھی لگایا جاتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

لوپ اگر پاک ہے اور علاج کے لئے لگا رہا ہے تو ایسی حالت میں نماز، تلاوت وغیرہ کچھ بھی ممنوع نہیں، سب درست ہے (۳) فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۳/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۳/۸۸ھ۔

(۱) "ویفسد أداء ركن حقيقة اتفاقاً، أو تمككه منه بسعة، وهو قدر ثلاث تسيحات مع كشف عورة أو بحاسة مانعة أو وقوع لزحمة في صف ساء أو أمام إمام". (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها: ۱/۶۲۵، سعيد)

(۲) "قلت و تقدم في الوضوء أنه تكفي نية الوضوء، فما الفرق بينه وبين نية التيمم بحلاف الوضوء، فإنه طهارة أصلية، والاقرب أن يقال إن كل وضوء تستباح به الصلوة بحلاف التيمم، فإن منه ما لا تستباح به الخ". (رد المختار، كتاب الطهارة، باب التيمم: ۱/۲۴۷، سعيد)

(۳) اس لئے کہ یہ پاک ہوتا ہے اور اس میں نجاست کا کوئی اثر نہیں ہوتا، ہاں البتہ تحقیق کے ساتھ اس کا نجس ہونا معلوم ہوتا ہے نماز وغیرہ درست نہیں۔

فجر کی نماز پڑھ کر کپڑوں پر منی دیکھی

سوال [۲۳۰۳]: اگر کسی کورات میں احتلام ہو جائے اور اسے صبح کو یا دن میں رہا کہ اس کورات میں احتلام ہوا ہے اور اس نے فجر کی نماز ادا کی پھر دوپہر کو اس نے نجاست دیکھی، آیا اس کی نماز ادا ہوئی یا نہیں، اگر نہیں تو اعادہ نماز کر کے کوئی گناہ اس پر ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر فجر کے بعد نہیں سویا تو نماز فجر کا اعادہ لازم ہے، کذا فی الدر المختار (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

رنگے ہوئے کپڑے سے نماز پڑھنا

سوال [۲۳۰۴]: آج کل کے اس ولایتی کچے رنگوں پر اگر کوئی کپڑا رنگوایا جائے تو اس کپڑے کے ساتھ نماز پڑھنے سے صحیح ہو سکتی ہے یا کہ نہیں؟ نیز اگر اس رنگ کو خوب جوش دے کر کپڑے کو دھویا جائے اور پھر اس کپڑے کے سوکھنے کے بعد دھویا جائے تو ایسے کپڑے کے ساتھ نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فتاویٰ رشیدیہ میں لکھا ہے کہ ”ولایتی رنگ میں شراب کی آمیزش ہوتی ہے، اس لئے یہ رنگ ناپاک

= ”ثم الشرط، ما يتوقف عليه الشيء ولا يدخل فيه، هي ستة: طهارة بدنه من حدث وحبث“

(تویر الأبصار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۰۲، سعید)

(وکذا فی متقی الأبحر، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۰۱، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(وکذا فی الهدایة، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة التي تنقذها: ۱/۹۲، شركة علمية ملتان)

(۱) ”وجد فی ثوبه منياً أو بولاً أو دماً أعاد من آخر احتلام وبول وورعاف“ (قوله: أعاد من آخر احتلام

السخ) - لف ونشر مرتب - وفي بعض النسخ من آخر يوم وهو المراد بالاحتلام، لأن اليوم سببه كما نقله

فی البحر“ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الطهارة، فصل فی الشر: ۱/۴۱۹، سعید)

”الأصل إضافة الحادث إلى أقرب أوقاته، منها ما قدمناه فيما لو رأى في ثوبه نجاسة وقد صلى

فيه، ولا يدري متى أصابته، يعيدها من آخر حدث أحدثه، والمنى من آخر رقدة“ (الأشبه والمظاهر،

القاعدة الثالثة: ۱/۴۰۳، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الطهارة: ۱/۴۱۹، رشیدیہ)

ہے۔ ناپاک رنگ سے رنگا ہوا کپڑا پہن کر یا اوڑھ کر نماز پڑھنا درست نہیں۔ اگر رنگ پختہ ہے تو کپڑے کو رنگنے کے بعد پاک کر لیا جائے، پھر اس سے نماز درست ہو جائے گی اور جب تک رنگ کٹتا رہے گا یعنی دھونے سے پانی صاف نہ آئے اس وقت تک اس سے نماز درست نہ ہوگی“ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۵/محرم/۵۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، ۶/محرم/۵۹ھ۔

جنابت کی حالت میں پہنے ہوئے کپڑوں میں نماز کا حکم

سوال [۲۳۰۵]: احتلام ہونے کے بعد یا صحبت کرنے کے بعد نجاست صاف کر کے جانگھیا پہن

بیا جائے اور اس پر کپڑے پہن لئے جائیں، بعد میں غسل کر کے وہی کپڑے پہن لئے جائیں تو ایسی حالت میں نماز درست ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر ان کپڑوں پر نجاست نہیں لگی تو ان کپڑوں سے نماز درست ہے (۲)۔

نجاست پر کپڑا بچھا کر نماز

سوال [۲۳۰۶]: خشک پاخانہ کیسا ہے، خشک پاخانہ پر کپڑا بچھا کر نماز پڑھی جاسکتی ہے یا نہیں؟

(۱) (فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۲۵۰، إدارة اسلامیات، لاہور)

”من شک فی إنائه أو ثوبه أو بدنه أصابته نجاسة أو لافهو طاهر مالم يستيقن وكذا ما يتخذه أهل الشرك أو الجھلة من المسلمين كالسمن والخبر والأطعمة والثياب اهـ“۔ (رد المحتار، كتاب الطهارة: ۱/۱۵۱، قبیل ابھات الغسل، سعید)

”الیقین لا یبرول بالشک“۔ (الاشیاء والظانر: ۱/۱۸۳، القاعدة الثالثة، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية)

(۲) احتلام یا صحبت کی وجہ سے کپڑوں پر کوئی اثر نہیں پڑتا، بلکہ وہی حصہ ناپاک ہوتا ہے جس میں ناپاک لگتی ہے۔

”ثم لشرط ما يتوقف عليه الشئ ولا يدخل فيه، هي ستة: طهارة بدنه من حدث وخث

وثوبه“۔ (تویر الأبصار مع الدر المختار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة ۳۰۲/۱، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الصلوة، الباب الثالث فی شروط الصلوة ۵۸/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة ۲۵۱/۱۰، دار الکتب العلمیہ بیروت)

جب کہ نماز کی شرطوں میں ایک شرط جائے پاک بھی ہے، جو فرض عین ہے۔

ممتاز الاسلام۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

پاخانہ خشک ہو کر بھی ناپاک ہی رہتا ہے، جب تک اس کی ماہیت نہ بدل جائے (۱) اس پر پاک کپڑا یا بوریہ بچھا کر نماز درست ہے اور اس وقت نماز کی جگہ کپڑا یا بوریہ جو پاک ہے، پاخانہ نہیں، لہذا نماز کی شرط مفقود نہیں (۲)۔

محمود گنگوہی، مدرسہ مظاہر علوم، ۲۲/۲/۵۳ھ۔

صحیح: عبداللطیف، ۲۲/ربیع ۲/۵۳ھ۔

گوبر سے لپٹی ہوئی زمین پر نماز

سوال [۲۲۰۷]: اگر کسی مکان میں گوبر مع مٹی کے لپیٹا گیا ہو، اول گوبر بعد میں مٹی، یا بالعکس یہ صرف گوبر، ان صورتوں میں سے کسی صورت میں نماز اس پر ہو سکتی ہے یا نہیں؟
عبدالرزاق جالندھری، مقیم حجرہ نالہ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اول گوبر سے زمین کو لپیٹا گیا ہے اور بعد میں مٹی سے اس طرح پر کہ گوبر بالکل چھپ گیا اور اس کی بُو

(۱) "السرقین إذا أحرق حتى صار ماداً، فعند محمد يحكم بطهارته، وعليه الفتوى، هكذا في الخلاصة، وكذا العذرة، هكذا في البحر الرائق" (الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الطهارة، الباب السابع في النجاسة وأحكامها، الفصل الأول في تطهير الأنجاس : ۱/۳۳، رشیدیہ)

(وكذا في رد المحتار، كتاب الطهارة، باب الأنجاس : ۱/۳۱۶، سعید)

(۲) "بخلاف غير مضروب ومسوط على نحو ان لم يطهر لون أو ربح" (الدرالمختار)

"وكذا الثوب إذا فرش على الجاسة اليابسة، فإن كان رقيقاً يشف ما تحته أو توحد منه رائحة

النجاسة على تقدير أن لها رائحة، لا يحوز الصلوة عليه، وإن كان غليظاً بحيث لا يكون كذلك،

حازت". (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها : ۱/۶۲۶، سعید)

وغیرہ کچھ محسوس نہیں ہوتی تو اس پر نماز جائز ہے:

”هكذا يفهم من الخاتمة حيث قال فيها: أراد أن يصلي على أرض عليها نحاسة، فكسب سئراب، نظر إن كان التراب قليلاً بحيث لو استشمه بعد راحة السحاسة، لا يحوز، وإلا فيحوز، انتهى“. نفع المفتی، ص: ۶۹ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

پختہ فرش اگر ناپاک ہو جائے تو اس پر نماز کا حکم

سوال [۲۳۰۸]: عید گاہ کا پختہ فرش بنا، جائز ہے یا نہیں جب کہ عید گاہ کے صحن میں ایسا درخت موجود ہے جو پورے صحن کو احاطہ کئے ہوئے ہے اور تمام سال جانور بیٹ کرتے رہتے ہیں۔ جب فرش ہو جائے گا تو اس کو پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟ پختہ اینٹ نجاست رقیقہ کو جذب کرتی ہے یا نہیں؟ جو ثواب مسجد کے پختہ فرش کا ہے وہی ثواب عید گاہ کے فرش کا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پختہ فرش بنا، بھی جائز، متولی اور نمازیوں کی جیسی رائے ہو مل کر لیا جائے۔ جن پرند، جانوروں کا گوشت حلال ہے ان کی بیٹ کی وجہ سے فرش نجس نہیں ہوتا (۲)۔ پختہ فرش پر رقیق نجاست گر کر جب خشک

(۱) (نفع السمتی والسائل من مجموعة رسائل اللکوی، نوع منها طهارة المكان، ص ۸۰، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية کراچی)

”قال في المية. وإذا أصابت الأرض سحاسة، ففرشها بطين أو حصص فصلی عليها، حاز، ولو فرشها بالتراب ولم يطين، إن كان التراب قليلاً بحيث لو استشمه، بعد راحة السحاسة، لا تحوز، وإلا تحوز“ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها ۱۰۶۶، سعید)
(وکذا فی الفتاوی الحایة، کتاب الطهارة، فصل فی الجاسة التي تصيب الثوب أو الخف أو البدن أو الأرض: ۲۳/۱، وشیدیه)

(۲) ”(وحرء) کل طبر لا یدوق فی الهواء کطأهلی (ودحاح) وأما ما یدوق فیہ، فإن ما کولاً فطاهر الح“
”(قوله فإن ما کولاً) کحمام وعصفور (قوله فطاهر) وقيل معفو عنه لو قليلاً لعموم البلوی، والأول أشبه، وهو ظاهر الدائع والحایة“ (رد المحتار، کتاب الطهارة، باب الأنجاس، ۳۲۰/۱، سعید)

ہو جائے اور نجاست کا اثر باقی نہ رہے تو وہ فرش نماز کے لئے پاک ہو جائے گا (۱)، نجاست خشک ہونے کی وجہ سے فرش کو ناپاک نہیں کہا جائے گا۔ اگر نجاست کا اثر ظاہر ہو خواہ رقیق یا کثیف تو بغیر پاک کئے وہاں نماز درست نہیں ہوگی (۲)۔ مسجد کے پختہ فرش پر جس طرح نماز کا ثواب ہے اسی طرح عید گاہ کے پختہ فرش پر بھی ثواب ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۱۱/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: سید احمد علی سعید، نائب مفتی دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

تنہائی میں برہنہ ہو کر نماز پڑھنا

سوال [۲۳۰۹]: وقت (اتنا) تک ہے کہ فرض ادا کر سکتا ہے، ایسی صورت میں کپڑا پاک کرنا ضروری ہے، اگر تنہائی کی جگہ میسر ہو تو ننگا پڑھ لے یا نہیں، اور اگر تنہائی میسر نہ ہو تو انہی کپڑوں سے نماز ادا کرے تو نماز ہو جائے گی یا قضاء کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تنگی وقت کی وجہ سے ناپاک کپڑے سے نماز درست نہیں اس کو پاک کرنا ضروری ہے (۳)، تنہائی میں

(۱) "ومہا: الحفاف وزوال الأثر الأرض تطهر بالیس ودهاب الأثر للصلاة" (۱/۴۴، رشیدیہ) (۲) "وإزالتها إن كانت مرنية بآلة عيسها، وأثرها إن كانت شيئاً يزول أثره" (۱/۴۴، الفتاویٰ العالمکیریہ، الباب السابع فی النجاسة وأحكامه: ۱/۴۴، رشیدیہ)

(۳) "ثم الشرط الخ) وشرعاً ما يتوقف عليه الشيء ولا يدخل فيه، هي سنة. طهارة بدنه من حدث وخبث وثوبه" (تنوير الأبصار مع الدر المختار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة ۱۰/۴۰۲، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمکیریة، كتاب الصلوة، الباب الثالث فی شروط الصلوة ۱/۵۸، رشیدیہ)

"وأما طهارة ثوبه فلقوله تعالى (وثيابك فطهر) [المدثر] (كر الدقائق).

"فإن أظهر أن المراد ثيابك الملوسة وأن معاه: طهرها من النجاسة، وقد قيل في الآية غير

هذا، لكن الأرجح ما ذكرناه، وهو قول الفقهاء، وهو الصحيح، كما ذكره النووي في شرح المذهب"

(البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۶۴، رشیدیہ)

بھی برہنہ نماز جائز نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: سید احمد علی سعید، ۱۸/۶/۸۷ھ۔

ساڑھی میں نماز

سوال [۲۳۱۰]: یہاں پر خواتین میں کرتہ اور پانچجامہ پہننے کا رواج نہیں ہے اور وہ ہنگا پر ساڑھی بندھیتی ہیں، اور کسی قسم کا پیر اندر استعمال نہیں ہوتا ہے۔ تو کیا اس صورت میں ان کی نماز ادا ہو جائے گی یا پھر ان کو ساڑھی کے اندر پانچجامہ یا اس قسم کا کپڑا پہننا پڑے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر ہنگا اور ساڑھی اس طرح ہے کہ جسم نظر نہیں آتا تو ان کی نماز ادا ہو جائے گی اس کے اندر پانچجامہ ہو یا نہ ہو، ورنہ انکشاف کی حالت میں نماز نہیں ہوگی، کیونکہ ستر عورت فرض ہے اور عورت کو چہرہ، دونوں ہاتھ، دونوں قدم کے سوا تمام بدن کو چھپانا نماز میں فرض ہے:

”والرابع ستر العورة، وهي للحررة جميع بدنھا خلا الوجه والكفین والقدمین اھ“،

در مختار (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”وأما لو صلى في الحدة عرياناً ولو في بيت مظلم وله ثوب طاهر، لا يحور إجماعاً، كما في الحر“

(ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۴۰، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلوة، الفصل الثالث في شروط الصلوة ۱/۵۸، رشیدیہ)

(۲) (الدر المختار، باب شروط الصلاة: ۱/۴۰۴، ۴۰۵، سعید)

”و بدن الحررة عورة إلا وجهها وكفيها، لقوله تعالى ﴿ولا يبدین ریتھن إلا ما طهر مھا﴾

السور ۳۱ قال ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنھما وجهها وكفيها“ (البحر الرائق، باب شروط

الصلاة: ۱/۴۶۹، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية، الباب الثالث في شروط الصلاة: ۱/۵۸، رشیدیہ)

باریک دوپٹہ میں نماز

سوال [۲۳۱۱]: آج کل بہت باریک دوپٹے چلے ہیں جس میں سر کے بال صاف نظر آتے ہیں، اس قسم کا دوپٹہ اوڑھ کر نماز درست ہوتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عورت اگر ایسا باریک دوپٹہ اوڑھ کر نماز پڑھے گی تو نماز درست نہ ہوگی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ علماً۔
حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

عورتوں کا نماز میں بالوں کو چھپانا

سوال [۲۳۱۲]: عورتوں کا افراد خانہ کے سامنے باریک دوپٹہ یا رومال کی قسم کا چھوٹا کپڑا جس سے بال نہیں چھپتے، اوڑھ کر نماز پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر سر کے بال نہیں چھپتے تو نماز نہیں ہوتی (۲)، اگرچہ وہاں کوئی نا محرم نہ ہو، بلکہ سب محرم ہوں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ علماً۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۸۸ھ۔

الجواب صحیح بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۶/۸۸ھ۔

(۱) " (وعادم ساتر) لا یصف ماتحتہ (قولہ: لا یصف ماتحتہ) بأن لا یری مہ لون البشرة احترازاً عن الرقیق

ونحو لازجاج" (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة ۴۱۰، سعید)

"وحد الستر أن لا یری ماتحتہ، حتی لو سترها بثوب دقیق یصف ماتحتہ، لا یجوز" (البحر

الرائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۶۷/۱، رشیدیہ)

"والثوب الرقیق الذی یصف ماتحتہ، لا تحوز الصلاة فیہ، لأنه مکشوف العورة معی" (تیین

الحقائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۲۵۲/۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(۲) " (والرابع: ستر العورة) وجوبہ عام ولو فی الخلوة علی الصحیح، إلا لفرص صحیح

والمحررة جمیع بدنہا) حتی شعرها النازل فی الأصح (حلا الوجه والكفین والقدمین) (الدر المختار، =

صرف بندگی پہن کر نماز پڑھنا

سوال [۲۳۱۳]: کیا صرف واسکت جس کو بندگی (۱) کہتے ہیں پہن کر نماز پڑھ سکتے ہیں جبکہ پانچامہ باندھنے کی جگہ سے ناف تک کا حصہ کھلا ہوا ہو جس کا ستر ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بدن کے جس حصہ کو چھپانا فرض ہے، اگر وہ چھپا رہے تب بھی ایسا پہن کر نماز پڑھنا جس کو پہن کر آدمی معزز مجلس میں نہ جاسکتا ہو وہ مکروہ ہے (۲)، چہ جائیکہ فرض ستری ادا نہ ہو تو ایسی حالت میں نماز ہی نہ ہوگی (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹.۱۶.۸۸ھ۔

= باب شروط الصلاة: ۴۰۵/۱، سعید

(وکذا فی البحر الرائق، باب شروط الصلاة: ۴۶۹/۱، رشیدیہ)

(وکذا فی تبیین الحقائق، باب شروط الصلاة: ۱۰۵۴، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۱) "بندگی بغیر آستین والہ چھوٹا کوٹ، ایک قسم کی صدری"۔ (نور اللغات ۱: ۶۵۵، سنگ میل پبلی کیشنز، لاہور)

(۲) "وصلاتہ فی ثیاب البدلۃ یلبسہا فی بیتہ ولا یذهب بہ إلی الأكابر"۔ (الدر المختار مع رد المحتار،

کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا: ۶۴۰/۱، سعید)

"وتکرہ الصلوة فی ثیاب البدلۃ، کذا فی معراج الدراية" (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب

الصلوة، الباب السابع فیما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا، الفصل الثانی فیما یکرہ فی الصلوة وما لا

یکرہ: ۱۰۷/۱، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ التاتاریخاویہ، کتاب الصلوة، الفصل الرابع فی بیان ما یکرہ للمصلی أن یفعل فی

صلوتہ وما لا یکرہ: ۵۶۳/۱، إدارة القرآن کراچی)

(۳) "والرابع ستر عورتہ" (تسویر الأبصار مع الدر المختار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلاة

۴۰۴/۱، سعید)

"ومہا ستر العورة لقوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا آدَمُ خذْ زَوْجَكَ مِنْ خَلْفِكَ كُلَّ مَسْجِدٍ﴾، قبل فی التأویل

الریسة ما یواری العورة، والمسجد الصلاة، فقد أمر بمواراة العورة فی الصلاة"۔ (بدائع الصانع، کتاب

الصلوة، فصل فی بیان شرائط الأركان: ۵۴۳/۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

دھوتی باندھ کر نماز پڑھنا

سوال [۲۳۱۴]: بعض لوگ دھوتی باندھ کر نماز پڑھتے ہیں اور نماز پڑھنے کے بعد وہ لوگ ٹانگ اٹھ کر اور دھوتی کمر میں باندھ کر چلے جاتے ہیں تو کیا یہ جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دھوتی اس طرح باندھی جائے کہ گھٹنے اور اوپر کا حصہ (رانیں) نہ کھلیں، اگر اس طرح نماز پڑھی جائے کہ گھٹنے یا رانیں کھلی رہیں تو نماز نہیں ہوگی (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱/۹۴ھ۔

ساڑی پہن کر نماز پڑھنا

سوال [۲۳۱۵]: بہت سی عورتیں بلا عذر بیٹھ کر نماز پڑھتی ہیں، جب ان سے کہا جاتا ہے کہ بلا عذر بیٹھ کر پڑھنا درست نہیں تو وہ سب کہتی ہیں کہ ساڑی پہن کر کھڑے ہو کر نماز صحیح نہیں ہوتی ہے۔ چونکہ عورتیں ساڑیاں ٹخنوں سے اوپر پہنتی ہیں اور ان کے رکوع کرنے پر پنڈلیاں زیادہ کھل جاتی ہیں، تو کیا نماز صحیح ہو جاتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی ساڑی پہن کر نماز ہرگز نہ پڑھیں جس سے پنڈلیاں کھلتی ہوں اور قیام صحیح ادا نہ ہو (۲)، فریضہ

(۱) "والرابع ستر عورتہ، ووجوبہ عام ولو فی الحلوة علی الصحیح" (تویر الأبصار مع الدر المختار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۰۴/۱، معید)

"ومنها ستر العورة لقوله تعالى ﴿يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِدَاكُمْ﴾، قيل في التأويل: الرينة ما يوارى العورة، والمسجد الصلاة، فقد أمر بمواراة العورة في الصلاة" (بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل في بيان شرائط الأركان: ۵۴۳/۱، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلوة، الفصل الثاني في فرائض الصلوة وواجباتها وسننها وآدابها: ۴۱۲/۱، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية كراچی)

(۲) قال ابن نعيم رحمه الله تعالى: "و كشف ربع ساقها يمنع و كذا الشعر لأن قليل الانكشاف عموماً عدماً للضرورة والكثير مفسد لعدمها، فاعتبر الربع، وأقيم مقام الكل احتياطاً؛ لأن للربع =

قیام ترک کرنے سے نماز نہیں ہوگی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

گاڑی میں سوار ہو تو استقبال قبلہ کا حکم

سوال [۲۳۱۶]: ریل گاڑی یا اور کسی قسم کی سواری پر اگرچہ صحیح قبلہ رخ ہو کر نمازی نے نماز کی نیت باندھی ہو اور پھر سواری کا رخ بدلنے سے نمازی نے بھی اپنا رخ ٹھیک کر لیا ہو، یا اس کو نماز میں سواری کے گھومنے کا پتہ نہ لگا اور نہ رخ سیدھا کیا تو کیا سواری سے اتر کر اس نماز کا یا ان تمام نمازوں کا اداء نہ کرنا لازمی ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صورتِ مسئلہ میں گاڑی کا رخ بدلنے سے جب اپنا رخ بھی صحیح کر لیا (قبلہ رخ) تو نماز ہوگئی، اداء کی ضرورت نہیں، اور جب اپنا رخ صحیح قبلہ کی طرف قدرت کے باوجود نہیں آیا تو نماز نہیں ہوگی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= شهاً بالکل کما فی حلق ربع الرأس، فإنه يحب به الدم كما لو حلق كله“ (البحر الرائق، باب شروط الصلاة: ۱/۴۷۱، رشیدیہ)

(وکذا فی الدر المختار، باب شروط الصلاة: ۱/۴۰۸، سعید)

(وکذا فی غیة المستملی شرح مية المصلی لإبراهیم الحلبي، ص ۲۱۳، سہیل اکیڈمی، لاہور)
(۱) ”(من فرائضها) التي لا تصح بدونها (التحریمة و هي شرط، و معها القيام في فرص لقادر عليه) (الدر المختار)“ (قوله و سة فحر في الأصح) أقول لكن في الحلية عند الكلام على صلاة التراویح لو صلى قاعداً بلا عذر، قيل لا يحور قياساً على سة الفحر، فإن كلا منهما سة مؤكدة، و سة الفحر لا تحور قاعداً من غير عذر بإجماعهم“ (رد المختار، باب شروط الصلاة: ۱/۴۴۴، ۴۴۵، سعید)
(وکذا فی البحر الرائق، باب شروط الصلاة: ۱/۵۰۹، رشیدیہ)

(وکذا فی غیة المستملی شرح مية المصلی لإبراهیم الحلبي فرائض الصلاة، الثاني القيام، ص: ۲۶۱، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) ”و یلزم استقبال القبلة عند الافتتاح و كلما دارت“ (الدر المختار کتاب الصلوة، باب صلوة المريض: ۲/۱۰۲، سعید)

چلتی گاڑی میں قطب نما کے ذریعے قبلہ کی نشاندہی اور اس کی طرف توجہ

سوال [۲۳۱۷]: چلتی گاڑی میں نماز شروع کرنے سے پہلے قطب نما سے سمت قبلہ دیکھ لیا اور پھر

سمت شمال یا جنوب کو ہوگئی تو نماز ہوگئی یا نہیں؟ یا قطب نما کھول کر رکھ لیں اور جدھر قبلہ ہوگھومتے جائیں، اس صورت میں توجہ قطب نما کی طرف ہوگی، تو کیا نماز میں نقص ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر ابتداءً قطب نما دیکھ کر صحیح رخ پر نماز پڑھ لی تو نماز ہوگئی جب تک درمیان میں رخ بدل جانے کا ظن

غالب نہ ہو (۱)، اگر قطب نما کھول کر سامنے رکھ لیا جائے اور وقتاً فوقتاً اس پر بھی نظر پڑتی رہے تب بھی نماز ہو جائے گی،

= "وقيد بترك القيام، لأنه لو ترك استقبال وجهه إلى القبلة وهو قادر عليه، لا يجزئ في قولهم

جميعاً، فعليهم أن يستقبلوا بوجههم القبلة كلما دارت السفينة يحول وجهه إليها، كذا في الإسيحاحي."

(البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صلاة المريض : ۲/۲۰۷، وشيديه)

"وترك القيام؛ لأن ترك الاستقبال لا يسقط اتفاقاً". (الهر الفائق، كتاب الصلوة، باب

صلوة المريض : ۱/۳۳۷، مكتبة امداديه ملتان)

"من أراد أن يصلي في سفينة تطوعاً أو فريضةً فعليه أن يستقبل القبلة، ولا يجوز له أن يصلي

حيثما كان وجهه، كذا في الخلاصة. حتى لو دارت السفينة وهو يصلي، توجه إلى القبلة حيث دارت،

كذا في شرح منية المصلي لابن أمير الحاج" (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الفصل الثالث في

استقبال القبلة : ۱/۶۳، وشيديه)

(۱) "من أراد أن يصلي في سفينة تطوعاً أو فريضةً، فعليه أن يستقبل القبلة، ولا يجوز له أن يصلي حيثما

كان وجهه، كذا في الخلاصة، حتى لو دارت السفينة وهو يصلي، توجه إلى القبلة حيث دارت، كذا في

شرح منية المصلي لابن أمير الحاج". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الفصل الثالث في استقبال

القبلة : ۱/۶۳، وشيديه)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صلاة المريض : ۲/۲۰۷، وشيديه)

اس پر گاہے گاہے نظر پڑنے سے نماز فاسد نہیں ہوگی (۱)، ہاں توجہ میں کچھ فرق آئے گا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

قبلہ کا رخ معلوم نہ ہو تو تحری کا حکم

سوال [۲۳۱۸]: قبلہ کا رخ معلوم نہیں تھا، تحری کر کے نماز پڑھی گئی، خالد صاحب بعد میں آئے،

انہوں نے دیکھتے ہی کہا کہ رخ غلط ہے، ان کے پاس قطب نما تھا، قطب نما سے دیکھنے پر معلوم ہوا کہ ٹھیک مابین

شمال و مغرب نماز پڑھی گئی تھی۔ آیا اس نماز کو دہرانے کی ضرورت تھی یا نہیں؟ کیوں کہ بعض علماء کہتے ہیں کہ قبلہ کا

رخ یہاں سے مابین گوشہ شمال و مغرب و گوشہ جنوب و مغرب ہے، ان کے درمیان کس رخ پر نماز پڑھیں؟ بعض

علماء کا یہ قول صحیح ہے یا غلط؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب قبلہ کا رخ معلوم نہیں تھا اور کوئی بتانے والا بھی نہ تھا، تحری کر کے نماز پڑھ لی تو وہ نماز درست ہوگئی

اگرچہ بعد میں معلوم ہوا کہ غلط رخ پر پڑھی گئی، اس کا دہرانا لازم نہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "ولا یفسدھا بطرہ الی مکتوب وفہمہ ولو مستفہماً وإن کرہ" (الدرالمختار)

قال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: "(قوله: وإن کرہ): أى لا اشتعالہ بما لیس من أعمال الصلوة"

(ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ: ۱/۶۳۴، سعید)

(۲) "وکذا کل ما یشتغل بالہ من أفعالها ویحل بحشوعها" (تویر الأبصار مع ردالمحتار، کتاب

الصلوة: ۱/۳۷۸، سعید)

"ولا بأس بنقشه خلا محرابه، فإنه یکرہ؛ لأنه یلہی المصلی". (الدرالمختار).

وقال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: "(قوله لأنه یلہی المصلی). أى فیحل بحشوعه من النظر الی

موضع سجوده ونحوه". (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا: ۱/۶۵۸، سعید)

"وبهذا علم أن ترک الخشوع لا یخل بالصحة بل بالکمال، ولذا قال فی الحلاصة والحانية.

إذا تفکر فی صلاته فتدکر شعراً أو خطبة فقرأهما بقله ولم یتکلم بلسانه لا تفسد صلواته" (البحر

الرائق، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا: ۲/۲۵، رشیدیہ)

(۳) "ویتحرى هو بذل المجهود لنیل المقصود عاجز عن معرفة القلة بما مر، فإن طهر خطأ، لم يعد

لما مر" (الدرالمختار). وقال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: "(قوله. لما مر) متعلق بمعرفة، والذى =

بغیر تحری خلاف قبلہ پڑھی ہوئی نماز دہرانا ہوگی

سوال [۲۳۱۹]: کسی شخص نے شمال کی طرف منہ کر کے نماز پڑھ لی اور اس کو اس بات کا یقین تھا

کہ پچھتم (۱) ادھر ہی ہے اس سے تحری نہیں کی، کیونکہ تحری کی ضرورت اس وقت پڑتی ہے جبکہ قبلہ کے مشتبہ ہونے کا علم ہو اور فارغ ہونے کے بعد اسے اپنی خطا کا علم ہو گیا تو اب اس پر اس نماز کا لوٹنا واجب ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی نماز کا لوٹنا ضروری ہے جیسے اگر کوئی شخص پانی کو پاک سمجھتے ہوئے وضو کر لے یا کپڑے پاک سمجھتے ہوئے

اس سے نماز پڑھ لے، پھر معلوم ہو کہ وہ پانی یا کپڑا ناپاک تھا، ایسی نماز کا اعادہ لازم ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۳/۳/۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۳/۳/۹۳ھ۔

= مرہو الاستدلال بالمحاریب والنجوم والسؤال من العالم بها، فأفاد أنه لا يتحرى مع القدرة على أحد

هذه“، (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلاة: ۱/۴۳۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۹۹، رشیدیہ)

”وإن اشتهت عليه القبلة وليس بحصرته من يسأله عنها، اجتهد وصلى، كذا في الهداية، فإن

علم أنه أخطأ بعد ما صلى، لا يعيدها“ (کتاب الصلوة الفصل الثالث فی استقبال القبلة: ۱۰/۶۴، رشیدیہ)

(۱) ”پچھتم: مغرب“۔ (فیروز اللغات، ص: ۲۸۱، فیروز سنز، لاہور)

(۲) ”وإن شرع بلا تحری لم یجز، وإن أصاب) لتركه فرص التحری، إلا إذا علم إصابته بعد فرائعه فلا

يعيد اتفاقاً، بخلاف مخالف جهة تحریه، فإنه يستأنف مطلقاً كمصل على أنه محدث أو ثوبه بحس أو

الوقت لم یدخل فإن بحلافه لم یجز“ (تویر الأبصار مع الدر المختار، کتاب الصلوة، باب شروط

الصلاة: ۱/۴۳۵، سعید)

”وقيد بالتحری؛ لأن من صلى ممن اشتهت عليه بلا تحری فعليه الإعادة، إلا أن علم بعد

الفراع أنه أصاب؛ لأن ما افترض لغيره يشترط حصوله لا تحصيله، وإن علم في الصلاة أنه أصاب

يستقبل، خلافاً لأبي يوسف لما ذكرنا من توصاً بماء أو صلى في ثوب على ظن أنه طاهر ثم تبين أنه

نحس، حيث يعيد الصلاة، لأنه ترك ما أمر به، وهو الصلاة في ثوب طاهر وعلى طهارة“، (و کذا فی

البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلاة: ۱/۵۰۱، ۵۰۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الفصل الثالث فی استقبال القبلة: ۱/۶۴، رشیدیہ)

چاند پر سمت قبلہ

سوال [۲۳۲۰]: ابھی امریکی خلا باز جو چاند پر سیر و تفریح کر کے آئے اور وہاں سے مٹی وغیرہ بھی لائے، اس سے ایک مسئلہ یہ پیدا ہو گیا کہ اگر وہاں نماز پڑھنے کی حاجت ہو تو تعین سمت قبلہ کس طرح کیا جائے؟ جب چاند پر جانا متیقن ہو چکا ہے تو اس کا بھی امکان ہے کہ مسلمان بھی چاند پر جائیں اور ان کا وہاں نماز پڑھنے کی ضرورت پیش آجائے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب وہاں جا کر رہنا دشوار نہیں، تو سمت قبلہ معلوم کرنا کیا دشوار ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”وجہۃ الکعبۃ تعرف بالدلیل، والدلیل فی الأمصار والقری المحاریب الی نصبہا الصحابة والتابعون، فعلینا اتباعہم، فإن لم تکن فالسؤال من أهل ذلك الموضع، وأما فی البحار والمفاور فدلیل القبلة النجوم“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الفصل الثالث فی استقبال القبلة، ۶۳/۱، رشیدیہ)

”ولا يخفى أن أقوى الأدلة الجوم، والظاهر أن الخلاف فی عدم اعتبارها إنما هو عند وجود المحاریب القديمة؛ إذ لا يجوز التحری معها كما قدمناه، لتلا يلزم تخطئة السلف الصالح و جماهير المسلمين، بخلاف ما إذا كان فی المفازة، فینبغی وجوب اعتبار النجوم ونحوها فی المفازة لتصریح علمائنا وغيرهم بكونها علامة معتبرة، فینبغی الاعتماد فی أوقات الصلوة وفي القبلة، علی ما ذكره العلماء الثقات فی كتب المواقیت، وعلى ما وضعوه لها من الآلات كالربع والاصطرلاب، فإنها إن لم تُفقد یقین تُفید غلبة الظن للعالم بها، وغلبة الظن كافیة فی ذلك“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۳۱/۱، سعید)

”ولو دخل بلدة وعاین المحاریب المصوبة یصلی إليها ولا يتحرى، وكذا لو كان فی المفازة والسماء مصحیة وله علم باستدلال النجوم علی القبلة، لا يتحرى، كذا فی محیط السرخسی“۔

(الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الفصل الثالث فی استقبال القبلة: ۶۳/۱، رشیدیہ)

چاند پر سمت قبلہ

سوال [۲۳۲۱]: اگر کوئی مسلمان چاند پر پہونچے اور نماز پڑھنا چاہے تو اس کا قبلہ کونسی سمت ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زمین پر رہتے ہوئے جس سمت نماز پڑھی جاتی ہے اس سمت پر اس جگہ نماز کا حکم ہے ﴿وحيث ما كنتم

فولوا وجوهكم شطره﴾ الآية (۱) - فقط واللہ اعلم۔

غلط سمت پر بنی ہوئی مسجد کے قبلہ کو درست کرنا

سوال [۲۳۲۲]: ۱۔ ایک پرانی مسجد کی جدید تعمیر کے سلسلے میں قطب نما سے دیکھا جاتا ہے تو

آٹھ فٹ کا فرق قبلہ میں آ رہا ہے، کیا ایسی صورت میں سابقہ بنیاد پر جدید تعمیر کر لی جائے یا قطب نما سے قبلہ درست کرنا ضروری ہے؟

۲۔ کتنے فٹ کے فرق سے انحراف سمجھا جائے گا اور نماز درست نہیں ہوگی؟ فٹ کی تعیین فرمائیں۔

۳۔ فتویٰ کے نہ ماننے والے یا پس پشت ڈالنے پر شریعت کیا حکم لگاتی ہے اور ایسے آدمی کے پیچھے

نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں؟

(۱) (سورة البقرة، ۱۵۰، الآية)

”والسادس استقبال القبلة حقيقة أو حكماً ولغير معاينها إصابة جهتها بأن يبقى شيء من سطح الوجه مسامناً للكعبة أو لهوائها. ثم اعلم أنه ذكر في المعراج عن شيخه أن جهة الكعبة وهي الجانب الذي إذا توجه إليه الإنسان يكون مسامناً للكعبة أو هوائها تحقيقاً أو تقريباً، والمعتبر في القبلة العرصة لا البناء أي ليس المراد بالقبلة الكعبة التي هي الباء المرتفع على الأرض، ولذا لو نقل الباء إلى موضع آخر وصلى إليه لم يحز، بل تحب الصلاة إلى أرضها، فهي من الأرض السابعة إلى العرش“ (التوير مع الدر المختار ورد المختار، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ۱- ۲۲۷- ۳۳۲، سعيد)

”والمعتبر التوجه إلى مكان البيت دون البناء، وفي فتاوى الحجة الصلاة في الأنار العميقة والحبال والتلال الشامحة وعلى ظهر الكعبة جائرة؛ لأن القبلة من الأرض السابعة إلى السماء السابعة بحذاء الكعبة إلى العرش اه“.

(الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلوة، الفصل الثالث في استقبال القبلة: ۱- ۶۳، رشيدية)

۴ فتویٰ کی موجودگی میں فتویٰ کے خلاف فیصلہ کرنا کیسا ہے اور اس فیصلے کو نہ ماننا کیسا ہے؟

۵ مسجد کی جدید تعمیر میں دو فریق کا اختلاف ہے، تیسرا آدمی اس کے علاوہ اس مسجد کو بنوا سکتا ہے یا نہیں؟ یا اسی فریق میں سے کچھ آدمی بنوا سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱ دیدہ و دانستہ انحراف کے ساتھ تعمیر ہرگز نہ کی جائے، ہو سکتا ہے کہ ابتداءً سابقہ مسجد بنانے کے وقت پورا احتیاط نہ ہو سکا ہو، کوئی ذریعہ صحیح علم کا نہ ہو، اب جبکہ صحیح علم کا ذریعہ موجود ہے، دیگر مساجد کو بھی دیکھ لیا جائے، قطب نما سے بھی اندازہ کر لیا جائے تب تعمیر کی جائے (۱)۔

۲ قصداً بالکل انحراف نہ کیا جائے، صحیح علم نہ ہونے کی صورت میں شمال اور جنوب کی قوس بن کر نصف قوس تک انحراف ہو گیا تو بھی نماز کو درست کہا جائے گا (۲) مسجد بڑی اور چھوٹی ہونے سے اس انحراف میں بھی فرق ہو سکتا ہے، فٹ کی تعیین و شمار ہے۔

(۱) "والسادس استقبال القبلة فللمكي إصابة عيها، ولغيره إصابة جهتها بأن يبقى شيء من سطح الوجه مساماً للكعبة أو لهوائها، (إلى قوله) وتعرف بالدليل، وهو في القرى والأمصار محارب الصحابة والتابعين وفي المفار والمجار الحوم كالقطب". (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۲۷، ۴۳۰، معید)

(و کذا فی الفتاوی التاتار حانیة، کتاب الصلوة، الفصل الثانی فی فرائض الصلوة و واجباتها ۱/۴۲۳، ۴۲۴، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة. ۱/۴۹۵، ۴۹۶، رشیدیہ)

(۲) "والسادس استقبال القبلة، فللمكي إصابة عيها، ولغيره إصابة جهتها بأن يبقى شيء من سطح الوجه مساماً للكعبة أو لهوائها".

"فيعلم منه أنه لو انحرف عن العين انحرفاً لا تروى منه المقابلة بالكلية، حاز، ويؤيده ما قال في الظهيرية: إذا تيامن أو نياسر تجوز، لأن وجه الإنسان مقوس، لأن عند التيامن أو النياسر يكون أحد حوائله إلى القبلة" (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة ۱/۴۲۷، ۴۳۰، معید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۹۵، ۴۹۶، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأبرار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة ۱/۸۳، دار إحياء التراث العربی بیروت)

۳۔ یہ تو اس بات پر موقوف ہے کہ فتویٰ کا صحیح حال معلوم ہو کہ واقعہ وہ حکم شرعی کے موافق ہے یا نہیں؟ اور فتویٰ کو نہ ماننے والے کا علم ہو کہ وہ فقہ فتویٰ میں کس قدر تجربہ و بصیرت رکھتا ہے اور یہ بات بھی سامنے آئے کہ فتویٰ کو نہ ماننے اور پس پشت ڈالنے کی وجہ کیا ہے تب اس کا حکم معلوم ہو سکتا ہے۔

یہ بات معلوم ہونے کے بعد کہ یہ فتویٰ عین شریعت کے مطابق ہے پھر اس کو نفسانی تقاضہ کے تحت نہ ماننا اور پس پشت ڈالنا خطرناک ہے (۱)، جب تک ایسا شخص اپنی اس حرکت پر نادم ہو کر باقاعدہ شرعی توبہ نہ کرے وہ امامت کا مستحق نہیں (۲) اگر شرعی دلائل کی روشنی میں وہ فتویٰ غلط ہے تو وہ اس قابل ہے کہ دلائل کے ساتھ اس کی تردید کر دی جائے۔

۴۔۔۔۔۔ اس کا جواب نمبر: ۳ سے واضح ہے۔

۵۔ یا تو فریقین آپس میں اتفاق کر لیں یا کسی کو اپنا ثالث و حکم بنالیں تاکہ نزاع ختم ہو جائے اگر کسی دوسرے شخص نے مسجد کو بنایا اور جس فریق کے خلاف وہ تعمیر ہوئی اس نے اس کو غلط قرار دیکر منہدم کیا تو اور فتنہ بڑھے گا، یا اس نے نماز ہی ترک کر دی، یہ بھی مستقل موجب انتشار ہے (۳)۔

(۱) "إذا حاء أحد الخصمين إلى صاحبه بفتوى الأئمة، فقال صاحبه: ليس كما أفتوا، أو قال: لا نعمل بهذا، كان عليه التعزير"۔ (الفتاویٰ العالمیة، کتاب السیر، باب أحكام المرتدین، مہا ما يتعلق بالعلم والعلماء: ۲/۲۷۷، رشیدیہ)

(۲) "وبكره إمامة عبد وأعرابي وفاسق وأعمى"۔ (الدر المختار)۔

"(قوله: وفاسق) وهو الخروج عن الاستقامة، ولعل المراد به من يرتكك الكبائر كشارب الخمر، والزاني واكل الربا وحو دلک"۔ (رد المختار، کتاب الصلوة، باب الإمامة: ۱۰، ۵۵۹، ۵۶۰، سعید)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الصلوة، فصل: الجماعة سنة مؤكدة ۱۰۸، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۳) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَازَعُوا فَعْمَلُوا وَتَذَهَب رِبْحَكُمْ، وَاصْبِرُوا، إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾۔ (سورة

الأنفال: ۳۷)

"عن معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه أن النسي صلى الله عليه وسلم قال: "إن الشيطان دس =

اگرچہ کوئی فریق یا غیر فریق مسجد کو شرعی طریقہ پر تعمیر کر دے گا تب بھی وہ مسجد ہو جائے گی اور اس میں نماز پڑھنا درست ہوگا (۱)، بہر حال فتنہ و انتشار سے پرہیز کرنا بہت ضروری ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

سمت قبلہ میں ۱۸/ ڈگری کا فرق ہو تو کیا کیا جائے؟

سوال [۲۳۲۳]: ہم انگلینڈ کے وسلائیئر شہر کے۔ جولن دن سے ۱۰۰/میل کے فاصلہ پر ہے۔
باشند۔ ہیں، وہیں سے یہ مسئلہ پوچھ رہے ہیں، یہ قبلہ کے سلسلہ میں اختلاف ہونے کی وجہ سے نقشہ کے ساتھ درج ذیل خلاصہ پیش کر کے جواب کے لئے گزارش کرتے ہیں امید ہے کہ منسلک نقشہ کے مطابق جلد از جلد جواب عنایت فرمائیں گے۔

شکل اول: اس صورت میں جب ہم (ہوکالینگ) آلہ رصد یہ سے دیکھتے ہیں تو ۱۸/ ڈگری تفاوت ظاہر ہوتا ہے۔

شکل دوم: دوسری شکل نقشہ کے مطابق نماز پڑھیں تو قبلہ کا رخ (آلہ مذکور سے) تو صحیح ہو جاتا ہے مگر صفوں کو نیز بھی کرنا پڑتا ہے جس سے نمازیوں کے لئے بھی تنگی ہو جاتی ہے۔

شکل سوم: اس میں صفیں بھی سیدھی ہو جاتی ہیں اور نمازیوں کے لئے سہولت بھی ہو جاتی ہے مگر

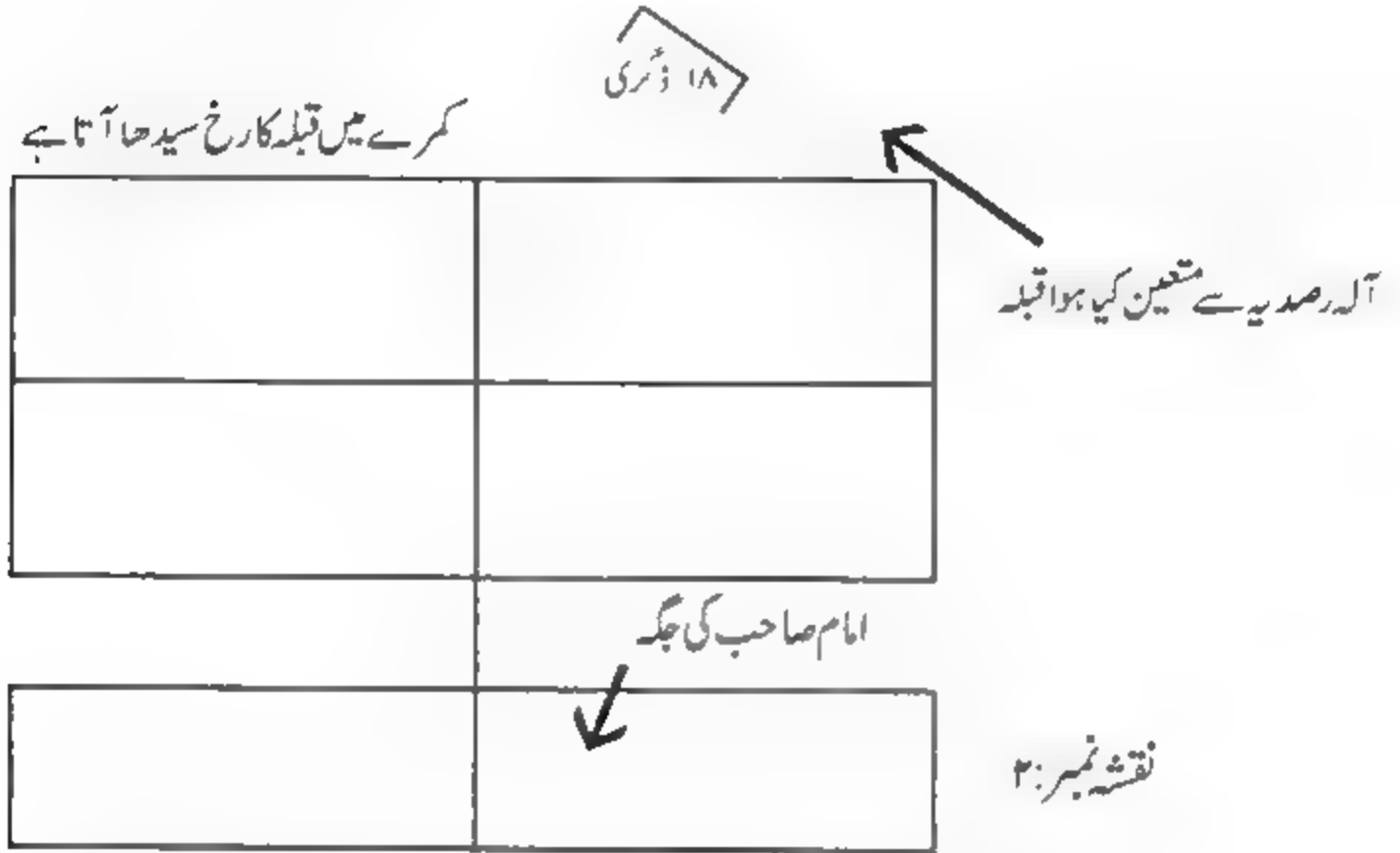
= الإنسان كدنب الغنم، يأخذ الشاة القاصية والناصية، فإياكم والشعاب، وعليكم بالجماعة والعامّة والمسجد“۔ (مسند الإمام أحمد ابن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ (رقم الحدیث: ۲۱۵۲۳): ۶، ۳۰۷، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(۱) ”حتیٰ انہ اذا بسی مسجداً وأذن للناس بالصلوة فیہ، فصلی فیہ جماعة، فإنه یصیر مسجداً“۔
(الفتاویٰ التاتاریا، کتاب الوقف، الفصل الحادی والعشرون فی المساجد: ۵/۸۳۹، إدارة القرآن والعلوم الاسلامیہ، کراچی)

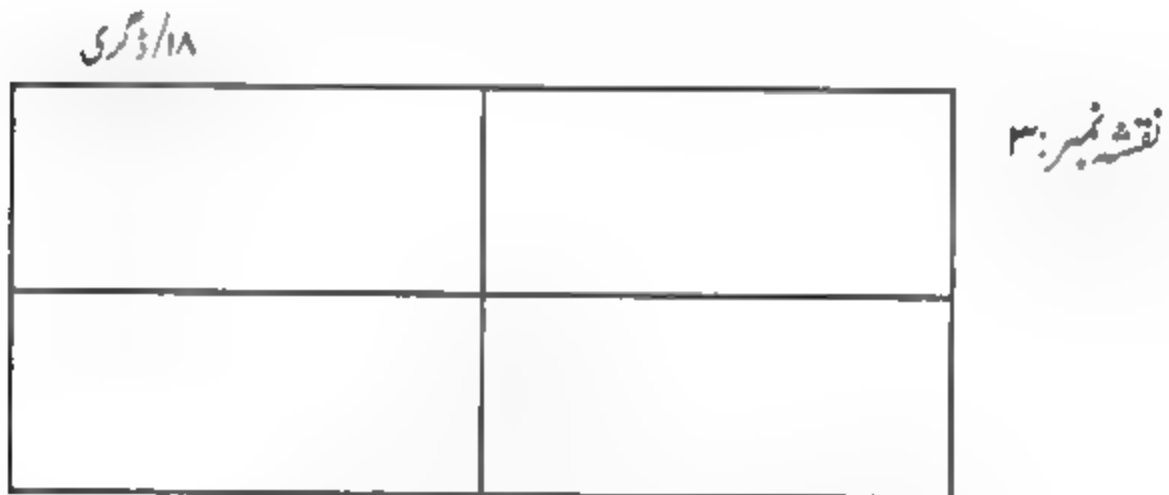
(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الوقف، الباب الحادی عشر فی المسجد وما یتعلق بہ
۲/۴۵۵، رشیدیہ)

(رہی پہلی خرابی کہ) ۱۸/ ڈگری تفاوت قبلہ سے نقشہ کے مطابق عمل کریں گے۔

نقشہ نمبر: ۱



اسی طرح ایک ہی صف پوری اور سیدھی آتی ہے اور باقی دوسری صف ادھوری رہتی ہے۔



۱۸/ ڈگری کے تفاوت کرنے کی وجہ سے سیدھی صف رکھنے سے نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس مقام پر زمانہ قدیم کی مساجد نہ ہوں اور قواعد شرعیہ کے موافق قبلہ کا رخ معین کرنے والے

مسلمان بھی نہ ہوں، چاند، سورج، ستاروں کو دیکھ کر بھی واقف کار مسلمان رخ متعین کر سکتے ہوں اور آلات

رصد یہ کے ذریعہ قلب کو اطمینان حاصل ہو جائے تو اسی طرح رخ متعین کر کے اس کے موافق نماز ادا کرتے رہیں (۱)۔

آپ کی لکھی ہوئی تین صورتوں میں سے نقشہ نمبر ۲ کے موافق نماز ادا کرنا بد شبہ درست ہے، اگرچہ صفیں ٹیڑھی ہی ہوئی مگر رخ صحیح ہوگا، اس لئے کہ یہ ٹیڑھا پن کمرہ کی تعمیر کے لحاظ سے ہے، قبلہ کے رخ کے لحاظ سے نہیں، سو اس میں مضائقہ نہیں (۲)۔ نقشہ نمبر ۱۱ اور نمبر ۳۰ کی صورت میں کمرہ کے اعتبار سے تو صفیں سیدھی ہیں ٹیڑھی نہیں، لیکن قبلہ کا رخ برابر نہیں اگرچہ اتنا فرق نہیں کہ بالکل سمت قبلہ باقی نہ رہے اور نماز کو قطعاً سد قرار دیا جائے۔ لیکن قصد اتنا فرق بھی نہ کیا جائے اس سے بھی بچنا چاہئے۔ رد المحتار ج ۱، میں اس کی تفصیل مذکور ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۵/۸۹ھ۔

(۱) "وتعرف بالدليل وهو في القرى والأمصار محارِبُ الصحابة والتابعين، وفي المفاوز والبحار النجوم كالقطب، وإلا فمن الأهل العالم بها". (الدر المختار).

"فيبقى الاعتماد في أوقات الصلوة وفي القبله، على ما ذكره العلماء الثقات في كتب المواقيت، وعلى ما وصوه لها من الآلات كالربع والاصطرلاب، فإنها إن لم تعد اليقين تُفيد غلبة الظن للعالم بها، وغلبة الظن كافية". (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة ۱، ۴۳۰، ۴۳۱، سعيد)

(۲) "والسادس استقبال القبلة، فلم يَكُنْ إصابة عينها ولغيره إصابة حنيتها بأن يبقى شيء من سطح الوجه مسامناً للكعبة أو لهوائها" (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلاة ۱، ۴۲۷، ۴۲۸، سعيد) (وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة ۱، ۴۹۵، ۴۹۶، رشيدية)

(۳) "فيعلم منه أنه لو انحرف عن العين انحرفاً لا تزول منه المقابلة بالكلية، جاز، ويؤيده ما قال في الطهيرية إذا تيامن أو تياسر، تحوز لأن وجه الإنسان مقوس، لأن عند التيامن أو التياسر يكون أحد جوابه إلى القبلة فعلم أن الانحراف اليسير لا يضر، وهو الذي يبقى معه الوجه أو شيء من جوانبه مسامناً لعين الكعبة أو لهوائها" (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة ۱، ۴۲۸، ۴۳۰، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة ۱، ۴۹۵، ۴۹۶، رشيدية)

(وكذا في مجمع الأبرار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة ۱، ۸۳، دار إحياء التراث العربی بیروت)

۳۵/ درجہ شمال منحرف مسجد کا حکم

سوال [۲۳۲۴]: ہمارے یہاں ایک مسجد ہے جو خط استواء سے ۳۵/ درجہ شمال کی جانب منحرف ہے۔ معارف مدنیہ میں لکھا ہے کہ ”کعبہ سے ۲۴/ درجہ انحراف تک بلا کراہت نماز درست ہوتی ہے“ لہذا میرے خیال میں اس مسجد میں نماز بلا کراہت درست ہوگی۔ اور ہمارے یہاں ایک دوسرے صاحب ہیں وہ فرماتے ہیں کہ یہ مسجد ۳۴/ درجہ منحرف شمار کی جائے گی اور اس میں نماز مکروہ ہوگی۔ تو حضرت والا سے دریافت طلب امر یہ ہے کہ یہ مسجد کو ۳۴/ درجہ منحرف شمار کی جائے گی یا ۴۱/ درجہ (یہاں کے عرض البلد ۲۴)۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ظاہر تو یہی ہے کہ اس مسجد میں نماز مکروہ نہیں (۱) تاہم قدرے انحراف کر کے رخ بالکل سیدھا کر لیں تو خلفش رند رہے اور سب کو سکون حاصل ہو جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امامہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۷/۱۳۹۹ھ۔

تعیین قبلہ میں معمولی فرق

سوال [۲۳۲۵]: گاؤں کے علاقہ میں مسجد بناتے وقت عامۃً تعین قبلہ میں کچھ نہ کچھ گڑبڑ ہوتی ہے، کیونکہ ان کے پاس قطب نما نہیں ہوتا تو کیا اس سے کچھ خرابی لازم آئے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

معمولی فرق سے نماز میں خرابی نہیں آتی (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۴/۸۹ھ۔

(۱) (تقدم تحریجہ تحت عنوان ”سمت قبلہ ۱۸ ڈگری کا فرق ہو تو کیا کیا جائے؟“)

(۲) ”لیمعلم منه أنه لو انحرف عن العين انحرافاً، لا تروى منه المقابلة بالكلية، حار، وبؤيده ما قال في الظهيرية: إذا تيامن أو تياسر، تحوز، لأن وجه الإنسان مقوس؛ لأن عند التيامن أو التياسر يكون أحد جوانبه إلى القسلة فعلم أن الانحراف اليسير لا يضر، وهو الذي يقى معه الوجه أو شيء من جوانبه مسامحة

الكعبة أو لهوائها“ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۲۸، ۴۳۰، سعيد)

(وكد في الحر الرائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۹۵، ۴۹۶، رشيدية)

(وكد في مجمع الأبرار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۸۳، دار إحياء التراث العربی بیروت)

قبلہ سے معمولی انحراف

سوال [۲۳۲۶]: ہمارے یہاں ایک مسجد ہے جس کی لمبائی ساڑھے نو گز ہے، چوڑائی پونے چار گز ہے، جس میں یہ مسجد قبلہ کے رخ سے تین ہاتھ ہٹی ہے، اُتر (۱) کی طرف دیوار کو جب پچھم (۲) تین ہاتھ لی جائے تب اس کا رخ صحیح ہوگا اور جہت میں سے دکھن (۳) قبلہ سے رخ زیادہ ہٹائے تو اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

معمولی فرق سے نماز خراب نہیں ہوگی البتہ اگر بجائے مغرب کے شمال یا جنوب کا رخ ہو جائے تو نماز نہیں ہوگی (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۵/۹۵ھ۔

سمت قبلہ

سوال [۲۳۲۷]: ایک مسجد جامع ہے جو تقریباً ایک سو تیس برس کی تعمیر شدہ ہے، آج کل اس میں بوجہ تنگی نمازیوں کو سخت تکلیف ہو رہی تھی، مسجد بڑا کو بغرض توسیع و تعمیر جدید منہدم کرایا گیا، کہ پہلی بنیاد سے اسے سیدھی کرنے میں اترا کا مغربی گوشہ تین ہاتھ پچھم جانب بڑھایا گیا اور دکھن کا مشرقی گوشہ تین ہاتھ پورب (۵) ہٹایا گیا، مگر پھر بھی قطب سے کچھ فرق رہ گیا۔ کوئی صورت ایسی نہیں ہو سکتی جو قطب سے بالکل سیدھی کی جاسکے، بہت بڑا کنواں مسجد کی بنیاد میں پڑ رہا تھا۔ ایسی صورت میں مسجد بڑا میں شرعاً کوئی نقص نماز کی ادائیگی وغیرہ میں وقوع پذیر ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اور قطب کو تعمیر مسجد میں شرعاً کیا حیثیت حاصل ہے، قبلہ رخ جو معتبر ہے جس کو فقہاء

(۱) "اُتر: شمال"۔ (فیروز اللغات، ص: ۶۳، فیروز سنز لاہور)

(۲) "پچھم: مغرب، وہ سمت جدھر سورج ڈوبتا ہے"۔ (فیروز اللغات، ص: ۲۸۱، فیروز سنز لاہور)

(۳) "دکھن: جنوب کی سمت"۔ (فیروز اللغات، ص: ۶۳۲، فیروز سنز لاہور)

(۴) "لا یحوز لأحد أداء فريضة ولا نافله إلا متوجهاً إلى القبلة ومن كان خارجاً عن

مكة، فقبلته جهة الكعبة"۔ (الفتاویٰ العالمیہ، کتاب الصلوة، الفصل الثالث فی استقبال القبلة

۶۳، رشیدیہ)

(۵) "پورب: مشرق، سورج نکلنے کی جگہ"۔ (فیروز اللغات، ص: ۳۰۸، فیروز سنز لاہور)

نے بین الفرقۃ ین والجدی لکھا ہے (۱) اس کا کیا مطلب ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اتنے معمولی فرق سے نماز میں نقصان نہیں آتا (۲) تاہم اگر دوبارہ تعمیر سے اصلاح نہ ہو سکی تو صفوف کے نشان صحیح طور پر مسجد میں لگا دیئے جائیں اور ان کے موافق رخ صحیح کر لیا جائے، پھر مسجد کو گرا کر از سر نو تعمیر کرنے کی ضرورت نہیں۔ سمت معلوم کرنے کی بہت سی علامات فقہاء نے لکھی ہیں، قطب بھی ایک دلیل ہے بلکہ اقوی الأدلہ ہے، اہل ہند سے قبلہ کا رخ عامۃً جانب مغرب میں ہے (۳)۔ پس اگر سردی و گرمی میں جس جگہ آفتاب غروب ہوتا ہے اس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھی جائے تو نماز صحیح ہو جائے گی، یعنی دونوں موسموں کے جائے غروب کے درمیان کا حصہ جہت کعبہ ہے، یہی مطلب ہے ”بین الفرقۃ ین والجدی“ کا:

”وتعرف بالدلیل وهو فی القرى والأمصار محاریب الصحابة والتابعین، وفی المفاوز والبحار النجوم كالقطب“ درمختار۔ قال الشامی: ”هو أقوى الأدلة، وهو نجمٌ صغيرٌ فی بات نعش الصغری بین الفرقۃ ین والجدی، إذا جعله الواقف خلف أذنه الیمنی کان مستقبلاً القبلة إن کان بناحیة للكوفة، وبغداد، وهمدان، الخ“۔ رد المحتار (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

(۱) ”وتعرف بالدلیل، وهو الذی فی القرى والأمصار محاریب الصحابة والتابعین وفی المفاوز والبحار النجوم كالقطب“۔

”هو أقوى الأدلة، وهو نجمٌ صغيرٌ فی بات نعش الصغری بین الفرقۃ ین والجدی“۔
(رد المحتار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۳۰، سعید)

(۲) (قد مضی تخریجہ تحت عنوان: ”تعیین قبلہ میں معمولی انحراف“۔)
(۳) ”قبلہ اهل المشرق إلى المغرب عندنا“۔ (الفتاوی التاتارخانیة، کتاب الصلوة، الفصل الثانی فی فرائض الصلوة وواجباتها: ۱/۴۲۳، إدارة القرآن کراچی)

(۴) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۳۰، سعید)
(وکذا فی الفتاوی التاتارخانیة، کتاب الصلوة، الفصل الثانی فی فرائض الصلوة وواجباتها: ۱/۴۲۰، إدارة القرآن کراچی)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۹۶، رشیدیہ)

جدید مسجد کی سمت قبلہ میں تردد

سوال [۲۳۲۸]: حاجی عبدالرشید، مستری عبدالعزیز، حاجی رفیق احمد، ماسٹر شہد حسین، منشی اختر حسین نے ایک مشورہ ۱۹۶۹ء میں مسجد بنانے کے لئے کیا، اور کمیٹی کی تشکیل کر کے ۲۰۰۰/ مربع گز زمین خرید کر مسجد بنانی شروع کر دی جو تھوڑے ہی دنوں میں پایہ تکمیل کو پہنچی، جس مسجد کا نام مسجد نبی کریم رکھا گیا، جو ۱۹۷۰ء میں چالو ہو گئی یعنی نماز پڑھنی شروع کر دی گئی۔

محلہ کا ایک شخص جس کا نام عبدالشکور ہے اس نے ایک شبہ ڈالا کہ مسجد کا رخ صحیح نہیں ہے جس پر مدرسہ محمودیہ سروٹ سے عالموں کو دعوت دی گئی، جس میں: ۱۔ مولانا نثار احمد مہتمم مدرسہ محمودیہ سروٹ۔ ۲۔ مفتی ثلیل احمد صاحب۔ ۳۔ مولانا نصیب الدین صاحب۔ ۴۔ مولانا مہربان صاحب۔ ۵۔ مولانا ظریف احمد صاحب۔ ۶۔ قاری عابد صاحب۔ ۷۔ قاری محمد مصطفیٰ صاحب۔ ۸۔ حافظ محمد عمر صاحب۔ ۹۔ حافظ سلیم الدین صاحب۔ ۱۰۔ حاجی صغیر احمد صاحب انصاری وائس چیئرمین میونسپل بورڈ اور بہت سے لوگ شامل تھے، کمیٹی ہذا کی موجودگی میں محلہ کی سب مسجد چیک کی پھر مسجد نبی کریم بھی چیک کی جس میں تین قطب نما تھے۔

عائے دین نے چیک کرنے کے بعد فیصلہ دیا کہ مسجد کا رخ ٹھیک ہے کوئی خاص فرق نہیں ہے۔ ضلع مظفرنگر کی مسجد قطب نما کے پوائنٹ ۹ سے ۱۰ تک آتی ہیں سب ٹھیک ہیں اس سے نماز میں کوئی فرق نہیں پڑتا اور نہ مسجد کا رخ غلط ہے۔ اس کے باوجود مستری عبدالشکور ماننے کے لئے تیار نہیں ہے جبکہ موقع پر مفتی ثلیل احمد اور مفتی مراد آباد موجود تھے جنہوں نے فتویٰ دیا کہ ٹھیک ہے لیکن وہ اپنی ضد پر ہے۔ کیا ۹/ پوائنٹ سے دس پوائنٹ تک مسجد کا رخ ٹھیک مانا جاتا ہے یا نہیں؟

۲ جبکہ مندرجہ بالا مسجد کا مندرجہ بالا عالموں نے فیصلہ دیا تو مستری عبدالشکور صاحب کا نہ ماننا اور افواہیں پھیلانے کا فعل کیسا ہے اور کس حد تک پہنچتا ہے۔

۳ مندرجہ بالا عالموں کی رائے کے مطابق مستری عبدالشکور کی پیروی کرنے والے شخص شرعاً سزا کا مستحق ہے یا نہیں؟

۴..... عالموں کی رائے کے خلاف بولنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

متدین اہل علم اور اہل تجربہ نے معائنہ کیا، قطب نما سے دیکھا، دیگر مساجد سے بھی رخ کو ملایا اور اس مسجد کے رخ کو صحیح بتا کر نماز کو اس میں صحیح قرار دیا تو اس کو تسلیم کر لینا چاہیے، بلا دلیل شرعی کے انکار کا حق نہیں (۱)، اگر معمولی فرق بھی ہو تب بھی مسجد کو نہ گرایا جائے، سمت قبلہ میں توسع ہے (۲)، موسم سردی اور موسم گرمی میں جہاں جہاں سورج غروب ہوتا ہے ان دونوں جگہوں کے درمیان نماز پڑھنے سے بھی نماز ادا ہو جاتی ہے (۳) اب تفرقہ پیدا نہ کیا جائے (۴) اور جن حضرات نے دیکھ کر رخ کو صحیح بتایا ہے ان پر اعتقاد کیا جائے، صحت نماز کی ذمہ داری انھوں نے لی ہے وہ خود جواب دہ ہوں گے (۵)۔

جو شخص شرعی صحیح فتوے کو تسلیم نہ کرے اس کو سزا دینے کی آج قوت نہیں ہے، اس کو نرمی اور شفقت سے فہمائش کی جائے، وہ نہ مانے تو اس کا ساتھ نہ دیا جائے (۶)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۴/۱۴۰۱ھ۔

(۱) "فینبغی الاعتماد فی اوقات الصلوة وفي القبلة علی ما ذکرہ العلماء الثقات فی کتب المواقیت، وعلی ما وضعہ لها من الآلات كالربع والاصطرلاب؛ فإنها إن لم تُفد یقین تُفید غلبة الظن للعالم بها، وغلبة الظن كافية فی ذلك"۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۳۱/۱، سعید)

(۲) "فعلم أن الانحراف اليسير لا یضر، وهو الذي یبقی الوحہ أو شیء من جوانبه مسامناً لعین الکعبة أو لهوائها"۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۳۰/۱، سعید)

(و کذا فی مجمع الأبر، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۸۳/۱، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۳) "الأول أن ينظر فی معرب الصيف فی أطول أيامه ومغرب الشتاء فی أقصر أيامه، فليدع الثلثین فی

الحانب الأيمن والثلث فی الأيسر والقلة عند ذلك، ولو لم يفعل هكذا وصلى فيما بین المغربین

يجوز"۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۳۰/۱، سعید)

(و کذا فی الفتاوی التاتارحانیة، کتاب الصلوة، الفصل الثانی فی فرائض الصلوة وواحباتها: ۴۲۵/۱،

إدارة القرآن کراچی)

(۴) قال تعالیٰ: ﴿وَلَا تَارِعُوا فْتَمِشُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ﴾ (سورة الأنفال: ۴۶)

(۵) "وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "من أفتى بغير علم كان إثمہ علی

من أفتاه" إلى آخر الحديث. رواه أبو داود" (مشکوۃ المصابیح، کتاب العلم، الفصل الثانی: ۳۵۱، قدیمی)

(۶) "قال الخطابی: رخص للمسلم أن یغضب علی أحیہ ثلاث لیل لقلته، ولا یجوز فوقها، إلا إذا كان =

قدیم مسجد کا رخ مکمل صحیح نہیں ہے تو کیا کیا جائے؟

سوال [۲۳۲۹]: ہمارے محلہ کی ایک قدیم مسجد ہے جس پر آج تک لکڑی کی چھت تھی، اب اس پر لینئر ڈلوانے کا پروگرام ہے، مسجد کو جب ناپا گیا تو اس کے اندر تقریباً چھ فٹ کا فرق نکلا، بالکل قبلہ رخ نہیں تھی، یہ فرق بائیں جانب ہے۔ اب اس صورت میں مسجد کو قبلہ رخ بنانے کے لئے مسجد شہید کر کے دوبارہ تعمیر کرائی جائے یا اس صورت پر باقی رکھ کر لینئر ڈلویا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز تو اتنے فرق سے بھی ادا ہو جاتی ہے (۱) تاہم اس فرق کو نکالنے اور صفوف کا رخ صحیح کرنے کے لئے صفوف کے نشانات کو صحیح کر دینا بھی کافی ہے تاکہ ان نشانات پر نماز ادا کی جائے، تمام مسجد کو گرانے اور شہید کرنے کی ضرورت نہیں (۲) فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۵/۹۴ھ۔

= الہجران فی حق من حقوق اللہ تعالیٰ فیحوز فوق دلك فان هجرة أهل الهواء والبدع واجبة على مر الأوقات ما لم يظهر منه التوبة والرجوع إلى الحق. (المرفقة شرح المشكوة، كتاب الآداب، باب ما ينهى عنه من التهاجر والتقاطع، الفصل الأول: ۸/۷۵۸، رشیدیہ)

(و كذا فی عمدة القاری، كتاب الأدب، باب ما ينهى من التحاسد والتدابیر. ۲۲، ۱۳۷، مطبع خیریہ بیروت)
(۱) "فعلیه أن الانحراف اليسیر لا یبصر، وهو الذی یبقی الوحہ أو شی من حوایہ مسامتاً لعین الكعبة، أو لهوائها"، (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۳۰، سعید)

(و كذا فی البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۹۵، رشیدیہ)

(و كذا فی مجمع الأبرار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة ۱، ۸۳، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۲) "والسادس استقلال القبلة، فللمكى إصابة عیها، ولغیره إصابة جهتها بأن یبقی شی من سطح الوحہ مسامتاً للكعبة أو لهوائها". (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة ۱، ۴۲۷، سعید)
۴۲۸، سعید

(و كذا فی البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱، ۴۹۵، ۴۹۶، رشیدیہ)

پرانی مسجد کا رخ اگر صحیح نہ ہو تو اس میں نماز ہوگی یا نہیں؟

سوال [۲۳۳۰]: ہم لوگ ساکنانِ نکماشاہ قصبہ شیرکوٹہ ایک مدت دراز سے اپنی مسجد میں نماز پڑھتے چلے آ رہے ہیں، مسجد بہت پرانی اور ہماری یاد سے پہلے کی ہے، فی الحال یہ بات چلی کہ مسجد کا رخ غلط ہے، بذریعہ قطب نما اس کی جانچ کی گئی تو اصل میں مسجد قطب نما کی رو سے ۲/۲ فٹ کا فرق ہے، مطلب یہ کہ مسجد کا شمالی سرا ۲/۲ فٹ ۶ انچ پچھتم کی طرف ہونا چاہئے یا پھر دکھنی سرا ۲ فٹ مشرق کی طرف ہونا چاہئے۔ دریافت طلب یہ ہے کہ ایسی مسجد میں نماز ہوگی یا کہ نہیں، اور جو نمازیں اس میں پڑھی گئی ہیں ان کا حل کیا ہے؟ بہت چھوٹی مسجد ہے جس میں صرف اندر ایک جماعت ہو سکتی ہے، آٹھ ہاتھ لمبی ہے۔ بینواتو جروا

الجواب حامداً ومصلیاً:

اب قطب نما کے ذریعہ وہاں صفوں کے نشان صحیح رخ پر لگا دیئے جائیں اور ان نشانوں کے موافق جماعت کھڑی ہو کر نماز پڑھا کرے (۱) تمام مسجد کو توڑنے کی ضرورت نہیں ہے اور وسعت بھی نہیں ہے، جو نمازیں اب تک پڑھی گئی ہیں ان کا اعادہ لازم نہیں ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۵/۹۰ھ۔

(۱) "السادس. استقبال القبلة، فبلمکی إصابة عیہا ولعیرہ إصابة جہنہا بأن یبقی شیء من سطح الوجه مسامناً لمکعة أو لہوائہا" وتعرف بالدلیل، وهو فی القرى والأمصار محارب الصحابة والتابعین، وفی المفارز والبحار الجوم کالقطب اہ". (الدر المختار)

"هو أقوى الأدلة وهو نحوه صغير في سات عشر الصغرى بين العرقدين والحدی، إذا جعله الواقف خلف أذنه الیمسی كان مستقبلاً القبلة إن كان ساحية للكوفة وبغداد وهمدان". (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۲۷، ۴۳۰، سعید)

(و کذا فی الفتاوی التاتاریخانیة، کتاب الصلوة، الفصل الثانی فی فرائض الصلوة وواحباتها ۱/۴۲۳، ۴۲۴، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۹۵، ۴۹۶، رشیدیہ)

(۲) کیونکہ موجودہ انحراف اتنا نہیں ہے کہ سمت قبلہ کی حد معین سے باہر ہو "فعلم أن الانحراف اليسير لا یصر، وهو الذی یبقی الوجه أو شیء من حوائه مسامناً لعین الکعة أو لہوائہا" (ردالمحتار، باب شروط الصلوة: ۱/۴۳۰، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۹۵، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۸۳، دار إحياء التراث العربی بیروت)

قبلہ کی طرف پیر پھیلا نا

سوال [۲۳۳۱]: کیا قبلہ کی طرف پیر پھیلا کر لیٹنے میں بے ادبی ہے؟ گناہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بے ادبی، مکروہ ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ دارالعلوم دیوبند ۳/۷/۹۲ھ۔



(۱) "ویکروہ تحریماً استقبال القبلة بالفرح كما كره مدّرجلیہ فی نوہ أو غیرہ إليها ای عمدأ، لأنه إساءة أدب" (الدرالمختار) وقال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: "(قوله ای عمدأ) ای من غیر عذر، أما العذر أو السهو فلا، (وقوله: إساءة أدب) أفاد أن الكراهة تزيهية. لكن قدما عن الرحمتی فی باب الاستحشاء أنه سیأتی أنه بمد الرجل إليها ترد شهادته، قال: ویقتضی التحريم، فلیحرراہ" (ردالمحتار مع الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب مکروہات الصلاة، مطلب فی أحكام المساحد ۱/۶۵۵، رشیدیہ) (و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا ۲/۵۹، رشیدیہ) (و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا ۱/۱۸، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

الفصل الثانی فی أركان الصلوة (ارکانِ صلوٰۃ کا بیان)

جھکتے ہوئے تکبیر تحریمہ کہہ کر امام کے ساتھ شریک ہونا

سوال [۲۳۳۲]: امام رکوع میں تھا، ایک شخص بعد میں آیا اور جھکتے ہوئے تکبیر تحریمہ کہہ کر شریک

ہو گیا تو اس کی نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر تکبیر تحریمہ کھڑے ہو رہے ہیں ہی بلکہ اس طرح جھکتے ہوئے بھی ہے کہ رکوع میں تکبیر پوری ہوئی تو اس

کی نماز صحیح نہیں ہوگی، شامی ۱/۳۰۴ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) فلو قال. "الله" مع الإمام "وأكر" قبله، أو أدرك الإمام راكعاً فقال "الله" قانماً و"أكر" راكعاً لم.

يصح في الأصح، كما لو فرغ من "الله" قبل الإمام ويستترط كونه قانماً، فلو وحده الإمام

راكعاً فكر محياً، إن إلى القيام أقرب يصح ولعت بية تكبير الركوع" (الدر المحنار، كتاب الصلوة،

فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها : ۱/۳۸۰، سعيد)

"ولا يصير شارعاً بالتكبير إلا في حالة القيام أو فيما هو أقرب إليه من الركوع، هكذا في الراهدی"

"وكذا لو أدرك الإمام في الركوع، فقال الله أكر، إلا أن قوله "الله" كان في قيامه، وقوله

"أكبر" وقع في ركوعه، لا يكون شارعاً في الصلوة" (الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الرابع فی صفة

الصلوة : ۱/۶۸، ۶۹، رشیدیہ)

(وكذا في الهر الفائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۱/۲۰۴، مكتبة امدادیہ ملتان)

"ولو جاء إلى الإمام وهو راكع محي ظهيرة، ثم كبر، إن كان إلى القيام أقرب، يصح، وإن

كان إلى الركوع أقرب لا يصح" (الحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۱/۵۰۸، رشیدیہ)

فرض نماز کیلئے بیٹھ کر تکبیر تحریمہ کہنا

سوال [۲۳۳۳]: اگر کوئی شخص فرض نماز کی تکبیر تحریمہ بغیر عذر بیٹھ کر کہے اور فوراً کھڑا ہو جائے، کیا اس کی نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”لو قال المصنف: فرضها التحريمة قائماً، لكان أولى؛ لأن الافتتاح لا يصح إلا في حالة لقيام، حتى لو كثر قاعداً ثم قام، لا يصير شارعاً؛ لأن اقيام فرص حالة الافتتاح، الخ.“
بحر: ۲۹۱/۱ (۱)۔ عبارت منقولہ سے معلوم ہوا کہ اس طرح شروع کرنا صحیح نہیں ہوگا۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱/۸۸ھ۔

عورتوں کے لئے نماز میں قیام کا حکم

سوال [۲۳۳۴]: کیا عورتوں کی نماز میں قیام فرض نہیں ہے؟ مرد کی طرح اگر کوئی عورت بیٹھ کر پڑھے بے عذر، تو اس کی نماز ہو جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فرضیت قیام سے عورتیں مستثنیٰ نہیں بلکہ مرد و عورت کا حکم یکساں ہے (۲)، جن مسائل میں فرق ہے ان

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۰۸/۱، رشیدیہ)

و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب الرابع فی صفة الصلوة، الفصل الأول فی فرائض الصلوة: ۲۸/۱ رشیدیہ)

(۲) ”ومن فرائضها التي لا تصح بدونها ومنها القيام في فرص وملحق به كذا وسة فحر في الأصح لقادر عليه“ (تسوير الأبصار مع الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۴۴۲/۱، ۴۴۵، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب الرابع فی صفة الصلوة، الفصل الأول فی فرائض الصلوة: ۲۹/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۰۹/۱، رشیدیہ)

کو طحاوی میں بیان کیا گیا ہے ملن میں قیام نہیں ہے (۱)۔ ترک فرض سے جس طرح مرد کی نماز فاسد ہو جاتی ہے عورت کی بھی فاسد ہو جاتی ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۱/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۱/۸۸ھ۔

فرض نماز میں عورتوں کے لئے بھی قیام فرض ہے

سوال [۲۳۳۵]: ۱۔ ہمارے علاقہ میں اکثر عورتیں بیٹھ کر نماز پڑھتی ہیں، باوجود سمجھانے کے اور

باوجود کتابوں کے بتلانے کے عورتیں یقین نہیں کرتیں اور فتویٰ کی خواہاں ہوتی ہیں۔

۲۔..... آج تک جن عورتوں نے جانتے بوجھتے بھی بیٹھ کر نماز ادا کی ہیں، وہ ادا ہوئیں یا نہیں؟ آیا

اس کی قضاء کرنی پڑے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ فرض نماز میں قیام فرض ہے، بلا عذر بیٹھ کر پڑھنے سے فرض نماز ادا نہیں ہوگی (۳)۔

(۱) ”(قوله: فی خمسة وعشرين) انها ترفع يديها إلى مكبها، وتصع يديها تحت ثديها، ولا تجافي بطنها عن فخذها، وتصع يديها على فخذها بحيث تبلغ الأصابع ركبتيها، وهذا بناء على ما نقل عن الطحاوي أن الرجل يأخذ الركبة ويفرق أصابعه كما في الركوع، والمعتمد خلافه، ولا تفتح إبطيها في السجود، وتحلس متوركة في التشهد، ولا تفرح أصابعها في الركوع، إلى آخره“ (حاشية الطحاوي على الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل الشروع في الصلوة ۲۲۳/۱، دارالمعرفة بيروت)

(وكذا في الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها ۵۰۴، سعيد)

(۲) ”وترك ركن بلا قضاء وشرط بلا عذر“ (الدر المختار)۔

قال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”(وقوله: وترك ركن بلا قضاء) كما لو ترك سجدة من ركعة وسلم قبل الإتيان بها، وإطلاق القضاء على ذلك مجاز“ (رد المختار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها: ۶۲۹/۱، سعيد)

(۳) (قد تقدم تخريجه تحت عنوان: ”عورتوں کے لئے نماز میں قیام کا حکم“۔)

۲۔ وہ نمازیں ادا نہیں ہوئیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

الجواب صحیح بندہ نغمہ مدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸ ۹۲۸ھ۔

کیا سنت میں قیام فرض ہے؟

سوال [۲۳۳۶]: آپ نے میرے استفتاء میں قیام کی فرضیت کے بارے میں بتایا ہے کہ قیام فرض ہے اور جو فرض نہ ہو بندہ فرض کے ساتھ ملحق ہو جیسے واجب اور سنت فجر میں بھی قیام فرض ہے۔ اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے یا یہ مستند فرض اور واجب اور سنت فجر کے ساتھ مخصوص ہے یا اس میں سنت مؤکدہ بھی شامل ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سنت مؤکدہ میں قیام فرض ہے، سنت فجر کے علاوہ دیگر سنن مؤکدہ میں قیام فرض نہیں:

” (ومنها التقاء في فرض) ومسحوقه كدر وسة فحر في لأصح (لقادر عليه) “
در محذور۔ ” (قوله: وسة فحر في لأصح) أما على القول بوجوبها فظاهر، وأما على نقول منيتها
فسرعة نقول بانوجوب. ونقل في مراقي الفلاح أن لأصح حوزة من قعود، قول: لكن في
تحية عند الكلام على صلوة التراويح: لو صلى التراويح قاعداً فلا عذر، قيل: لا تجوز قياساً
على سة الفجر، فإن كلا منهما سة مؤكدة، وسة الفجر لا تجوز قاعداً من غير عذر
— جماعهم، كما هو رواية الحسن عن أبي حنيفة، كما صرح به في خلاصه “ شامي:
۱/۳۹۹ نعمانيہ (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶ ۱۲ ۹۱ھ۔

(۱) (قد مضى تخريجه تحت عنوان: ”عورتوں کے لئے نماز میں قیام کا حکم“۔)

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۱، ۴۴۵، سعید)

”ولا يجوز أن يصلّيها قاعداً مع القدرة على القيام، ولهذا قيل: إنها قريبة من الواجب، كذا في
التاتار حاشية فلا على السافع“ (الماوی العالمکیریة، کتاب الصلوة، الباب التاسع فی الوافل
۱۱۲۱، رشیدیہ)

نماز میں قیام کی کتنی مقدار فرض ہے؟

- سوال [۲۳۳۷]: ۱ کیا قیام فرض واجب اور سنت سب نمازوں میں فرض ہے یا کچھ قید ہے؟
- ۲ فرض پچھلی دو رکعتوں میں قیام کی فرض مقدار اور واجب کی کتنی مقدار ہے؟ بہشتی زیور میں تین مرتبہ سبحان اللہ کہنے کی مقدار تک چپ کھڑا رہنے پر نماز کا درست ہونا بتایا گیا ہے (۱) جب کہ آپ نے قرأت مفروضہ کی مقدار قیام کو فرض بتلایا ہے، بحوالہ درمختار (۲)۔
- فرض کی ادائیگی سے نماز ناقص ہوتی ہے اور دوبارہ پڑھنا واجب ہے جب تک کہ واجبات کی ادائیگی نہ کرے۔ اس میں تین مرتبہ سبحان اللہ کہنا صرف قرأت مفروضہ کی ادائیگی ہوئی اور واجب ترک ہو گیا۔ اس مسئلہ کو صاف کریں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

” (ومنها القيام) فی فرض وملحق به كذا أوسمة فحر فی الأصح اهـ۔ در مختار (۳)۔

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ قیام نماز فرض ہے اور جو نماز فرض نہ ہو بلکہ فرض کے ساتھ محقق ہو جسے

= (و كذا فی الحلبي الكبير، فصل فی النوافل، ص ۳۸۳، سہیل اکیڈمی لاہور)

(و كذا فی مراقی الفلاح مع نور الإيضاح، كتاب الصلوة، فصل فی بیان النوافل، ص ۳۸۸، قدیمی)

”يجوز النفل قاعداً مع القدرة، وقد حكى فيه إجماع العلماء، وعلى غير المعتمد يقال: إلا سة الصحر لما قيل بوجوبها وقوة تأكدها“۔ (مراقی الفلاح مع نور الإيضاح، كتاب الصلوة، فصل فی صلاة النفل جالساً وفي الصلاة على الدابة وصلاة الماشي، ص ۳۰۲ قدیمی)

”وصح النفل قاعداً مع القدرة على القيام“ (ملئقى الأبحر، كتاب الصلوة، باب الوتر والنوافل: ۱/۱۳۳، دار إحياء التراث العربی بیروت)

- (۱) (بہشتی زیور، حصہ دوم، فرض نماز پڑھنے کے طریقے کا بیان، ص ۲۰، امدادیہ)
- (۲) (الدر المختار، كتاب الصلوة، بحث القيام: ۱/۴۴۴، سعید)
- (۳) (الدر المختار، كتاب الصلوة، بحث القيام: ۱/۴۴۴، ۴۴۵، سعید)
- (و كذا فی الفتاوى العالمکیریة، كتاب الصلوة، الباب الرابع، الفصل الأول فی فرائض الصلوة ۱/۶۹، رشیدیہ)

واجب اور سنت فجر اس میں بھی فرض ہے۔

فرض کی تیسری اور چوتھی رکعت میں قرأت فرض نہیں بلکہ قرأت فاتحہ اور تین بار سبحان اللہ اور اتنی دیر سکوت کا اختیار ہے۔ جو صورت بھی اختیار کرے گا نماز ہو جائے گی، سجدہ سہو واجب نہیں ہوگا، ہاں! سنت یہ ہے کہ سورۃ فاتحہ پڑھے۔ پس سورۃ فاتحہ کی مقدار قیام سنت ہے اور تین تسبیح کی مقدار قیام بھی کافی ہے۔ اگر قرأت فرض ہوتی ہے تو اس کے قیام کو فرض کہا جاتا اور سورۃ فاتحہ کا پڑھنا اس موقع پر واجب ہوتا تو اتنی مقدار قیام کو واجب کہا جاتا جس کے سہو ترک سے سجدہ سہو واجب ہوتا اور عمدہ ترک سے اعادہ واجب ہوتا:

”ومفروضه وواحدہ ومسبوحہ ومدبرہ بقدر القراءة فيه“ در مختار (۱)۔ ”واكتفى فيما بعد لأربعين - فصاحة - فربها مسة (وهو محير بين قراءة) الفاتحة (وتسبيح ثلاثاً) وسكوت قدرها (على المذهب)“۔ در مختار (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

قیام، قرأت، رکوع، سجود کی فرض مقدار

سوال [۲۳۳۸]: ارکان نماز میں یہ بتلایا گیا ہے کہ کم سے کم قیام تکبیر تحریمہ تک فرض ہے، اسی طرح کم سے کم قرأت ایک آیت تک فرض ہے، اسی طرح کم سے کم رکوع ایک تسبیح پڑھنے تک اور کم سے کم سجدہ بھی ایک تسبیح ادا کرنے تک فرض ہے، لیکن توضیح طلب امر یہ ہے کہ زیادہ کی کیا حد ہے؟ اگر کوئی مصلی قیام میں دس آیت تک قرأت کرے تو وہ قیام اور قرأت پورے کے پورے فرض ہوں گے یا نہیں؟ اسی طرح اگر کوئی رکوع و سجدہ میں دس دس بار تسبیح کہنے تک ٹھہرے تو وہ رکوع و سجدہ پورے کے پورے فرض ہوں گے یا نہیں؟ یا کچھ فرض پچھو واجب اور کچھ سنت ہوں گے؟

در مختار میں ارکان نماز کے ایک دوسرے کے فضائل میں بتایا ہے کہ تمام ارکان نماز میں قیام افضل ہے کیونکہ اس میں قرآن کریم پڑھا جاتا ہے اور جتنا قرآن کریم پڑھا جائے گا وہ پورا کا پورا فرض ہوگا چاہے پورا قرآن کریم پڑھے (۳)۔ فتاویٰ عالمگیری اور در مختار میں قربانی کے بیان میں بتایا گیا ہے، ایک صاحب نصاب پر

(۱) (الدرا المختار، کتاب الصلوة، بحث القیام: ۱/۴۴۴، سعید)

(۲) (الدرا المختار، کتاب الصلوة: ۱/۵۱۱، سعید)

(۳) ”لو قرأ القرآن كله في الصلوة وقع فرضاً، ولو أطل الركوع والسجود فيها، وقع فرضاً واحداً۔“

تیل یا اونٹ کا ساتواں حصہ فرض ہے، لیکن اگر وہ پورا تیل قربانی کی نیت سے خریدے تو قربانی کے پورے حصے اس کے لئے فرض ہو جائیں گے، جس طرح قرآن کریم کی قراءت کے متعلق کے مصلی جتنا قرآن کریم پڑھے گا سب فرض ہوگا اگرچہ پورا قرآن کریم پڑھے (۱)۔

اسی طرح درمختار میں ہے: امام محمد نے فتویٰ دیا ہے کہ سجدہ سے جب تک سر نہ اٹھایا جائے سجدہ کی تکمیل نہ ہوگی، چاہے وہ کتنی ہی دیر مسجد میں رہے، جب وہ سجدہ سے سر اٹھائے گا اس وقت سجدہ پورا ہوگا۔ اسی طرح رکوع بھی جب تک سر نہ اٹھایا جائے مکمل نہیں ہوگا، امام محمد کے یہاں سر جھکا کر رکوع میں اور ٹیکنا سجدہ میں یہ رکوع اور سجدہ کی شرطیں ہیں، اسی طرح سر کا اٹھانا بھی شرط ہے۔ درمختار میں اس قول کے تحت یہ بھی بتایا کہ اگر کسی رکن میں حدث ہو جائے اور بے وضو ہو جائے تو اب وضو کر کے اگر وہ اس نماز کو پوری کرنا چاہے تو اسی رکن سے پنا کرے، اگر سجدہ میں حدث ہوئے تو سجدہ ہی سے پنا کرے کیونکہ اس نے بے وضو سجدہ سے سر اٹھایا تھا اس لئے سجدہ مکمل نہیں ہوا، چاہے وہ کتنی ہی دیر سجدہ میں رہا ہو، ایسے ہی معلوم ہوا کہ ارکان میں کم کی حد تو ہے لیکن زیادہ کی حد مصلی کا اپنے ارادے سے رکن ختم کرنا ہے (۲)۔

= ومقتضاه أنه لو أطل القيام يقع فرضاً أيضاً، فيُنافي هذا التقدير، وقد يجاب بأن هذا قبل إيقاعه، أما بعده فالكل فرض، كما أن القراءة قبل إيقاعها نوعة إلى فرض وواجب وسنة وبعد يكون الكل فرضاً“ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۳۳۳، ۳۳۵، شعیب)

(۱) ”وصح اشتراك ستة في بدنة شريت لأضحية: أي نوى وقت الشراء الاشتراك، صح استحساناً، وإلا لا“۔ (الدر المختار)۔ وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”أقول: وقد منا في باب الهدى عن فتح التقدير معزواً إلى الأصل والمبسوط: إذا اشترى بدنة لمتعة مثلاً، ثم اشترك فيها ستة بعد ما أوجبها لنفسه خاصة، لا يسعه؛ لأنه لما أوجبها صار الكل واجباً بعضها بإيجاب أشرع وبعضها بإيجابه، فإن فعل فعليه أن يتصدق بالثمن“۔ (رد المحتار، کتاب الأضحية: ۶/۳۱۷، سعید)

”وإذا لو اشترك فيها ستة بعد ما أوجبها لنفسه، لم يسعه؛ لأنه أوجبها كلها لله تعالى، وإن أشرك جاز، ويضمن ستة أسباعها“۔ (الفتاوى العالمگیریة، کتاب الأضحية، الباب الثامن فيما يتعلق بالشركة في الضحايا: ۵/۳۰۳، رشیدیہ)

(۲) ”ثم يرفع رأسه مكبراً، ويكفي فيه أدنى ما يطلق عليه اسم الرفع، كما صححه في المحيط، لتعلق الركنية بالأدنى كسائر الأركان ثم السجدة الصلواتية تتم بالرفع عند محمد، وعليه الفتوى =

ایسے شرائط کے ساتھ اگر مان ہی لیا جائے کہ قیام ایک آیت تک ہی فرض ہے اور تین آیت کی حد تک واجب، باقی قراءت اور قیام سنت ہے تو ایک شخص نے پچیس آیت پڑھنے کا قصد کیا اور دس آیت کھڑے رہ کر پڑھنے کے بعد باقی پندرہ آیت بیٹھ کر پڑھی پھر اٹھ کر رکوع کیا تو اس کی نماز باطل نہیں ہوگی اور اگر سنت قرار دیا جائے تو نماز ہو جائے گی جس میں سجدہ بھی ہیں۔ اس طرح ایک شخص کی نیت بیس آیت پڑھنے کی تھی اور وہ دس آیت پڑھنے کے بعد باقی آیت بھول گیا اور اس کے یاد آنے تک اتنی دیر تک توقف کیا کہ تاخیر رکن کی وجہ سے سجدہ عائد ہو جائے اس تاخیر کی وجہ سے اس کو سجدہ سہو کرنا پڑے گا۔ اور یہ تاخیر کون سی وجہ سے ہوگی یا کیا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قیام، قراءت، اور رکوع سب فرض ہیں، ان کی جتنی مقدار بھی ادا کی جائے گی ادا ہو چکنے بعد سب کو فرض ہی کہا جائے گا، یہ تقسیم نہ ہوگی کہ ایک تسبیح یا تین تسبیح کے برابر رکن فرض ادا ہو، باقی واجب یا سنت یا نفل ہو (۱)۔ جس نماز میں قیام فرض ہے، اگر ادنیٰ مقدار فرض قیام کرنے کے بعد بقیہ طویل قراءت بحالت قعود کرے پھر کھڑے ہو کر رکوع کرے تو نماز صحیح نہیں ہوگی، اسی طرح مقدار فرض ادا کرنے کے بعد اگر بھول جائے اور تین تسبیح کی مقدار خاموش کھڑا رہے تو سجدہ سہو واجب ہوگا، یہ نہیں کہا جائے گا کہ مقدار فرض قراءت ادا کر لی تھی اب سہو تو غیر رکن میں ہوا (۲)۔

= كالتلاوة اتفاقاً مجمع“ (الدرالمختار).

وفی رد المحتار ” (قوله تتم بالرفع عند محمد) وعند أبي يوسف بالوضع، وثمرة الخلاف فيما لو أحدث وهو ساحد فذهب وتوضاء، يعيد السجدة عند محمد، لا عند أبي يوسف ثم ظهر أن الرفع المذكور فرض مستقل عبده لا متمم للسجدة“ (كتاب الصلوة، فصل في بيان تليف الصلوة إلى انتهائها : ۵/۱، سعيد)

(۱) ”كما أن القراءة قبل إيقاعها سوغت إلى فرض وواحد وسعة، ومعه يكون الكل فرضاً“ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة : ۴۴۵/۱، سعيد)

(۲) ”وتأخير قيام إلى الثالثة بزيادة على التشهد بقدر ركن وفيه بحرف (الدرالمختار) وقال اس عابدين رحمه الله تعالى“ (قوله وتأخير قيام) أشار إلى أن وجوب السجود ليس لحصوص الصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، بل لترك الواجب، وهو تعقب التشهد للقيام بلا فصل ۹ھ =

”القراءة وإن انقسمت إلى فرض وواجب وسنة، إلا أنه مهما أطل، يقع فرضاً، وكذا إذا صلى ركوعاً والسجود على ما هو قول الأكثر والأصح؛ لأن قوله تعالى: ﴿فأقرأوا ما تيسر من القرآن﴾ يوجب أحد الأمرين فما فوقها مطلقاً لصدق ما تيسر على كل فرض، فمهما قرأ يكون الفرض ومعنى الأقسام المذكورة أن جعل الفرض مقدار كذا واجب، وجعله دون ذلك مكروه، وجعله فوق ذلك إلى حد كذا سنة؛ لأننا إن اعتبرنا الواجب ما بعد الآية الأولى مصمماً، يثبت بقسمة فرض واحد، وبين عشرين مفرداً كان الواجب بعض الفاتحة. وقيل: بمنحة واجب، وكذا كلام بعد الواجب إلى حد السنة. فليتأمل ٥، كذا في شرح سبيل من باب سجود السهو، ونحوه في الفتح وهو تحقيق دقيق، فاغتنم“. رد المحتار: ١/٥٠٠ (١)۔

اگر ابتداء میں بیس آیات قراءت کرنے کا ارادہ تھا تو محض اس ارادے سے ان بیس آیات کا پڑھنا فرض نہیں ہو گیا، جتنی مقدار پڑھی اتنی مقدار فرض ہوئی، اب اگر دس آیات کی مقدار پڑھ کر بھول گیا تو یہ نہیں کہا جائے گا کہ رکن قراءت نہ تمام رہا بلکہ وہ تو پورا ہو گیا (۲)، اب بھول کر خاموش کھڑے رہنے سے رکوع میں

= (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب سجود السهو: ۸۱/۲، سعید)

(و کذا فی ملتقى الأبحر، کتاب الصلوة، باب سجود السهو ۱/۱۳۸، دار إحياء التراث العربی بیروت)
(و کذا فی الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب الثانی عشر فی سجود السهو ۱/۱۲۶، رشیدیہ)
”و أداء رکن أو تمکمه مه سنة، وهو قدر ثلاث تسبیحات“ (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها: ۱/۶۲۵، ۶۲۶، سعید)

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلوة، فصل فی القراءة: ۱/۵۳۶، سعید)

(الحلی الکبیر، فصل فی سجود السهو، ص: ۳۶۱ سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) ”کما أن القراءة قبل إيقاعها نوعت إلى فرض وواجب وسنة، وبعده يكون الكل فرضاً“
(رد المحتار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۴۴۵، سعید)

”وقرأ المصلي لو إماماً أو مفرداً الفاتحة وقرأ بعدها وجوباً سورة أو ثلاث آيات ولو كانت الآية، أو الآيات تعدل ثلاث آيات قصار، انتفت كراهة التحريم، ذكره الحلي. ولا تغني التبرهية إلا بالمستون“ (تنوير الأنصار مع الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلى انتهائها ۱/۴۹۱، ۴۹۲، سعید) =

تاخیر ہوگی جو کہ موجب سہو ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۰/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۰/۸۸ھ۔

سجدہ کے لئے بجائے زمین کے پانی ہو تو سجدہ اشارہ سے کرنے کا حکم

سوال [۲۳۳۹]: ہمارے علاقہ میں زمین برسات کے زمانہ میں ڈوب جاتی ہے اور کاشتکار آدمی

جب کام پر جاتا ہے تو صرف پانی ہی پانی ملتا ہے۔ ایسی صورت میں وہ نماز کس طرح ادا کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب خشک زمین نہ ملے، پانی ہی پانی ہو سجدہ نہ کر سکے تو اشارہ سے نماز پڑھ لے یعنی سجدہ کے لئے پانی

کے کچھ قریب تک سر جھکا کر اشارہ کر لے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۶/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۶/۹۱ھ۔

= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب الرابع فی صفة الصلوة، الفصل الثانی فی واجبات الصلوة: ۱/۷۱، رشیدیہ)

”ومنها القراءة، وفرضها عند أبي حنيفة رحمه الله يتأدى بآية واحدة وإن كانت قصيرة، كذا في المحيط. وفي الخلاصة: وهو الأصح، كذا في التاتارخانية“. (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب الرابع فی صفة الصلوة، الفصل الأول فی فرائض الصلوة: ۱/۶۹، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۴۴، سعید)

(۱) (راجع، ص: ۵۵۰، رقم الحاشیة: ۲)

(۲) ”(لا یصح علی الدابة صلاة الفرائض الا للضرورة، کحوف لص علی نفسه (و)

وجود مطرو (طین) فی (المكان) یغیب فیہ الوجه أو یلطخه ویتلص ما یبسط علیہ أما مجرد دودة فلا یبیح ذلك، والذي لا دابة له یصلی قائماً فی الطین بالإیماء“. (مراقی الفلاح علی هامش حاشیة الطحطاوی،

کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الفرض والواجب علی الدابة، ص: ۴۰۸، قدیمی)

(و کذا فی رد المحتار، باب الوتر والنوافل، مطلب فی الصلاة علی الدابة: ۲/۴۰، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب الوتر والنوافل: ۲/۱۱۳، رشیدیہ)

گو نگے کی نماز

سوال [۲۳۴۰]: مادر زاد گونگا بہرہ آدمی جس نے کبھی نہ کوئی بات کان سے سنی، نہ زبان سے بولی وہ

نماز کس طرح پڑھے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسا شخص جب کہ قراءت پر قادر نہیں تو قراءۃ اس پر فرض نہیں، باقی جن ارکان: قیام و قعود وغیرہ پر قادر ہے، ان کو سب لوگوں کی طرح ادا کرتا رہے، اگر اس کو اتنی سمجھ ہے کہ نماز فرض ہے اور پھر نماز کو بوقت ادا نہ کرے گا تو گنہ گار ہوگا:

”من فرائضها التحریمة، وهي شرط في غير جنارة على القادر“. قال الشامي: ”أما الأمي والأخرس موافقاً بالنية، جاز؛ لأنهما أتيا بأقصى ما في وسعهما“. شامي: ۱/ ۴۶۰ (۱)۔
”ولا يلزم العاجز عن النطق كأخرس وأمي تحريك لسانه، وكذا في القراءة هو الصحيح“. در، ص: ۵۰۲ (۲)۔

”هي فرض عين على كل مكلف“. (تویر)۔ ”ثم المكلف هو المسلم البالغ العاقل ولو

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۴۴۲، سعید)

”وفي المحيط: الآخرس والامي افتتاحاً بالنية أجزأهما؛ لأنهما أتيا بأقصى ما في وسعهما“

(البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۵۰۸، رشیدیہ)

”وقالوا: يكتفى من الآخرس والامي بالنية، ولا يلزمهما تحريك اللسان هو الصحيح، لأن

الواجب حركة بلفظ مخصوص، فإذا تعذر نفس الواجب، لا يحكم بحوب غيره إلا بدليل“. (النهر

الفائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۱۹۵، مكتبة امدادیہ ملتان)

(۲) (الدر المحتار، کتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۱/ ۴۸۱، سعید)

”وفي شرح مية المصلي: ولا يجب عليهما تحريك اللسان عدنا، وهو الصحيح“. (البحر

الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۵۰۸، رشیدیہ)

(و كذا في النهر الفائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۱۹۵، مكتبة امدادیہ ملتان)

انہی أو عبداً۔ شامی، ص: ۳۶۳ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۴/ شعبان ۱۴۲۵ھ۔

صحیح: عبد اللطیف مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

سعید احمد غفرلہ، ۶ شعبان ۱۴۲۵ھ۔

بہرے مقتدی کی نماز

سوال [۲۳۴۱]: ایک شخص بہرا ہے اور بینائی بھی کم ہے، جب وہ امام کے ساتھ نماز پڑھتا ہے تو

بھی امام کی آواز سنائی نہ دینے کی وجہ سے سجدہ چھوٹ جاتا ہے تو آیا ان کو ایسی حالت میں امام کے ساتھ نماز پڑھنا افضل اور بہتر ہے یا تنہا؟ اور اگر رکوع یا سجدہ چھوٹ جائے تو کیا کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر رکوع یا سجدہ بالکل چھوٹ گیا تو اس کی نماز نہیں ہوئی (۲)، اگر امام کے ساتھ نہیں ہوا بکد، اس کے بعد ادا کرے تو نماز ہوگئی (۳)، پاس والے کے رکوع سجدہ سے احساس کر کے رکوع سجدہ کرے۔ جماعت کی فضیلت ایسی معذوری کی حالت میں بھی وہ حاصل کرتا ہے تو بڑے اجر کا مستحق ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۷/ ۱۱/ ۱۴۲۵ھ۔

(۱) (ردالمحتار مع تنویر الأبصار، کتاب الصلوة: ۳۵۱/۱، سعید)

(و کذا فی مراقی الفلاح شرح نور الإیضاح، فصل فیما یوجب قطع الصلوة وما یحیرہ وغیرہ ذلک، ص: ۱۷۳، قدیمی)

(و کذا فی الفتاوی التاتاریخانیہ، کتاب الصلوة: ۴۰۱/۱، إدارة القرآن کراچی)

(۲) "وترک رکن بلا قضاء، و شرط بلا عذر" (الدرالمختار) "قولہ وترک بلا قضاء" کما لو ترک سجدۃ من رکعة وسلم قبل الإتيان بها. وإطلاق القضاء على ذلك محاراً" (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا: ۶۲۹/۱، سعید)

(۳) "واللاحق من فاتته الركعات كلها أو بعضها لكن بعد اقتدائها بعد ركعة واحدة ورحمة وسبق حدث و صلوة حروف ومقیم انتم بمسافر، و کذا بلا عذر، بأن سبق إمامه في ركوع وسجود، فإنه يقضى ركعة، وحكمه كمؤتم فلا يأتي بقراءة ولا سهو، ولا یغیر فرصه سیه إقامة، ویبدأ بقضاء ما فاتہ عکس =

ریل گاڑی میں فرض نماز بیٹھ کر پڑھنا

سوال [۲۳۴۲]: ریل گاڑی میں اگر بھیڑ ہو تو بیٹھ کر فرض نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر کھڑے ہونے کی جگہ نہیں ہے تو بیٹھ کر پڑھ لے تاکہ قضا نہ ہو پھر جگہ ملنے پر کھڑے ہو کر اعدہ کر لے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

سجدہ میں پاؤں کی انگلی کا ٹیکنا

سوال [۲۳۴۳]: سجدہ میں پاؤں کی انگلیوں کو زمین سے لگانے نہ لگانے کے متعلق شرعی حکم کیا ہے؟ کس مقدار تک لگانے میں فرض ادا ہوتا ہے اور کتنے میں واجب اور کس قدر لگانا سنت ہے؟ ایک مولوی صاحب کا کہنا ہے کہ صرف اگر ایک انگلی زمین سے لگ گئی تو نماز ہو جائے گی، دوسرے مولوی صاحب یہ کہتے ہیں کہ صرف فرض کی ادائیگی سے نماز نہیں ہوتی بلکہ واجبات کا ادا کرنا بھی ضروری ہے، اگر ترک واجب عدا ہے تو نماز فاسد ہوگئی اور سہواً ہے تو سجدہ سہواً لازم ہے اور عدم ادائیگی سجدہ سہو پر اعادہ نماز واجب ہے۔ اپنے ثبوت میں حسب ذیل کتابوں کی عبارتیں پیش کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ پاؤں کی دس انگلیوں میں سے کسی ایک انگلی کا زمین

= المسبوق ثم يتابع إمامه إن أمكه إدراكه، وإلا تابعه، ثم صلى ما نام فيه بلا قراءة، ثم ما سبق به بها إن كان مسبوقاً أبضاً، ولو عكس، صح وأثم لترك الترتيب". (تویر الأبصار مع الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الإمامة: ۱/۵۹۳، ۵۹۶، سعید)

(۱) "وفى الخلاصة وفتاوى قاضیخان وغيرهما الأسير في يد العدو إذا معه الكافر عن الوضوء والصدوة، يتيمم، ويصلي بالإيماء، ثم يعيد إذا خرج كالمحسوس لأن طهار التيمم لم تطهر في مع وجوب الإعادة فعلم منه أن العذر إن كان من قبل الله تعالى لا تحب الإعادة، وإن كان من قبل العبد وحببت الإعادة". (البحر الرائق، كتاب الطهارة، باب التيمم. ۱/۲۴۸، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاوی التاتاریحیہ، کتاب الطهارة، باب التيمم، فی بیان من یحور له التيمم ومن لا یجوز له. ۱/۲۴۶، إدارة القرآن والعلوم الإسلامیہ کراچی)

سے لگانا سجدہ میں فرض ہے، عامہ کتب میں اس کی تصریح موجود ہے۔ درمختار، ص: ۴۱۶، میں ہے:

”ومنها السجود بجهته وقدميه، ووضع أصبع واحدة منهما شرط“ (۱)۔

نیز اس کے، ص: ۴۶۶، میں ہے:

”وفيه: أي في شرح الملتقى: يفترض وضع أصابع القدم ولو واحدة“ (۲)۔

عینہ شرح مبیہ، ص: ۲۸۰، میں ہے: ”سجد ولم يضع قدميه أو أحدهما على لأرض، لا يجوز سجوده، ولو وضع أحدهما، جاز كما لو قام على قدم واحدة“ (۳)۔

رہا ہر قدم کی تمام انگلیوں یا ہر قدم کی تین تین انگلیوں کا زمین سے لگانا تو مقتضائے دلیل اس کا وجوب ہے۔ احادیث کثیرہ اس باب میں وارد ہیں کہ سات اعضاء پر سجدہ کرنا مامور بہ ہے: پیشانی، دونوں ہاتھ، دونوں گھٹنے اور دونوں قدم، بلکہ ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ اس میں جس کسی کو اس نے نہیں رکھا تو اس نے بیشک ناقص کر دیا۔ بخاری، ص: ۱۱۲ (۴)، مسلم، ص: ۱۹۳ (۵)، ترمذی، ص: ۳۷ (۶)، ابوداؤد، ص: ۱۳۶ (۷)، نسائی، ص: ۱۲۳ (۸)، طحاوی، ص: ۱۵۰ (۹)۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۴۴۷، سعید)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلى انتهائها: ۱/۴۹۹، سعید)

(۳) (الحلی الكبير، الخامس: السجدة، ص: ۲۸۳، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۴) ”عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: ”أمرت أن أسجد على سبعة أعظم على الحبهة وأشار بيده على أنفه، واليدين، والركبتين، وأطراف القدمين، ولانكف الثياب والشعر“ (صحيح البخارى، كتاب الأذان، باب السجود على الأنف: ۱/۱۱۲، قديمي)

(۵) (الصحيح لمسلم، كتاب الصلوة، باب أعضاء السجود والهي عن كف الشعر والثوب وعقص الرأس في الصلوة: ۱/۱۹۳، قديمي)

(۶) (سنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء في السجود على سبعة أعضاء: ۱/۶۲، سعید)

(۷) (سنن أبي داؤد، كتاب الصلوة، باب أعضاء السجود: ۱/۱۲۹، دار الحديث، ملتان)

(۸) (سنن النسائي، كتاب الافتتاح، باب السجود على الأنف: ۱/۱۶۵، قديمي)

(۹) (شرح معاني الآثار للطحاوی، كتاب الصلوة، باب ما يبدأ بوضعه في السجود اليدين أو الركبتين

علامہ ابن امیر الحاج رحمہ اللہ تعالیٰ تلمیذ امام ابن الہمام صاحب فتح القدر نے حلیہ شرح منیہ میں اسی بناء پر دونوں قدم رکھنے کی بابت فرمایا کہ ”اوجہ وجوب ہے“ (۱)۔ علامہ شامیؒ نے حلیہ کے کلام کو نقل کر کے فرمایا کہ ”اسے بحر و شربنا لہ نے اختیار فرمایا ہے“ (۲)۔ بلکہ بعض ائمہ سے دونوں قدم رکھنے کی فرضیت مروی ہے، مثلاً قدوری (۳) اور کافی میں دونوں قدم رکھنے کو فرض فرمایا، علامہ شامیؒ نے اسے واجب پر محمول کیا (۴)۔ نیز یہ کہ ایک پاؤں پر سجدہ کرنے سے فقہائے کرام کا حکم کراہیت فرمانا بھی ہمارے اس قول کی تائید کرتا ہے کہ دونوں قدم کا رکھنا واجب ہے کہ کراہیت مطلقہ سے کراہیت تحریمہ مراد ہوتی ہے اور یہ وجوب کو مقتضی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

بعض کتب فقہ میں سجدہ میں دونوں پیر کو زمین پر رکھے رہنا فرض لکھا ہے جس کا تقاضا یہ ہے کہ اگر پیر اٹھ جائے تو ترک فرض کی وجہ سے نماز ہی باطل ہو جائے (۵)، لیکن بحر میں اس قول کو ضعیف قرار دیا ہے۔ ”ودکر

(۱) (راجع للتخريج في الحاشية الآية)

(۲) ”هذا، وقال في الحلية: والأوجه على منوال ما سبق هو الوجوب لما سبق من الحديث اهـ. أي على منوال ما حققه شيخه من الاستدلال على وجوب وضع اليدين والركبتين، وتقده أنه أعدل الأقوال، فكذا هـ، فيكون وضع القدمين كذلك، واختاره أيضاً في البحر والشرع لالية“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۴۹۹/۱، سعيد)

(۳) ”في الهداية: وأما وضع القدمين فقد ذكر القدوري أنه فرض في السجود“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۴۹۹/۱، سعيد)

(و كذا في الهداية، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۱۰۹/۱، مكتبة شرکہ علمية ملتان)

(۴) ”قلت: ويمكن حمل كل من الروايتين السابقتين عليه بحمل ما ذكره الكرخي وغيره من عدم الحوار برفعهما على عدم الحل لا عدم الصحة، وكذا نفى التمر تاشي وشيخ الإسلام فرضية وضعهما لا ينافي الوجوب. وتصريح القدوري بالفرضية يمكن تأويله، فإن الفرض قد يطلق على الواجب تأمل“۔

(رد المحتار كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها ۴۹۹/۱، سعيد)

(۵) ”من المفسّسات وترك ركن بلا قضاء وشرط بلا عذر“۔ (الدر المختار)

”قوله. وترك ركن بلا قضاء) كما لو ترك سجدة من ركعة وسلم قبل الإتيان بها“

(رد المحتار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها: ۶۲۹/۱، سعيد)

انقدوری أن وضعهما فرض، وهو ضعيف“۔ بحر: ۱/۱۲۸ (۱)۔

اُڑپیروں کی کوئی انگلی بھی نہ ٹھہری رہے بلکہ دونوں پیر کلیہ اٹھ جائیں تو جائز نہیں، نماز فی سہ ہو جائے کی (۲)۔ ”وإذا وضع قدماً ورفع آخراً، جاز مع الكراهة من غير عذر، كما أفاده قاضي حان“۔ بحر: ۱/۳۱۸ (۳)۔

شیخ الاسلام کا قول یہ ہے کہ دونوں پیروں کا رکھنا سنت ہے، ہذا ایک پیر کے نہ جانے سے کراہت تنزیہی ہوگی۔ ”ودعت شيخ الإسلام، يعني أن وضعهما سنة، فتكون كركعتي نحرية“ (۴) لیکن ابن نجیم رحمہ اللہ قائل ہے بحر میں کراہت کا تحقق یعنی ہونا اوجہ قرار دیا ہے ”و لا وجه على مسو - م مسو هو“

(۱) (البحر الرائق، كتاب الصلوة، فصل في بيان تركيب أفعال الصلوة ۱/۵۵۶، رشیدیہ)

(۲) ”(قبوله ومنها السجود) وأما إذا رفع قدميه في السجود، فإنه مع رفع القدمين بالتلاعب أشبه منه بالتعطية والإحلال (قوله. وقدميه) وأفاده أنه لو لم يصع شيئاً من القدمين، لم يصح السجود“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۴۴۷، سعید)

”ولو سجد ولم يصع قدميه على الأرض، لا يحوز اهـ“ (الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الصلوة، الفصل الأول في فرائض الصلوة: ۱/۷۰، رشیدیہ)

”وفي مختصر الكرخي سجد ورفع أصابع رجليه عن الأرض، لا تحوز اهـ“ (الحلی الکبریٰ، الخامس من الفرائض: السجدة، ص: ۲۸۵، سہیل اکیڈمی لاہور)

قل المحقق بن الیمام ”أما افتراض وضع القدم فلأن السجود مع رفعهما بالتلاعب أشبه به بالتعطية والإحلال، ويكتفيه وضع إصبع واحدة وفي الوحيي وضع القدمين فرض، فإن وضع إحداهما دون الأخرى، حار ويكره اهـ“ (فتح القدير، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۱/۳۰۵، مصطفیٰ السابی الحلبي بمصر)

”ومن شرط حوازا أن لا يرفع قدميه، فإن رفعهما في حال سجوده، لا تحريه السجدة“۔

(الحوشرہ السرة علی مختصر القدوری، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۱/۶۳، امدادیہ ملتان)

(۳) (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۵۶، رشیدیہ)

(۴) (البحر الرائق، المصدر السابق)

الوجوب، فتكون الكراهة تحريمًا“۔ بحر: ۱/۳۱۸ (۱)۔

وجیز میں وضع اقدیمین کو فرض قرار دینے کے باوجود ایک کے وضع پر کفایت کرنے کو جاز مع الکراهۃ لکھا ہے: ”وفی الوحیر: وضع اقدمین فرض، فإن وضع إحداهما دون الأخری، جاز وبکره“۔ فتح القدیر: ۱/۲۱۴ (۲)۔

وضع اقدمین کے وجوب کو اوجہ واعدل کہنا شیخ ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے ہے، امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے صراحۃً منقول نہیں بلکہ ان کے اصول کا تقاضا ہے: ”وقد روی أبو حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ بعسہ ہذا بحديث بطرق وألفاظ منها بسده إلى أبي سعيد رضي الله تعالى عنه: قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إنسان يسجد على سبعة أعظم: جهته، ویدیه، ورکبتيه، وصدور قدميه“۔ فالحق أن مقتضاه ومقتضى المواضة المذكورة الوجوب، ولا يبعد أن يقول به أبو حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ“۔ فتح القدیر: ۱/۲۱۳ (۳)۔

واضح رہے کہ شیخ ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ بحث وضع انف وجہہ کے ذیل میں کی ہے۔
تمر تاشی رحمہ اللہ تعالیٰ نے عدم فرضیت وضع قدمین کو حق کہا ہے: ”ودكر الإمام التمر تاشي أن اليدین ولقدمین سواء فی عدم الفرصیة، وهو الذی يدل علیه كلام شيخ الإسلام فی مسووه وهو الحق“۔ عناية: ۱/۲۱۴ (۴)۔

علامہ صبی نے تمر تاشی کی اس عبارت کو نقل کر کے لکھا ہے: ”فعيد من الحق وبضده أحق“۔
کبیری، ص: ۲۸۰ (۵)۔

- (۱) (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۵۶، رشیدیہ)
- (۲) (فتح القدیر، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۱/۳۰۵، مصطفى البانی الحلبي بمصر)
- (۳) (فتح القدیر، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۱/۳۰۴، مصطفى البانی الحلبي بمصر)
- (۴) (شرح العناية على الهداية على هامش فتح الندير، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۱/۳۰۵، مصطفى البانی الحلبي بمصر)
- (و کذا فی الحلبي الكبير، الخامس من الفرائض السجدة، ص ۲۸۴، سهيل اكيذمي لاهور)
- (۵) (الحلبي الكبير، الخامس من الفرائض: السجدة، ص ۲۸۵، سهيل اكيذمي لاهور)

عدمہ کفئی نے شرح ملتقی میں ایک جگہ ایک ہی بات پر مجملاً قناعت کی ہے: ”موضع إصبع واحد من القدمین شرط“۔ سکک الأنهر: ۱/ ۸۷ (۱)۔

فتاویٰ عالمگیری میں ہے: ”ووضع القدم موضع أصابعه، وإن وضع إصبعاً واحداً“۔ فتاویٰ عالمگیری: ۱/ ۳۶ (۲)۔

کمال سجدہ تو جب ہی ادا ہوگا کہ دونوں پیروں کی انگلیاں قبلہ کی طرف متوجہ رہیں، لیکن اگر ایک انگلی بھی متوجہ رہے تب بھی نفس سجدہ ادا ہو جائے گا اور سجدہ سہو واجب نہیں ہوگا، نہ اس نماز کا اعادہ۔ زم ہوگا۔

”وتمام سجدة بإتيانه بالواجب فيه، ويتحقق بوضع جميع إيديه وركبتيه وبقدميه وسحبه رأسه“۔ کما ذکرہ الکمال وغیرہ اھ۔”الطحاوی عنی ہد مش مرقی الفلاح (۳)۔

”ومسح سحوداً بيمينه وقدميه ووضع إصبع واحدة يعني شرطه“۔ در مختار۔
 ”(وقوله: قدميه) يجب إسقاطه؛ لأن وضع إصبع واحدة منهما يكفي، كما ذكره بعده“۔
 ردالمحتار: ۱/ ۳۰۰ (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/ ۱۱/ ۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/ ۱۱/ ۸۹ھ۔

سجدہ میں پیر زمین پر ٹیکنا

سوال [۲۳۴۴]: سجدہ کی حالت میں اگر دونوں پیر زمین سے اٹھ جائیں تو نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سجدہ کی حالت میں پیروں کو زمین پر رکھنے کے متعلق تین روایتیں ہیں۔ اول یہ کہ دونوں پیر زمین پر

(۱) (سکک الأنهر شرح ملتقى الأبحر، باب صفة الصلوة ۱/ ۸۷، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۲) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلوة، الفصل الأول فی فرائض الصلوة ۱/ ۷۰، رشیدیہ)

(۳) (مرقی الفلاح شرح نور الإیضاح، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة وأركانها، ص ۲۳۱، قدیمی)

(۴) (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۴۴۷، سعید)

رکعت فرض ہے، دوم یہ کہ ایک کا رکعت فرض ہے ان دونوں روایتوں کی بناء پر صورتِ مسئلہ میں سجدہ ادا نہ ہوگا لہذا نماز صحیح نہ ہوگی، سوم یہ کہ سنت ہے تو اس روایت کی بناء پر نماز مکروہ ہوگی۔

”يفترض وضع أصابع قدمه ونحو واحدة نحو القبلة، وإلّا لم تحز، والناس عليها عافون“۔

درمختار۔ قال شامي: ۱/ ۵۲۱، بعد نقل العبارات: ”فصار في المسئلة ثبت روي الأوسي فرضية وضعهما، الثانية فرضية إحداهما، وانت عدم الفرضية، وظاهر أنه سة“ (۱)۔ فقط والله سبحانه تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفرله، دارالعلوم دیوبند۔

ہاتھوں، پیروں، گھٹنوں کے درمیان سجدہ میں فرق

سوال [۲۳۴۵]: حضرت مفتی صاحب زید مجدہ! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

جناب کا فتویٰ نمبر: ۶۲ جس کا سوال میرے عزیز القدر برادر ثانی نصیر احمد متعظم مدرسہ بڈانے پیش کیا۔

تھا، بالکل بحیثیت فتویٰ درست ہے، البتہ میرے دل میں جو تردد ہے اس کو عزیز المذکور نے سوال میں پیش نہیں کیا، یہاں بوجہ عدم سامان کتب معذور ہوں، اس واسطے مکرر عرض ہے کہ مطابق روایتِ مسلم شریف کہ وہ، ”أمرت أن أسجد على سبعة أعظم“ (۲) الحدیث ہے، یہ حدیث مقتضی فرضیت سبعة أعظم ہے، پس وضع

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان انیاء الصلوة إلی اتھانہا

۱/ ۴۹۹، ۵۰۰، سعید)

(و کذا فی الحبیب الکبیر، الخامس من الفرائض السجدة، ص ۲۸۴، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) ”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ”أمرت أن أسجد على

سبعة أعظم. على الحبهة - وأشار بيده على أنفه - واليدين والرحلين وأطراف القدمين ولا بكف الثياب

ولا الشعر“ (الصحيح لمسلم، کتاب الصلوة، باب أعضاء السجود والهي عن كف الشعر والثوب

وعقصر الرأس في الصلوة: ۱/ ۱۹۳، قديمی)

(وصحيح البخاری فی کتاب الأذان، باب سجود علی الأنف ۱/ ۱۱۲، نور محمد أصح المطابع کراچی)

(وسن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء فی السجود علی سبعة أعضاء ۱/ ۶۲، سعید)

(وسن النسائی، کتاب الافتتاح، باب السجود علی الأنف: ۱/ ۱۶۵، قديمی)

قد میں کو سجدہ میں فرض کہنا اور وضع یدین اور رکبتین کو فرض نہ کہنا کیسا ہے، اور ”مالا يتوصل به في فرض ولا به، فهو فرض“ (۱) کو دلیل فرضیت وضع قد میں میں بیان کرنا خلاف منصوص ہے۔

نص میں سبعتا اعظم میں کوئی فرق نہیں اور کف الثیاب والشعر کو قرینہ عدم فرضیت وضع رکبتین اور وضع یدین قرار دینا اور وضع قد میں کو فرض ہی رکھنا، حالانکہ وضع قد میں ان کا معطوف علیہ ہے، اور معطوف حکم میں معطوف علیہ کے ہوتا ہے، ایسے ہی امر کو مشترک بین الواجب والندب سے تفریق درست نہیں، اور رفع رکبتین بھی آشبہ بالتلاعب ہے لیکن نفس جواز فی الصلوۃ میں مغل نہیں۔ پس دلیل حضرت ابن ہمام بھی دل میں پوری نہیں بیٹھتی۔ ادھر امام الائمہ کے نزدیک صلوۃ وتر فرض عملی ہے اور اس کی فرضیت بھی ایسی خبر کے ساتھ ہے ”ان سہ امر کہ“ لحدیث (۲)۔ پس ”امرت“ سے وضع قد میں کو فرض اور وضع رکبتین اور یدین کو سنت کہنا سمجھ میں نہیں آتا اور یہ امر ضروری ہے، کسی فقیہ نے اس کی ضرورت تنقیح کی ہوگی، مگر بوجہ عدم سامان کے معذور ہوں۔

محمد فاضل قاضی عفا اللہ عنہ، از: مقام وڈا کٹانہ کوال، ضلع راولپنڈی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

نمبر ۶۲ میں شبہ مذکورہ تحریر نہیں تھا بلکہ صرف وضع قد میں و رفع قد میں فی السجود کا سوال تھا۔ شبہ مذکورہ کا منشاء بظاہر یہ ہے کہ آپ وضع قد میں فی السجود کی فرضیت کو حدیث ”امرت ان تسجد“ سے ثابت سمجھ رہے ہیں، اسی پر وضع یدین اور رکبتین اور معطوف و معطوف علیہ کی بحث متفرع ہے، حالانکہ یہ خبر واحد ہے جس سے فرضیت ثابت نہیں ہو سکتی، لہذا اس حدیث سے تو کسی چیز کی بھی فرضیت ثابت نہیں، تجود کی فرضیت نص قطعی سے ثابت ہے جس کی

= (وسنن أبی داؤد، کتاب الصلوۃ، باب أعضاء السجود : ۱/۲۹، دار الحدیث، ملتان)

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلوۃ، فصل فی بیان تألیف الصلوۃ الی استہانہ ۱/۳۹۹، سعید)

(الحلی الکبیر، الخامس من الفرائض: السجدة، ص: ۲۸۴ سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) ”عن حارجه من حرافة رصى الله تعالى عه انه قال حرج عليا رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقال ”ان الله امركم بصلوة هي خير لكم من خمر النعم الوتر جعله الله لكم فيما بين صلوة العشاء إلى

ان يطلع الفجر“ (سنن الترمذی، أبواب الوتر، باب ما جاء فی فصل الوتر ۱/۱۰۳، سعید)

(سنن أبی داؤد، کتاب الصلوۃ، باب استحباب الوتر : ۱/۲۰۱، دار الحدیث ملتان)

حقیقت وضع الجبهة علی الارض "پیشانی کی فرضیت" تو یوں ہوئی (۱) اور چونکہ وضع الجبهة کے لئے وضع قدمین یا رکبتین یا یدین ضروری ہے، اس لئے ان میں سے ایک کی فرضیت ضروری ہے (۲) اور شروع سے قدمین زمین پر موجود ہیں اور نیز ہر رکن کی ادائیگی کے وقت قدمین کا زمین پر ہونا ضروری اور ظاہر ہے، اس لئے قدمین کی فرضیت وضع پر استفا کیا گیا (۳)۔ اور اب یدین والی رکبتین کا ثبوت خبر واحد سے ہے، لہذا ان کا وضع مسنون ہوگا (۴)۔

(۱) "قوله: وسجد بأنته وجهته" وفي الشريعة: وضع بعض الوجه مما لا سحرية فيه، فحرج الخد والذقن والصدغ الح.

وأما في الصحيحين مرفوعاً: "أمرت أن أسجد على سبعة أعظم على الجهة - وأشار بيده إلى أذنه - واليدين، والرکبتين، وأطراف القدمين، ولا يكف الثياب والشعر" فلا يفيد الافتراض؛ لأنه ظني الثبوت قطعاً، وظني الدلالة على حلا ف فيه بقاء على أن لفظاً: "أمرت" مستعمل في الوجوب والندب الذي هو الأعم بمعنى طلب مني ذلك، أو في الندب، أو في الوجوب، فقولهما بالافتراض مشكل؛ لأنه يلزمهما الريادة على الكتاب بحجر الواحد، وهما يمنعهما في الأصول لأبي حنيفة، فذا قال المحقق ابن الهمام: فجعل بعض المتأخرين القوي على الرواية الأخرى الموافقة لقولهما لم يوافق دراية ولا القوي من الرواية، هذا لو حمل قولهما، لا يحوز الاقتصار إلا من عذر على وجوب الجمع كان أحسن، إذ يرتفع الخلاف بقاء على ما حملنا الكراهة مه عليه من كراهة التحريم ولم يخرجنا عن الأصول" (لبحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۵۴/۱، ۵۵۵، رشيدية)

(وكذا في فتح القدير، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۳۰۳، ۳۰۴، مصطفى البابی الحسني مصر)

(وكذا في رد المحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۴۹۹، سعيد)

(۲) "وحيث تطافرت الروايات عن أنهما بان وضع اليدين والركبتين ستة، ولم ترد رواية بأنه فرض، تعيين وضع القدمين أو إحداهما لفريضة ضرورة التوصل إلى وضع الجبهة" (رد المحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۴۹۹/۱، سعيد)

(۳) "وفيه: يفترض وضع أصابع القدم ولو واحدة نحو القلعة، وإلا لم تحز، والناس عنه عاقبون" (الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۴۹۹، سعيد)

(۴) "وبؤيده ما في شرح المحمّل لمصنفه حيث استدلل على أن وضع اليدين والركبتين ستة بأن ماهية السجدة حاصلة بوضع الوجه القدمين على الأرض الح" (رد المحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۴۹۹/۱، سعيد)

(وكذا في العناية شرح الهداية على هامش فتح القدير، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۳۰۴، مصطفى البابی مصر)

فقہاء کے کلام میں روایات مختلف ہیں، قدوری، کرنی، بھاص نے وضع قدین کو فرض کہا ہے، تمرناشی، شیخ الاسلام، صاحب نہایہ نے قدین اور یدین کو عدم فرضیت میں مساوی قرار دیا ہے، نہایہ: ۱/۱۴ (۱)۔ اس میں اسی روایت کو لکھا ہے۔ ”وہو الحق“ (۲)۔ پھر اسی میں دو صورتیں ہیں: ایک وجوب دوسری سنت، (۳) اور بوجہ ”أن السجود لا يتوقف تحققه على وضع القدمين، فيكون افتراض وضعهما زيادة الكتاب، اه“۔ شامی: ۱/۵۲۱ (۴)۔

لیکن ہکفی نے شرح ملتقی، ص: ۹۸، میں لکھا ہے: ”وما بقله في الدرر عن العناية من أن عدم الفرضية هو الحق، فبعيد عن الحق، وبضده أحق“ (۵)۔

حلبی نے شرح منیہ، ص: ۲۸۰، میں اس کی وجہ لکھی ہے: ”إذ لا رواية تساعد، والدراية تنفيه على مامر من أن مالا يتوصل إلى الفرص إلا به، فهو فرص، وحيث تواطأت الروايات وتطافرت عن ائمتنا أن وضع الركبتين سنة، ولم تُرو رواية قط بأنه فرض، وكذا وضع اليدين تعين وضع

(۱) ”وكذا في الهداية، وأما وضع القدمين فقد ذكر القدوري أنه فرض في السجود اه، فإذا سجد ورفع أصابع رجله، لا يجوز، كذا ذكره الكرخي والجصاص. ولو وضع إحداهما جاز، قال قاصيخان: ويكره. ذكر الإمام التمرناشي أن اليدين والقدمين سواء في عدم الفرضية، وهو الذي يدل عليه كلام شيخ الإسلام في مبسوطه“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۱/۴۹۹، سعيد)

(و كذا في العناية شرح الهداية على هامش فتح القدير، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة. ۱/۳۰۵، مصطفى البابي بمصر)

(۲) (رد المحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۱/۴۹۹، سعيد)

(۳) ”فصار في المسألة ثلاث روايات: فريضة وضعهما، الثانية: فريضة إحداهما، الثالثة: عدم الفرضية. وظاهره أنه سنة، قال في البحر: وذهب شيخ الاسلام إلى أن وضعهما سنة، فتكون الكراهة تنزيهية“۔

(ردالمحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۱/۴۹۹، سعيد)

(۴) (ردالمحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۱/۴۹۹، سعيد)

(۵) (سكب الأنهر شرح ملتقى الأبحر، باب صفة الصلوة: ۱/۹۸، دار إحياء التراث العربي بيروت)

القدمین أو إحداهما لفرصة ضرورة، ولم يُرو عنهم رواية، فكيف والروایات فيه متوافرة أيضاً على ما لا يخفى على المتتبع، والله الموفق“ (۱)۔

رفع رکبتین اشبه بالتلاعب ہونے کا اشکال شامی نے بھی نقل کیا ہے (۲) لیکن حقیقت یہ ہے کہ شیخ ابن ہام نے جو کچھ بیان کیا ہے وہ علت کے درجہ میں نہیں بلکہ حکمت کے درجہ میں ہے لہذا طرد و عکس ضروری نہیں۔ شیخ ابن ہام رحمہ اللہ تعالیٰ کے تلمیذ علامہ حلّی نے یدین اور رکبتین اور قد مین کی فرضیت کی کوئی روایت ائمہ مذاہب سے ثابت نہیں، اس لئے لامحالة قد مین کی فرضیت تو سل الی الفرض کی حیثیت سے مانی جائے گی (۳)۔

صاحب بحر نے قدوری کے قول کو ضعیف قرار دیا ہے (۴) لیکن شرح الجمع، کفایہ، شرح فیض وغیرہ میں قدوری کے قول ہی کو ترجیح دی ہے اور اسی پر فتویٰ نقل کیا ہے (۵)، علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے سب کچھ نقل کرنے

(۱) (الحلی الكبير، الخامس من الفرائض السجدة، ص ۲۸۵، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) ”وأما إذا رفع قدميه في السجود، فإنه مع رفع القدمين بالتلاعب أشبه به بالتعظيم والإجلال اهـ“ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۴۳۷/۱، سعید)

(و كذا في فتح القدير، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۳۰۵/۱، مصطفى البابي الحلبي بمصر)

(۳) ”إد لا رواية تساعد، والدراية تُسفيه على ما مر من أن ما لا يتوصل إلى الفرض إلا به فهو فرض، وحيث تواطأت الروايات وتظاهرت عن أئمتنا أن وضع الركبتين سنة ولم ترد رواية قط بأنه فرض، وكذا وضع اليدين، تعيين وضع القدمين أو إحداهما للفرضية ضروره ولم يُرو عنهم رواية، فكيف والروايات فيه متوافرة أيضاً على ما لا يخفى على المتتبع، والله الموفق“ (الحلی الكبير الخامس من الفرائض السجدة، ص: ۲۸۵، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۴) ”وذكر القدوري أن وضعهما فرض، وهو ضعيف“ (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۵۶/۱، رشیدیہ)

(۵) ”ويؤيده ما في شرح المجمع لمصنفه حيث استدل على أن وضع اليدين والركبتين سنة بأن ماهية السجدة حاصلة بوضع الوجه والقدمين على الأرض الخ.“

وكذا ما في الكفاية عن الزاهدي من أن ظاهر الرواية ما ذكر في مختصر الكرخي وبه جرم في السراح فقال: لو رفعهما في حال سجوده لا يحريه، ولو رفع إحداهما جار، وقال في الفيض: وبه يقتضى“

(رد المحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها ۴۹۹، ۱، سعید)

کے بعد لکھا ہے:

”ونحاصل أن المشهور في كتب مذهبه اعتماد الفرضية، والأرجح من حيث الأدب ونقواعد عدم الفرضية، ولذا قال في العناية والدر: إنه الحق، ثم الأوجه حمل عدم فرضية على الوجوب، والله أعلم.“ شامی: ۱/۲۲۲ (۱)۔

یہ سب کچھ کلام قدیم کے متعلق ہے، یدین اور رکعتین میں بھی فقہاء کی تین روایتیں ہیں۔ فرض، وجوب، سنت، مائتہ الفقہاء قول ثالث کو ترجیح دیتے ہیں (۲)، لیکن شیخ ابن ہمام نے وجوب کو اختیار کیا ہے اور فقیہ ابواللیث سمرقندی نے فرض کو ترجیح دی ہے (۳)۔ علامہ شامی کی رائے یہ ہے کہ شیخ ابن ہمام کا قول راجح ہے کیونکہ خبر واحد سے جس میں امر کا صیغہ ہو وجوب ثابت ہوتا ہے، فرض عملی وجوب کو کہتے ہیں چنانچہ خبر واحد سے وجوب ثابت ہو جاتا ہے (۴)۔

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلى انتهائها ۱/۵۰۰، سعید)

(۲) ”وأما الیدان والركتان فظاهر الرواية عدم افتراض وضعهما، قال في التنجيس والحلاصة: وعليه فتوى مشايخنا، وفي مية المصلي: ليس بواجب عندنا، واحتار الفقيه أبو الليث الافتراض وصححه في لعيون ولا دليل عليه؛ لأن القطعي إما أفاد وضع بعض الوضوء على الأرض دون الیدین والركبتين، والطی المتقدم لا یفید، لكن مقتضاه ومقتضى المواظفة الوجوب، وقد احتاره المحقق في فتح القدير، وهو إن شاء الله أعدل الأقوال لموافقة الأصول وإن صرح كثير من مشايخنا بالمسألة، ومهم صاحب الهداية.“ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۵۶، رشیدیہ)

(وکذا في فتح القدير، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۱/۳۰۴، ۳۰۵، مصطفى البابی الحلبي بمصر)

(۳) ”ومحتار الفقيه أبي الليث على ما أسلفناه عنه في أوائل باب الانجاس من أن المصلي إذا لم يضع ركبتيه على الأرض، لا يحتره، وأنه رد رواية عدم وجوب طهارة مكان الركبتين في الصلوة، فهو يشير إلى الافتراض، وما احتوته من الوجوب وللروم الإثبات بالترك مع الإجزاء كترك الفاتحة أعدل إن شاء الله تعالى“ (فتح القدير، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۱/۳۰۵، مصطفى البابی الحلبي بمصر)

(وکذا في البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۵۶، رشیدیہ)

(۴) ”وقال في الحلية. والأوجه على سؤال ما سبق هو الوجوب لما سبق من الحديث أنه أي على سؤال ما حققه شيخه من الاستدلال على وجوب وضع الیدین والركبتين، وتقدم أنه أعدل الأقوال، فكذا -

امام اعظم سے وتر کے متعلق تین روایتیں ہیں: فرض، واجب، سنت (۱) ان میں ترمذی نے تطبیق دی

ہے: ”وہو فرض عملاً، و حث اعتقاداً، وسنة ثبوتاً، بهذا وفق بين الروايات الخ“ (۲)۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم وعلمہ اتم واہکم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدر۔ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

صحیح: عبد اللطیف مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲/ ربیع الثانی/ ۱۳۷۷ھ۔

کیا ہر رکعت میں دو سجدے فرض ہیں؟

سوال [۲۳۴۶]: کیا دوسرا سجدہ واجب ہے؟ اگر امام کا ایک سجدہ ٹھوٹا تو سجدہ سہواً واجب ہوگا، نیز

مقتدی کا ایک سجدہ ٹھوٹا یعنی امام سجدہ سے کھڑے ہو کر مثلاً امام سورۃ پڑھنے لگا یا مقتدی کا رکوع ٹھوٹا جب تک

امام سجدہ ثانیہ میں پہونچا تو اب مقتدی کیا کرے؟

= هنا، فيكون وضع القدمين كذلك، واحتاره أيضاً في البحر والشر بلالية“ (رد المحتار، كتاب

الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة الى انتهائها : ۴۹۹/۱، سعید)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة : ۵۵۶/۱، رشیدیہ)

(۱) ”عن أبي حنيفة رضي الله عنه في الوتر ثلاث روايات في رواية فريضة، وفي رواية سنة مؤكدة،

وفي رواية واجب، وهي آخر أقواله، وهو الصحيح، كذا في محيط السرحسي“ (الفتاوى العالمكيرية،

كتاب الصلوة، الباب الثامن في صلوة الوتر : ۱۱۰/۱، رشیدیہ)

(وكذا في النهر الفائق، كتاب الصلوة، باب الوتر والنوافل : ۲۹۰/۱، امدادیہ ملتان)

(۲) (تویر الأبصار مع الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الوتر : ۳/۲، سعید)

(وكذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب الوتر والنوافل : ۳۲۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(وكذا في ملتقى الأبحر من مجمع الأنهر، كتاب الصلوة، باب الوتر والنوافل : ۱۲۸، دار إحياء التراث

العربی بیروت)

الجواب حامداً ومصلحاً:

ہر رکعت میں دو سجدة فرض ہیں، ایک بھی ترک ہو جائے گا تو نماز صحیح نہیں ہوگی (۱)، سجدة سہو کا فی نہیں ہوگا (۲)۔ جس مقتدی سے شرت کے بعد رکوع چھوٹ گیا تو وہ رکوع کرنے کے بعد سجدة میں امام کے ساتھ

(۱) "السجود الثانی فرض کالأول بإجماع الأمة، کذا فی الزاہدی" (الفتاویٰ العالمگیریہ،

الباب الرابع فی صفة الصلوة، الفصل الأول فی فرائض الصلوة ۱/۷۰، رشیدیہ)

"والمراد من السجود السجدتان فأصله ثابت بالكتاب والسنة والإجماع، وكونه مثنى فی كل ركعة بالسنة والإجماع، وهو أمرٌ تعدی لم یعقل له معنی علی قول أكثر مشایخنا تحقیقاً للابتلاء"

(البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۱۱، رشیدیہ)

(وکذا فی رد المحتار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۴۴۷، سعید)

"من المفسدات ... ترک رکن بلا قضاء و شرط بلا عذر". (الدر المختار)

"(قوله وترك رکن بلا قضاء) کما لو ترک سجدة من ركعة وسلم قبل الإتيان بها"

(رد المحتار، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها ۱/۶۲۹، سعید)

(۲) "وفی الولو الحیة. الأصل فی هذا أن المتروک ثلاثة أنواع فرض، وسنة، و واجب، وفی الأول إن أمکه التدارک بالقضاء بقضی، وإلا فسدت صلاته، وفی الثانی لا تفسد؛ لأن قیامها بأركانها وقد وجدت، ولا یحیر بسجدة السهو، وفی الثالث إن ترک ساهياً یحیر بسجدة السهو، وإن ترک عامداً لا. کذا فی التتارخایة" (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، باب سجود السهو

۱/۱۲۶، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ التتارخایة، کتاب الصلوة، باب سجود السهو، فی بیان ما یحب به سجود السهو

وما لا یجب: ۱/۷۱۴، إدارة القرآن والعلوم الإسلامیہ کراچی)

"(قوله. ترک واجب) احتدر بالواحد عن السنة كالشاء والتعوذ ونحوهما عن

الفرض". (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب سجود السهو: ۲/۸۰، سعید)

جائے، جس سجدہ میں بھی شریک ہو جائے گا درست ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۹/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۹/۹۱ھ۔



(۱) "عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی علیہ وسلم "إذا حثمت إلى الصلوة وحن شحود، فاسجدوا ولا تعدّوه شيئاً، ومن أدرك ركعةً فقد أدرك الصلوة" رواہ أبو داود" (مشکوۃ المصابیح، کتاب الصلوة، باب ما علی المأموم من المتابعة وحکم المسبوق . ۱۰۲/۱، قدیمی)

"بخلاف ما لو أدركه في القيام ولم يركع معه يصير مدرکاً، فيكون لاحقاً، فيأتي بما قبل الفراغ". (ردالمحتار).

"(قوله: فيأتي بما قبل الفراغ) المراد أنه يأتي بما قبل متابعة الإمام فيما بعدها، حتى لو تابع الإمام، ثم أتى بعد فراغ إمامه بما فات، صح، وأثم لترك واجب الترتيب". (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب إدارك الفريضة : ۶۰/۲، ۶۱، سعيد)

"وأما اللاحق فالواجب عليه الترتيب بعكس المسبوق، وعد رفر الترتيب فرض عليه، فإذا أدرك بعض صلاة الإمام فقام، فعليه أن يصلي أولاً مانام فيه بلا قراءة، ثم يتابع الإمام، فلو تابعه أولاً، ثم صلى مانام فيه بعد سلام الإمام، جاز عندنا، وأثم لترك الواجب، وعد زفر: لا تصح صلاته" (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة : ۴۶۳/۱، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلوة، الباب العاشر في إدارك الفريضة . ۱۲۰۱، رشیدیہ)

الفصل الثالث فی واجبات الصلوة

(واجبات نماز کا بیان)

تعدیل ارکان کی مقدار

سوال [۲۳۴۷]: ہمارے امام صاحب رکوع سے قومہ میں پہونچتے پہونچتے ”سمع اللہ من حمدہ“ کہہ لیتے ہیں اور پھر فوراً ”اللہ اکبر“ کہہ کر سجدے میں چلے جاتے ہیں، تعدیل ارکان واجب ہے، کیا اس سے تعدیل ارکان ادا ہوتا ہے اور نماز قاسد نہیں ہوتی ہے؟ مقتدیوں کو تحمید اس وقت کہنا چاہئے جب امام پورا ”سمع اللہ من حمدہ“ کہہ چکے اور امام صاحب قومہ میں مقتدیوں کو تحمید کا ایک لفظ بھی کہنے کا موقع نہیں دیتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب وہ رکوع سے سیدھے کھڑے ہو جاتے ہیں کہ تمام اعضاء معتدل ہو جائیں تو قومہ ادا ہو جاتا ہے اس سے فساد نماز کا حکم نہ ہوگا، کچھ قدر قلیل وقفہ کر لیا کریں جس میں مقتدی ”ربا لك الحمد“ پڑھ لیں تو بہتر ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۳/۷/۹۲ھ۔

(۱) ”و تعدیل الأركان أي تسكين الحوارج قدر تسبيحة في الركوع والسجود، وكذا في الرفع مهما على ما احتاره الكمال“ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۱/۴۶۳، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۲۲، رشديه)

(وكذا في تبيين الحقائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۴۷۷، دار الكتب العلمية بيروت)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية كتاب الصلاة، الباب الرابع في صفة الصلوة، الفصل الثاني في واجبات الصلوة: ۱/۷۱، رشديه)

واجبات نماز

سوال [۲۳۳۸]: (الف) نماز کے واجبات کیا کیا ہیں؟

(ب) تکبیر قنوت یعنی ”اِنَّهُ اَكْبَرُ“ کہہ کر ہاتھوں کو کانوں کی لوتک اٹھا، دعائے قنوت پڑھنے کے

واسطے کیا یہ واجب ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

(الف، ب) ”وہا واحسات وھی: قرأة فاتحة الكتاب، وصة سورة، ونعین قرأة فی

لاویس، وتغیدہ فاتحة علی السورة، ورعاية الترتیب فیما تکرر، وتعیل الارکس، ولقعود

لاول، وتشہد۔ ر، والفظ سلام وقنوت الوتر، وكذا تکبیر قنونه، اھ“ در مختار (۱)۔

اس عبارت میں واجبات کی بھی کافی تعداد آئی اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ وتر میں قنوت کے لئے تکبیر کہہ

بھی واجب ہے لیکن رفع یدین واجب نہیں صرف سنت ہے: ”ولا یس رفع یدیه إلا فی تکبیرة افتتاح وقنوت و عید، الخ“۔ در مختار (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱، ۲۵۶، ۳۶۹ سعید)

(وکذا فی بدائع الصائع، فصل فی بیان الوجبات الأصلية فی الصلوة ۱، ۶۸۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(وکذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۱، ۲۷۴، ۲۷۸، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۱، ۵۱۰، ۵۲۶، رشیدیہ)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلى انتهائها ۱، ۵۰۷، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلوة، الفصل الثالث فی سن

الصلوة وآدابها وکفیتها: ۱/۷۳، رشیدیہ)

”وفی الکافی ولا یرفع یدیه فی شیء من تکبیرات الصلوة سوی تکبیرة الافتتاح، وفی

المسوط ولما أن الآثار لما اختلفت فی فعل رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم یتحاکم

وهو الحدیث المشہور أن السی صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”لا ترفع الأیدی إلا فی سبع مواطن.

عند افساح الصلوة، وھی العیدین، والقنوت فی الوتر“۔ و ذکر أربعة فی کتاب الماسک“ (المسوط،

کتاب الصلوة، باب کیفیة الدخول فی الصلوة: ۱/۸۱، ۹۳، غفریہ کوئہ)

واجبات نماز کتنے ہیں؟

سوال [۲۳۴۹]: نماز کے واجبات کتنے ہیں اور سجدہ میں پیر کی تین انگلیاں لگانا واجب ہے یا نہیں؟ ”وجه أصابعه نحو القبلة“ (۱) کا کیا مطلب ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ع۔ مہ ابوالخلائع حسن الوفائی الشرنبلالی نے واجبات نماز کی تعداد اٹھارہ تحریر کی ہے، چنانچہ وہ تحریر فرماتے ہیں: ”فصل فی واجبات الصلوة، وهو ثمانية عشر شيئاً: قراءة الفاتحة، وضمة سورة وثلاث آيات في ركعتين غير متعين من الموضع وفي جميع ركعات النور والنفل، وتعين القراءة في الأولى. وتقديم الفاتحة على السورة، وضمة الألف مدحمة في السجود، والإتيان بالسجدة الثانية في كل ركعة قبل الانتقال لغيرها، والاضميمة في الأركان، والقعود لأول، وقراءة التشهد فيه في الصحيح، وقراءته في الحبوس الأخير، والقيام إلى الثالثة من غير تراخ بعد تشهد، ولفظ السلام دون عيكم، وقوت النور، وتكبيرات تعيدیں، وتعين التكبير لافتتاح كل صولة لا تعيدیں خاصة، وتكبيرة آخر كوخ في ثمانية العیدیں وحهر الإمام بقراءة الفجر وأولى العشاءين وبوقضاء أو الجمعة والعیدیں والتراويح والنور في رمضان، والإسراء في الظهر وعصر وفيما بعد أولى العشاءين وفي النهار، والمفرد محير فيما يحهر كمتفل بالليل، هـ“۔ (متن نور الإيضاح على هامش الطحطاوى، ص: ۱۵۱ (۲)۔

(۱) ”ويكون موجه أصابع رجليه نحو لقلة“۔ (مراقى الفلاح شرح نور الإيضاح، كتاب الصلوة، فصل في كيفية الترتيب، ص: ۲۸۳، قديمی)

(۲) (نور الإيضاح متن مراقى الفلاح، كتاب الصلوة، فصل في بيان واجبات الصلاة، ص ۲۳۶، ۲۵۳، قديمی)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۳۵۶، ۳۶۹، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۱/ ۵۱۰، ۵۲۶، رشيدیه)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۱۰/ ۲۷۳، ۲۷۸، دار الكتب

العلمية بیروت)

عبارت مسئلہ کا مطلب یہ ہے کہ حالت سجدہ میں پیروں کی انگلیوں کو قبلہ کی طرف متوجہ رکھے۔ یہ بات درجہ وجوب میں نہیں کہ پیروں کی سب انگلیاں قبلہ کی طرف متوجہ رہیں، ایک انگلی بھی زمین پر رہے گی تب بھی سجدہ ادا ہو جائے گا، جیسا کہ اس متن کی شرح کرتے ہوئے علامہ طحاوی نے لکھا ہے۔

”ولا بد من وضع إحدى القدمين، ووضع القدم بوضع أصابعه، ويكفي وضع إصبع واحدة كذا في السيد، اهـ۔ طحاوی: ص: ۱۶۹ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۹/۹۵ھ۔

سنن میں قعدہ اولیٰ فرض ہے یا واجب؟

سوال [۲۳۵۰]: ۱۔ سنت مؤکدہ وغیرہ مؤکدہ و نوافل کی چار رکعت میں درمیان کا قعدہ فرض ہے یا نہیں؟

۲۔ اگر چار رکعت سنت ظہر یا سنت جمعہ کی نیت کرے اور دو رکعت پر سلام پھیر دیا تو بعد میں دو

رکعت پڑھے یا چار رکعت؟ نیز دو یا چار کا پڑھنا واجب ہے یا سنت؟

۳۔ اگر چار رکعت نفل کی نیت کی اور دو رکعت پر سلام پھیر دیا تو ابتداءً دو رکعت واجب ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ اس میں فقہاء کے دو قول ہیں، بعض فرضیت کے قائل ہیں اور بعض فرماتے ہیں کہ جب تیسری

رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا تو قعدہ فرض واجب ہو گیا (۲)۔

() (طحاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، فصل فی کیفیۃ الترتیب، ص: ۲۸۳، قدیمی)

”وفیه یفترض وضع أصابع القدم ولو واحدة نحو القبلة، وإلا لم تجز“۔ (الدر المختار، کتاب

الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلی انتهائھا: ۴۹۹/۱، سعید کراچی)

”ویکفیه وضع أصبع واحدة، فلو لم یضع الأصابع أصلاً ووضع ظهر القدم مہ، لا یحور، لأن

وضع القدم بوضع الأصبع“ (المحرر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۱۰، ۵۵۶، رشیدیہ)

(۲) ”والقعود الأول ولو فی النفل فی الأصح، وكذا ترک الريادة فیہ علی التشهد وأراد بالأول

عیر الآخر“۔ (الدر المختار)۔ وفی رد المحتار: ”(قوله: ولو فی النفل)؛ لأنه وإن كان كل شفع مہ

صلاة علی حدة حتی افترضت القراءة فی جمیعہ، لكن القعدة إنما فرضت للخروج من الصلوة، فإذا قام

إلی الثالثة تبين أن ما قلناه لم یکن أو ان الخروج من الصلوة فلم یبق فريضة =

۲..... چار پڑھے اور ان کا پڑھنا سنت ہے واجب نہیں (۱)۔

۳..... نہیں (۲)۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

جواب صحیح ہے: سعید احمد غفرلہ، مفتی مظاہر علوم، صحیح: عبد اللطیف، مفتی مظاہر علوم، ۲۲، ۲۱، ۵۹ ھ۔

امام مقتدی کے تشہد پورا کرنے سے قبل کھڑا ہو جائے

سوال [۲۳۵۱]: ایک شخص میں جو بہت دھیرے (بستہ) پڑھتے ہیں جس کی وجہ سے وہ

= (قوله على الأصح) خلافاً لمحمد في افتراضه عن قعدة كل شفع بقل، (قوله: و أراد بالاول غير الأخير) ليشمل ما إذا صلى ألف ركعة من البقل بتسليمة واحدة، فإن ما عدا القعود الأخير واجب، و مفهومه فريضة كل قعود أحير في أى صلاة كانت" (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، ۴۶۵، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، ۵۲۴، رشديه)

(۱) "و سن مؤكداً أربع قبل الظهر و أربع قبل الجمعة و أربع بعدها بتسليمة، فلو بتسليمتين لم تب عن السنة، و لدا لو بدرها لا يخرج بتسليمتين، و بعكسه يخرج" (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الوتر والنوافل: ۱۲/۲، ۱۳، سعید)

"و عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه عليه السلام قل "من كان مكتم مصلياً بعد الجمعة فليصل أربعاً" رواه مسلم. والأربع بتسليمة واحدة عندنا حتى لو صلاها بتسليمتين لا يعتد عن السنة" (سبين الحقائق، كتاب الصلوة، باب الوتر والنوافل، ۴۲۸، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في مراقى الفلاح شرح نور الإيضاح، كتاب الصلوة، فصل في بيان النوافل، ص: ۳۸۹، قديمي)
(۲) "(قوله: أو بقيام اثنائه) أى و قد أدى الشفع الأول صحيحاً، فإذا أفسد الثاني لزمه قضاؤه فقط، و لا يسرى إلى الأول. لأن كل شفع صلاة على حدة" (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الوتر والنوافل، ۲۹/۲، سعید)

"و من ثمة صرحوا بأنه لو بوى أربعاً، لا يحب عليه بتحريماتها سوى الركعتين في المشهور عن اصحابنا، و أن القيام إلى الثالثة بمنزلة تحريمة مبتدأة حتى إن فساد الشفع الثاني لا يوجب فساد الشفع الأول". (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۴۵۹/۱، سعید)

”التحيات“ بھی نہیں پڑھنے پاتے کہ امام کھڑے ہو جاتے ہیں اور ان کو اکثر ایسا ہی ہوتا ہے تو اب وہ کیا کریں امام کے ساتھ کھڑے ہو جائیں یا التحیات کو پورا کریں؟

(بدرالدین بنارس)۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر وہ ”التحيات“ پوری کر کے امام کو تیسری رکعت کے قیام میں پاسکتے ہیں تو ”التحيات“ پوری کر لیں ورنہ بغیر پوری کئے کھڑے ہو کر امام کے ساتھ قیام میں شریک ہو جائیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔



(۱) ”بحلاف سلامہ أوقیامہ لثالثة قبل تمام المؤتم تشهد، فإنه لا يتابعه بل يتمه لوحده. ثم رأيت

المختار عندی أنه يتم تشهد، وإن لم يفعل أحزاه“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، فصل: إذا أراد

الشروع: ۴۹۶/۱، سعید)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فیما یفعله المقتدی بعد فراغ

امامہ، ص: ۳۱۰، قدیمی)

الفصل الرابع فی سنن الصلوة (نماز کی سنتوں کا بیان)

حالتِ قیام میں کھڑے ہونے کی کیفیت

سوال [۲۳۵۲]: نمازی کو حالتِ قیام میں سیدھا کھڑا ہونا چاہئے، یا آگے کی طرف سر جھکا کر کھڑا ہونا چاہئے؟ اگر سر جھکانے کا حکم ہے تو کتنی مقدار جھکائے؟ ایک عالم صاحب حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ کے حوالہ سے فرماتے ہیں کہ حالتِ قیام میں آگے کی طرف سر اتنا جھکانا چاہئے کہ سر قدم کے محاذ سے آٹھ انگلیوں کی مقدار آگے بڑھ جائے، کمر سے جھکانا شروع کرتے ہیں اور سر آٹھ انگلیوں کی مقدار قدم سے بڑھاتے ہیں۔ یہ کیسا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کا حوالہ دیا جائے کہ مولانا گنگوہیؒ نے کس کتاب میں لکھا ہے، ان کی عبارت نقل کی جائے تب اس میں غور کیا جاسکے گا۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۶/۹۰ھ۔

قد میں کے درمیان فاصلہ

سوال [۲۳۵۳]: حالت نماز میں پہلی رکعت میں دونوں پیروں کے درمیان فاصلہ چھ انگل تھا اور دوسری رکعت میں وہ فاصلہ چار انگل رہ گیا، تو اس صورت میں نماز میں تو کوئی خرابی لازم نہیں آتی؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

کوئی خرابی نہیں مگر چار انگل کا فصل مستحب ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۲/۹۰ھ۔

الجواب صحیح، بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۲/۹۰ھ۔

(۱) "وینبغي أن يكون بينهما مقدار أربع أصابع اليد؛ لأنه أقرب إلى الخشوع". (رد المحتار، کتاب الصلوة، =

ابتداء نماز میں ”إني وجهت“ پڑھنا

سوال [۲۳۵۴]: ابتداء نماز میں: (إني وجهت وجهي لمدى فطر السموات والأرض حنيفاً وما أنا من المشرکین) کو مطلقاً پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ یا فرض و سنت و نوافل کی کوئی تخصیص ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تکبیر تحریمہ کے بعد صرف ”سبحانک اللہم الح“ پڑھے، ”إني وجهت الح“ نہ پڑھے، نہ فرض میں نہ سنت و نفل میں۔ نیت سے پہلے مضائقہ نہیں، نیت کے بعد تکبیر تحریمہ سے پہلے بھی نہ پڑھے۔ ہکدا یستفاد من البحر الرائق، ص: ۳۶۰ (۱)، والزیلعی: ۱/۱۱۱ (۲)، و شرح المیة الکبری، ص: ۲۹۶ (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح، بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= باب صفة الصلوة ۱۰/۴۴۴، سعید

(و کذا فی السعیة فی کشف ما فی شرح الوقایة، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱۱۱، سہیل اکیلمی لاہور)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الرابع فی صفة الصلوة، الفصل الثالث فی سنن الصلوة و آدابها و کیفیتها: ۱/۷۳، رشیدیہ)

(۱) ”وأشار المصنف إلى أنه لا يزيد على الاستفتاح فلا يأتي بدعاء التوحه وهو ”وجهت وجهي“ لا قبل الشروع ولا بعده، هو الصحيح المعتمد“ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۴۱، رشیدیہ)

(۲) ”(وقوله: مستفتحاً) هو حال من الواضع أى يصع قائلاً: سبحانک اللہم و بحمدک و تبارک اسمک و تعالیٰ جدک و لا إله غیرک، و لا يريد علیه فی القرص و لنا ما روى عن عائشة

رضی اللہ تعالیٰ عنہا أنها قالت: کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم إذا افتتح الصلوة قال ”سبحانک اللہم“۔ رواہ الجماعة۔ وهو مذهب أبی بکر الصديق و عمرو ابن مسعود و جمهور

التابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم فيكون حجة عليهما“ (تبيين الحقائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۱/۲۸۹، ۲۹۰، دار التکب العلمیہ بیروت)

(۳) ”(وعندهما) يقول لتوجه إن شاء (قبل الافتتاح يعنى قبل النية ولا يقول بعد الية) قبل التكبير =

تکبیرِ اولیٰ کے لئے دوسری مسجد میں جانا

سوال [۲۳۵۵]: زید ایک مدرسہ میں پڑھتا ہے، مدرسہ کی مسجد میں اس نے وضو کیا، جماعت کھڑی ہو چکی تھی اور کچھ نماز ہو چکی تھی کہ وہ وضو سے فارغ ہو کر کسی قریب کی مسجد میں اس لئے جاتا ہے کہ وہاں تکبیرِ اولیٰ کا ثواب بھی مل جائے گا، یہ اس کے لئے جائز ہے یا نہیں، کیا حکم ہے؟ ”خروج عن المسجد قبل ان یصلی“ مکروہ تحریمی ہے اور علت یا حکمت ہے تہمت یا مخالفتِ امام۔

دریافت طلب امر یہ ہے کہ یہ تہمت حکمت ہے (کہ جس کے ساتھ حکم وجود یا عدم دائر نہیں ہوتا) یا یہ علت ہے؟ (کہ جس کے ساتھ حکم وجود یا عدم دائر ہوتا ہے) زید کہتا ہے کہ اگر میں ایسا کروں تو کوئی تہمت نہیں لگائے گا بلکہ سب جانتے ہیں کہ یہ فلاں مسجد میں نماز باجماعت ادا کرے گا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

فتاویٰ رشیدیہ جلد ایک، ص: ۲۸ میں ہے ”جماعت کو چھوڑ کے دوسری مسجد میں کہ پوری نماز امام کے ساتھ سے ہرگز نہ جاوے کہ اعراضِ جماعتِ مسلمین سے ظاہر ہے اور دوسری جگہ نماز کا منہ محتمل ہے اور اس مسجد کا حق تلف ہوتا ہے اور صورتِ تہمت و اعراض ہے، یہ علتِ حقیقیہ نہیں کہ طرد و عکس لازم ہو بلکہ یہ امارات ہیں، نیز جب کہ ”خروج عن المسجد بعد النداء“ کی مخالفت پر نص موجود ہے“ (۱)۔

”ثم قال أبو هريرة رضي الله تعالى عنه: أمرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: “

كتمه في المسجد فنودي بالصلاة، فلا يحرج أحدكم حتى يصلی اهـ“۔ أوح: ۲۰ ۱۳۳ (۲)۔

= (بالإجماع) وهو الصحيح لن لا يكون فاصلاً بين الية والتكبير إذ الأولى فيها اقترانها به“ (الحسی الكبير، صفة الصلوة، ص: ۳۰۳، سہیل اکیڈمی لاہور)

(وکذا فی الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلى انتهائها: ۱، ۳۸۸، سعید)

(وکذا فی الہر الفائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱، ۲۰۸، امدادیہ متنان)

(۱) (فتاویٰ رشیدیہ، امامت اور جماعت کا بیان، امام کو قعدہ میں پا کر دوسری مسجد میں نماز کے لئے جانا، ص: ۲۹۹، دارہ اسلامیات لاہور)

(۲) (أوح: المسالك شرح مؤطا مالک، القوت فی الصبح، لا یحرج أحد من المسجد ولا یرید

الرجوع الخ: ۱۳۳/۲، المكتبة الیحيوية سہارنپور (الہند)

پھر زید کا تکمیل کو عت قرار دے کر خروج کرنا تعلیل فی مقابلۃ النص ہے، ایسی تعلیل جس سے بطلان نص لازم آئے درست نہیں (۱) اور جن کو فقہاء نے مستثنیٰ کیا ہے ان کے استثناء پر دلیل موجود ہیں حتیٰ کہ اگر امام مسجد آخر ہو اور اس کی غیبت سے تفرق ناس نہ ہو تو اس کو بھی خروج سے منع کیا گیا ہے۔

”قال الشربلاسی: وکره خروجہ من مسجد ادر فیہ حتی یصلی لا ید، کان بقیہ جماعۃ آخری کإمام و مؤذن مسجد آخرہ۔“ (قولہ: کإمام) قیدہ فی الکبیر و شرح السیر و غیرہما بہ امام تنفرق الناس بعینہ اہ مولم یحس بہدہ الضمانۃ لا یخرج، و صاھر ان مؤذن ادر کان من یقوم مقامہ عند عینہ یکرہ بہ الخروج ایضاً اہ۔“ صحاوی، ص: ۲۴۹ (۲)۔ وقد بقی الخبایا فی الزواہاء۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، مدرسہ جامع العلوم کانپور۔

تکبیر اولیٰ کا ثواب کب تک حاصل ہوتا ہے؟

سوال [۲۳۵۶]: کسی اگر در رکوع رکعت اولیٰ بحما عت شریک باشد، اورا ثواب

تکبیر اولیٰ حاصل شود یا نہ؟ و ثواب تکبیر اولیٰ تا کدام وقت از رکعت اولیٰ باقی ماند؟

= (وسنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء فی کراہیۃ الخروج من المسجد بعد الأذان ۱۰ ۵۰، سعید) ”وعن أبی الشعثاء قال: کما مع أبی ہریرۃ رضى الله تعالى عنه فی المسجد فخرج رجل حين أذن المؤذن، فقال أبو ہریرۃ: أما هذا فقد عصی أبا القاسم صلى الله تعالى علیه وسلم“ (سنن أبی داؤد، کتاب الصلوة، باب الخروج عن المسجد بعد الأذان ۱ ۷۹، دار الحديث ملتان) (وسنن السنائی، کتاب الأذان، باب التشدید فی الخروج من المسجد بعد الأذان ۱ ۱۱۱، قدیمی) (۱) ”والقیاس بمقابله المقول مردود“ (تیس الحقائق، کتاب الطہارۃ، بحث فقہیہ مصل بالبع ۵۵/۱، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۲) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاۃ، باب إدراک الفریضۃ ۱ ۴۵۷، قدیمی) (و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوة، باب إدراک الفریضۃ ۲ ۵۴، سعید) (و کذا فی الہر الفائق، کتاب الصلوة، باب إدراک الفریضۃ ۱ ۳۰۹، ۳۱۰، امدادیہ ملتان) (و کذا فی فتح القدیر، کتاب الصلوة، باب إدراک الفریضۃ ۱ ۴۷۴، مصطفیٰ البانی الحلبي بمصر)

الجواب حامداً ومصلياً:

بر قول صحیح حاصل شود هر که رکعت اولی نہ یافت، ثواب تکبیر تحریمہ نہ یافت، و درین مسئلہ اقوال دیگر نیز ذکر کردہ شدہ، قول صحیح ہمیں است کہ تحریر نمودیم (۱) کذا فی الطحطاوی علی المراقی الفلاح - ۱۴۹ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور
صحیح: عبدالمطیف، ۱۲/ربیع الثانی/۵۶ھ، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

تکبیر اولی کا ثواب کب تک ہے؟

سوال [۲۳۵۷]: تکبیر تحریمہ میں شامل ہونے کی حد کیا ہے؟ پہلی رکعت کے رکوع سے پہلے پہلے آکر شامل ہو جائے تو تکبیر تحریمہ کی فضیلت ملے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مذکورہ مسئلہ درمختار میں ہے۔ تکبیر اولی میں شامل ہونے کی حد میں اختلاف ہے، مگر صحیح قول یہی ہے کہ جس نے پہلی رکعت پالی اس کو تکبیر اولی کی بھی فضیلت حاصل ہوگئی:

”أما فضيلة تكبيرة الافتتاح، فتكلموا في وقت إدراكها، والصحيح: من أدرك الركعة

(۱) ترجمہ: سوال: کوئی شخص اگر پہلی رکعت کے رکوع میں جماعت میں شریک ہوا، اس کو تکبیر اولی کا ثواب حاصل ہوگا یا نہیں؟ اور تکبیر اولی کا ثواب پہلی رکعت کے کس وقت تک باقی رہتا ہے؟

جواب: صحیح قول کے مطابق حاصل ہو جائے گا جسے پہلی رکعت نہیں ملی اس کو تکبیر تحریمہ کا ثواب بھی نہیں ملا اس مسئلے میں دوسرے اقوال بھی ذکر کئے گئے ہیں، مگر قول صحیح یہی ہے جو ہم نے ذکر کیا ہے۔

(۲) ”وقيل: إلى الركعة الأولى، وهو الصحيح كما في المصنوعات“، (حاشية الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، فصل فی بیان سنہاء ص: ۲۵۸، قدیمی)

”وقيل: بإدراك الركعة الأولى، وهذا أوسع، وهو الصحيح اهـ“ (رد المحتار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلی انتہائها: ۵۲۶/۱، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب الرابع فی صفته الصلوة، الفصل الأول فی فرائض الصلوة: ۳۹/۱، رشیدیہ)

لأولی، فقد أدرك فضيلة تكبيرة الأولى، كذا في الحصر في باب أبي يوسف، عالمگیری مطبوعه كانبور: ۱/۳۵ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفرلہ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

تحریر کے بعد ہاتھ کس وقت باندھے؟

سوال [۲۳۵۸]: نیت باندھنے کے بعد دونوں ہاتھ چھوڑ دینا مکروہ ہے یا حرام؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خلاف سنت ہے حرام نہیں، ظاہر روایت میں تو یہ ہے کہ تکبیر کہتے ہی فوراً ہاتھ باندھنا سنت ہے، امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے نوادر کی ایک روایت میں ہے کہ ثناء تک چھوڑے رکھے، ثناء سے فارغ ہو کر ہاتھ باندھ لے:

"ووضع يمينه على يساره كما فرغ من التكبير بلا إرسال في الأصح اهـ"۔ در

مختار (۲)۔ "وهو ظاهر الرواية، وروى عن محمد في نوادر أنه يرسلهما حنة ثناء، فإذا فرغ

منه يضع اهـ"۔ رد المختار: ۱/۵۰۸ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود سنوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر العلوم، ۵/۱/۵۷ھ۔

الجواب صحیح: عبد الطیف، صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۷/۱/۵۷ھ۔

(۱) الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب الرابع فی صفة الصلوة، الفصل الأول فی فرائض

الصلوة: ۱/۶۹، رشیدیہ

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلى انتهائها ۱/۵۲۶، سعید)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، فصل فی بیان سننها، ص: ۲۵۸، قدیمی)

(۲) الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلى انتهائها ۱/۳۸۶، سعید)

(۳) رد المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلى انتهائها ۱۰/۳۸۷، سعید)

(و کذا فی العایة شرح الہدایة علی هامش فتح القدير، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۱۰/۲۸۷،

مصطفی البابی الحلبي بمصر)

(و کذا فی السعایة فی کشف ما فی شرح الوقایة، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة بیان أن وضع اليدين =

تکبیر تحریمہ کے وقت کان کی لو کو چھونا

سوال [۲۳۵۹]: ایک صاحب نے مجھ سے اعتراض کیا کہ کان کی لو مس کر کے نیت نہیں باندھے، نماز نہیں ہوتی۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ نیت باندھنے میں ہاتھ کی ہتھیلی کا کان تک یا کان کی و تک اٹھنا فرض ہے یا سنت یا واجب، کیا ہے؟ اگر کسی نے سینے تک ہاتھ اٹھا کر اتنا کبر کہہ کر نیت باندھ لی تو نماز ہوگئی یا نہیں یا مکروہ ہوئی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تکبیر افتتاح کے وقت کانوں کی لو مس کرنا نہ فرض ہے نہ واجب ہے نہ حرام ہے، مس کرنے سے اور مس نہ کرنے سے نماز فاسد نہیں ہوگی، اس سے معلوم ہو گیا کہ مس کی کیا حیثیت ہے کرے تب بھی مضائقہ نہیں نہ کرے تب بھی حرج نہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بوقت تحریمہ مس اذنین

سوال [۲۳۶۰]: شرح وقایہ میں حاشیہ کے اوپر مولانا عبدالحی رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا ہے: ”وہو بیس

= تحت السرة: ۱۵۶/۲، سہیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۱، ۲۸۹، دارالکتب العلمیہ، بیروت)
(و کذا فی حاشیہ لإمام الشیخ الشلی علی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۱، ۲۸۹، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(۱) ”وإذا أراد الشروع في الصلاة كبر ورفع يديه ماساً بإبهاميه شحمتي أذنيه، هو المراد بالمحاذاة؛ لأنها لا تتيقن إلا بذلك. واعتمد ابن الهمام التوفيق بأنه عند محاذاة اليدين للمكبين من الرسغ تحصل المحاذاة للأذنين بالإبهاميين، وهو صريح رواية أبي داود، وقال في شرح مسلم إبه المشهور من مذهب الجماهير“ (الدرالمختار مع ردالمختار، کتاب الصلوة، فصل إذا أراد الشروع ۱، ۲۸۳، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الثالث فی سنن الصلوة ۱، ۷۲، ۷۳، ماجدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، فصل إذا أراد الدحول ۱، ۱۰۹، إمدادیہ ملتان)

بسنة مستقلة، فإنه لا دليل عليه في رواية“ (۱)۔ لہذا اگر کسی شخص نے رفع یدین کے وقت میں مس اذنین کیا تو خلاف سنت ہوگا؟ اور بغیر مس کے سنت ہے۔ اس کا کیا مطلب ہے؟ نیز مس اذنین کے وقت اکثر لوگوں کی ہتھیلی قبلہ رخ نہیں ہوتی تو یہ خلاف سنت ہوگا یا نہیں اور بغیر مس کے بھی ہتھیلی قبلہ رخ نہ ہوئی تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عبارت منقولہ فی السؤال کے متصل بعد یہ عبارت بھی ہے: ”ولعل من استحبہ إنما استحبہ للمحاذاة دفعاً لموسوسة“ (۲)۔ حاصل یہ ہے کہ اصل سنت (رفع یدین) کی مقدار و تحدید کی تحقیق کے لئے مس ہے، پس یہ سنت کی ادائیگی میں معین ہے معارض نہیں۔ ہتھیلی کا قبلہ رخ ہونا مستحب ہے (۳)۔ فقط واللہ اعلم

نماز میں عورتوں کے لئے سینہ پر ہاتھ باندھنا

سوال [۲۳۶۱]: عورتوں کے سینہ پر ہاتھ باندھنے کی کیا حدیث اور کس کتاب میں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نیل: ۸/۲ میں ہے: ”عن وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: صلیت مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فوضع یدہ الیمنی علی یدہ الیسری علی صدرہ“۔ شرح ترمذی أبی طیب، ص: ۱۷۷ (۴)۔ ”عن وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: رأیت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وضع یمینہ علی شمالہ تحت سرۃ“۔ إعلاء السنن: ۱۴۸/۲ (۵)۔

(۱) (عمدة الرعاية فی شرح الوقایة، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۱۴۳، سعید)

(۲) (راجع الحاشیة السابقة)

(۳) ”و رفع یدیه ما ساء باہامیہ شحمتی اذنیہ هو المراد بالمحاذاة؛ لأنها لا تتیقن إلا بذلك و يستقل بكفیه القبلة“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، فصل: إذا أراد الشروع: ۱/۳۸۲، سعید)

(و کذا فی الحلبي الكبير، بیان صفة الصلوة، ص: ۳۰۰، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۴) (نیل الأوطار من أحادیث سید الاحیاء شرح منتقى الأخبار، أبواب الصلوة، باب ما جاء فی وضع الیمین علی الشمال: ۲/۲۰۳، توزیع دار الباز عباس أحمد الباز مكة المكرمة)

(۵) (إعلاء السنن، کتاب الصلوة، باب وضع الیدین تحت السرۃ و کیفیة الوضع: ۲/۱۷۰، إدارة

سینے پر ہاتھ رکھنے کی بھی حدیث ہے اور ناف کے نیچے رکھنے کی بھی حدیث ہے، حنفیہ نے اول کو عورتوں کے لئے اور ثانی کو مردوں کے لئے مانا ہے کیونکہ دوسری حدیث کے لئے حدیث قوی بھی موجود ہے، نیز آثار سے بھی مؤید ہیں (۱)۔ پہلے حدیث کے عورتوں کے لئے ہونے کی وجہ بھی بیان کی ہے: ”لأنه أستر لها“ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

بندہ عبد الرحمن، یکم صفر ۱۴۲۵ھ۔

(۱) ”حدثنا وكيع عن ربيع عن أبي معشر عن إبراهيم قال يصع يمينه على شماله في الصلوة تحت السرّة“ رواه ابن شبة. ”عن أبي حنيفة أن علياً رضي الله تعالى عنه قال السرة وضع الكف على الكف في الصلوة تحت السرّة“. رواه أبو داؤد.

”عن سيار أبي الحكم عن أبي وائل قال قال أبو هريرة رضي الله تعالى عنه ”أحد الأكمف على الأكمف في الصلوة تحت السرّة“ رواه أبو داؤد (إعلاء السنن، كتاب الصلوة، باب وضع اليدين تحت السرّة و كيفية الوضع : ۱۶۶/۲، ۱۶۷، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی سنن أبی داؤد مع بدل المعهود، کتاب الصلوة، باب وضع الیمى علی اليسرى فی الصلوة ۲۳/۲، مکتبہ إمدادیہ ملتان)

(۲) ”وعند الشافعي محله ما فوق السرّة تحت الصدر، واستدل له الووى بما في صحيح ابن خزيمة عن وائل بن حجر رضي الله تعالى عنه قال صليت مع رسول الله فوضع يده اليمى على يده اليسرى على صدره ولا يحمي أنه لا يطابق المدعى ويمكن أن يقال في توجيه المذهب إن الثالث من السرة وضع اليمين على الشمال ولم يثبت حديث يوجب تعيين المحل الذي يكون فيه الوضع من البدن إلا حديث وائل المذكور، وهو مع كونه واقعة حال لا عموم لها يحتمل أن يكون لبيان الحوار، فيحال في ذلك كما قاله في فتح القدير على المعهود من وضعها حال قصد التعظيم في القيام، والمعهود في الشاهد منه أن يكون ذلك تحت السرّة، فقلنا به في هذه الحالة في حق الرجال بحلاف المرأة، فإنها تصع على صدرها: لأنه أستر لها، فيكون في حقها أولى“ (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة : ۵۲۸/۱، ۵۲۹، رشيدية)

(و کذا فی إعلاء السنن، باب وضع اليدين تحت السرّة و كيفية الوضع : ۱۶۷، إدارة القرآن کراچی) -

ہاتھ باندھ کر نماز پڑھنا

سوال [۲۳۶۲]: ہم رے گاؤں میں شیعہ طبقہ کے لوگ بھی رہتے ہیں اور وہ ہاتھ چھوڑ کر نماز پڑھتے ہیں اور ہم دگ مسک حنفی کے ہیں اور وہ لوگ ہم لوگوں کو شیعہ مذہب کی تلقین کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حدیث اور قرآن میں کہیں نہیں لکھا کہ نیت باندھ کر نماز پڑھو، نہ ہاتھ باندھ کر نماز پڑھنے کا، لہذا قرآن و حدیث کی روشنی میں اس کا جواب مرحمت فرماویں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

قرآن کریم میں صاف صاف حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع و اطاعت کا حکم ہے ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ﴾ الخ (۱)۔

اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خود بھی حالت قیام میں ہاتھ باندھ کر نماز پڑھی ہے اور دوسروں کو بھی اس کی ہدایت فرمائی ہے:

”عَنْ قَبِيصَةَ بْنِ وَهَبٍ عَنْ رُبَيْعَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْمِنَا فَيَأْخُذُ شِمَالَهُ بِيَمِينِهِ“۔ رواه الترمذی وابن ماجه (۲)۔

”عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: كَانَ النَّاسُ يُؤْمَرُونَ أَنْ يَصْعُقَ الرَّحْلَ لِيَدِ الْيَمَنِ عَلَى ذِرَاعِهِ الْيُسْرَى فِي الصَّلَاةِ“۔ رواه البخاری (۳)۔

= ”ووضع يمينه على يساره تحت سرتة، وتضع المرأة والخشي الكف على الكف تحت

ثديها“ (الدر المختار ، كتاب الصلوة ، فصل في بيان تأليف الصلوة . ۱ / ۴۸۶ ، ۴۸۷ ، سعيد)

(۱) قال الله تعالى : ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾ (سورة الحشر . ۷)

”أى مهما أمركم به فافعلوه ، و مهما نهاكم عنه فاجتنبوه ، فإنه إما يأمر بحير ، وإما ينهى عن شر“ . (ابن كثير : ۴ / ۴۳۱ ، مكتبة دار الفحاء ، دمشق)

(۲) (سنن الترمذی ، أبواب الصلوة ، باب ما جاء في وضع اليمين على الشمال في الصلوة : ۱ / ۵۹ ، سعيد)
(وسنن ابن ماجه ، كتاب الصلوة ، أبواب إقامة الصلاة والسنة فيها ، باب وضع اليمين على الشمال في الصلوة ، ص : ۵۹ ، مير محمد كتب خانہ)

(۳) (صحيح البخاری ، كتاب الأذان ، باب وضع اليمين على اليسرى في الصلوة ۱ / ۱۰۲ ، قديمي)

یہ دونوں حدیثیں مشکوٰۃ شریف، ص: ۷۵ و ۷۶ پر موجود ہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۶/۹۰ھ۔

نماز میں ارسال یدین

سوال [۲۳۶۳]: مسلک مالکی میں کیا ہاتھ چھوڑ کر نماز پڑھتے ہیں، یہ کس حدیث پر عمل ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حافظ ابن حجر نے فتح الباری، باب وضع الیمین علی الیسری فی الصلوة: ۱۸۶/۲ میں امام مالک کی تین روایتیں نقل کی ہیں: اول جمہور کے موافق ہے یعنی وہی تر جمۃ الباب ہے (۲)، ثانی ارسال ہے، ثالث فرض اور نفل میں تفصیل ہے یعنی نفل میں وضع اور فرض میں ارسال ہے جیسا کہ اوجز المسالك شرح موطا امام مالک: ۱/۲۱۷ میں مذکور ہے (۳)۔

”قال ابن عبد البر: لم يأت عن النبي صلى الله عليه وسلم فيه خلاف، وهو قول الجمهور من الصحابة والتابعين، وهو الذي ذكره مالك في الموطأ، ولم يحك ابن المنذر وغيره عن مالك، وروى ابن القاسم عن مالك الإرسال، وصار إليه أكثر أصحابه، وعنه التفرقة بين الفريضة والنافلة، ومنهم من كره الإرسال، ونقل ابن حاجب أن ذلك حيث

(۱) (مشکوٰۃ المصابيح، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۷۵/۱، ۷۶، قديمی)

”ووضع الرجل يمينه على يساره تحت ستره آخذاً رأسها بخنصره وإبهامه، هو المختار. وتضع المرأة والخنثى الكف على الكف تحت ثديها“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۴۸۶/۱، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الباب الرابع في صفة الصلوة، الفصل الثالث في سنن الصلوة و آدابها: ۷۳/۱، رشيديه)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۳۸/۱، رشيديه)

(۲) (باب وضع اليمنى على اليسرى فى الصلاة: ۲۸۵/۲، قديمی)

(۳) ”والشأنى يضع فى النافلة دون الفريضة، وهو رواية عنه“۔ (اوجز المسالك شرح الموطأ، وضع اليدين: ۲۱۷/۱، مكتبة يحيويه سهارنفور)

يمسك معتمداً لقصد الراحة اهـ۔“ فتح (۱)۔

اس عبارت سے حسب تصریح ابن عبدالبریہ بھی معلوم ہو گیا کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ترجمۃ الباب کے حذف منقول نہیں، لیکن سعایہ میں طبرانی کے حوالہ سے ایک روایت نقل کی ہے۔

”مس حدیث معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كن إذا دخل في الصلوة، رفع يديه حيال أذنيه، فإذا كبر أرسلهما، اهـ“ (۲)۔

اور ایک حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اثر یعنی عمل نقل کیا ہے پھر ان دونوں کا جواب دیکر لکھا ہے:

”ومن ههنا قال بعض المحققين: إن الإرسال لا يثبت من طريق لا صحيح ولا ضعيف، ولمولانا عبي انقارى المكي رسالة حقق فيها ثبوت اوضع وريف الإرسال، اهـ“۔
سعایہ: ۱۵۶/۲ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور ۵/۶/۹۵ھ
صحیح: عبداللطیف، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

زیر ناف ہاتھ باندھنے کو غلط کہنے والے کا جواب

سوال [۲۳۶۴]: حالت نماز میں زیر ناف ہاتھ باندھنا غلط ہے اور سینہ پر ہاتھ باندھنا صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ نے زیر ناف ہاتھ باندھنے کو غلط بتایا ہے، اس کی کیا دلیل ہے؟ ظاہر ہے کہ آپ نے اپنی طرف سے تو یہ حکم لگایا نہیں ہوگا، کہیں سے اجتہاد تو کیا نہیں ہوگا، دین کے مسئلہ میں رائے کو دخل دیا نہیں ہوگا، ضرور آپ کے پاس اس بات کی حدیث ہوگی اور وہ قوی ہوگی، ضعیف پر تو عمل کرتے نہ ہوں گے۔ اب اس مسئلے سے متعلق پوری حدیث سند اور حوالہ کے ساتھ تحریر فرمادیں کیونکہ بغیر دلیل اور بغیر حدیث کے اس قسم کی باتیں کرنا کوئی اچھا

(۱) (فتح الباری، کتاب الأذان، باب وضع الیمی علی اليسری فی الصلاة: ۲۸۵، قدیمی)

(۲) (السعایہ، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱۵۵/۲، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۳) (السعایہ، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱۵۶/۲، سہیل اکیڈمی لاہور)

کام نہیں ہے بلکہ گمراہی پھیلانا ہے۔ اللہ تعالیٰ آپ کو ہم کو سب کو گمراہ ہونے اور گمراہ کرنے سے بچائے اور ہادی عالم رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اقوال و اعمال کے اتباع کی توفیق دے اور دین کی سمجھ عطا فرمائے۔ آمین! فقط۔ والسلام۔

املاء العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۱/۱۴۰۰ھ۔

ہاتھ سینہ پر باندھنا

سوال [۲۳۶۵]: سینہ پر ہاتھ رکھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مرد کو ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا سنت ہے اور عورت کو سینہ پر اگر مرد نے سینہ پر، ہاتھ باندھ کر نماز پڑھی تب بھی نماز ہو جائے گی، مگر تارک سنت ہوا (۱)۔

”ووضع يمينه على يساره تحت سرتة مستفتحاً لما روينا، وهو سنة القيام“. زيدعي، ص: ۱۱۱ (۲)۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم وعلمہ اتم واحکم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/۱۲/۵۴ھ۔

صحیح: عبداللطیف عفی عنہ، مدرسہ مظاہر علوم، ۱۵/ذی الحجہ/۵۴ھ۔

نماز شروع کرتے وقت ”بسم اللہ“

سوال [۲۳۶۶]: جب کوئی مصلیٰ پر نماز پڑھنے کے لئے کھڑا ہو تو بسم اللہ شریف پڑھنے کا حکم ہے یا

(۱) ”ترک السہ لا یوجب فساداً ولا سهواً، بل إساءة لو عامداً غیر مستخف، وقالوا: الإساءة أدون من الكراهة“. (الدر المختار)۔

و فی رد المحتار: ”(قوله: عامداً غیر مستخف) فلو غیر عامد فلا إساءة أيضاً، بل تندب إعادة الصلوة“۔ (کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة: ۱۰/۴۷۳، معید)

(و کذا فی النہر الفائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۰۰، امدادیہ ملتان)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۲۷، رشیدیہ)

(۲) (تبیین الحقائق للزیلعی، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۸۹، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا تقدم تخريجه تحت عنوان: ”نماز میں سینہ پر ہاتھ باندھنا“۔)

نہیں اور اگر حکم ہے تو کتب نماز میں درج کیوں نہیں؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

کھڑے ہونے کے وقت بسم اللہ شریف پڑھنے کا حکم نہیں بلکہ الحمد شریف شروع کرنے کے وقت حکم ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

ثناء کی حیثیت

سوال [۲۳۶۷]: ثناء ہر نماز میں ایک حیثیت رکھتی ہے یا سنت و نفل میں دوسری اور فرض نماز میں کوئی اور؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فرض، سنت، وتر، نفل، غرض ہر نماز میں پہلی رکعت میں ثناء پڑھی جائے گی، سب میں حیثیت ایک ہی ہے: ”وثنیٰ کل مصل الخ“، نور الإيضاح (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۷/۹۵ھ۔

(۱) ”وفی ذکر تسمية بعد التعوذ إشارة إلى محلها، فلو سمي قبل التعوذ أعادها بعده لعدم وقوعها في محلها، ولو نسيها حتى فرغ من الفاتحة، لا يسمى لأجل فوات محلها“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۴۵/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة: ۱/۴۰، سعید)

(۲) (نور الإيضاح متن مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، فصل فی کیفیت ترتیب، ص ۲۸۱، قدیمی)
”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا استفتح الصلوة قال ”سبحاك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك“ (سنن أبي داؤد، کتاب الصلوة، باب من رأى الاستفتاح بسبحاك ۱/۱۱۳، دار الحديث ملتان)

’وقد تقدم أنه سة لرواية الجماعة أنه كان صلى الله تعالى عليه وسلم يقول إذا افتتح الصلوة، أطلقه فأفاد أنه يأتي به كل مصل إماماً كان أو مأموماً أو مفرداً“ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۴۰/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الرابع فی صفة الصلوة، الفصل الثالث فی سنن الصلوة و آدابها و

کیفیتها: ۷۳/۱، رشیدیہ)

ثناء پڑھنے کا وقت

سوال [۱۲۳۶۸]: زید امامت کے لئے کھڑا ہوا اور ”قد قامت الصلوة“ پر نیت باندھ لی، مقتدی اور ممبر جنمات نے بعد تمام اقامت فوراً نیت باندھی، لیکن امام کے سورۃ فاتحہ شروع کرنے کی وجہ سے ثناء نہیں پڑھ سکے، یہ زید کی عادت ہے کہ ثناء پڑھنے کی مہلت نہیں دیتا۔ بعد نماز عمر نے اعتراض کیا کہ اے زید امام! ہم تمام مقتدی ممبر سب ثناء پڑھیں؟ زید جواب دیتا ہے کہ ثناء نہ پڑھی جائے تو کوئی بات نہیں، اگر ثناء پڑھنا ہو تو ”قد قامت الصلوة“ پر فوراً میرے ہمراہ نیت باندھو اور ثناء پڑھو، اور ثناء کی ذمہ داری میرے اوپر نہیں ہے۔ عمر سوال کرتا ہے زید سے کہ مقتدیوں کو اقامت کا جواب بھی دینا ہوتا ہے، زید کہتا ہے کہ اقامت کا جواب نہیں دینا چاہئے۔ عمر زید سے کہتا ہے کہ اگر ہم لوگ ”قد قامت الصلوة“ پر نیت باندھ لیں اور لیکن ہم سب نیت باندھے اور سب ثناء پڑھیں؟ تو زید کہتا ہے کہ زیادہ بولیں ورنہ پٹک کر چڑھ بیٹھوں گا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”و شروع الإمام فی الصلوة مدقین قد قامت الصلوة، ولو أخر حتى تمها لا بأس به، حمداً، وهو قول شافى والثلاثة، وهو أعدل المداہب، كما فی شرح مجمع مصنفه وفى سقہستى معرباً بحلاصة أنه الأصح اهـ“۔ درمختار۔ ”(قوله: وهو) تأخر مفهوم من قوله أخر (قوله: لا بأس به) لأصح؛ لأن فيه محافظة على فضيلة متابعة المؤذن و، عادة له على شروع مع الإمام اهـ“۔ ردالمحتار: ۱/۳۳۲ (۱)۔

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ امام کے لئے مناسب یہ ہے کہ اقامت ختم ہونے پر نماز شروع کرے تاکہ مکبر امام کی متابعت بروقت کر لے۔ امام کو جواب کا وہ طریقہ نہیں اختیار کرنا چاہئے جو سوال میں مذکور ہے، ثناء پڑھنا سنت ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۶/۹۳ھ۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۹۷، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۳۱، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۸۳، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی السہر الفائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱۰/۲۰۳، مکتبہ امدادیہ ملتان)

(۲) تقدم تخريجه تحت عنوان: ”ثناء کی حیثیت“۔

سری نماز میں ثناء کا حکم

سوال [۲۳۶۹]: سری نماز میں مقتدی کو پہلی رکعت میں رکوع سے تھوڑی دیر پہلے آ کر ملنے تک

ثناء پڑھنے کی گنجائش ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

مقتدی کے لئے ثناء کا پڑھنا

سوال [۲۳۷۰]: امام قرأت کر رہا ہے تو مقتدی کو ثناء پڑھنا کیسا ہے؟ اسی طرح سری نماز میں

جب یہ یقین ہو کہ امام قرأت کر رہا ہے تو مقتدی کا ثناء پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جہری نماز میں امام کے قرأت شروع کرنے کے بعد مقتدی ثناء نہ پڑھے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) "أدرك الإمام في القيام، يثنى ما لم يبدأ بالقراءة، وقيل: في المحافضة يثنى، ولو أدركه راکعاً أو

ساجداً، إن أكبر رايه أنه يدركه، أتى به" (الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة:

۱/ ۳۸۸، ۳۸۹، سعيد)

(وكذا في منحة الحائق على البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۱/ ۵۴۰، رشديه)

(وكذا في النهر الفائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۲۰۸، مكتبه إمداديه ملتان)

(وكذا في حاشية العلامة الشيخ الشلبی على تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة

۱/ ۲۸۹، دار الكتب العلمية بيروت)

(۲) "وقرأ سبحانهك اللهم تاركاً مقتصرأ عليه إلا إذا شرع الإمام في القراءة سواء كان مسوقاً أو

مدرکاً، و سواء كان إمامه يحهر بالقراءة أو لا، فإنه لا يأتي به" (الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل في

بيان تأليف الصلوة: ۱/ ۳۸۸، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۵۴۰، رشديه)

(وكذا في حاشية العلامة الشيخ الشلبی على تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة

۱/ ۲۸۹، دار الكتب العلمية بيروت)

(وكذا في النهر الفائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۱/ ۲۰۸، مكتبه إمداديه ملتان)

نماز شروع ہونے کے بعد مقتدی آیا وہ ثناء کب پڑھے؟

سوال [۲۳۷۱]: امام نے جہری نماز میں قرأت شروع کر دی اس کے بعد زید نماز میں آ کر ملا تو وہ اب ثناء کب پڑھے؟

غلام رسول حاجی اسماعیل، ترکیسر ضلع سورت۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر سورت شروع کر دی ہے تو زید ثناء نہ پڑھے (۱)، اگر فاتحہ شروع کی ہے اور امام کے سکتات اور آیات کے وقف کے وقت پڑھ سکتا ہے تو پڑھے ورنہ نہ پڑھے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنوی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور
صحیح: عبداللطیف، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۲۴/۳/۶۲ھ۔

ثناء کے آخر میں ”ک“ پر زبر ہے یا جزم؟

سوال [۲۳۷۲]: نماز میں جو ثناء پڑھتے ہیں ثناء کے آخر میں ”و لا الہ غیرک“ پڑھنا چاہئے یا ”غیرک“ پڑھا جائے؟ کتاب اور سنت کی روشنی میں مطلع فرماویں۔

(۱) ”ثم اعلم ان الثناء يأتي به كل مصل، فالمقتدى يأتي به مالم يشرع الإمام في القراءة مطلقاً الخ“
(حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلوة، فصل في بيان سننها، ص: ۲۵۹، قديمی)
(وكذا في الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة: ۱، ۳۸۸، ۳۸۹، سعيد)
(وكذا في منحة الحائق على البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۳۰، رشيدیه)
(وكذا في حاشية الإمام الشيخ الشلبی على تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة.
۱/۲۸۹، دار الكتب العلمية بيروت)

(۲) ”وقال بعضهم: يأتي بالثناء عند سكتات الإمام كلمة كلمة، وعن الفقيه أبي جعفر الهدواي إذا أدرك الإمام في الفاتحة يثنى بالاتفاق“ (الحلی الكبير، صفة الصلوة، ص: ۳۰۴، سهیل اکیڈمی لاہور)

(وكذا في مراقى الفلاح، كتاب الصلوة، فصل في كيفية ترتيب، ص ۲۸۲، قديمی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

ثناء کے بعد اگر "اعود" پڑھنا ہو تو "عبرک" کاف کے زبر کے ساتھ بھی پڑھ سکتے ہیں، اگر "کف" پرسائس ختم کرنا ہو تو "کف" کو ساکن کر دیں۔ اگر ثناء کے بعد "اعود" نہ پڑھنا ہو جیسا کہ مقتدی کا حال ہوتا ہے تو "کاف" کو ساکن کر دیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۹/۸۸ھ

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۹/۸۸ھ۔

فاتحہ سے پہلے "بسم اللہ"

سوال [۲۳۷۳]: کیا جب بھی سورۃ فاتحہ پڑھی جائے گی اس سے پہلے "بسم اللہ" پڑھنا ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز میں جب بھی سورۃ فاتحہ پڑھی جائے اس سے پہلے "بسم اللہ" پڑھنا سنت ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۲۳/۲/۹۰ھ۔

سورۃ فاتحہ اور سورۃ کے درمیان تسمیہ کا حکم

سوال [۲۳۷۴]: سورۃ فاتحہ کے بعد درمیانی سورۃ کے تسمیہ پڑھنا کیسا ہے اگر پڑھ لیا جائے تو حنفیہ

(۱) "کما تعوذ سمي ... سرأ فی اول کل رکعة ولو جهرية". (الدر المختار).

"و ذکر فی المحيط المختار قول محمد، و هو أن یسمى قبل الفاتحة و قبل کل سورة فی

کل رکعة" (رد المختار، کتاب الصلوة، باب فی بیان تألیف الصلوة إلی انتهائھا ۱/۹۰، سعید)

"(وقوله فی کل رکعة). ای فی ابتداء کل رکعة. فلا تس التسمیة بین الفاتحة والسورة

مطلقاً عدهما، وقال محمد تس إذا خافت، لا إن جهر" (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة

الصلوة: ۱/۵۴۵، رشیدیہ)

"(قوله و سمي سرأ) حال من الصمیر فی سمي مسارراً فی ابتداء کل رکعة سریة کانت أو

جهرية". (النهر الفائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۱۰، إمدادیہ ملتان)

کے نزدیک کیا ہوگا؟ جبراً و سرّاً بھی تشریح کر دیں گے اس کے متعلق صاحب درمختار لکھتے ہیں:

”لاتسن بین الفاتحة والسورة مطلقاً ولو سرية ولا تکره اتفاقاً“۔ باب صفة للصوة (۱)۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

ردالمحتار: ۱/۴۵۷ (۲) اور شرح مراقی الفلاح میں تصحیح اور فتویٰ مذکور ہے (۳) نیز بحر میں مذکور ہے

ملاحظہ فرمائیں (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (الدرالمختار، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلى انتهائهما: ۱/۴۹۰، سعید)

(۲) (قوله لا تسن بین الفاتحة والسورة مطلقاً) ثم إن هذا قولهما و صححه فی البدائع وقال محمد تسن إن خافت لا إن جهر اهـ۔ (الدرالمختار)۔ ”(قوله لا تکره) ولهذا صرح فی الذحيرة والمحتنی بأنه إن سمي بین الفاتحة والسورة المقروءة سرّاً أو جهرّاً كان حساً عند أبي حنيفة، و رجحه المحقق ابن الهمام وتلميذه الحلبي لشبهة الاختلاف في كونها آية من كل سورة (ردالمحتار، كتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة : ۱/۴۹۰، سعید)

(۳) ”ثم اعلم أنه لا فرق في الاتيان بالبسملة بين الصلاة السرية والجهرية، و في حاشية المؤلف عني الدرر و اتفقوا على عدم الكراهة في ذكرها بين الفاتحة والسورة، بل هو حسن سواء كدت الصلوة سرية، أو جهرية، و ينافي ما في القهستاني أنه لا يسمى بين الفاتحة والسورة في قولهما و في رواية عن محمد قال في المصمرات والفتوى على قولهما، و عن محمد أنها تسن في السرية دون الجهرية لأن لا يدرم الإحفاء بين جهريين، و هو شيع و اختاره في العاية، و المحيط، و قال في شرح الصيغ لفظ الفتوى أكد من المختار، و ما في الحاشية تبع فيه الكمال و تلميذه ابن أمير حاج حيث رجح أن الخلاف في السية، فلا خلاف أنه لو سمي لكان حساً لشبهة الخلاف في كونها آية من كل سورة“ (حاشية الطحطاوي على مراقی الفلاح، كتاب الصلاة، فصل فی بیان سبها، ص ۲۶۰، ۲۶۱، قديمی)

(۴) ”(قوله في كل ركعة) أي في ابتداء كل ركعة فلا تسن التسمية بين الفاتحة والسورة مطلقاً عندهما و قال محمد: تسن إذا خافت لا إن جهر و صحح في البدائع قولهما والخلاف في الاستئذان أما عدم الكراهة فمتفق عليه و لهذا صرح في الذحيرة والمحتنی بأنه إن سمي بین الفاتحة والسورة كان حساً عند أبي حنيفة، سواء كانت تلك السورة مقروءة سرّاً أو جهرّاً و رجحه المحقق ابن الهمام و تلميذه الحلبي لشبهة الاختلاف في كونها آية من كل سورة“ (الحرالرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۴۵۱، رشیدیہ)

”أعوذ بالله“ اور ”بسم الله“

سوال [۲۳۷۵]: نماز (میں ثناء) کے بعد اعوذ باللہ اور بسم اللہ پڑھنا سنت ہے یا نہیں؟ اور رکعت

کے شروع میں بھی قراءۃ سے پہلے اعوذ باللہ اور بسم اللہ پڑھنا چاہئے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو شخص ثناء کے بعد ”الحمد“ پڑھے گا، جیسے امام اور منفرد وہ ”اعوذ باللہ“ و ”بسم اللہ“ بھی پڑھے گا۔

(اور جو شخص ثناء کے بعد الحمد نہیں پڑھے گا) جیسے مقتدی وہ اعوذ باللہ و بسم اللہ نہیں پڑھے گا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

آمین بالجبر

سوال [۲۳۷۶]: امام کے پیچھے آمین بلند آواز سے کہنا چاہئے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام کے پیچھے مقتدیوں کو اور خود امام کو آمین آہستہ کہنا چاہئے:

”عن وائل بن حجر رضى الله تعالى عنه قال: صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم،

فسماعراً غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال: ”آمين“ وأخفى بهاصوته“۔ رواه إمام أحمد

= (و كذا في الھر العائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۱/ ۲۱۰، مكتبہ امدادیہ ملتان)

(و كذا في فتح القدير، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۱/ ۲۹۲، ۲۹۳، المصطفى البابي الحلبي، مصر)

(۱) ”و كما استفتح تعوذ بلفظ أعوذ على المذهب سرّاً لقراءة و كما تعوذ سمي غير المؤتم

بلفظ البسمة“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة: ۱/ ۳۸۹، سعيد)

وفي الفتاوى العالمكبرية. ”ثم يقول سبحانك اللهم إماماً كان أو مقتدياً أو

مفرداً، ثم يتعوز ثم التعوذ مع للقراءة دون الثناء عند أبي حنيفة و محمد رحمهما الله

ثم يأتي بالتسمية“ (كتاب الصلاة، الفصل الثالث في سنن الصلاة و آدابها: ۱/ ۷۳،

۷۴، رشيدية)

(و كذا في التبيين، كتاب الصلاة، فصل إذا أراد الدخول في الصلاة: ۱/ ۱۱۱، ۱۱۲، امدادیہ ملتان)

والترمذی، آثار السنن: ۱/ ۹۶ (۱)۔

آمین بالجہر

سوال [۲۳۷۷]: آمین حدیث شریف سے جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کے متعلق حدیثیں دونوں قسم کی ہیں، بعض میں بالجہر ہے بعض میں بالسر (۲)، امام ابو حنیفہ رحمہ

(۱) (آثار السنن، باب ترک الجہر بالتأمین، ص: ۱۲۳، مکتبہ إمدادیہ ملتان)

(ومسند الإمام أحمد بن حنبل ۵/ ۴۱۳، رقم الحديث ۱۸۳۷۵، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(وسنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء فی التأمین: ۵۸/۱، سعید)

”وأمر الإمام سرّاً كما موم ومفرد و لو فی السریة ولو من مثله فی نحو جمعة وعید“ (الدر

المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة: ۴۹۲/۱، سعید)

”إذا فرغ من الصلوة قال آمین والسنة فيه الإحصاء، كذا فی المحيط“ (الفتاویٰ

العالمکیریة، کتاب الصلوة، الباب الرابع، الفصل الثانی فی بیان سن الصلوة وآدابها وکیفیتها ۷۴،

رشیدیہ)

(۲) ”عن وائل بن حجر رضى الله تعالى عنه قال صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فلما قرأ

غير المفضوب عليهم ولا الصالين قال: ”آمین“ وأحفى بها صوته“ (مسند الإمام أحمد بن حنبل

۵/ ۴۱۳، رقم الحديث: ۱۸۳۷۵، دار إحياء التراث العربی)

(وآثار السنن، باب ترک الجہر بالتأمین، ص: ۱۲۳، مکتبہ إمدادیہ ملتان)

”عن أبی هريرة رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ”إذا قرأ

الإمام فأمنوا، فإنه من وافق تأمينه تأمين الملائكة، غفر له ما تقدم من ذنبه“ قال ابن شهاب وكان رسول

الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”آمین“ (صحيح البخارى، كتاب الأذان، باب جهر الإمام

بالتأمین: ۱۰۸/۱، قديمی)

”عن ححر بن عبس عن وائل بن حجر رضى الله تعالى عنه قال: سمعت النبی صلى الله تعالى

عليه وسلم قرأ ولا الصالين فقال: ”آمین“ يمد بها صوتها“ (مسند الإمام أحمد بن حنبل ۵/ ۴۱۲،

رقم الحديث: ۱۸۳۶۳، دار إحياء التراث العربی بیروت)

اللہ تعالیٰ، امام مالک رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ آمین بالسر کہا جائے۔ امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ آمین بالجہر بھی جائے، امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے دو قول ہیں: قول قدیم امام احمد کے موافق ہے: قول جدید امام ابو حنیفہ اور امام مالک رحمہما اللہ تعالیٰ کے موافق ہے (۱)۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم، وعلیہم اتم وا حکم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین المفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور ۱۴/۱۲/۵۴ھ۔

صحیح عبداللطیف غنی عنہ، مدرسہ مظاہر علوم، ۱۵/ذی الحجہ، ۵۴ھ۔ سعید احمد غفرلہ۔

آمین بالجہر، رفع یدین میں اختلاف اولویت کا ہے

سوال [۲۳۷۸]: آج تک بعض علمائے دین سے قرأت خف الامام، رفع یدین، آمین بالجہر وغیرہ مختلف فیہ مسائل کے بارے میں ہم لوگ یہ سنتے تھے کہ اس میں قرأت خف الامام کے علاوہ باقی تمام مسائل میں اختلاف اولویت وغیر اولویت میں ہے، لیکن شامی میں بحوالہ مکحول امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ سے منقول ہے کہ رکوع میں جاتے ہوئے اور رکوع سے اٹھتے ہوئے رفع یدین کرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے،

(۱) "قال سرأ، هذا هو قول مالك في رواية عنه، والشافعي في قوله الحديد إن المفرد والإمام والمأموم كل مهم يسر بآمين جهرية كانت الصلوة أو سرية اه، في صفحة مائة وخمسة وسبعين"

"ودهب الشافعي في المشهور عنه المختار عند جمهور أصحابه وأحمد وعطاء وغيرهم إلى أن الجهر للإمام في الجهرية مسنون الح". (السعاية في كشف ما في شرح الوقاية، كتاب الصلوة، صفة التأمين: ۲/۱۷۳، ۱۷۵، سهيل اكيذمي لاهور)

"وقال مالك يؤمن المقتدى فقط سرأ، وهكذا مروى عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى في مؤطأ محمد، والرواية الثانية عن أبي حنيفة وهو محتار صاحبيه أن يأتي به الإمام والمقتدى سرأ. والقول القديم للشافعي رحمه الله تعالى أن يجهر الإمام ويسر القوم، وفي الحديد جهر هما به، وأنه قال أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى ولم أحد تصريح الجهر عن الموالك بل صرح في المدونة بالإحفاء". (فتح الملهم شرح الصحيح لمسلم، كتاب الصلوة، باب التسميع والحمد والتأمين ۲/۳۹، المكتبة الرشيدية، كراتشي)

(وكد في عمدة القاري، كتاب الأذان، باب جهر الإمام بالتأمين ۶۰، ۵۰، إدارة الطباعة المنيرية بيروت)

نیز اسی جگہ تحریر ہے کہ مکروہ ہے (۱)، لفظ ”مکروہ“ مطلقاً ہے جس سے ذہن میں تبادر مکروہ تحریمی کی طرف ہوتا ہے۔ صحیح نوعیت بیان فرمائی جائے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام بھصاص رازی (۲) و سرخسی رحمہما اللہ وغیرہ نے اس کو اختلاف اولویت ہی قرار دیا ہے، مفسدِ صلوٰۃ قرار نہیں دیا، یہی روایت امام صاحب کی روایت مشہورہ متواترہ ہے، روایت مکحول اس کے مقابلہ میں قابلِ احتجاج نہیں۔ عدم شمی نے روایت مرفوعہ نقل کی ہے اس سے نماز باطل ہو جاتی ہے (۳)، مگر ملا علی قاری (۴) اور عدمہ پٹنی نے اس کو موضوع لکھا ہے (۵)، اس لئے نہ یہ روایت سند صحیح سے ثابت ہے، نہ امام اعظم کی طرف اس کی نسبت سند صحیح سے ثابت ہے۔ مکروہ کے متعلق تحقیق یہ ہے:

(۱) ”(قوله: إلا في سعة) إشارة إلى أنه لا يرفع عند تكبيرات الانتقالات خلافاً للشافعي وأحمد، فيكره عندنا، ولا يفسد الصلوة إلا في رواية مكحول عن الإمام“ (رد المحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة: ۵۰۶/۱، سعيد)

(۲) ”وأما ما ليس بمرض فهم يحبرون في أن يصعلوا ماشأوامه، وإنما الخلاف بين الفقهاء فيه في الأفضل منه“ (أحكام القرآن للحصاص تحت آية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ البقرة ۱۸۳، الآية. باب كيفية شهر والشهر: ۲۰۴/۱، دار الكتاب العربي، بيروت)

(و كذا في مرفقات شرح مشكوة المصابيح، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة (تحت رقم هذا الحديث ۷۹۲): ۵۰۲/۲، رشيدية)

(۳) ”(قوله: إلا في سعة) أشار إلى أنه لا يرفع عند تكبيرات الانتقال، خلافاً للشافعي وأحمد فيكره عندنا ولا يفسد الصلوة، إلا في رواية مكحول عن الإمام“ (رد المحتار ۵۰۱/۱، باب صفة الصلوة، آداب الصلوة، مطلب في إطالة الركوع للجاني، سعيد)

(۴) ”ومن ذلك أحاديث المنع من رفع اليدين في الصلوة عند الركوع والرفع منه، كلها باطلة، لا يصح منها شيء“ (الموضوعات الكبرى للعلامة ملا علی القاری، ص: ۳۵۳، قذیمی)

(۵) (تذكرة الموضوعات، باب الصلاة وإثم تاركها، والحشوع فيها، وتحقيقها، والصف الأول، والتوير في الفجر، ورفع اليدين والتيراء والسرقة فيها ونحو ذلك، ص ۳۹، الإدارة المنيرية، مصر)

”وَإِذَا ذَكَرُوا مَكْرُوهاً فَلَا بَدَّ مِنَ النَّظَرِ فِي دَلِيلِهِ“۔ شامی (۱) اس لئے مکروہ تحریمی قرار دینا

وشوار ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۲/۸۷ھ۔

الجواب صحیح، بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۲/۸۷ھ۔

مقتدیوں کی اطلاع کے لئے کسی کو آمین بالجہر کے لئے متعین کرنا

سوال [۲۳۷۹]: امام صاحب بکر کو حکم دیتے ہیں کہ میری آواز دور تک نہیں جاتی لہذا تم آمین زور

سے (بالجہر) کہہ دیا کرو تا کہ دوسرے لوگ اس کی آمین سن کر آمین کہیں جو خفی مسلک کے خلاف ہے، امام

صاحب ضعیف آدمی ہیں۔ ایک مرتبہ انہوں نے بوجہ کثرت جماعت بکر کو کہا کہ تم آمین بالجہر کہنا تا کہ باقی

مقتدیوں کو پتہ چل جائے، لوگوں نے اس پر اعتراض کیا، امام صاحب نے جواب دیا کہ بکر بھی مقتدی ہے اس کو

آمین جہراً کہنا جائز ہے، تمام ائمہ رحمہم اللہ تعالیٰ میں اختلاف افضلیت میں ہے، احناف کے نزدیک سرّاً افضل

ہے اور شوافع کے نزدیک جہراً افضل ہے، جیسا کہ اطلاع امام کے لئے سبحان اللہ کہنا شارع علیہ السلام سے

ثابت ہے۔ اس پر عوام الناس نے شور مچایا ہے، امام صاحب غیر مقلد ہیں، حالانکہ امام صاحب نے آمین بالجہر کو

نہ سنت مؤکدہ کہا ہے، نہ اس کے تارک کو مجرم اسلام کہا ہے، بلکہ ایک دفعہ واقعہ ہوا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس اطلاع کے لئے آمین بالجہر کہنے کی کیا ضرورت ہے، جب کہ حنفیہ کے نزدیک آمین آہستہ کہنا

سنت ہے بالجہر سنت نہیں (۲) تو پھر بالجہر کہہ کر یا کسی مقتدی سے کہلو کر شور و شغب کا دروازہ کھولنا قرین

(۱) والعبارة بأسرها ”فحينئذ إذا ذكروا مكروهاً، فلا بد من النظر في دليله، فإن كان نهياً ظنياً يحكم

بكرامة التحريم إلا لصارف للنهي عن التحريم إلى الدب، فإن لم يكن الدليل فيها بل كان مفيداً

للتترك الغير الجازم، فهي تنزيهية“۔ (رد المحتار: ۱/۱۳۲، كتاب الطهارة، مطلب في تعريف المكروه

وأنه قد يطلق على الحرام والمكروه تحريماً وتنزيهاً، سعيد)

(۲) ”و يخفونها: أي يخفي الإمام والمقتدون آمين، لقول ابن مسعود رضي الله تعالى عنه: أربع يخفيهن

الإمام: التعوذ والتسمية و آمين وربنا لك الحمد اهـ“۔ (الحلی الكبير، ص: ۳۰۹، سهیل اکیڈمی لاہور) =

دائشمندی نہیں اور محض ایک مرتبہ آمین بالجہر کہنے سے مقتدیوں کا امام کو غیر مقلد کہنا بھی صحیح نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود حسن گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۴/ شعبان/ ۱۳۶۳ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

آمین بالجہر سے دوسروں کی نماز پر اثر

سوال [۲۳۸۰]: ہم خفیوں کی جماعت میں اہل حدیث مسلک کے لوگ شریک نماز ہو کر الحمد کے بعد آمین بالجہر اپنے طریقہ کے مطابق بلند آواز سے کہتے ہیں، یہ بلند آواز سے کہنے سے ہماری نماز میں تو کوئی خرابی نہیں آئی اور ان کو مسجد میں آنے سے روکنے کا حق ہم لوگوں کو ہے کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان کے زور سے آمین کہنے کی وجہ سے خفیوں کی نماز خراب نہیں ہوگی، اگر وہ کوئی فتنہ و فساد نہیں کرتے، مسجد میں آ کر صرف اپنے طریقہ پر نماز پڑھتے ہیں تو ان کو مسجد میں آنے سے نہ روکیں نہ ان سے بحث کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/ ۶/ ۱۳۸۷ھ۔

جواب صحیح ہے، لیکن اہل حدیث حضرات کے نزدیک بھی بالجہر آمین کہنا ضروری نہیں ہے، بلکہ صرف اتنی آواز سے کہنا کافی ہے کہ پاس کا آدمی سن سکے، اس لئے بلاوجہ زور سے چیخنے کے بجائے جہر ادنیٰ پر کفایت کرنی چاہئے اور خفیوں کی رعایت کرنی چاہئے، کیونکہ اس چیخنے سے یقیناً خفیوں کی توجہ نماز سے ہٹ کر اس آواز پر جائے گی، لہذا یہ طریقہ مذموم و معیوب ہوگا۔ فقط۔

بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/ ۶/ ۱۳۸۷ھ۔

= "أن الأسرار بها سنة أخرى" (رد المحتار ۱/ ۴۷۶، کتاب الصلاة، مطلب فی التلیع حلف

(الإمام، سعید)

(وکنڈا فی البحر الرائق ۱۰/ ۵۴۲، ۵۴۶، ۵۴۷، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، رشیدیہ)

رفع یدین

سوال [۲۳۸۱]: رفع یدین کرنا کیسا ہے؟ بینواتو جروا۔

المستفتی: بندہ ابو ذر گوریہاری، مظفر پوری، بہاری۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

رفع یدین سات جگہ سنت مؤکدہ ہے: تکبیر تحریمہ کے وقت، دعائے قنوت، تکبیرات عیدین، استلام حجر،

صفا و مروہ، عرفات، جمرات:

”ولا یسن مؤکداً مع رفع یدیہ إلا فی سبع مواطن کما ورد: تکبیرة افتتاح وقنوت و

عید واستلام والصفا والمروة و عرفات والجمرات“۔ درمختار: ۱/ ۵۴۸ (۱)۔

ان مواضع کے علاوہ سنت مؤکدہ نہیں اور عام نمازوں میں بجز تکبیر تحریمہ اور کسی جگہ سنت نہیں۔ فقط

واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم وعلمہ واتم وا حکم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین المفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/۱۲/۵۴ھ۔

صحیح: عبد اللطیف عفی عنہ، مدرسہ مظاہر علوم، ۱۵/ ذی الحجہ ۵۴ھ، سعید احمد غفرلہ۔

رفع یدین

سوال [۲۳۸۲]: رفع یدین کرنا چاہئے یا نہیں، اگر نہیں کرنا چاہئے تو اس کی دلیل لکھئے کہ کہیں منع ثابت ہے یا نہیں؟

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة: ۱/ ۵۰۶، سعید)

”عن علقمة قال: قال عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه: ألا أصلى بكم صلوة رسول الله

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فصلی، فلم یرفع یدیہ إلا فی أول مرة“۔ (سنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب

رفع الیدین عند الركوع: ۱/ ۵۹، سعید)

(وسنن أبی داؤد، کتاب الصلوة، باب من لم یذكر الرفع عند الركوع: ۱/ ۱۰۹، دار الحدیث ملتان)

(إعلاء السنن، کتاب الصلوة، باب ترک رفع الیدین فی غیر الافتتاح: ۳/ ۴۵، إدارة القرآن کراچی)

”عن الأسود قال: رأيت عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه يرفع يديه في أول تكبيرة ثم لا

یعود“۔ رواه الطحاوی وقال: هو حدیث صحیح اھ۔“ وفی الدراية: رجاله ثقات“۔ (إعلاء السنن،

کتاب الصلوة، باب ترک رفع الیدین فی غیر الافتتاح: ۳/ ۴۸، إدارة القرآن کراچی)

الجواب حامداً ومصلحاً:

تکبیر افتتاح کے علاوہ نماز میں رفع یدین نہیں ہے:

”عن علقمة قال: قال عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه: ألا أصلي بكم صلوة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فصلني فلم يرفع يديه إلا في أول مرة“. رواه الثلاثة وهو حديث صحيح“. آثار السنن: ۱/۹۶ (۱)۔

عورت کے ذمہ نماز عید اور رفع یدین وغیرہ

سوال [۲۳۸۳]: میں نے سنا ہے کہ عورت نماز عید نہ گھر اور نہ عید گاہ میں پڑھے، گویا عورت پر واجب نہیں۔ اس کے متعلق جہد آگاہ کریں۔ عورت اگر نماز جمعہ جامع مسجد میں پڑھے تو کیسا ہے؟ جو جماعت اہل حدیث کہلاتی ہے وہ قرآن میں آیتیں نکال نکال کر دکھاتی ہے اور کہتی ہے کہ حضور ارم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صرف اللہ اکبر کہہ کر نماز پڑھنے کو منع فرمایا ہے، یہ نہیں کہ تمام نماز کو بیان کر کے یعنی اتنی رکعت فرض یا سنت واسطے اللہ پاک کے میرا منہ کعبہ شریف کے اور اللہ اکبر، یہ غلط ہے۔ اور کہتے ہیں کہ رفع یدین کو قصد کیا ہے اور ہمیشہ کے لئے کیا ہے۔ آپ ہم کو بتلائیں قرآن پاک میں کس جگہ انکار ہے؟

(۱) (آثار السنن، باب ترک رفع الیدین فی غیر الافتتاح، ص ۱۳۲، إمدادیہ ملتان)

(وسنن ابی داود، کتاب الصلوة، باب من لم يذكر الرفع عند الركوع ۱۰۹، دار الحديث ملتان)

(وسنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب رفع الیدین عند الركوع: ۵۹/۱، سعید)

”ولا یسن رفع یدیه إلا فی سبع مواطن“. (الدرالمختار).

”(قوله إلا فی سبع) إشارة إلى أنه لا یرفع عند تکبیرات الانتقالات، خلافاً للشافعی وأحمد،

فیکفره عند، ولا یفسد الصلوة إلا فی رواية مکحول عن الإمام“ (ردالمختار، کتاب الصلوة، فصل

فی بیان تألیف الصلوة إلى انتهائهما: ۵۰۹/۱، سعید)

(وکذا فی إعلاء السنن، کتاب الصلوة، باب ترک رفع الیدین فی غیر الافتتاح، ۳۵۳، إدارة القرآن

کراچی)

الجواب حامداً ومصلحاً:

عورت پر نماز عیدین نہیں (۱) نہ اس کے ذمہ عید گاہ میں جانا ہے (۲) نہ گھر پر نماز عید لازم ہے (۳)، عورت پر جمعہ بھی نہیں، اس کو چاہئے کہ اپنے گھر پر ظہر کی نماز ادا کرے، جمعہ کے لئے جامع مسجد نہ جائے (۴)، اگر ول کے ارادہ کو زبان سے بھی کہے تو منع نہیں (۵)۔

(۱) "تحب صلاتهما في الأصح على من تحب عليه الجمعة بشرائطها المتقدمة" (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب العیدین: ۱۶۶/۲، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب صلاة العیدین ۱، ۵۳۷، دار الکتب العلمیة بیروت)
 " (و شرط لافتراضها) أقول. فيه نظر بل يقتضى عدم خروجها إلى محامع الرجال، ولذا لا تحب على المرأة، فافهم" (رد المختار على الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الجمعة ۲، ۱۵۳، ۱۵۴، سعید)
 "والذى لا جمعة عليه هو المريض والمسافر والمرأة والعبد والمحتفى من السطان الطالم

اه" (تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب صلاة الجمعة ۱۰، ۵۲۳، دار الکتب العلمیة بیروت)
 (۲) "ويكره حضور من الجماعة ولو لجمعة وعيد وعط مطلقاً ولو عجزوا ليلاً على المذهب المفتى به لفساد الزمان" (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الامامة ۱، ۵۶۶، سعید)
 (۳) "تحب صلاتها على من تحب عليه الجمعة بشرائطها المتقدمة" (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۶۶/۲، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب صلاة العیدین: ۱، ۵۳۷، دار الکتب العلمیة، بیروت)
 (۴) "ومن لا تحب عليهم الجمعة من أهل القرى والوادى لهم أن يصلوا الظهر بجماعة يوم الجمعة بأذان وإقامة، والمسافرون إذا حضروا يوم الجمعة في مصر يصلون فرادى، وكذلك أهل المصر إذا فاتتهم الجمعة وأهل السجن والمرضى ويكره لهم الجماعة، كذا في فتاوى قاصى حان" (الفتاوى العالمکیریة، کتاب الصلوة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة ۱، ۱۴۵، رشیدیہ)

(۵) "والیة وهى الإرادة لا العلم والمعتبر فيها عمل القلب اللازم للإرادة وهو أن يعلم بداهة) أى صلاة یصلی (والتلفظ بها مستحب) هو المختار"
 (تویر الأنصار مع الدر المختار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۳۱۳، ۳۱۵، سعید)
 (و کذا فی الفتاوى العالمکیریة، کتاب الصلوة، الباب الثالث فی شروط الصلوة، الفصل الرابع فی الیة. ۱، ۶۵، رشیدیہ)
 (و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۳۸۳، رشیدیہ)

قرآن پاک میں کہیں نہیں لکھا کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صرف اللہ عکبر کہہ کر نماز پڑھنے کو کہا ہے، کسی حدیث شریف میں یہ نہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رفع یدین ہمیشہ کرنے کو فرمایا ہو۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے کہ حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب نماز شروع فرماتے تو رفع یدین کیا کرتے تھے اور بس۔ پھر کسی دوسرے موقع پر رفع یدین نہیں کیا کرتے تھے (۱)، زیلعی میں اس کی سند مذکور ہے (۲)، قرآن پاک میں تو رفع یدین کا حکم کہیں بھی مذکور نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۸۸ھ۔

رفع یدین کی حکمت

سوال [۲۳۸۴]: شیعہ مجتہد نے بیان کیا کہ حدیث اہل سنت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں لوگ آستین میں بت لیکر نماز پڑھتے تھے، حکم ہوا کہ ہاتھ چھوڑ کر نماز پڑھو۔ کیا یہ مضمون کسی حدیث کا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

بہتر یہ تھا کہ وہ اشتہار بھیج دیا جاتا تا کہ اس کا منشاء معلوم ہو جاتا کہ ان روایات کو غیر معتبر اور موضوع

(۱) "عن علقمہ قال قال عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ألا أصلي بكم صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم، فصلی، فلم يرفع يديه إلا في أول مرة" (سنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب رفع اليدين عند الركوع: ۵۹/۱، سعید)

(وَأَبُو دَاوُدَ، كتاب الصلوة، باب من لم يذكر الرفع عند الركوع: ۱۰۹، دار الحديث، متن)

(وإعلاء السنن، كتاب الصلوة، باب ترك رفع اليدين في غير الافتتاح ۳۵۳، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) "عن وكيع عن سفيان الثوري عن عاصم بن كليب عن عبد الرحمن بن الأسود عن علقمة، قال قال عبد الله بن مسعود: ألا أصلي بكم صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم، فصلی، فلم يرفع يديه إلا في أول مرة" وفي لفظ "فكان يرفع يديه أول مرة، ثم لا يعود. قال الترمذی: حديث حسن، انتهى، اهـ"

(نصب الراية، كتاب الصلوة: ۳۹۴/۱، مؤسسة الريان، المكتبة المكية)

قرار دینا ہے۔ کتب سے بدظن کرنا مقصود ہے، یا اپنے مسائل کتب مذکورہ سے ثابت کرنا ہے، یا یہ بتانا ہے، کہ ان لوگوں کا عمل اپنی کتب پر نہیں، یا کچھ اور مقصود ہے تاکہ اس کے مطابق جواب تحریر کیا جاتا۔ تاہم مختصر عرض ہے کہ اوجز المسالک شرح موطا امام مالک: ۲۰۲/۱ میں رفع یدین کی متعدد حکمتیں شمار کرتے ہوئے لکھا ہے:

”و زاد س رسلاں: قيل: إن كفار قريش و غيرهم كانوا يصلون مع السی صبی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: وأصامهم تحت أناطهم، فأمرُوا بالرفع لیسقطوا“ (۱)۔ مجتہد شیعہ نے اس کا حوالہ نہیں دیا کہ کس کتاب میں ہے اور اعتراض مقصود ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

رفع یدین، آمین بالجہر، قرأت فاتحہ، تراویح

سوال [۲۳۸۵] ۱۰ زید امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھتا ہے اور عمر نہیں پڑھتا اور دونوں اپنے کو

محمدی کہتے ہیں۔ اب دریافت طلب یہ ہے کہ شریعت محمدیہ کے مطابق کس کی نماز صحیح ہوگی اور کس کی نہیں؟

۲۔ بکر آمین بالجہر کا قائل ہے اور زید آمین بالجہر کا قائل نہیں، کس کا عمل اور قول صحیح ہے؟

۳۔ رفع یدین کرنا شریعت محمدیہ کے مطابق ہے یا نہیں؟

۴۔ زید صلوٰۃ عیدین میں بارہ تکبیر کہتا ہے اور عمر چھ تکبیروں کا قائل ہے۔ آخر صحیح حدیث کیا ہے؟

۵۔ بیس رکعات تراویح حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مرفوعاً ثابت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ سوال واضح نہیں، زید اور عمر میں جو اختلاف ہے وہ سری نماز میں ہے یا جہری نماز میں۔ یہ بھی معلوم نہ ہو سکا کہ محمدی کا کیا مصداق ہے، آیا یہ نسبت حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف ہے یا کسی اور امام کی طرف، جیسے امام محمد بن حسن یا امام محمد بن ادریس وغیرہما؟ یہ لفظ کتب حدیث میں تو کہیں نہیں ملتا۔ آپ کے سوال سے تو معلوم ہوتا ہے کہ آپ محاکمہ چاہتے ہیں تو وہ موقوف ہے ہر دو کے دلائل کے معلوم ہونے پر، آپ نے کسی کی دلیل بھی نہیں لکھی۔

۲۔۔۔۔۔ یہاں بھی دونوں کی دلیل لکھئے تب محاکمہ سوال کیجئے۔

(۱) (أوجز المسالک شرح موطأ مالک، افتتاح الصلوة، رفع الیدین عند الركوع وغیرہ ۲۰۲/۱،

۳ افتتاح صلوۃ کے وقت رفع یدین احادیث کثیرہ سے ثابت ہے (۱) اس کے علاوہ بعض مواقع میں دونوں طرح کی روایات موجود ہیں (۲)۔

۴ یہاں بھی دونوں ہی دلیلیں لکھیں، نیز صحیح حدیث کی تعریف کیجئے، مگر یہ تعریف کتاب و سنت سے کیجئے۔
۵ کیا کسی صحیح حدیث میں تراویح کا لفظ آیا ہے؟ نیز مرفوع حدیث کی تعریف کیا ہے۔ جو بات لکھیں سرورہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحیح فرمان سے لکھیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۴/۸۸ھ۔

جو ب صحیح بندہ محمد امجدین عثمانی عتہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۴/۸۸ھ۔

(۱) "عن سالم بن عبد الله عن أبيه رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يرفع يديه حدو مكبيه إذا افتتح الصلوة، وإذا كثر للركوع، وإذا رفع رأسه من الركوع، رفعهما كذلك أيضاً، وقال "سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد" وكان لا يفعل ذلك في السجود". (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب رفع اليدين في التكبير الأولى مع الافتتاح سواء ۱، ۱۰۲، قديمي)

"و عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان إذا قام إلى الصلوة المكتوبة، كثر، ورفع يديه حدو مكبيه". إلى آخر الحديث رواه الحمسة و صححه أحمد والترمذي

"و عن أبي حميد الساعدي رضي الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا قام إلى الصلوة رفع يديه حتى يحاذي بيضا مكبيه" الحديث أخرجه الحمسة إلا السائي، و صححه الترمذي وغير ذلك من الأحاديث" (آثار السنن، باب رفع اليدين عند تكبير الإحرام و بيان مواضعه، ص: ۸۱، إمداديه ملتان)

(۲) "عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يرفع يديه حدو مكبيه إذا افتتح الصلوة، وإذا كثر للركوع، وإذا رفع رأسه من الركوع رفعهما، كذلك أيضاً، و قال "سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد" وكان لا يفعل ذلك في السجود" رواه الشيخان" قال السيموي و في الباب عن أبي حميد الساعدي رضي الله تعالى عنه و مالك بن الحويرث و وائل بن حجر و علي و غيرهم - رضي الله تعالى عنهم - من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم" (آثار السنن، باب رفع اليدين عند الركوع و عند رفع الرأس من الركوع ص: ۱۲۹، إمداديه ملتان) =

رکوع میں ”سبحان ربی الکریم“ پڑھنا

سوال [۲۳۸۶]: نماز کے اندر رکوع میں ”سبحان ربی العظیم“ کے بجائے ”سبحان ربی الکریم“ پڑھنا درست ہے یا نہیں؟ اگر کوئی شخص ”العظیم“ کے بجائے ”أحیم“ پڑھتا ہو تو وہ دائرہ اسلام میں رہتا ہے یا نہیں؟ اور اس کا ایمان کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حدیث پاک میں ”سبحان ربی العظیم“ ہے، ”سبحان ربی الکریم“ پڑھنا حدیث شریف کے خلاف ہے (۱)۔ جو شخص عین وضو ادا نہیں کرتا وہ ”أحیم“ پڑھتا ہوگا، اس طرح پڑھنا غلط ہے (۲) لیکن اس سے

= ”عن علقمة قال قال عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه ألا أصلى بكم صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم“ فصلی، فلم يرفع يديه إلا في أول مرة“ رواه الثلاثة، وهو حديث صحيح“
”عن الأسود قال رأيت عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه يرفع يديه في أول تكبيرة ثم لا يعود“ رواه الطحاوى وأبو بكر بن أبي شيبة، وهو أثر صحيح“ (آثار السس، باب ترك رفع اليدين في غير الإفتتاح، ص: ۱۳۴، ۱۳۶، امدادیہ ملتان)

(۱) ”عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ”إذا ركع أحدكم، فقال في ركوعه: سبحان ربی العظیم ثلاث مرات، فقد تم ركوعه، وذلك أدباه، وإذا سجد فقال في سجوده سبحان ربی الأعلى ثلاث مرات، فقد تم سجوده، وذلك أدباه“ (سنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء في التسبیح في الركوع والسجود: ۶۰/۱، سعید)

(وسنن أبی داؤد ۱/۱۲۹، کتاب الصلوة، باب مقدار الركوع والسجود، دار الحديث ملتان)
”[تنبیه]۔ السجدة في تسبیح الركوع سبحان ربی العظیم“ (رد المحتار، کتاب الصلوة،

فصل فی بیان تألیف الصلوة إلى انتهائها: ۳۹۴/۱، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفۃ الصلوة: ۵۵۰/۱، رشیدیہ)

(۲) ”ومها زلة القارى، فلو في إعراب ولو زاد كلمة أو نقص أو بدله ما حرم نحو

”انفرجت“ بدل: ”انفجرت“، ”ایاب بدل: ”أواب“، لم تفسد ما لم يتغير المعنى، إلا ما يشق

تمییزه كالضاد والطاء، فأكثرهم لم يفسدها“ (الدر المختار ۱/۶۳۰-۶۳۳). وقال ابن عابدین

رحمه الله تعالى تحته ”إن الخطاء إما في الإعراب أو في الحروف بوضع حرف مكان حرف“

کافر نہیں ہوتا کیونکہ جو شخص عین و ظاہر میں کراپا تا وہ مجبور ہے، اس کو صحیح ادا کرنے کی کوشش لازم ہے (۱)، جب تک صحیح ادا نہ کر سکے اس کو ”سبحان ربی الکبریٰ“ پڑھنا چاہئے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۹/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۹/۸۸ھ۔

رکوع، سجدہ کی تسبیح کا موقع نہ ملے تو کیا کرے؟

سوال [۲۳۸۷]: مقتدی نے رکوع و سجود میں تین تسبیح نہیں کہی کہ امام نے تبسیر کہہ دی، ایسی صورتوں میں شرکت ہوگی اور ایسی صورتوں میں امام کی متابعت ضروری ہے، یا تسبیح کی مقدار پوری کرے؟ حنفیہ کا اصرار کیا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر امام اتنا تیز رفتار ہے کہ مقتدی تین دفعہ تسبیح رکوع پڑھے تو قوم نہ پاسکے اور تسبیح سجدہ پڑھے تو دوسرے سجدہ میں پکڑنا مشکل ہو جائے تو ایک تسبیح پر قنوت کر لے اور امام کی متابعت کرتا رہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا، مسائل رلة القاری : ۶۳۰/۱، سعید)

() ”وکذا من لا یقدر علی التلظظ بحرف من الحروف، أو لا یقدر علی إخراج الفاء إلا بتکرار“.
(الدر المختار)

”فکل ذلک حکمہ مامراً من بدل الجهد دائماً، وإلا فلا تصح الصلوة به“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الإمامة: ۵۸۲/۱، سعید)

(۲) ”السنة فی تسبیح الركوع سبحان ربی العظیم، إلا إن کان لا یحسن الظاء فیدل به الکریم“ لثلا یحوی علی لسانہ العزیم۔ فتصمد به الصلوة“۔ (رد المحتار، فصل فی بیان تألیف الصلوة ۴۹۴/۱، سعید)

(۳) ”ولو رفع الإمام رأسه من الركوع أو السجود وقبل أن يتم المأموم التسيحات الثلاث، وحب متابعتہ اھ“ (رد المحتار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلی انتهائہا ۴۹۵، سعید)

= (وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۵۵۲، رشیدیہ)

رکوع وسجدہ کتنا طویل ہو؟

سوال [۲۳۸۸]: نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے رکوع وسجدہ دیر تک کرنا ثابت ہے؟ کیا آج کل امام صاحب اس کا اتباع کر سکتے ہیں یا صرف منفرد کو جائز ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر مقتدیوں میں تحمل نہ ہو تو امام کو تین یا پانچ بار تسبیح پر قناعت کرنا چاہئے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸۸۳/۲۵ھ۔

تسمیع و تحمید

سوال [۲۳۸۹]: بہشتی زیور حصہ دوم میں فرض نماز پڑھنے کے طریقہ کے بیان میں لکھا ہوا ہے کہ ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہتے ہوئے کھڑے ہو جاوے (۲) اور بہشتی گوہر میں لکھا ہے کہ منفرد دونوں پڑھے یعنی ”سمع اللہ لمن حمدہ“ اور ”رسائل الحمد“۔ سواب دریافت طلب یہ ہے کہ مرد اور عورت کو دونوں پڑھنا چاہیے یا عورت کو صرف ”سمع اللہ لمن حمدہ“ اور مرد کو دونوں یا صرف ”سمع اللہ لمن حمدہ“ مرد کے لئے سنت ہے یا دونوں سنت ہیں؟ بعض کتابوں میں لکھا ہوا ہے کہ رکوع سے کھڑے ہو کر منفرد ”سمع

= (وکذا فی الہر الفائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۱۴، امدادیہ ملتان)

(وکذا فی السعایۃ فی کشف ما فی شرح الوقایۃ ۲/۱۸۳، کتاب الصلوة، تسبیح الركوع وتثلیثہ، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۱) ”فالأدنی فیہما ثلاث مرات، والأوسط خمس مرات، والأکمل سبع مرات، کذا فی الزاد وإن کان إماماً، لا یزید علی وحہ یملّ القوم، کذا فی الہدایۃ“ (الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلوة، الباب الرابع فی صفة الصلوة، الفصل الثالث فی سنن الصلوة وآدابہا و کیفیتہا، ۱/۷۵، رشیدیہ)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۵۱، رشیدیہ)

(وکذا فی السعایۃ فی کشف ما فی شرح الوقایۃ ۲/۱۸۳، کتاب الصلوة تسبیح الركوع وتثلیثہ، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) (بہشتی زیور، حصہ دوم، فرض نماز پڑھنے کے طریقے کا بیان، ص. ۱۷، امدادیہ ملتان)

”سَمِعَ اللّٰهُ مِنْ حَمْدِهِ“ کہے اور کوئی شخص نہ معلوم ہونے کی وجہ سے صرف ”سَمِعَ اللّٰهُ مِنْ حَمْدِهِ“ پڑھ دیا بعد میں معلوم ہوا کہ دونوں پڑھنا چاہیے اس میں کوئی گناہ تو نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مرد اور عورت دونوں کو جب کہ وہ منفرد ہوں ”سَمِعَ اللّٰهُ مِنْ حَمْدِهِ“ ربنا انت الحمد“ پورا پڑھنا چاہیے اگر مسند نہ معلوم ہونے کی وجہ سے کسی نے صرف ”سَمِعَ اللّٰهُ مِنْ حَمْدِهِ“ کہا ”ربنا انت الحمد“ نہیں کہا تو اس کے ذمہ گناہ نہیں، نماز ہوگئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/۱۶/۵۵ھ۔

جواب صحیح ہے، سعید احمد غفرلہ۔

قومہ کی دعاء

سوال [۲۳۹۰]: يَا أَيُّهَا الْمُفْتَى! مَا تَقُولُ فِي هَذِهِ الْمَسْئَلَةِ: رَحِلْ حَتَّى يَنْتَعِ مَذْهَبُ أَسَى حَبِيبَةٍ فِي جَمِيعِ الْأَفْعَالِ نَكْرٌ فِي الصَّلَاةِ بَعْدَ الرُّكُوعِ يَقْرَأُ ”رَبَّنَا أَنْتَ حَمْدُ حَمْدٍ كَثِيرٌ حَبِيباً مَبْرُكاً فِيهِ“ لَا مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ يَخَالِفُ مَذْهَبَ أَسَى حَبِيبَةٍ رَحِمَهُ اللّٰهُ تَعَالَى بَلْ يَفْهَمُ دَيْتٌ مِنْ ”رَبَّنَا أَنْتَ الْحَمْدُ“ فَقَطْرٌ. فَمَا تَقُولُ فِي هَذِهِ الْمَسْئَلَةِ صَلَوْتُهُ صَحِيحَةٌ أَمْ لَا؟ إِنْ كَانَ صَحِيحَةً فَكِرْهُ أَوْ بَلَا كِرْهُ؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”ثم يرفع رأسه من ركوعه مستعاً، ويكتفي به الإمام. وقال: يضم التحميد سرّاً،

(۱) ”وإن كان مقتدياً يأتي بالتحميد ولا يأتي بالتسميع بلا خلاف، وإن كان مفرداً الأصح أنه يأتي بهما، كذا في المحيط، وعليه الاعتماد، وكذا في التاتار حابه، وهو الأصح، هكذا في الهداية“
(الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الباب الرابع في صفة الصلاة، الفصل الثالث في سن الصلوة ۷۴/۱، رشيدية)

(و كذا في مراقى الفلاح، كتاب الصلوة، فصل في كيفية ترتيب، ص ۲۸۲، ۲۸۳، قديمي)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل : ۴۹۷/۱، سعيد)

ويكتفى بالتحميد المؤتم. وأفضله: اللهم ربنا ولك الحمد، ثم حذف الواو، ثم حذف اللهم فقط. ويجمع بينهما لو منفرداً على المعتمد يُسمع رافعاً ويحمد مستوياً اهـ. الدر المختار.

” (قوله: وقال: يضم التحميد) هو رواية عن الإمام أيضاً، وإليه مال الفضلي والطحاوي وجماعة من المتأخرين، معراج عن الظهيرية. واختاره في الحاوي القدسي، ومشى عليه في نور الإيضاح، لكن المتون على قول الإمام. (قوله: ثم حذف اللهم): أي مع إثبات الواو، وبقي رابعة: وهي حذفهما. والأربعة في الأفضلية على هذا الترتيب كما أفاده بالعطف بثم. (قوله: على المعتمد): أي من أقوال ثلاثة مصححة، قال في الخزان: وهو الأصح، كما في الهداية، والمجمع، والملتنى. وصحح في المسوط أنه كالمؤتم، وصحح في السراج معزياً لشيخ الإسلام أنه كالإمام. قال الناقسي: والمعتمد الأول اهـ. رد المختار ص: ١/٥١٩ (١) -

”قال مولانا بحر العموم: اعلم أنه قد جاء في أدعية القومة رائداً على ما ذكرنا عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رفع رأسه من الركوع قال: ”اللهم ربنا لك الحمد ملأ السموات وملأ الأرض وملأ ما شئت من شيء بعد أهل الثناء والمجد أحق ما قال العبد، وكلنا لك عبد، اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد“. رواه مسلم (٢) -

”وقيد في البذل الدعاء الطويل بأمراده صلى الله عليه وسلم، كذا في باب ما جاء في مايقون إذا رفع رأسه من الركوع (٣) - فقد ظهر من العبارات المقولة جواب المسئلة -

(١) (الدر المختار مع رد المختار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل: إذا أراد الشروع:

١/٢٩٤، سعيد)

(٢) (رواه مسلم في صحيحه في كتاب الصلاة، باب ما يقول إذا رفع رأسه من الركوع: ١/١٩٠، قديمي)

(وأيوداؤد في سنه، في كتاب الصلاة، باب ما جاء في ما يقول إذا رفع رأسه من الركوع: ١/١٣٠، إمداديه)

(٣) ”والحديث الذي استدلل به محمولٌ على حالة الانفراد في صلوة التطوع“ (بذل المجهود، كتاب

الصلاة، باب ما جاء في ما يقول إذا رفع رأسه من الركوع ٢/٦٨، مكتبه إمداديه)

وسبّط الأدعية في "الحرر الثمين" ص: ۲۶۲ (۱)۔ "إذا قام من الركوع، قال: "ربنا ولك الحمد حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه"۔ خ، د، س، هـ۔ حصن، ص: ۴۰ (۲)۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبد اللطیف، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۲۴/ جمادی الاولیٰ/ ۱۳۵۹ھ۔

قومہ اور جلسہ کی دعاء فرائض میں کیوں نہیں؟

سوال [۲۳۹۱]: قومہ اور جلسہ میں جو دعاء پڑھی جاتی ہے، کیا فرض اور واجب نمازوں کے قومہ اور

جلسہ میں بھی پڑھی جاتی ہے، اگر نہیں تو کیوں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بعض دعائیں ذرا طویل بھی وارد ہوئی ہیں (۳) وہ عامۃً نوافل میں ثابت ہیں، فرائض میں نہیں، اس

(۱) (الحرر الثمين للحصن والحصين لعلی ابن سلطان محمد الهروی المعروف بالقاری نزیل مكة المكرمة)

(۲) (حصن حصین للحزری رحمہ اللہ تعالیٰ، وإذا قام من الركوع، ص: ۱۹۰، دار الإشاعت)

(ورواه البحاری فی صحیحہ، فی کتاب الأذان، باب بلا ترجمة بعد باب فضل اللهم ربنا ولك الحمد: ۱/۱۱۰، قديمی)

(۳) "عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان إذا رفع رأسه من الركوع قال: "اللهم ربنا لك الحمد مل السموات والأرض ومل ما شئت من شئ بعد أهل الشنا والمحمد أحق ما قال العبد، وكلنا لك عبد، اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا يمنع ذا الحد منك الحد"۔ (الصحيح لمسلم، كتاب الصلاة، باب ما يقول إذا رفع رأسه من الركوع: ۱/۱۹۰، قديمی)

(وسنن أبي داود، كتاب الصلوة، باب ما يقول إذا رفع رأسه من الركوع: ۱/۱۳۰، إمدادیه)

"عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما. قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول بين السجدين: "اللهم اغفر لي وارحمني وعافني واهدني وارزقني"۔ (أبو داود، كتاب الصلاة، باب بين

السجدين: ۱/۱۳۰، إمدادیه) =

لئے فرائض کے قومیہ جلسہ میں وہ نہیں پڑھی جاتیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱/۸/۹۰ھ۔

سجدہ میں قرآنی دعائیں پڑھنا

سوال [۲۳۹۲]: نماز میں رکوع سجدہ کی تسبیحات کے بجائے قرآنی دعائیں انفرادی طور پر فرض یا نفل نماز میں پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ قرآن کے اندر جو دعائیں مختلف جگہوں پر ہیں ان کو جمع کر کے فرض و نفل نماز میں پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز میں رکوع سجدہ میں تسبیحات پر ہی کفایت مناسب ہے، قرآن کریم کی تلاوت سے احتراز کیا

= مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (کتاب الأذکار للوئی رحمہ اللہ تعالیٰ، باب ما یقول فی رفع رأسہ من الركوع فی اعتدالہ، ص: ۷۹، و باب ما یقول فی رفعہ رأسہ من السجود و فی الجلوس بین السجدتین، ص: ۸۴، مکتبہ دار البیان)

(۱) ”(قوله: وما ورد الخ) وبين السجدتين: ”اللهم اغفر لي وارحمني وعافني واهدني وارزقني“.
(وقوله: محمول على الفل): أي تهجد أو غيره، ثم الحمل المذكور صرح به المشايخ في الوارد في الركوع والسجود، وصرح به في الحلية في الوارد في القومة والحلقة وقال على أنه إن ثبت في المكتوبة فليكن في حالة الانفراد أو الجماعة، والمأمومون محصورون لا يتثقلون بذلك“.
(الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل: إذا أرا الشروع: ۵۰۵/۱، سعید)

”ولم يذكر المصنف بين السجدتين ذكراً مسنوناً، وهو المذهب عندنا، وكذا بعد الرفع من الركوع وما ورد فيهما من الدعاء فمحمول على التهجد وكذلك بين السجدتين، فقد أحسن حيث لم ينه عن الاستعفار صريحاً من قوة احترازه“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۵۶۱/۱، رشیدیہ)

(و كذا فی تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۳۰۷/۱، سعید)

جائے (۱)، اگرچہ قرآنی دعاء پڑھنے سے بھی نماز فاسد نہیں ہوگی (۲)، بعض دعائیں حدیث شریف میں آئی ہیں، نوافل میں ان کے پڑھنے میں مضائقہ نہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۲/۹۴ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۲/۹۴ھ۔

(۱) قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى: "وكذا لا يأتي في ركوعه وسجوده بغير التسبيح (عنى المذهب)، وما ورد محمول على الفل" (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، فصل إذا أراد الشروع: ۵۰۵/۱، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۵۵۲، ۵۶۱، رشيدية)

(وكذا في تبين الحقائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۳۰۷/۱، سعيد)

(۲) تاہم کراہت سے خارج نہیں "عن علي رضي الله تعالى عنه قال نهى النبی صلی الله تعالى عليه وسلم أن أقرأ أركعاً وساجداً".

"فيه النهی عن قراءة القرآن في الركوع والسجود، وإما وطیعة الركوع التسبیح ووظيفة السجود التسبیح والدعاء، فلو قرأ في ركوع أو سجود كره ولم يطل صلوته". (الصحيح لمسلم مع شرحه للووى رحمه الله تعالى، كتاب الصلاة، باب النهی عن قراءة القرآن في الركوع والسجود: ۱۹۱/۱، قديمي)

"وتكره قراءة القرآن في الركوع والسجود والتشهد بإجماع الأئمة الأربعة" (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب في حلف الوعيد وحكم الدعاء بالمعفرة للكافر ولجميع المؤمنين: ۵۲۳/۱، سعيد)

(۳) "إن عائشة رضي الله تعالى عنها سأته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في ركوعه وسجوده "سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ" (الصحيح لمسلم، كتاب الصلاة، باب ما يقال في الركوع والسجود: ۱۹۲/۱، قديمي)

"عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يكثر أن يقول في ركوعه وسجوده "سبحك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي" (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب التسبيح والدعاء في السجود: ۳۱۱/۱، قديمي)

مزید تفصیل کے لئے (كتاب الأذكار للووى رحمه الله تعالى، باب أذكار السجود،

ص: ۸۱، ۸۲، مکتبہ دار البیان) ملاحظہ فرمائیں۔

دونوں سجدوں کے درمیان دعاء کی تفصیل

- سوال [۲۳۹۳]: ۱۔ کیا دونوں سجدوں کے درمیان جلسہ میں کوئی دعاء پڑھنی چاہئے؟
- ۲۔ کیا دعاء کا پڑھنا فرض ہے واجب ہے، سنت ہے مستحب ہے وغیرہ وغیرہ؟
- ۳۔ جلسہ میں اگر کوئی دعاء نہ پڑھی جائے تو نماز میں کوئی قصور تو نہیں آتا؟
- ۴۔ امام کے لئے جلسہ میں دعاء کا پڑھنا کیسا ہے؟ اگر امام یہ دعاء نہ پڑھے تو کیا جماعت میں کوئی قصور تو نہیں آتا؟
- ۵۔ مسجد میں میری نظر سے وقتی (۱) پر لگے ہوئے چند مسائل گزرے جس میں جلسہ کے درمیان یہ دعاء پڑھنے کے لئے لکھا ہے: ”اللہم اغفر لی وارحمی واهدنی واررقی وارفعی واجرنی“ (۲) اور یہ بھی لکھا تھا کہ ”جلسہ میں دعاء کا پڑھنا سنت ہے اور اگر سنت ترک ہو جائے تو گنہ گار ہوتا ہے“۔
- ۶۔ لیکن امام کے پیچھے اتنی طویل دعاء کا پڑھنا بھی ذرا مشکل ہے اور اگر خود امام پڑھے تو نمازی مقتدیوں کو ایک بار (بوجھ) معلوم ہوتا ہے، ایسی حالت میں شرعی حکم کیا ہے؟
- ۷۔ یا اگر کوئی اور مختصر دعا جو وقت کے لحاظ سے پڑھی جاسکے، تحریر فرما دیجئے۔
- جملہ امور کی تحقیقات کر کے مطلع فرمائیے، واجباً عرض ہے۔ فقط والسلام۔
- نعمت اللہ جلال آبادی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”ويعجز بين السجدين مطمئناً، وليس بينهما ذكرٌ مسنونٌ على المذهب، وما ورد محمولٌ على لعل، اه“۔ درمختار۔ ”(قوله: وما ورد الخ) وبين السجدين: اللهم اغفر لي وارحمي وعافني واهدني وارزقي“۔ رواه أبو داود (۳)۔

”(وقوله: محمول على النفل): أي تهجداً أو غيره، ثم الحمل المذكور صرح به

(۱) ”ذاتی جہد کے ہتھے، کاغذ رکھنے کے ہتھے“۔ (فیروز اللغات، ص ۶۳۰، فیروز سنز، لاہور)

(۲) (رواہ الترمذی فی سنہ فی أبواب الصلاة، باب ما یقول بین السجدين: ۱، ۶۳، سعید)

(۳) (رواہ أبو داود فی سنہ فی کتاب الصلاة، الدعاء بین السجدين: ۱، ۱۳۰، امدادیہ)

المشايخ في الوارد في الركوع والسجود، وصرح به في الحلية في الوارد في القومة والحسنة. وقار. عسى أنه إن ثبت في المكتوبة، فيمكن في حالة الانفراد أو الجماعة والمأمومون محصورون لا يتقلون بذلك، اهـ. شامی ۱/۵۲۸ (۱)۔

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ دونوں سجدوں کے درمیان مطلقاً دعاء کا پڑھنا نہ فرض ہے نہ واجب نہ سنت نہ مستحب، البتہ جب آدمی نوافل پڑھتا ہو، یا فرض تنہا پڑھتا ہو تو دعاء کا پڑھنا مستحب ہوگا، اور امام کے لئے اس شرط کیساتھ مستحب ہے کہ مقتدیوں کو گرانی نہ ہو، اگر امام پڑھتا ہے اور مقتدیوں کو بھی وقت مل جاتا ہے تب تو مقتدی بھی پڑھے ورنہ امام کا اتباع کرے۔ اگر امام پڑھے اور مقتدی نہ پڑھے یا دونوں نہ پڑھیں تب بھی نماز بلا کراہت درست ہو جائے گی، اس دعاء کے چھوڑنے سے نماز میں کوئی کراہت نہیں آتی۔

اگر کسی جگہ اس دعاء کو سنت لکھا ہے تو اس سے مراد سنت غیر مؤکدہ ہے جس کو مستحب بھی کہتے ہیں، اس کے چھوڑنے سے گناہ نہیں ہوتا بلکہ سنت مؤکدہ کے چھوڑنے سے گناہ ہوتا ہے اور یہ سنت غیر مؤکدہ بھی مطلقاً نہیں بلکہ نوافل میں ہے یا منفرد کے لئے، اور امام کے لئے اس شرط کے ساتھ ہے جس کا ذکر پہلے آچکا: جب مقتدیوں پر گرانی ہو تب امام کے لئے مستحب نہیں اور ایسی حالت میں مقتدیوں کے لئے بھی مستحب نہیں، اگر کوئی مختصر دعاء پڑھے تو وہ یہ ہے۔ ”رب اغفر لی“ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہارن پور، ۲۶/۱/۵۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۶/ذیقعدہ/۵۸ھ، صحیح: عبداللطیف، ۶/ذیقعدہ/۵۸ھ۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل إذا أراد الشروع ۱۰۵، سعید)
”ولم يذكر المصنف بين السجدتين ذكراً مسوناً وهو المذهب عندنا، وكذا بعد الرفع من الركوع، وما ورد فيهما من الدعاء فمحمول على الهجد، (قال يعقوب سألت أبا حنيفة رحمه الله تعالى عن الرجل يرفع رأسه من الركوع في الفريضة، أيقول اللهم اغفر لي؟ قال: يقول ربنا لك الحمد وسكت) وكذلك بين السجدتين فقد أحس حيث لم يبه عن الاستغفار صريحاً من قوة احترازه“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۵۶۱، وشيديه)

(وكذا في تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۳۰۷، سعید)

(۲) (راجع رقم الحاشية: ۳)

نماز میں غیر ماثور دعائیں

سوال [۲۳۹۴]: جو الفاظ قرآن و حدیث سے ثابت ہیں ان کے علاوہ دوسرے الفاظ سے دعاء

مانگنا نماز کے اندر درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جبکہ ”تکلم بکلام الناس“ نہ ہو تو درست ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۲/۱۴۰۱ھ۔

سجدہ میں جاتے وقت گھٹنوں پر ہاتھ ٹیکنا

سوال [۲۳۹۵]: قومہ سے جاتے ہوئے ہاتھوں کو کس ہیئت پر رکھا جائے گا، آیا ”وضع الیدین

عسی اسرکتین“ پر عمل کیا جائے گا یا ارسال یدین پر عمل کیا جائے گا؟ نیز بہشتی زیور کی عبارت کہ گھٹنوں پر ہاتھ

رکھے ہوئے سجدہ میں جائے (۲)، اس پر نہ کوئی حاشیہ اور نہ کسی حدیث صحیح سے ثابت ہے۔ نیز فقہاء کرام نے بھی

اس مسئلہ سے کوئی تعرض نہیں کیا، کسی فقہی کتاب سے یہ مسئلہ ثابت نہیں۔ پھر علمائے ہند حالت مذکور میں وضع کو

مستحب اور علمائے پاکستان ارسال کو افضل کیوں بتاتے ہیں؟ جیسے کہ احسن الفتاویٰ کی عبارت سے ظاہر و باہر

ہے (۳)۔ پس وضع یا ارسال اگر کسی صحیح حدیث سے ثابت ہو، تحریر فرمائیں، نیز افضل و مفضول کو بھی تحریر

= ”عن حذیفة رضى الله تعالى عنه انه انتهى الى البى صلى الله تعالى عليه وسلم فقام الى جبه

وكان يقول بين السجدين: ”رب اغفرلى، رب اغفرلى“۔ (سنن السانی، کتاب الصلوة، باب

الدعاء بین السجدين: ۱/۷۷۲، قدیمی)

(۱) ”(وَدَعَا) بِالْأَدْعِيَةِ الْمَذْكُورَةِ فِي الْقُرْآنِ وَالسُّنَّةِ، لَا بِمَا يَشْهَدُ كَلَامُ النَّاسِ“ (الدر المختار،

کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۲۳/۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، ۵۷۶/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب صفة، ۳۲۰/۱، ۳۲۱، سعید)

(۲) (بہشتی زیور، حصہ یازدہم، فرض نماز کے بعض مسائل، ص: ۷۵۲، دارالاشاعت کراچی)

(۳) (احسن الفتاویٰ، باب صفة الصلوة و ما يتعلق بها: ۵۰/۳، سعید)

فرمائیں۔ نیز دونوں شقوں میں سے کوئی شق پر عمل کرنا زیادہ اولیٰ و انسب ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صراحۃً یہ جزئیہ کسی کتاب میں نہیں دیکھا، معمول یہ ہے کہ ہاتھوں کو رانوں اور گھٹنوں پر رکھ یعنی سہارا لے کر قنوت سے سجدہ میں چلے جاتے ہیں جیسے کہ سجدہ سے اٹھ کر رانوں اور گھٹنوں پر سہارا لے کر کھڑے ہوتے ہیں۔
”ویمکن أن يشم راحة الاستدلال من حديث: ”استعينوا بالركب اه“۔ الجامع الصغير (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاء العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲ ۷ ۱۴۰۶ھ۔

سجدہ میں جاتے ہوئے مقتدی کو تکبیر کہنا

سوال [۲۳۹۱]: امام جب تکبیر کہتے ہوئے سجدہ میں جاتا ہے تو مقتدی تکبیر کہتے ہوئے سجدہ کریں یا بلا تکبیر؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مقتدی بھی تکبیر کہے گا جیسا کہ شامی میں ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶ ۱۰ ۹۵ھ۔

سجدہ مسنون

سوال [۲۳۹۷]: رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لمبا سجدہ کرتے تھے۔ کیا اس سے یہ مراد ہے کہ

(۱) ”عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال. اشتكى أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مشقة السجود عليهم إذا تفرجوا، فقال ”استعيوا بالركب“ (مس الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء في الاعتماد في السجود: ۶۳/۱، معید)

(وسن أبي داود، کتاب الصلوة، باب الرحصة في ذلك ۱۰ ۱۳۰، دار الحديث مئتان)

(۲) ”وثمانية تفعل مطلقاً: الرفع لتحريمة، والنساء وتكبير انتقال اه“ (الدر المختار)

”(قوله . وتكبير انتقال) أي إلى ركوع أو سجود أو رفع مه“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلوة،

باب الوتر والنوافل: ۱۲/۲، معید)

(وکذا في الحلبي الكبير، کتاب الصلوة، شروط المحاذاة، ص: ۵۲۸، سهيل اکیڈمی لاہور)

سجدہ میں دیر تک رہتے تھے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب تنہا نماز پڑھتے تو سجدہ میں دیر تک رہتے تھے اور سجدہ ایسا کشادہ کرتے تھے کہ بکری کا بچہ آپ کے نیچے کو ٹکنا چاہے تو نکل جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

عورت کے لئے سجدہ اور جلسہ کی ہیئت

سوال [۲۳۹۸]: عورت کی نماز میں بہشتی زیور میں لکھا ہے کہ ”سجدہ کے وقت ہاتھ اوپاؤں کی انگلیں قبلہ کی طرف رکھے مگر پاؤں کھڑے نہ کرے بلکہ داہنی طرف نکال دے“ اتنی۔ ایضاً جب دوسرا سجدہ کرے تو بائیں چوڑ پر بیٹھے، اتنی“ (۲)۔ پہلے مسئلہ میں بحر کا حوالہ ہے ”بہا لا تصب أصبع بقدمین“ (۳)۔

مجھ کو یہ علم تھا کہ پہلے سجدہ میں بائیں پیر پر بیٹھے اور دایاں پاؤں مثل مرد کے کھڑا رکھے اور خوب سمٹ کر

(۱) ”عن میمونة رضى الله تعالى عنهما أن السی صلی الله تعالى علیه وسلم کان إذا سجد، حافی بین بیدیہ، حتی لو أن بهمة أرادت أن تمر تحت بیدیہ، مرت“ (سنن أبی داود، کتاب الصلوة، باب صفة السجود: ۱/۱۳۰، دار الحديث ملتان)

(وسن النسائی، کتاب الافتتاح، باب التحافی فی السجود ۱/۱۶۶، ۱۶۷، قدیمی)

(وسن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء فی التحافی فی السجود: ۱/۶۳، سعید)

”قولہ: وجافی بطنہ عن فخذیه)۔ اسی باعدہ لحديث مسلم: ”کان إذا سجد حافی بین بیدیہ

حتى لو أن بهمة أرادت أن تمر بین بیدیہ مرت“ و لحديث أبی داود فی صفة صلواته علیه السلام: ”إذا سجد فرج بین فخذیه غیر حامل بطنہ علی شیء من فخذیه“ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۵۹، ۵۶۰، رشیدیہ)

(وکذا فی الہر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۱/۲۱۷، إمدادیہ ملتان)

(وکذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۱/۳۰۶، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۲) (بہشتی زیور، حصہ دوم، فرض نماز پڑھنے کے طریقہ کا بیان، ص ۱۳۱، ۱۳۲، دارالاشاعت کراچی)

(۳) (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۶۱، رشیدیہ کوئٹہ)

اور دب کر سجدہ کرے، اگر بقول مولانا پاؤں دائیں طرف نکال دیگی تو توڑک کی صورت ہوگی جو تشہد کے سوئی نہ چاہئے کہ بائیں پاؤں پر بیٹھے اور دایاں پاؤں کھڑا نہ کرے، بلکہ داہنے طرف نکال دے یا کھڑا رکھے۔ بہر حال تفصیل ہونی چاہئے، مع حوالہ کتب فقہ جواب مرحمت ہو۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

بحر والی عبارت طحاوی، شامی، سعایہ میں بھی موجود ہے (۱)، اس کے خلاف فقہ حنفیہ میں کہیں نہیں دیکھا اگرچہ پاؤں داہنی طرف نکالنے کی کوشش کہیں نہیں ملی (۲)، لیکن پاؤں کھڑے نہ کرنے کی تصریح بہت سی کتابوں میں ہے:

”والمرأة مستثناة من أمر النصب لما أن الأحب في حقها ما هو أستر لها، كما يفهم من الروايات الأخيرة، كما رواه أبو داود مرسلًا، اهـ“۔ الکوکب الدرّی: ۱/ ۱۳۶ (۳)۔

جو کیفیت عورت کے سجدہ کی فقہاء نے بیان کی ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ پیر داہنی طرف نکال لے ورنہ اس کو دقت ہوگی: ”والمرأة تنخفض فلا تبدى عضديها وتلصق بطنها بفخذيه؛ لأنه أستر اهـ“ طحاوی: ۱/ ۲۲۳ (۴) پیر کھڑے رکھنے سے الصاق بطن دشوار ہوتا ہے۔

(۱) ”انها لا تنصب أصابع القدمين“۔ (حاشیة الطحاوی علی الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل: الشروع فی الصلوة: ۱/ ۲۲۳، دار المعرفة بیروت)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلی انتہائها: ۱/ ۵۰۳، سعید)

(و کذا فی السعایة فی کشف ما فی شرح الوقایة، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲/ ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) ”وإن كانت امرأة، جلست علی إلتها اليسرى، وأخرجت رجليها من الجانب الأيمن، كذا فی الهدایة“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، الباب الرابع فی صفة الصلوة، الفصل الثالث فی سنن الصلوة و آدابها: ۱/ ۷۵، رشیدیہ)

(۳) (الکوکب الدرّی، أبواب الصلوة، باب ما جاء فی وضع الیدین و نصب القدمین: ۲/ ۱۳۶، المكتبة الیحيوية سهارنفور، (الهند)

(۴) یہ عبارت در مختار کی ہے، دیکھئے (الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلی انتہائها: ۱/ ۵۰۳، سعید)

فقہاء نے تصریح کی ہے کہ جلسہ بین السجدتین کی کیفیت قعود تشہد کی طرح ہے اور قعود تشہد میں پیروں کا داہنی طرف نکالنا عورت کے حق میں سب جگہ مصرح ہے:

”ویرفع رأسه مكبراً، ويجلس، ولم يذكر كيفيته، وفسره القهستاني بقوله: أي يوقع الجلوس المعهود من الرجل والمرأة انتهى، فأشار إلى أن كيفية هذا الجلوس هو كيفية جلوس التشهد عندما. وقال العلامة قاسم ابن فطلوبغا في رسالته الأسوس في كيفية الجلوس: بعض إخواني سألني عن كيفية الجلوس بين السجدتين عند علمائنا، فأجبت بأنها كجلسة التشهد اهـ.“ سعایہ: ۲/۲۰۷ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۵/۶/۵۷ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، ۹/جمادی الثانیہ/۵۷ھ۔

سوال متعلقہ استفتاء بالہ

حضرت مولانا مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور عمت افادات! سلام مسنون
میرے استفسارات: ۱۷/۴۲۸ کا جواب موصول ہوا۔

سوال [۲۳۹۹]: میں نے عرض کیا تھا کہ حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بہشتی زیور میں لکھا ہے کہ ”سجدہ کے وقت ہاتھ پاؤں کی انگلیاں قبلہ کی طرف رکھے مگر پاؤں کھڑے نہ کرے بلکہ داہنی طرف نکال دے انتہی“۔ ایضاً۔ ”جب دوسرا سجدہ کر چکے تو بائیں چوڑ پر بیٹھے، انتہی“ (۲)۔ پہلے مسئلہ میں بحر کا حوالہ ہے: ”انہما

= البتہ قدرے تغیر کے ساتھ مراقی الفلاح میں بھی موجود ہے:

(مراقی الفلاح شرح نور الإیضاح، کتاب الصلوة، باب فی کیفیۃ ترتیب، ص ۲۸۳، قدیمی)

(و کذا فی المسوط، کتاب الصلوة، کیفیۃ الدخول فی الصلوة ۱۰/۱۱۰، مکتبہ غفراریہ کوئٹہ)

(۱) (السعیۃ فی کشف ما فی شرح الوقایۃ، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲/۲۰۶، ۲۰۷، سہیل

اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۴۷۷، سعید)

(۲) (بہشتی زیور، حصہ دوم، فرض نماز پڑھنے کے طریقہ کا بیان، ص ۱۳۱، ۱۳۲ دارالاشاعت کراچی)

لا تنصب أصابع القدمين“ (۱)۔

آپ نے جواب ارسال فرمایا ہے: ”بحر والی عبارت طحاوی (۲) سعایہ (۳) وغیرہ میں بھی موجود ہے، اس کے خلاف فقہ حنفیہ میں کبھی کوئی جزئیہ نہیں دیکھا، مگر پاؤں داہنی طرف نکالنے کی تصریح بھی نہیں مل سکی، لیکن پاؤں نہ کھڑے کرنے کی تصریح بہت سی کتابوں میں ہے: ”والمرأة مستثناة من أمر النصب بما أن الأحب في حقها هو أسترلها كما يفهم من الروايات الأخر كما رواه أبو داود مرسلًا“۔ الکوکب الدرّی: ۱/۱۳۶ (۴)۔

جو کیفیت عورت کے سجدہ کی فقہاء نے بیان کی ہے اس کا تقاضہ یہ ہے کہ پیر داہنی طرف نکال لے ورنہ اس کو وقت ہوگی: ”والمرأة تنخفض، فلا تبدى عضديها، وتلصق بطنها بفحذيها؛ لأنه أسترلها“۔ طحاوی: ۱/۲۲۳ (۵) کھڑے رکھنے سے الصاق بطن دشوار ہوتا ہے۔

فقہاء نے تصریح کی ہے کہ جلسہ بین السجدتین کی کیفیت قعود و تشہد کی طرح ہے اور قعود و تشہد میں پیروں کا داہنی نکالنا عورت کے حق میں سب جگہ مصرح ہے:

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۶۱، رشیدیہ کوئٹہ)

(۲) (حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل الشروع فی الصلوة: ۱/۲۲۳، دارالمعرفة بیروت)

(۳) (السعایة فی کشف ما فی شرح الوقایة، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲/۲۰۶، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۴) (الکوکب الدرّی، أبواب الصلوة، باب ما جاء فی وضع الیدین و نصب القدمین: ۲/۱۳۶، المكتة البیویة سہارنپور الہند)

(۵) یہ عبارت در مختار کی ہے، دیکھئے (الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلی انتہائہا: ۱/۵۰۳، سعید)

البتہ قدرے تغیر کے ساتھ مراقی الفلاح میں بھی موجود ہے:

(مراقی الفلاح شرح نور الإیضاح، کتاب الصلوة، باب فی کیفیة ترتیب، ص: ۲۸۳، قدیمی)

”ویرفع رأسه مكبراً، ویجلس، ولم يذكر كيفيته، وفسره القهستاني بقوله: أي يرفع لا بجلوس المعهود من الرجل والمرأة انتهى. فأشار إلى أن كيفية هذا الجلوس كيفية جلوس التشهد عنداء فقال العلامة القاسم بن قطلوبغا في رسالته الأسوس في كيفية الجلوس: بعض إخواني سألني عن كيفية الجلوس بين سجدتين عند علمائنا، فأجبت بأنها كجلسة التشهد“.

سعاية: ۳۰۷/۲ (۱).

اب آپ کا ارشاد ختم ہوا، مجھے جناب کے اس ارشاد سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جلوس بین السجدتین میں عورت تَوَرَّك کرے حالانکہ بہشتی زیور میں تشہد میں تَوَرَّك کی تصریح کی ہے، یہاں بھی تَوَرَّك ہوتا تو تَوَرَّك لکھ دیتے، لہذا اگر دونوں جگہ تَوَرَّك ہو تو ضرور تَوَرَّك کرنا چاہئے، بائیں پیر پر بیٹھنا جائز نہ ہوگا، یعنی جلوس بین السجدتین۔

اب ارشاد فرمائیے کہ میں نے عبارات کا مطلب صحیح سمجھا یا نہیں؟ حالانکہ بائیں پیر پر بیٹھنے میں الصاق بطن بخوبی ہوتا ہے اور جلوس بین السجدتین وجلسہ تشہد میں فرق ہے دونوں جگہ تَوَرَّك نہیں ہے۔ قسم بن قطلوبغا کون ہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

جلسہ بین السجدتین کی کیفیت حنفیہ کے نزدیک ایسی ہی ہے جیسی جلوس تشہد کی ہے یعنی مرد کے حق میں داہنا پیر کھڑا کر کے بائیں پیر بیٹھنا اور عورت کے حق میں تَوَرَّك کرنا (۲)۔ بہشتی زیور میں اس کی کیفیت ذکر نہیں

(۱) (السعاية في كشف ما في شرح الوقاية، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲/۲۰۶، سهيل اكيڈمي لاہور)

(۲) ”وافتراش رجله اليسرى في تشهد الرجال“.

”قولہ: وافتراش رجله اليسرى: أي مع نصب اليمنى سواء كان في القعدة الأولى أو الأخرى؛ لأنه عليه الصلاة والسلام فعله كذلك (قولہ: في تشهد الرجال). أي هو سنة فيه، بخلاف المرأة، فإنها تتورك. والجلسة بين السجدتين، ووضع يديه فيها على فخذه كالتشهد للتوارث لأن هذه الجلسة مثل جلسة التشهد، ولو كان فيها مخالفة لها، بيوا ذلك كما بينوا أن الجلسة الأخيرة تخالف الأول في التورك، فلما أطلقوها علم أنها مثلها، ولهذا قال القهستاني هنا: =

کی، صرف اس قدر لکھا ہے کہ ”پھر“ اللہ اکبر“ کہتی ہوئی اٹھے اور خوب اچھی طرح بیٹھ جاوے تب دوسرا سجدہ ”اللہ اکبر“ کہہ کر کرے“ (۱)۔ لیکن سعایہ کی عبارت منقولہ میں اس کی تصریح موجود ہے، لہذا عورت جلسہ بین السجدتین اور قعدہ تشہد دونوں میں تو رک ہی کرے اور بہشتی زیور کی کوئی عبارت اس کے خلاف بھی نہیں، صرف اتنا ہے کہ قعدہ تشہد کی کیفیت صراحت فرما کر ذکر کر دی ہے اور جلسہ بین السجدتین کی کیفیت ذکر نہیں کی ہے۔

الصاق بطن کا مسئلہ جلسہ کے متعلق نہیں بلکہ سجدہ کے متعلق ہے یعنی سجدہ میں پیر کھڑے کرنے سے الصاق بطن نہیں ہوتا، بلکہ داہنی طرف نکالنے سے ہوتا ہے، پس سجدہ میں عورت کو چاہئے کہ پیر کھڑے نہ کرے بلکہ داہنی طرف نکال لے تاکہ الصاق بطن ہو جائے (۲)۔ نیز آپ نے فرمایا کہ بائیں پیر پر بیٹھنے سے الصاق بطن بخوبی ہو جاتا ہے بے محل ہے۔

قاسم ابن (قطلوبغا) ۸۰۲ھ میں پیدا ہوئے، شیخ ابن حجر شارح بخاری اور شیخ ابن ہمام حنفی شارح بدایہ وغیرہ وغیرہ کے شاگرد ہیں، بہت بڑے درجہ کے محدث اور فقیہ ہیں، ۸۷۹ھ میں وفات پائی۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

= ویجلس: ای الجلوس المعهود“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۷۷، سعید)
(وکذا فی السعایة فی کشف ما فی شرح الوقایة، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲۰/۲۰۶، ۲۰۷، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۱) (بہشتی زیور، حصہ دوم، فرض نماز پڑھنے کے طریقہ کا بیان، ص ۱۳۱، ۱۳۲، دارالاشاعت کراچی)

(۲) ”وان كانت امرأة، جلست علی إلتها اليسرى، وأخرجت رجلها من الجانب الأيمن، كذا فی الهدایة“۔

(الفتاویٰ العالمکیرية، الباب الرابع فی صفة الصلوة، الفصل الثالث فی سنن الصلوة وآدابها: ۱/۷۵، رشیدیہ)

”والمرأة تنخفض، فلا تبدی عضدیهَا، و تلصق بطنها بفخذیهَا؛ لأنه أستر“۔ (الدر المختار،

کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلی انتہائہا: ۱/۵۰۳، سعید)

”انها لا تصب أصابع القلمین“ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۶۱، رشیدیہ)

(وکذا فی رد المحتار، کتاب الصلوة: ۱/۵۰۳، سعید)

ركوع میں الصاق کعبین

سوال [۲۴۰۰]: صورت الصاق کعبین (بوقت رکوع) و حکمش چیست؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”وسمها تكبير الركوع والرفع منه بحيث يستوى قائماً والتسبيح فيه ثلاثاً وإصاق كعبيه اهـ“ در مختار۔ قال الطحطاوى: ”(قوله: وإصاق كعبيه) حالة الركوع، هذا إن تيسر له، وإلا فكيف يتيسر له على الطاهر اهـ“ (ص: ۲۱۳) (۱) ازیں عبارت واضح شد کہ اگر آسان شود بحالت رکوع الصاق کعبین مسنون است، و لیکن بعض محققین انکار سنیتش نموده اند (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور ۱۳/۳/۵۶ھ
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، ۶/ربیع الاول/۵۶ھ۔

(۱) (حاشیة الطحطاوى على الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۱۰، ۲۱۳، دار المعرفة بیروت)

”قلت: لعله أراد من الإصاق المحاذاة، وذلك بأن يحاذي كل من كعبيه لآخر، فلا يتقدم أحدهما على الآخر و ظاهر لفظ الشارح يقتضي اللصوق و نفى التفريح، ولذا قال السيد أحمد هذا أى إصاق كعبيه إن تيسر له“۔ (السعاية في كشف ما في شرح الوقاية، كتاب الصلوة، تنمة من السنن التي تسن في الركوع: ۱۸۰/۲، سهيل اكيذمي لاهور)

(۲) ”قلت: لقد دارت هذه المسئلة في ستة أربع و ثمانين بعد الألف والمائتين بين علماء عصرنا، فأجاب أكثرهم بأن إصاق الكعبين في الركوع و السجود ليس بمسور و لا أثر له في الكتب المعتمدة، والقول الفصيل أن يقال: إن كان المراد بالإصاق الكعبين أن يلزق المصلي أحد كعبيه بالآخر و لا يفرح بينهما كما هو ظاهر عبارة الدر المختار والنهر وغيرهما، و سق إليه فهم المفتي أبي السعود أيضاً، فليس هو من السنن على الأصح و إن كان المراد به محاذاة أحد الكعبين بالآخر كما أبدع العلامة السدي، فهو أمر حق و لا بُعد في حمل الإصاق على المحاذاة، فإنه جاء استعماله في القرب“ (السعاية في كشف ما في شرح الوقاية: ۱۸۰، ۱۸۱، كتاب الصلوة، تنمة من السنن التي تسن في الركوع سهيل كيدمي)

ایضاً

سوال [۲۴۰]: "نصاق الكعبين في الركوع والنسجود سنة أم لا؟" شامی کی روایت پر اکتفا کر کے عمل کرنا درست ہے یا نہیں؟

فتاویٰ دارالعلوم دیوبند میں بھی کسی نے اس قسم کا سوال کیا، اس کے جواب میں مفتی صاحب نے کہا "شامی کی روایت پر عمل کرنا درست ہے، ہاں! اگر کوئی شخص نہ مانے تو اس پر مدمت نہیں کی جائیگی" (۱)۔ لیکن مفتی صاحب کے عمل اور عدم عمل کی جانب میں سے کسی کو ترجیح نہ دینے کی وجہ سے اس مسئلہ نے معرکتہ الاراء صورت اختیار کر لی۔

اب سوال یہ ہے کہ اس مدت میں آپ کی تحقیق میں کوئی نئی بات آئی ہے یا نہیں؟ سعایہ میں ہے کہ نصاق الكعبين في ركوع ونسجود مناسب ہے (۲)، کیا شامی معتبر کتابوں میں سے نہیں ہے؟ صاحب سعایہ کا کیا مطلب ہے؟ نیز کتب فقہیہ میں سعایہ کا درجہ کیا ہے؟

مولانا عبدالحق صاحب، دارالعلوم بانسکندی، کچھاڑا آسام۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اس سے پہلے بھی اس مسئلہ پر آپ کے اطراف میں بہت بحث ہو چکی ہے، اہل علم حضرات نے زور قلم صرف کیا ہے، احقر کے خیال میں یہ اتنا اہم نہیں کہ اس طرح اس پر منظرہ و مجادلہ کیا جائے۔

النصاق کعبین کی دونوں تفسیریں کی گئی ہیں: محاذاة، وإلراق (۳)، اول توقیم، رکوع و سجود سب ہی

(۱) (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، کتاب الصلوة، الباب الرابع فی صفة الصلوة، فصل ثالث سنن و کیفیت نماز

۲/۲۰۰، امدادیہ ملتان)

(۲) (السعایة فی کشف ما فی شرح الوقایة ۲/۱۸۰، ۱۸۱، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۳) "والقول المصل أن يقال إن كان المراد بالنصاق الكعبين أن يلمس المصلي أحد كعبيه بالآخر ولا يفرح بهما، كما هو ظاهر عبارة الدر المختار والهر وغيرهما، وسبق إليه فهم المفتي أبي السعود أيضاً، فليس هو من السنن على الأصح وإن كان المراد به محاذاة إحدى =

جگہ سے، ثانی کو بعض نے رکوع کی سنت قرار دیا ہے، بعض نے سجود میں بھی مانا ہے اور قیام میں چار انگل کا فصل مسنون ہے جو کہ معنی ثانی کے منافی ہے:

”وتفريح القدمين في القيام قدر أربع أصابع اهـ“ نور الإيضاح (۱)۔ ”ويسر أن ينصق كعبيه و يصب ساقيه اهـ“۔ در مختار (۲)۔ ”قال السيد أبو السعود: وكذا في السجود أيضاً. وسق في السمن أيضاً، والدي هو سبق هو قوله: وإصاق كعبيه في السجود سنة“۔ در مختار۔ ”ولا يحفى أن هذا سبق نظير، فإن شارحاً لم يدكر لا في الدر المختار ولا في الدر المستقى، ولم أره بغيره أيضاً فافهم. نعم ربما يفهم ذلك من أنه إذا كان السنة في السجود إصاق الكعبين ولم يدكروا تهريجهما بعده، فالأصل بقاء هما مصمتين في حالة السجود أيضاً تأمل، اهـ“۔ شامی (۳)۔

سعیہ میں اس کا التزام نہیں کہ قول رائج ہی کو نقل کیا جائے، اس کا بھی اہتمام نہیں کہ اقوال مختلفہ کو نقل کر کے قول رائج کو ترجیح دی جائے، اس لئے کہ وہ فتوے کی کتاب نہیں۔ شرح وقایہ کی شرح شروع کی تھی مگر اس میں بسط بہت کیا گیا، قدرِ قلیل کی شرح ہو سکی، تمام نہیں ہوئی، یہ بھی ممکن ہے کہ نظر چوک گئی ہو۔

صاحب سعیہ میں بعض جگہ شانِ اجتہاد بھی معلوم ہوتی ہے حتیٰ کہ فقہ کے متونِ مسلمہ کے خلاف بھی اپنی ذاتی تحقیق کی بنا پر لکھ جاتے ہیں، چنانچہ ان کا ایک رسالہ ہے جس میں جماعت النساء کے لئے ثبوت فراہم کیا

= الکعبین بالآخر كما أبدع العلامة السدي فهو أمرٌ حق، ولا يُعد في حمل إصاق على المحاذاة، فإنه حاء استعماله في القرب، اهـ“ (السعیة فی کشف ما فی شرح الوقایة، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱۸۱/۲، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۱) (نور الإيضاح مع شرحه مراقی الفلاح، کتاب الصلوة فی بیان سہا، ص ۲۶۲، قدیمی)

(وکذا فی رد المختار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۴۳، سعید)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلى انتهائها ۱/۲۹۳، سعید)

(۳) (رد المختار علی الدر المختار، المصدر السابق)

(وکذا فی السعیة فی کشف ما فی شرح الوقایة، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱۸۱/۲، سہیل

اکیڈمی لاہور)

ہے، جو کہ مسک امام اعظم کے خلاف ہے (۱)۔ نصاب زکوٰۃ و صدقۃ الفطر کے متعلق بھی ان کی رائے دیگر اکابر کے خلاف ہے جس کی تحدید کی گئی ہے (۲)۔ حواشی لامع الدراری وغیرہ شروح حدیث میں کسی قول کا غل کرنا فتوے کے لئے نہیں ہوتا، کبھی غرابت کے لئے بھی نقل کیا جاتا ہے، اور بھی وجوہ نقل ہوئی ہیں۔ اسلم طریقہ احقر کے خیال میں وہ ہے جو حضرت مفتی عزیز الرحمن صاحب نے اختیار فرمایا ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

۷۔ رہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "رسالة مستقلة مسماة "تحفة السلاء في جماعة النساء" من مجموعة رسائل اللكوى، ج ۵، إدارة القرآن (۲) "اعلم أن لوزن المعروف في بلادنا ماهجة و تولحة هو الذي يقال له توله اثنا عشرة ماهجة، وهو الذي يقال له ماشة و الماهجة يكون ثمانية أجزاء، كل جزء منها يسمى بالفارسية سرح، و يقال بالهندية رتي، و يسميه بالاحمر، و هذا الجزء يكون بقدر أربع شعيرات، فيكون المثقال الذي هو مائة سعيرة خمسة و عشرين جزء الأحمر، وهو ثلث ماهجة و أحمر واحد، فيكون نصاب الذهب وهو عشرون مثقالاً مقدار خمس تولحة و اثنين و نصف ماهجة، كما يعلم من صرب ثلث ماهجة و أحمر في عشرين، هذا في الذهب و أما الفضة فقد عرفت أن نصابه مائتا درهم، و كل درهم أربعة عشر قيراطاً يعنى سبعين شعيرة، فتحصل في درهم سبعة عشر و نصف أحمر وهو ماهجتان و واحد و نصف من ذلك الأحمر، فيكون مقدار مائتي درهم ستا و ثلثين تولحة و نصف ماهجة" (عمدة الرعاية حاشية شرح الوقاية، كتاب الزكوة، باب زكوة الأموال ۱ ۲۲۹، سعيد)

صدقۃ الفطر کے متعلق حضرت کی رائے "(قوله بشماليه أرطال من الحطة اهد) الرطل عشرون أستاراً، والأستار كما سيدكره الشارح أربعة مثاقيل و نصف مثقال، والمثقال درهم و ثلاثة أساع درهم، والدرهم أربعة عشر قيراطاً، والقيرط خمس شعيرات، فيكون الدرهم سبعين شعيراً، و يكون المثقال مائة شعير أي عشرين قيراطاً، و يكون الأستار ستة دراهم و ثلاثة أساع درهم أي أربع مائة و خمسين شعيراً، و يكون الرطل تسعين مثقالاً أي مائة و ثمانية و عشرين درهم و نصف درهم و نصف سبع درهم و يكون المس وهو رطلان مائة و ثمانين مثقالاً أي مائتين و سبعة و خمسين درهما و سبع درهم و يكون الصاع سعمائة و عشرين مثقالاً أي الف و ثمانية و عشرين درهما و نصف درهم و نصف سبع درهم، هذا على ما اختاره الشارح و ذكر صاحب مجمع البحرين في شرحه أن الصاع أربعة أماء و المس رطلان و الرطل عشرون أستاراً و الأستار ستة دراهم و نصف درهم و الدرهم أربعة عشر قيراطاً و القيراط خمس شعيرات، فيكون الصاع بوزن الرطل ثمانية أرطال، و بوزن الأستار مائة و ستين أستاراً، و بوزن الدراهم ألفاً =

ایضاً

سوال [۲۴۰۲]: الصاق کعبین حالت رکوع میں سنت ہے یا نہیں؟ مع دلائل تحریر فرمائیں۔ سعادیہ ص: ۱۸، میں عدم سنت کی دلیل نقل کی گئی ہے (۱)۔ اس کے رد میں اگر دلائل ہوں تو تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حالت رکوع میں الصاق کعبین کا مسئلہ فقہ کے متون متقدمہ میں موجود نہیں ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ظاہر الروایہ کا مسئلہ نہیں، اس لئے کہ جو متون ظاہر الروایہ سے لئے گئے ہیں، وہ بھی اس سے خالی ہیں، بعض شروحات میں البتہ اس کو سنت رکوع قرار دیا گیا ہے، ظاہر ہے کہ یہاں "الصاق حقیقی" مراد نہیں بلکہ حکمی مرا ہے، جیسے "مسرت سریدہ" کی حکم بقرب منہ رد غالباً اس لئے لفظ "بصبہ" نہیں فرمایا گیا ہے، جیسے حالت سجود میں انگلیوں کے متعلق کہا گیا ہے "وبضمها کل حصہ"۔ نیز اگر اساق کعبین حقیقہ کو سنت کہا جائے تو تمام قدم کا قدم سے الصاق ہونا چاہیے اور دوسرے کی مانل جنوب، حالانکہ فقہاء انگلیوں کو قبلہ رو رکھنے کی تاکید فرماتے ہیں حتیٰ کہ حالت سجود اور حالت قعود میں بھی تاکید ہے اگرچہ اس میں شہاری ہوتی ہے، اگر قبلہ رو کیا گیا الصاق لے سکتا ہی تو محض کعبین کا الصاق نہیں ہوگا، بلکہ قدیمین کا الصاق ہوگا، پھر الصاق کعبین سے تعبیر کرنے کی کیا وجہ ہے؟ نیز رکوع میں نماز کا نصف اول حکم قیام رکھتا ہے اور حالت قیام میں قدیمین کے درمیان اربع اصابع کا فاصلہ کتب فقہ میں مذکور ہے اور الصاق کعبین اس کے منافی ہے، کیونکہ اس قیام میں قدیمین کا لفظ کعبین پر بھی مشتمل ہے۔ بعض روایات حدیث میں الصاق کعبین کا تذکرہ ہے تو وہ درحقیقت تسویہ صفوف کے لئے ہے اور اس کی تائید میں "حادوا المساکب" اور "سوروا" وغیرہ الفاظ مذکورہ ہیں (۲) یعنی صفیں سیدھی رکھنے کی تدبیر یہ ہے کہ کعبین محاذی رہیں اور ایک کا ٹکب

= و أربعین درهماً. وهذا هو الذى اختاره فى الدر المختار وغيره" (عمدة الرعاية حاشية شرح الوقاية، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر: ۲۳۹/۱، سعید)

(۱) (السعادية، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱۸۰، ۱۸۱، سهيل الكيضى، لاهور)

(۲) "وعن أبى أمامة قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إن الله وملائكته يصلون على الصف الأول وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "سوروا صفوفكم وحذو بين ماكم ولينوا فى أيدي إخوانكم

وسدوا الحلل الخ". (مشكوة المصابيح، كتاب الصلوة، باب تسوية الصف، الفصل الثامى: ۹۸/۱، قديمى)

(وسنن أبى داود، كتاب الصلوة، باب تسوية الصفوف: ۱۰۴/۱، إمداديه)

دوسرے کے منکب سے مل جائے۔ کتب فقہ: فتح القدیر، بدائع، البحر، زیلعی، طحاوی، شامی، عالمگیری، خانیہ وغیرہ اور شروح احادیث بذل المجہود، منہل، معالم السنن وغیرہ سے ایسی ہی ظاہر ہوتا ہے (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم بحقیقۃ الحال والیہ الرجوع فی المبدأ والمآل۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، یکم/شعبان/۱۴۰۷ھ۔

سجدہ میں الصاق کعبین

سوال [۲۴۰۳]: العرف الشذی، ص: ۱۳۴، ”باب ما جاء فی التسیح فی الركوع والسجود“ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نقل کیا ہے: ”ارص بس انکعبین فی سجدة فی صمہا سج“ (۲)، اس ”ارص بمعنی اصبہ“ سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ دونوں ایڑیاں صرف سجدہ میں ملائی جائیں اور بچے الگ رہیں، اس ملائے کی حیثیت صرف مستحب کی ہوگی یا سنت کی، ورنہ اگر کوئی نہ مدئے جیسا کہ عام معمول ہے تو نماز پر کیا اثر ہوگا، خلاف اولیٰ یا راہت؟ فقہ کی جو کتابیں عموماً پڑھائی جاتی ہیں اس کا ان میں تذکرہ نہیں ملتا، وجہ بظاہر سمجھ میں نہیں آتی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

چونکہ حالت سجود میں بھی الصاق کعبین کا حکم ہے: ”إذا كان السنة في الركوع، لصاق الكعبين

(۱) ”ويسعى للقدم إذا قاموا إلى الصلوة أن يترصوا ويسدوا والحلل ويسووا بين ما كهم في الصفوف“ (تبيين الحقائق، كتاب الصلوة، باب الإمامة والحدث في الصلوة ۳۵۰/۱، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(وکذا فی فتح القدیر، کتاب الصلوة، باب الإمامة: ۳۵۹/۱، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الإمامة: ۶۱۸/۱، رشیدیہ)

(وکذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل فی بیان مقام الإمام والمأموم: ۶۷۹، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(وکذا فی بذل المجہود، کتاب الصلوة، باب تسوية الصفوف: ۳۶۰/۱، إمدادیہ)

(۲) (العرف الشذی علی جامع الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء فی التسیح فی الركوع والسجود: ۶۹/۱، معید)

وہ یاد کروا تفریحہا بعدہ، فالأصل بقاءها مصقین فی حاة السجود أيضاً“۔
 شامی: ۱/ ۲۳۲ (۱)۔ اور انصافِ کعبی صم عقیس کو مستلزم ہے اس لئے اس کے بغیر انصافِ کعبی کما
 حقہ نہیں ہوگا اور جو چیز سنت کے لئے معین بنے وہ کم از کم استحباب کے درجہ میں ہوگی (۲) خصوصاً جب کہ روایت
 مذکورہ فی اسواں میں اس کی تائید ہوتی ہے، تاہم پنجوں میں کچھ فصل ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
 حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۶/۸۸ھ۔

سجدہ میں دونوں گھٹنوں کو ملا کر رکھنا

سوال [۲۴۰۴]: علم الفقہ (مصنف مولانا عبدالشکور صاحب لکھنوی) میں نماز کی سنتوں کے بیان
 میں ہے کہ ”سجدہ کی حالت میں دونوں گھٹنوں کو ملا کر (جوڑ کر) رکھیں“ (۳)۔ دریافت حسب امر یہ ہے کہ کیا ایسا
 کرنا واقعی مسنون ہے؟ آج تک میں نے کسی کتاب میں بھی نہیں دیکھا اور نہ کسی عالم سے سنا۔
 الجواب حامداً ومصلیاً:

جوڑ کر یا ملا کر رکھنے کا مطلب یہ ہے کہ دونوں کو ایک ساتھ رکھے، یہ نہ کرے کہ ایک گھٹن مثلاً داہنا پہلے
 رکھے اور دوسرا (بایاں) بعد میں رکھے اور یہ کتب فقہ میں موجود ہے کہ دونوں گھٹن ایک ساتھ رکھے جائیں، اس کو
 لفظ ”ملا کر“ سے تعبیر کیا ہے: ”لا تيامس فی وضع الركبتين“۔ شامی (۴)۔ فقط واللہ اعلم۔
 حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۷/۹۳ھ۔

- (۱) (رد المحتار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلى انتہائھا ۱/ ۴۹۳، سعید)
 (۲) (کذا فی السعیاء فی کشف ما فی شرح الوقایة، کتاب الصلوة، تمة السنن التي تسن فی الركوع
 ۲/ ۱۸۱، سہیل اکیڈمی لاہور)
 (۳) ”لأن ما لا يتوصل إلى الفرض إلا به، فهو فرض“ (رد المحتار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف
 الصلوة إلى انتہائھا: ۱/ ۴۹۹، سعید)
 (۴) (علم الفقہ، حصہ دوم، متفرق مسائل، نماز کی سنتیں، ص ۲۲۰، دارالاشاعت، کراچی)
 (۵) (رد المحتار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلى انتہائھا ۱/ ۴۹۸، سعید)
 (۶) (السعیاء فی کشف ما فی شرح الوقایة، کتاب الصلوة، تمة السنن التي تسن فی الركوع.
 ۲/ ۱۹۳، سہیل اکیڈمی لاہور)

الفاظ تشہد میں اضافہ

سوال [۲۰۵]: التحیات میں "أشهد أن لا إله إلا الله" کے بعد "وحدہ لا شریک لہ" پڑھنا چاہئے یا نہیں؟ یہ سنت ہے یا نہیں؟

(حافظ علی احمد گودھنا)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس جگہ "وحدہ لا شریک لہ" پڑھنا بعض روایات میں آیا ہے (۱) لیکن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں نہیں (۲)، اسی کو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ نے اختیار فرمایا ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ، علم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) عن أبي بشر سمعت محمداً يحدث عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في التشهد التحيات لله الصلوات الطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته قال: قال ابن عمر ردت فيها وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله قال ابن عمر ردت فيها وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله" (سنن أبي داود كتاب الصلوة، أبواب يرفع استفتاح الصلاة بعد التشهد ۱/ ۱۲۶، مكتبة إمداديه)

(۲) سنن السانی، کتاب الصلوة، کتاب الإفتاح، باب الإشارة بالأصبع في التشهد الأول، ۱/ ۵۷، فدیمی،
(۳) عن سفيان بن سلمة قال قال عبد الله رضي الله تعالى عنه كما إذا صلياً حلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلنا السلام على جبرئيل و ميكائيل، السلام على فلان و فلان، فالتفت إليا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال "إن الله هو السلام، فإذا صلي أحدكم فليقل التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، فإياكم إذا قتموها أصابت كل عبد لله صالح في السماء والأرض أشهد أن لا إله إلا الله و أشهد أن محمداً عبده ورسوله" (صحيح البخاري، كتاب الأدان، باب التشهد في الآخرة ۱/ ۱۱۵، قديمي)

(وسنن أبي داود، كتاب الصلوات، باب التشهد: ۱/ ۱۳۹، دار الحديث ملتان)

(وسنن الترمذی، أبواب الصلوات، باب ما جاء في التشهد: ۱/ ۲۵، سعید)

(۳) "وبقرأ تشهد ابن مسعود رضي الله تعالى عنه وحبواً كما بحثه في البحر، لكن كلام غيره بصدده.

وجزم شيخ الإسلام الحد بأن الخلاف في الأفضلية، وبحود في مجمع الأنهر" (الدر المختار، كتاب -

تشہد میں ”السلام علیک“ پر کیا نیت کرے؟

سوال [۲۴۰۶]: جوہرہ نیرہ میں ایک مرتبہ دیکھا تھا کہ تشہد میں ”السلام علیک“ کہتے وقت حکایتِ صلوٰۃ کا خیال ہونا چاہئے جو معراج میں ہوئی تھی (۱)۔ شامی میں اس کے برخلاف لکھا ہے کہ انشاء صلوٰۃ مد نظر رہنا چاہئے، اخبار اور حکایت نہیں (۲)۔ ان دونوں قولوں میں کون صحیح ہے؟ دوسرے یہ کہ انشاء صلوٰۃ کی صورت میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خطاب بالواسطہ ہوگا یا بلا واسطہ، اگر بالواسطہ ہوگا تو اس کی تصریح کہاں ہے اور اگر بلا واسطہ ہے تو کیا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حاضر بھی ہیں؟ صاحب جوہرہ کون ہیں، ان کے ہمنوا اس مسئلہ میں کون کون ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شامی کا قول اقرب معلوم ہوتا ہے۔ خطاب حاضر و ناظر جان کر نہیں بلکہ اس اعتقاد کے ماتحت ہے کہ ملائکہ کے ذریعہ سے پیش کیا جائے، جیسا کہ خط میں کسی کو خطاب کیا جاتا ہے اور یہ عقیدہ نہیں ہوتا کہ مکتوب الیہ حاضر ہے بلکہ یہ اعتقاد ہوتا ہے کہ ڈاک کے ذریعہ سے یہ خط مکتوب الیہ کے پاس پہنچ جائے گا، حدیث شریف میں موجود ہے کہ ”اللہ تعالیٰ نے ملائکہ مقرر فرما رکھے ہیں جو درود و سلام پہنچاتے ہیں“ البتہ روضۃ اقدس پر حاضر ہو کر جو درود و سلام پڑھا جائے اس کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خود سنتے ہیں (۳)۔

= الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلی انتہائہا: ۵۱۰/۱، سعید

(و کذا فی المبسوط، کتاب الصلوة، کیفیۃ الدخول فی الصلوة: ۱۱۸/۱، غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۶۵/۱، رشیدیہ)

(۱) ”قولہ: السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ و برکاتہ: ای ذلک السلام الذی سلمہ اللہ علیک

لیلۃ المعراج، فہذا حکایۃ عن ذلک السلام لا ابتداء السلام، و معنی السلام: ای السلامة من الآفات“.

(الجوہرۃ النیرۃ علی مختصر القدوری، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۶۵/۱۰، حقانیہ ملتان)

(۲) ”و یقصد بالفاظ التشہد معانیہا مرادۃً لہ علی وجہ الإنشاء کأنہ یحیی اللہ تعالیٰ ویسلم علی نبیہ

و علی نسلہ و أولیائہ، لا الإخبار“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلی

انتہائہا: ۵۱۰/۱، سعید)

(۳) ”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من صلی علی“

” (ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ) رفعہ: إن لله ملائكة سياحين في الأرض يسعوني من أمتي السلام“ للنسائي“ (۱)۔

” (عمر بن یاسر) عن الله وكل بقبري منكأ أعطاه أسماع الحلائق، ولا يصي عني أحد، أي يوم القيمة، لا معنى باسمه واسم أبيه هذا فلان بن فلان قد صلى عبيث“، سرر بضعف“۔

” (عبد بن دینار) رأيت ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يقف على قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فيصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأبي بكر وعمر“، لمأنت، اه“۔ جمع الفوائد: ۲/۲۷۲، ۲۷۳ (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

تشہد میں ”والطیبات“ کو ”السلام“ کے ساتھ ملا کر پڑھنا

سوال [۲۴۰۷]: تشہد میں لفظ ”والطیبات“ کو لفظ ”السلام عیث“ سے ملانا افضل ہے یا جد، پڑھنا افضل ہے اور دوسرے لفظ ”و برکاتہ“ کو ”السلام علیہ“ سے ملانا افضل ہے یا جدا پڑھنا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جدا کر کے پڑھنا افضل ہے، یہ متوالیاً الگ الگ ہے جیسا کہ حدیث میں ہے (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

= عند قبري سمعته، ومن صلى على نائياً أبلغته“ رواه البيهقي في شعب الإيمان“ (مشكوة المصابيح، كتاب الصلوة، باب الصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفصلها ۱، ۸۷، قديمي)

(۱) (سنن النسائي، كتاب السهو، باب التسليم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ۱۸۹/۱، قديمي)

(۲) (جمع الفوائد من جامع الأصول و مجمع الزوائد، كتاب الأذكار والأدعية، الاستغفار والتسبيح والتهليل والتكبير والتحميد والحويلة والصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ۲، ۴۷۵، المكتبة الإسلامية سمندري فيصل آباد، پاکستان)

(۳) ”عن شقيق بن سلمة قال قال عبد الله رضي الله تعالى عنه كما إذا صلينا خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلنا السلام على جبرئيل وميكائيل، السلام على فلان وفلان، قالت إنا رسول الله صلى

تشہد میں اشارہ سبابہ

سوال [۲۴۰۸]: قعدہ میں ”التحیات“ پڑھتے ہیں، بہت سے لوگ مٹھی باندھ کر کلمہ کی انگلی اٹھاتے ہیں اور آخر تک رہنے دیتے ہیں، کیا یہ صحیح ہے، یا تمام انگلیاں پھیلی رہنے دینا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”التحیات“ میں ”أشهد أن لا إله إلا الله“ پر کلمہ کی انگلی سے اشارہ کرنا سنت ہے، اس طرح کہ دو انگلیاں ہتھیلی سے ملی رہیں، بیچ کی انگلی اور انگوٹھے کو ملا کر حلقہ بنا لیا جائے، پھر ”إلا الله“ پر انگلی کے اشارہ کو ختم کر کے کچھ نیچے کو رخ کر دیا جائے اور یہ ہیئت آخر تک باقی رہے، سب انگلیاں کھول کر نہ پھیلانی جائیں (۱) اس

= الله تعالى عليه وسلم فقال: ”إن الله هو السلام، فإذا صلى أحدكم فليقل: التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، فإياكم إذا قلموها أصابت كل عبد لله صالح في السماء والأرض أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله“ (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب التشهد في الآخرة، ۱/۱۱۵، قديمی)

(وسنن أبي داود، كتاب الصلوات، باب التشهد: ۱/۱۳۹، دار الحديث ملتان)

(وسنن الترمذی، أبواب الصلوات، باب ما جاء في التشهد: ۱/۶۵، سعيد)

(۱) ”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”إذا قعد في التشهد وضع يده اليسرى على ركبته اليسرى، ووضع يده اليمنى على ركبته اليمنى، وعقد ثلثة وخمسين، وأشار بالسبابة اهـ“ رواه مسلم۔ (مشکوٰۃ المصابيح، كتاب الصلوة، باب التشهد، الفصل الأول: ۱/۸۴، قديمی)

”وصحح في شرح الهداية أنه يشير، وكذا في الملتقط وغيره، و صفتها: أن يحق من يده اليمنى عند الشهادة الإبهام والوسطى، ويقبض البصر والخصر، ويشير بالمسحة، أو يعقد ثلاثة وخمسين بأن يقبض الوسطى والبنصر والخصر، ويضع رأس إبهامه على حرف مفصل الوسطى الأوسط، ويرفع الأصبع عند الهوى ويضعها عند الإثبات اهـ۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۱/۵۰۸، ۵۰۹، سعيد)

(وكذا في حاشية الشيخ الشلبی على تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۱/۳۱۲،

۳۱۴، دار الكتب العلمية بيروت)

مسئلہ پر بعض علماء نے مستقل رسالے لکھے ہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۸/۱۲/۸۹ھ۔

رفع سبابہ

سوال [۲۴۰۹]: جس مصلیٰ کو تشہد میں انگشت اٹھانے کی ترکیب معلوم نہیں کیا اس کے سنے ترک رفع سبابہ ہی اولیٰ ہے یا جس طرح دانستہ آدمی انگشت اٹھاتے ہیں اسی طرح وہ بھی اٹھوے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

دانستہ آدمی کو دانستہ آدمی کی طرح انگشت اٹھانا چاہئے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پنور، ۲۴ ذی الحجہ/۶۷ھ۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، مفتی مظاہر علوم بہار پنور، ۲۹/ذی الحجہ/۶۷ھ۔

= (و کذا فی فتح القدير مع العایة، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۱، ۳۱۲، ۳۱۴، المصطفی البابی الحلبي بمصر)

”و قال الملا علی القاری فی رسالۃ له ألفها فی اثبات سبۃ الإشارة والصحيح المختار عند جمهور أصحابنا أنه يصح كفيه على فخديه، ثم يؤصولة إلى كلمة التوحيد يعقد الحصر والبصر، ويخلق الوسطى والإبهام، ويشير بالمسبحة رافعاً لها عند الفی واضعاً لها عند الإشارات، ثم يستمر على ذلك، لأنه ثبت انعقد عند الإشارة بلا خلاف، ولم يه حد أمر بتغييره، والأصل بقاء الشيء على ما عليه واستصحابه إلى آخر الأمر“ (تقریرات الراعی علی رد المحتار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة: ۶۳/۱، سعید)

(و کذا فی رفع التردد فی عقد الأصابع عند التشهد لابن عابدین فی رسائل ابن عابدین ۱، ۱۲۷، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۱) ”کتاب المسبحة لمحمد بن الحسن الشافعی (رحمة واسعة) رفع التردد فی عقد الأصابع“
التشهد مع ديلها لمحمد أمين آفندي الشهير بابن عابدین، من مجموعة رسائل ابن عابدین ۱، ۱۲۰، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۲) ”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا قعد في =

تشہد میں وسطی و ابہام کا حلقہ کب تک رکھا جائے؟

سوال [۲۴۱۰]: التحیات جس کو تشہد کہتے ہیں ہر نماز میں پڑھی جاتی ہے وہ ”شہد اُن لا اِلهَ اِلَّا اللهُ“ کے وقت کلمہ کی انگلی کے بازو کی انگلی سے حلقہ بنا کر جو کلمہ کی انگلی اٹھائی جاتی ہے، وہ حلقہ تا ختم نماز رکھا جائے یا ”اِلا اِنَّه“ پر انگلی اٹھ کر حلقہ کھول دیا جائے؟ حقیقت نماز کی روشنی میں مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً واصلیاً:

حلقہ اخیر تک رکھا جائے گا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۹/۸۸ھ

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۹/۸۸ھ

= التشهد و وضع يده اليسرى على ركبته اليسرى، و وضع يده اليمنى على ركبته اليمنى، و عقد ثلاثة و خمسين، و أشار بالسبابة اهـ۔“ رواه مسلم۔“ (مشکوۃ المصابیح، کتاب الصلوة، باب التشہد، الفصل الاول: ۸۴/۱، قدیمی)

”إنما احتار صاحب البرهان بسط الأصابع والإشارة بالمسبحة فقط تحصيلاً للمسور من الإشارة، وعملاً بقوله عليه السلام: ”اسكروا في الصلوة“۔ و حديث أبي حميد الساعدي حال عن ذكر القبض، ولفظه عند الترمذی: ”فاقرش رجله اليسرى، وأقل بصدر اليمنى على قبلته، و وضع كفه اليمنى على ركبته اليمنى، وكفه اليسرى على ركبته اليسرى، و أشار بأصبعه، و حدث بذلك بين عشرة من الصحابة فصداقوه“۔

”وقال الملا علی القاری فی رسالۃ ألفتها فی إثبات سبۃ الإشارة والصحيح المختار عند جمهور أصحابنا أنه يصع كفيه على فخذه، ثم بؤصوله إلى كلمة التوحيد يعقد الحنصر والسمر ويحلق الوسطى والإبهام، ويشير بالمسبحة رافعاً لها عند الفی واضعاً لها عند الإثبات، ثم يستمر ذلك؛ لأنه ثبت العقد عند الإشارة بلا خلاف، و لم يوجد أمر بتغييره، و الأصل بقاء الشی علی ما علیہ واستصحابه إلى آخر الأمر، اهـ۔“ والحاصل أنه اختلف التصحيح في الكيفية، والكل وارد عنه عليه السلام اهـ۔“ (تقریرات الرافعی علی رد المحتار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان صفة الصلوة ۱، ۶۳، سعید)

(۱) (راجع للتخريج عنوان: ”رفع سبابة“۔)

عند الاحناف رفع سبابة مسنون ہے

سوال [۲۴۱۱]: اشارة في التشهد بالسبابة متقدمين کے نزدیک جائز ہے یا نہیں؟ اگر شق اول ہے تو متقدمين کی عبارت مع حوالہ کتب و صفحہ وغیرہ تحریر فرمائیں، مبسوط میں کوئی ایسی عبارت ہے کہ جس میں مذہب متقدمين کی تصریح موجود ہے، امام محمد صاحب، مبسوط میں کیا فرماتے ہیں تحریر فرمائیں؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ائمۃ احناف کے نزدیک رفع سبابة عند التشهد مسنون ہے اور امام صاحب کے اصحاب میں کوئی اس کا مخالف نہیں، سب متفق ہیں (۱)، البتہ مشائخ ماوراء النہر میں مبسوط کی ایک عبارت کی وجہ سے اختلاف واضطراب

(۱) "عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: إذا قعد في التشهد، وضع يده اليسرى على ركبته اليسرى ووضع يده اليمنى على ركبته اليمنى وعقد ثلاثة وخمسين، وأشار بالسبابة اهـ" رواه مسلم.

"عن نافع كان عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه إذا جلس في الصلوة، وضع يديه على ركبتيه، وأشار بأصبعه، وأتبعها بصره، ثم قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "لهي أشد على الشيطان من الحديد" يعني السبابة" رواه أحمد. (مشکوۃ المصابيح، کتاب الصلوة، باب التشهد، الفصل الأول: ۸۴/۱، ۸۵، قدیمی)

"قال نجم الدين الزاهدی: لما اتفقت الروایات عن أصحابها جميعاً في كونها سنة، وكذا عن الكوفيين والمدنيين، وكثرت الآثار والأخبار، كان العمل بها أولى". (رفع التردد في عقد الأصابع عند التشهد من مجموعة رسائل ابن عابدين: ۱/۱۲۱، سهيل اكيذمي لاهور)

"وحاصله أن طاهر الرواية عدم الإشارة أصلاً، وهو المتأدر من عبارات المتون وروى عن أئمتنا الثلاثة: أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد أنه يشير عند التشهد، وأنه يعقد أصابعه على ما مر من اختلاف الكيفية وظاهر كلامهم أنه لا ينشرها بعد العقد بل يبقیها كذلك؛ لأن المذكور في هذه الرواية العقد، ولم يذكروا النشر بعده. ورجح المتأخرون هذه الرواية لتأييدها بالمروى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ومعلوم أن مدار سعي المجتهد على العمل بما صح عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم.

ولذا نقل العلماء عن إمامنا الأعظم وعن باقي الأئمة أن كل واحد منهم قال: إذا صح =

پیدا ہو گیا اور وہ یہ سمجھے کہ اس میں دو روایتیں ہیں اسی بنا پر خلاصہ کیدانی (۱)، سراجیہ (۲) بزازیہ (۳)، منیہ (۴) وغیرہ میں ممنوع لکھا ہے۔ علماء نے اس کا ثبوت وسنیت میں مستقل رسائل تحریر فرمائے ہیں، ملائی قاری، علی متقی، علامہ شرمی رحمہم اللہ وغیرہ نے اپنے اپنے رسائل میں حدیث و فقہ کے بکثرت درج کر پیش کئے ہیں۔ سعایہ شریعہ و قایہ میں اس کی نہایت مفصل بحث ہے (۵)۔

”أما رفع السبابة على وجه المذكور، فمقول عن أئمتنا، فإن الإمام محمد روى أولاً

= الحديث فهو مذهبي كما نقله الحافظ ابن عبد البر وغيره فحيث صح ذلك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، كان العمل به أولى، ولذا قال الإمام محمد: فصع كما صاع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، وهو قولی و قول أبي حنيفة، فجعله قوله و قول شيخه الإمام الأعظم لما صحت روايته، وهو أحبر بقول أبي حنيفة، فترجح تلك الرواية الموافقة للمقول عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعن سائر الأئمة المحققين، فلا حرم إن صرح الشراح بترجيحها واعتمادها وإن رجع غيرهم خلافها“ (رفع التردد في عقد الأصابع عند التشهد من مجموعة رسائل ابن عابدین ۲۷، ۱۲۸، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۱) ”والإشارة بالسبابة كآهل الحديث“ (خلاصة الكيداني، الباب الخامس في المحرمات، ص ۱۳، مطبع مجتہانی واقع دہلی)

(۲) ”ويكره أن يشير بالسبابة في الصلاة عند قوله أشهد أن لا إله إلا الله المختار، الح“ (الفتاوى السراجية المدحقة بفتاوى قاضي خان، كتاب الصلوة، باب ما يكره في الصلاة، ص ۱۱، مطبع العالي الواقع في اللکوی)

(۳) ”و لا يشير عند قوله أشهد أن لا إله إلا الله في المختار“ (الفتاوى البزارية، كتاب الصلوة، الثاني في مقدمتها و صفتها: ۲۶/۳، رشیدیہ)

(۴) ”ويشير بالسبابة إذا انتهى إلى الشهادتين، وقال في الواقع لا يشير فإن أشار يعقد الخصر والبصر ويحلق الوسطى بالإبهام“ (مئة المصلى، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، ص ۱۳۳، ۱۳۵، کتب خانہ محدثہ ملتان)

(۵) (السعایہ فی کشف ما فی شرح الوقایہ، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، الكلام في الإشارة بالسبابة: ۲/۲۱۵، ۲۲۱، سہیل اکیڈمی لاہور)

فی المؤطا برواية مالك: "أن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما افترش رجليه اليسرى و جسد عينيها، و نصب رجليه اليمنى، و قبض الحصر والبصر، و حلق بين الوسطى والإبهام، وأشار بإسبابة، وقال: هكذا يصنع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم". ثم قال الإمام محمد رحمه الله تعالى: و يصيح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بأخذه، و هو قول أبي حنيفة و عامة أصحابه (۱)۔

"وقال الشيخ اس الهمام في الفتح: ۱/ ۲۲۱ (۲): "عن أبي يوسف في أماليه مثله، فقد ثبت بهد أن الإشارة ثالثة عن أئمتنا، و لم يحائف فيه من أصحاب الإمام أبي حنيفة أحد. و أئمتنا آخرون من مشايخ ماوراء النهر اضطربوا لما رأوا في عبارة المبسوط: و بسط أصابعه و أن البسط ينافي القبض و التحليق، فزعم البعض منهم أن في المسئلة روايتين: في رواية الإشارة مع قبض و التحليق، و في رواية البسط. و رعموا أن مافى البسط مكروه، فقد و في رواية: يكره الإشارة، و في رواية: لا يكره، بل يندب و اختار صاحب الهداية القول بعدم كراهة، و كد شمس الأئمة، و بعضهم مشروعا، و أفتوا بالكراهة بل بالحرمة لجهنهم عدم في سوا. و المحققون عن المشايخ قالوا: ليس هناك روايتان، و الإشارة ثالثة عن أئمتنا قطعاً، و ليس في المبسوط أن يسط الأصابع في تمام التشهد، بل فيه سطر لأصابع، و ند عبد التفص بالشهادة يحنق و يشير. هذا هو الحق المختار، و يدل عليه رواية المسلم التي ذكرها. و الإشارة و تحديق ستان، تركهما يوجب الإساءة، و هو مذهب أئمتنا بلا خلاف، اهـ" رسائل الأركان، ص: ۸۱ (۳)۔ فقط والله سبحانه تعالى اعلم۔ حرره العبد محمود غفر له۔

(۱) (المؤطا للإمام محمد، كتاب الصلوة، باب العث بالحصي في الصلوة و ما يكره من تسويته، ص: ۱۰۶، مير محمد كراچی)

(۲) (فتح القدیر، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۱ ۳۱۳، مصطفى البابي الحلبي بمصر)

(۳) (رسائل الأركان، كتاب الصلوة، فصل في صفة الصلوة، بيان رفع السبابة في التشهد، ص: ۸۱، ۸۲، مطبع يوسفی لمحمد يوسف الأنصاري اللكنوی)

ایک سانس میں دونوں سلام

سوال [۲۴۱۲]: نماز کے ختم پر دائیں جانب سلام پھیرنے پر کتنے وقفے کے ساتھ بائیں جانب سلام پھیرنا چاہئے؟ ایک ہی سانس میں دونوں جانب سلام پھیر دیوے تو اس میں کیا مضائقہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کے متعلق کوئی تصریح نہیں دیکھی۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

دعاء کے بغیر سلام پھیر دیا

سوال [۲۴۱۳]: التحیات کے بعد سلام پھیر دیا گیا، یا درود بھی پڑھ لیا مگر دعاء نہیں پڑھی اور سلام پھیر دیا تو نماز ہوگئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہوگئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۶/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۶/۹۲ھ۔

ہر رکن میں دھیان کا حاضر رہنا

سوال [۲۴۱۴]: ہر رکن میں دھیان نہیں رہتا کہ اب رکوع میں ہوں یا قومہ میں یا سجدہ میں یا قعدہ میں، تو کیا نماز ہو جائے گی؟

(۱) ”(وسنہا) ترک السنة لا یوجب فساداً ولا سهواً، بل إساءةً لو عامداً غیر مستخف،

وقالوا: الإساءة أدون من الكراهة، ثم هی علی ما ذكره ثلاثة وعشرون. (رفع الیدین للتحریمة

والصلاة علی السبی، والدعاء)“ (الدرالمختار، باب صفة الصلاة: ۳۷۳/۱، ۳۷۷، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الثانی عشر فی سجود السهو: ۱۲۶/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ التاتاریخانیہ، الفصل السابع عشر فی سجود السهو، نوع آخر فی بیان ما یجب بہ

سجود السهو وما لا یحب ۷۱۴، إدارة القرآن والعلوم الإسلامیة، کراتشی)

الجواب حامداً ومصلياً:

انشاء اللہ تعالیٰ ہو جائے گی، مگر کوشش کرتا رہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

عورت کا کھلی جگہ نماز پڑھنا

سوال [۲۶۱۵]: عورت اگر مسافر ہو تو وہ قصر کرے گی، لیکن اگر کہیں سیر و تفریح کے لئے گئی جہاں

قصر نماز اس کے لئے لاؤ نہیں مگر نماز کا وقت ہو گیا۔ کیا وہ کھلی جگہ نماز ادا کر سکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

شرعی سفر میں تو بہر حال وہ قصر کرے گی (۲)، اگر سیر و تفریح کے لئے گئی ہے اور نماز کھلی جگہ میں پڑھے

(۱) "أن تعدد الله كأنك تراہ، فإن لم تكن تراہ فإنه یراک" (الصحيح لمسلم، کتاب الإیمان : ۱ / ۲۷، قدیمی)

"فلو اشتغل قلبه بتفکر مسألة مثلاً فی أثناء الأركان، فلا تستحب الإعادة. وقال البقالي : لم

يقص أجره إلا إذا قصر". (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة . ۱ / ۲۱۷، سعید)

"و لو تفکر فی صلاته فنذکر حدیثاً أو شعراً أو خطبةً أو مسألةً، یکره و لا تفسد صلواته، هكذا

فی السراج الوہاج" (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب السابع فیما یفسد الصلوة و ما یکره

فیہا، الفصل الأول فیما یفسدہا : ۱ / ۱۰۰، رشیدیہ)

(۲) قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا صَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ، فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ

يَفْتَكِمَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾. (سورة النساء : ۱۰۱)

"يقول تعالى: ﴿إِذَا صَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾: أي سافرتُم في البلاد، كما قال تعالى: ﴿عَلِمَ أَنْ

سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضًى وَآخَرُونَ يَصْرَبُونَ فِي الْأَرْضِ يَتَنَوَّنُ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ الآية . و قوله: ﴿فَلَيْسَ

عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾: أي تحففوا فيها إما من كميتها بأن تجعل الرباعية ثنائية كما

فهمه الجمهور من هذه الآية واستدلوا بها على قصر الصلوة في السفر" (ابن كثير ۱۰ / ۷۲۳، دار

الفيحاء دمشق)

"عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال: صليت الظهر مع رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم بالمدينة أربعاً والعصر بذي الحليفة ركعتين".

گی تب بھی اس کو پڑھنا درست ہے (۱)، تمام بدن کو ڈھانک کر اس طرح کہ صرف ہاتھ اور قدم اور چہرہ کھلا رہے گا اس کی نماز درست ہے (۲)، اگر پیروں میں موزے ہوں اور ہاتھوں میں دستانے تب بھی نماز درست ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

املاء العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۷/۱۴۰۶ھ۔

= ”وخرج علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه، فقصر و هو يرى البيوت، فلما رجع قيل له: هذه الكوفة، قال: لا، حتى ندخلها“ (صحيح البخاري، أبواب تقصير الصلوة، باب: يقصر إذا خرج من موضعه: ۱/۱۳۸، قديمي)

”من خرج من عمارة موضع إقامته قاصداً مسيرة ثلاثة أيام ولياليها بالسير الوسط مع الاستراحات المعتادة، صلى الفرض الرباعي ركعتين ولو عاصياً بسفره حتى يدخل موضع مقامه اهـ“ (تنوير الأبصار مع رد المحتار، كتاب الصلوة، باب صلوة المسافر: ۲/۱۲۰، ۱۲۳، سعيد)

(وكذا في الهداية، كتاب الصلوة، باب صلوة المسافر: ۱/۱۶۵، مكتبة شركة علميه ملتان)

(۱) ”عن جابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”أعطيت خمساً لم يعطهن أحد قبلي: كان كل نبي يعث إلى قومه خاصة، وبعث إلى كل أحمر وأسود، وأحلّت لي الفائم ولم تحل لأحد قبلي، وجعلت لي الأرض طيبة طهوراً ومسجداً، فأما رجل أدركته الصلوة، صلى حيث كان، ونصرت بالرعب بين يدي مسيرة شهر، وأعطيت الشفاعة“ (الصحيح لمسلم، كتاب المساجد ومواضع الصلوة: ۱/۱۹۹، قديمي)

”عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جعلت لي الأرض طهوراً ومسجداً“

”عن أبي سعيد الحدری رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم - قال موسى في حديثه فيما يحسب عمرو أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم - قال ”الأرض كلها مسحد إلا الحمام والمقبرة“ (سنن أبي داود، كتاب الصلوة، باب في المواضع التي لا تحوز فيها الصلوة: ۱/۷۰، دار الحديث ملتان)

(۲) ”والرابع ستر عورته و للحرّة جميع بدنہا خلا الوجه والكفين والقدمين“ (تنوير الأبصار

مع الدر المختار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۳۰۴، ۳۰۵، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الباب الثالث في شروط الصلوة، الفصل الأول في

الطهارة: ۱/۵۸، رشيدية)

سنت سے متعلق عبارت پر اعراب

سوال [۲۴۱۶]: آپ نے ترک سنت کے مسئلہ کے جواب میں دو حدیثیں تحریر فرمائی ہیں، مگر ہم لوگ ناخواندہ ہیں، براہ کرم ان پر اعراب اور ترجمہ تحریر فرمادیا جائے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ طحطاوی علی مراقی الفلاح کی عبارت ہے جس میں سنت کی تعریف کی گئی ہے

”تَرْكُ سُنةٍ لَا يُوجِبُ فُسَادًا وَلَا سَهْوًا، بَلْ إِسَاءَةٌ لَوْ غَامِدٌ غَيْرٌ مُسْتَحْفَتٌ
حُكْمُ سُنةٍ تَنُذِرُ إِلَى تَخْصِيصِهَا وَيُلَاحِظُ عَلَى تَرْكِهَا مَعَ نُحُوقِ إِثْمٍ يَسِيرٍ“ (۱)۔

مطلب یہ ہے کہ سنت کا جان بوجھ کر چھوڑنا برا ہے، اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی نہ سجدہ سہول زم ہوتا ہے، مگر اس کو بھی ہلکا نہیں سمجھنا چاہئے، سنت پر عمل کرنے کی ترغیب دی جائے اور جو ترک کرے وہ قابل ملامت ہے اور اس کا گناہ ہوگا، لیکن ترک فرض سے کم ہوگا۔ ”کما فرغ من التکیر للإحرام بلا إرسال“ (۲) یعنی جیسے ہی تکبیر تحریمہ سے فارغ ہو تو بغیر ہاتھ چھوڑے ہوئے ہاتھ باندھ لے، بعض آدمی کانوں تک ہاتھ اٹھانے کے بعد ہاتھ پہلے رکا دیتے ہیں پھر باندھتے ہیں ایسا نہ کریں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۴/۸۷ھ۔

الجواب صحیح۔ بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۴/۸۷ھ۔

افضل درود شریف

سوال [۲۴۱۷]: نماز کے باہر کونسا درود شریف پڑھنا چاہئے؟ وہ درود شریف تحریر کیجئے جس کی فضیلت احادیث میں آئی ہو۔

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، فصل فی بیان سنہا، ص: ۲۵۶، قدیمی)

(۲) العبارة بأسرها ”ویس وضع الرجل یدہ الیمیٰ کما فرغ من التکیر للإحرام بلا إرسال، و یضع فی

کل قیام من الصلوة، الخ“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، فصل فی بیان سنہا،

ص: ۲۵۸، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلياً:

سب سے افضل درود شریف وہی ہے جو نماز میں پڑھا جاتا ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، یوپی۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ۔

نماز میں درود کے بعد کی دعاء

سوال [۲۴۱۸]: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز میں التحیات کی جگہ کون سی دعاء پڑھی

ہے؟ حدیث سے ثابت کیجئے۔ اور قعدہ میں درود ابراہیمی کی جگہ کونسی دعاء پڑھی ہے یا درود پڑھی ہے؟ حدیث

سے ثابت کیجئے۔ اور فرض نماز میں کیا پڑھا ہے؟ وہ لکھئے۔

(۱) ”وأفصل العبارات على ما قال المرزوقي ” اللهم صل على محمد و علي آل محمد اهـ“

(رد المحتار، خطبة الكتاب، مطلب: أفضل صيغ الصلوة: ۱/۱۳، سعید)

”حدثنا شعبه عن الحكم، قال. سمعت ابن أبي ليلى قال لقيني كعب بن عجرة رضي الله تعالى

عنه فقال: ألا أهدى لك هدية؟ خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فقلنا: قد عرفنا كيف

نسلم عليك، فكيف نصلي عليك؟ قال: ”قولوا. اللهم صل على محمد و علي آل محمد كما صليت

على إبراهيم، إنك حميد مجيد، اللهم بارك على محمد و علي آل محمد كما باركت على إبراهيم

إنك حميد مجيد“. (الصحيح لمسلم، كتاب الصلوة، باب الصلوة على النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم بعد التشهد: ۱/۱۷۵، قدیمی)

”قال سنل محمد عن الصلوة على النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فقال. يقول ” اللهم

صلی علی محمد و علی آل محمد كما صليت علی إبراهيم و علی آل إبراهيم إنک حمید مجید،

و بارک علی محمد و علی آل محمد كما بارکت علی إبراهيم و علی آل إبراهيم إنک حمید مجید“،

و هي الموافقة لما في الصحيحين وغيرهما“ (رد المحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف

الصلوة إلى انتهائها: ۱/۵۱۲، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب صفة الصلوة: ۱/۳۱۸، دار الکتب العلمیة، بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۷۳، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز میں ہر دو رکعت پر قعدہ میں التحيات پڑھا کرتے تھے اور جب سہم پھیرنا ہوتا تو التحيات کے بعد درود ابراہیمی پڑھا کرتے تھے اور درود کے بعد دعاء بھی پڑھتے تھے۔ ایک دعاء یہ ہے:

”اللهم اني أعوذ بك من عذاب جهنم“ (۱) و أعوذ بك من عذاب قبر، و أعوذ بك من فتنة المسيح الدجال، و أعوذ بك من فتنه المحيا والممات، اللهم اني أعوذ بك من لماتهم و سعيرهم“ (۲) اور بھی دعائیں منقول ہیں (۳)۔

رسولہ ”تقیم اسلام“ میں پوری طرح نماز کی ترکیب شروع سے اخیر تک درج ہے، یہ رسالہ عام طور پر اردو کتب فروشوں کی دکانوں میں مل جاتا ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) ”عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم“ إذا تشهد أحدكم فليستعد بالله من أربع يقول: ”اللهم اني أعوذ بك من عذاب جهنم، و من عذاب القبر، و من فتنة المحيا و الممات، و من شر فتنه المسيح الدجال“ (الصحيح لمسلم، كتاب الصلوة، باب استحباب التعوذ من عذاب القبر : ۲۱۷/۱، قديمي)

(۲) ”وقد روى مسلم هذا الدعاء بسده. ”عن عائشة - رضى الله تعالى عنها - روى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، أخبرته أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يدعو في الصلوة ”اللهم أعوذ بك من عذاب القبر“ إلى آخر الحديث (الصحيح لمسلم كتاب الصلوة، باب استحباب التعوذ من عذاب القبر و عذاب جهنم : ۲۱۷/۱، قديمي)

(۳) ”عن حنظلة بن علي أن محمداً بن أبي رافع رضى الله تعالى عنه حدثه، قال دخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المسجد، فإذا هو برجل قد قصى صلاته و هو يشهد و هو يقول اللهم اني أسلك - يا الله الأحد الصمد لم يلد و لم يولد و لم يكن له كفواً أحد - أن تعزلي ديوبي. إنك أنت العزور الرحيم، قال فقال ”قد عفر له قد عفر له ثلاثاً“ (سنن أبي داود، كتاب الصلوة، باب ما يقول بعد التشهد : ۱۴۱، ۱۴۲، سعيد)

والتفصيل في (الفتاوى العالكرية، كتاب الصلوة، الباب الرابع في صفة الصلوة، الفصل الثالث في سنن الصلوة و آدابها : ۷۶/۱، رشديه)

”ويشهد و صلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و دعا بما يشبه ألقاط القرآن والأدعية السائورة اهـ“ (الهداية، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة : ۱۱۲، ۱۱۳، مكنه شركة علمية ملتان)

(و كذا في كنز الدقائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة : ۲۶/۱، رشديه)

الفصل الخامس في آداب الصلوة (نماز کے آداب کا بیان)

مسنون لباس میں نماز

سوال [۲۴۱۹]: یہاں افریقہ میں مکان سے باہر بازار وغیرہ میں بغیر کوٹ پتھون پہنے ہوئے نکلنے کا رواج نہیں ہے، یہاں کا یونیفارم ہی کوٹ پتلون ہے تو جو شخص اپنے مکان میں یا مسجد میں کوٹ یا پتھون نکال کر پانچ مد پہن کر نماز پڑھے گا تو اس کی نماز بغیر کراہت ہوگی یا کراہت کے ساتھ؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو لباس مسنون ہے اس کو پہن کر نماز پڑھنا مکروہ نہیں، بلکہ افضل ہے اگرچہ وہاں کا یونیفارم اس کے خد ف ہو (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

کرتا گھٹنے سے اوپر تک ہو تو نماز کا حکم

سوال [۲۴۲۰]: گھٹنے کے اوپر کرتا پہن کر امامت کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(۱) وقال الله تعالى: ﴿حذوا زينتكم عند كل مسجد﴾ (سورة الأعراف: ۳۱)

”يدل على أنه مدح في حضور المسجد إلى أخذ ثوب طيف مما يتزين به، وقد روى عن السي صلي الله تعالى عليه وسلم أنه قال ”ندب إلى ذلك في الجمع والأعياد“، كما أمر بالاغتسال للعيدين والجمعة وأن يمس من طيب أهله“ (أحكام القرآن للحصاص ۳۰/۵۱، قديمي)

”ولهذه الآية وما ورد في معانيها من السنة يستحب التحمل عند الصلوة“ (تفسير ابن كثير)

۲/۲۸۱، مكتبة دار الفحاء دمشق)

(وكذا في روح المعاني: ۸/۱۰۹، دار إحياء التراث العربي، بيروت)

الجواب حامداً ومصلياً:

جو کرتا گھٹنوں تک نہیں پہنچتا بلکہ کچھ کم ہے تو اس سے بھی نماز وامامت درست ہو جاتی ہے، اگرچہ اعلیٰ بات یہ ہے کہ کرتا اس سے بڑا ہو (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۶/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۶/۹۲ھ۔

بیٹھ کر نماز میں نظر کہاں رکھیں؟

سوال [۲۴۲۱]: نفل نماز بیٹھ کر پڑھنے میں تلاوت کے وقت نگاہ سجدہ کی جگہ بہتر ہے یا گود میں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

گود میں مناسب ہے (۲)۔ فقط۔

فجر کی سنت پڑھ کر لیٹنا

سوال [۲۴۲۲]: میں کبھی کبھی کھانا کھا کر اور کبھی قبل فجر تھوڑی دیر جب جماعت میں دیر ہوتی ہے تو

(۱) ”اعلم أن الكسوة مهافرض وهو يستر العورة ويدفع الحر والبرد، والأولى كونه من القطن أو الكتان أو الصوف على وفاق السنة بأن يكون ذيله لصف ساقه، وكمه لرؤس أصابعه، ولمه قدر شبر - كما في التنف - بين النفيس والخسيس؛ إذ حير الأمور أوساطها“ (رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في اللبس: ۳۵۱/۶، سعيد)

(وكدافي سكت الأنهر مع مجمع الأنهر، كتاب الكراهية، فصل في اللبس ۵۳۱/۲، ۵۳۲، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(وكدافي حاشية الطحطاوى على الدر المختار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في اللبس: ۱۷۷، دار المعرفة بيروت)

(۲) ”والى حجره حال قعوده“ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۴۷۸/۱، سعيد)

(وكدافي البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲۰۳/۱، وشيديه)

(وكدافي الهمر الفائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۲۰۳، مكتبة إمداديه)

(وكدافي تبيين الحقائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲۸۳، دار الكتب العلمية)

بوجہ کمزوری لیٹ جاتا ہوں۔ مسجد میں اعتکاف کی نیت ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جماعت کی انتظار میں سنتیں پڑھ کر یا پہلے مسجد میں جب کہ کمزوری کی وجہ سے بیٹھنا دشوار ہو کچھ دیر کے لئے لیٹ جانے میں مضائقہ نہیں خاص کر اعتکاف کی نیت کر کے۔ مگر اس طرح ہو کہ نمازیوں کو تکلیف نہ ہو۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز کے ختم پر دائیں بائیں منہ پھرانا

سوال [۲۴۲۳]: نماز میں سلام دائیں اور بائیں پھیرنا چاہئے لیکن کہیں منہ قبلہ کی طرف ہی کر کے

پھیر دیا تو اس کا کیا حکم ہے؟ سلام ہوا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دائیں بائیں منہ پھرانا سنت ہے: "و یسن الالتفات یمیناً ثم یساراً بالتسلیمتین". مراقی

الفلاح، ص: ۱۶۳ (۱) اس کے خلاف کرنے سے سنت ترک ہوگی نماز ادا ہوگئی (۲)۔

نماز کے بعد داہنی یا بائیں طرف رخ کرنا

سوال [۲۴۲۴]: ایک مقامی مسجد جس میں دس سال سے تبلیغی مرکز ہے اور ہفتہ واری اجتماع ہوتا ہے

(۱) (مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، کتاب الصلوة، فصل فی بیان سنہا، ص: ۲۷۴، قدیمی)

"ثم یسلم عن یمینہ و یسارہ حتی یری بیاض خدہ، و لو عکس سلم عن یمینہ فقط".

(الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلی انتہائھا: ۱/۵۲۳، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب الرابع فی صفة الصلوة، الفصل الثالث فی سنن

الصلوة وأدابھا: ۱/۷۳، رشیدیہ)

(۲) "ترک السنۃ لا یوجب فساداً ولا سهواً بل إساءة لو عامداً غیر مستحف". (الدر المختار)

"(قولہ: عامداً غیر مستحق) فلو غیر عامد فلا إساءة أيضاً". (رد المختار: کتاب الصلوة، باب

صفة الصلوة: ۱/۷۴، سعید)

اجتماع کے ایک روز جمعہ کی نماز میں مقرر امام کے نہ آنے کی وجہ سے ایک اجنبی شخص نے امامت کی، بعد سلام تسبیح اور دعاء کے لئے بجائے داہنی طرف مڑنے کے یہ خیال کرتے ہوئے کہ بائیں طرف مڑنا سنت ہے اور عام طور پر امامت کرتے بھی نہیں ہیں، بائیں جانب مڑ کر تسبیح پڑھی اور دعاء کے بعد فراغ عوام میں چہ میگوئیاں ہوئیں کہ یہ نیا طریقہ اس نے کہاں سے نکالا، چند روز بعد بعض مخلص سمجھدار معاونین و کارکنان جماعت نے اس دن فجر کے وقت امام صاحب کو اپنی مخلصانہ رائے پیش کی کہ یہاں کی فضا میں عوام کو ابھی تک تبلیغی کام سے مناسبت نہیں ہوئی ہے اور آپ سے بھی ابھی تک عوام کا ربط نہیں ہوا ہے۔ برائے کرم شرعی حکم سے مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

داہنی طرف رخ کرنے سے اصل امام یا کوئی بھی اس کا نائب گناہ گار نہیں، جب دونوں ہی سنت ہیں داہنی طرف رخ کرنا بھی بائیں طرف رخ کرنا بھی، تو کسی ایک طریقہ پر عمل کرنے سے ترک سنت نہیں ہوگا، اس کے شواہد شریعت میں بے بنیاد ہیں، لیکن کسی ایک طریقہ کو لازم قرار دینا جس سے یہ مفہوم ہوتا ہو کہ دوسرا سنت سے ثابت شدہ طریقہ غلط اور خلاف شرع ہے جائز نہیں، مشکوٰۃ شریف، ص: ۷۸ سے ظاہر ہے کہ حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے داہنی طرف رخ فرمانا بھی ثابت ہے اور بائیں طرف رخ کرنا یہ بھی ثابت ہے (۱)۔

(۱) "عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصرف عن يمينه" رواه مسلم
 "عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال " لا يجعل أحدكم للشيطان شيئاً من صلواته يرى أن حقاً عليه أن لا يصرف إلا عن يمينه، لقد رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كثيراً يصرف عن يساره" متفق عليه (مشکوٰۃ المصابيح، کتاب الصلوة، باب الدعاء فی التشہد ۸۷/۱، قدیمی)
 "وإن كان لا يتنفل بعدها يقعد مكانه، وإن شاء انحرف يميناً أو شمالاً، وإن شاء استقبلهم بوجهه، إلا أن يكون بحذاءه مصلٍ، سواء كان في الصف الأول أو في الأخير". (المحرر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۸۵/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلى انتهائھا ۵۳۱/۱، ۵۳۲، سعید)
 (و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل: الشروع فی الصلوة: ۲۳۳/۱، دار المعرفة بیروت)

بہتر یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی احادیث کوئی عالم نمازیوں کے سنایا کرے تاکہ ان کے سامنے ہر چیز کا سنت طریقہ آئے اور جن غلط فہمیوں میں وہ گرفتار ہیں وہ دور ہوں فتنہ سے پورا پرہیز کیا جائے اور ایسا عمل اختیار نہ کیا جائے جن سے غلط عقیدہ کی تائید ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم
حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

نماز کے بعد کس طرف رخ کیا جائے؟

سوال [۲۴۲۵]: نماز فجر کے بعد حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہر چہار جانب دعا کرنا ثابت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تین جانب بیٹھنے کا ثبوت ملتا ہے، قبلہ رواور شمال وجنوب (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۴/۹۵ھ۔

(۱) "عن البراء بن عازب رضى الله تعالى عنه قال: كما إذا صلياً خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم، أحببنا أن نكون عن يمينه، فيقبل علينا بوجهه صلى الله عليه وسلم".
"وقد ورد الروايات المختلفة في الانصراف عن الصلوة، فروى البخارى من حديث سمرة بن جندب رضى الله تعالى عنه قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا صلى صلوة أقبل عليها بوجهه".
"وأخرج مسلم من حديث أنس رضى الله تعالى عنه قال: كان السى صلى الله عليه وسلم ينصرف عن يمينه".

وأخرج عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه: لقد رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كثيراً ينصرف عن يساره".

"وقال بعضهم هو مخير إن شاء انحرف يميناً وإن شاء يسرة وهو الصحيح، لأن ما هو المقصود من الانحراف وهو روال الاشتباه يحصل بالأمرين جميعاً" (بدل المحمود، كتاب الصلاة، باب الإمام ينصرف بعد التسليم: ۱/۳۴۴، امداديه)

"عن قبيصة بن هلب عن أبيه رضى الله تعالى عنه قال: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يؤمنا فيصرف على حاييه جميعاً على يمينه وعلى شماله". والعمل عليه عند أهل العلم أنه يصرف على أي حاييه شاء، إن شاء عن يمينه، وإن شاء عن يساره. وقد صح الأمران عن رسول الله -

ایضاً

سوال [۲۴۲۶]: وضو کند بر همان نماز بنا کند، اگر منفرد باشد اورا از سر نو نماز خواندن افضل است، و اگر امام باشد خلیفہ گیرد، وضو کند و داخل مقتدیاں شود، و مقتدی وضو کردہ باز آید بمکان کہ آنجا بود۔

۱ سوال یہ ہے کہ نماز پڑھنے والے امام مقتدی اور منفرد تین قسم کے لوگ ہیں پہلے ایک حکم ہے در نماز حدث لاحق شود وضو کند، پھر امام اور منفرد و مقتدی کے لئے الگ الگ حالتیں بیان کی گئیں اس عبارت کا صحیح محمل کیا ہے؟

۲ دو آدمی برابر کھڑے نماز پڑھ رہے تھے ایک امام تھا دوسرا مقتدی تیسرے شخص نے امام کو آگے بڑھا کر امام کی جگہ کھڑا کر دیا اور خود اسی ایک مقتدی کے ساتھ صف میں کھڑا ہو گیا، اب بعد سلام کے امام اپنی جگہ علی حالہ بیٹھا رہے یا داہنے طرف مڑ کر بیٹھے پھر دعا کرے۔ یہ عصر کی نماز تھی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱ منفرد کے لئے اس صورت میں استیناف افضل ہے اس کا اپنا تنہا کا معاملہ ہے امام کے لئے خلیفہ بنادینا افضل ہے اس کے پیچھے دوسرے لوگ بھی ہیں ان سب کی نماز بھی اس کے ساتھ وابستہ ہے اس کو خلیفہ بنادینا افضل ہے تاکہ وقت حدت تک جتنی نماز پڑھ چکے ہیں وہ خراب اور بیکار نہ ہو ان کو استیناف (از سر نو پڑھنا اور پڑھی ہوئی کو بیکار قرار دینا) شاق ہوگا بنا میں یہ بات نہ ہوگی (۱)۔

= صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ، و بروی عن علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال إن كانت حاجته عن يساره أخذ عن يساره“ (جامع الترمذی، کتاب الصلوة، باب ما جاء فی الانصراف عن یمینہ و عن يساره: ۶۶/۱، سعید)

”و حیثہ فی المنیۃ بین تحویلہ یمیناً أو شمالاً و اماماً و خلفاً“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة فصل فی بیان تألیف الصلوة إلی انتہائہا: ۵۳۱/۱، سعید)

(و کذا فی الحلّی الکبیر، باب صفة الصلوة، ص ۳۴۰، ۳۴۳، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۱) ”أن الاستیناف أفضل تحرراً عن الخلاف“۔ (الدر المختار)

قلت: هذا طاهر فی المنفرد، لأن ما رواه هو عین صلاته من کل وجه، بخلاف الإمام

أو المقتدی تأمل“ (رد المختار، کتاب الصلوة، باب الاستخلاف ۶۰۳، سعید)

۲ دائیں یا بائیں اس طرح مڑ کر بیٹھ سکتا ہے کہ مسبوق کی طرف اس کا رخ نہ ہو (۱)۔ فقط واللہ

تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جمائی روکنے کا طریقہ

سوال [۲۴۲۷]: بحالت نماز اگر جمائی آئے تو اس کو کیسے روکیں؟ خاص کر رکوع و سجود میں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

دائیں ہاتھ کی پشت منہ پر رکھ لی جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= (و کذا فی الہر الفائق، کتاب الصلوة، باب الحدث فی الصلوة ۱/ ۲۵۷، مکتبہ امدادیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب الإمامة والحدث فی الصلوة ۱/ ۳۶۹، دارالکتب العمیہ)

(۱) "عن السدی عن انس أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یصرف عن یمینہ عن عبد اللہ

قال: "لا یجعلن أحدکم للشیطان من نفسه حزاً لا یری إلا أن حقاً علیہ أن لا ینصرف إلا عن یمینہ اکثر ما

رایت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ینصرف عن شمالہ". (الصحیح لمسلم، کتاب المساجد،

باب جواز الانصراف من الصلوة عن الیمین والشمال: ۱/ ۲۴۷، قدیمی)

"وإن کان لا یفضل بعدہا یقعد مکانہ وإن شاء انحرف یمیماً أو شمالاً. وإن شاء استقلہم بوجہہ

إلا أن یكون بحدائہ مصل، سواء کان فی الصف الأول أو فی الآخر، والاستقبال إلی المصی مکروہ ہذا

ما صححہ فی البدائع" (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۵۸۵، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلی انتهائہا ۱/ ۵۳۱، ۵۳۲، سعید)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل الشروع فی الصلوة ۱/ ۲۳۳،

دار المعرفۃ بیروت)

(۲) "عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال "العطاس من اللہ والشؤب من

الشیطان، فإذا تناؤب أحدکم، فلیصع یدہ علی فیہ اہ". (جامع الترمذی، أبواب الاستیدان والأدب عن رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، باب ما جاء أن اللہ یحب العطاس و یکرہ التناؤب ۲/ ۱۰۳، سعید)

داہنے ہاتھ سے کھجائے یا بائیں ہاتھ سے؟

سوال [۲۴۲۸]: نماز میں قیام کی حالت میں اگر کسی جگہ بدن پر خارش آئے اور کسی وجہ سے بائیں ہاتھ سے کھجایا تو نماز ٹوٹ گئی یا نہیں؟ کیونکہ ہمارے یہاں امام صاحب کہتے ہیں کہ نماز نہیں ہوئی، داہنے ہاتھ سے کھجایا جائے۔ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر خارش کو ضبط نہیں کر سکتا تو حالت قیام میں داہنے ہاتھ سے کھجائے، لیکن اگر بائیں ہاتھ سے بھی کھجایا تو محض بایں ہونے کی وجہ سے نماز فاسد نہیں ہوئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۷/۱۴۰۹ھ۔

”وامساک فمہ عند التاؤب، فإن لم يقدر غطاء بظهر يده اليسرى، وقيل. باليمنى لو قائماً، وإلا فيسراه، اهـ. مجتبیٰ.“ (الدر المختار) ”وعبارة الشارح في الخزان: أي بظهر يده اليمنى الح، فالمناسب إبدال اليسرى باليمنى.“ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱۰۸، سعید) وقال العلامة الرافعي. ”(فالمناسب إبدال اليسرى باليمنى)، الذي رأيت في عدة نسخ من الشرح بظهر يده اليمنى“ (تقارير الرافعي، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱۰۹، سعید) (۱) ”وعبته به أي بثوبه و بجسده للهوى، إلا لحاجة، لا بأس به“ (الدر المختار) ”(قوله. إلا لحاجة) كح بدنه لشيء أكله و أضره، و سلت عرق يولمه و يشعل قلبه، و هذا لو بدون عمل كثير، قال في الفيض الحک بيد واحدة في ركن ثلاث مرات يفسد الصلوة ان رفع يده في كل مرة“ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة و ما يكره فيها ۱۰۸، سعید) ”وامساک فمہ عند التاؤب، فإن لم يقدر عطاء بظهر يده اليسرى، وقيل باليمنى لو قائماً وإلا فيسراه، اهـ. مجتبیٰ.“ (الدر المختار).

وفي رد المحتار ”وعبارة الشارح في الخزان أي بظهر يده اليمنى الح، فالمناسب إبدال اليسرى باليمنى.“ (كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱۰۸، سعید)

”(فالمناسب إبدال اليسرى باليمنى)، الذي رأيت في عدة نسخ من الشرح بظهر يده اليمنى“ (تقارير الرافعي، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱۰۹، سعید)

نماز میں متعدد امور کی کوتاہی

سوال [۲۴۲۹]: وہ ارکان جن کی ادائیگی دانستہ طور پر اس طرح کی جاتی ہے اور اب ایک رواج کی

صورت تک پہنچ چکی ہے:

(الف) قومہ صحیح ادا نہ کرنا، رکوع سے حسب سابق سیدھا کھڑا نہ ہونا اور سجدہ میں چلے جانا۔

(ب) جلسہ صحیح ادا نہ کرنا، پہلے سجدہ کے بعد حسب سابق سیدھا نہ بیٹھنا اور فوراً دوسرے سجدہ میں چلے جانا۔

(ج) دوران نماز خصوصاً قیام میں بار بار کھانسا، بار بار ہاتھ اٹھا کر کسی جگہ کھجلا نا، کپڑے سیمنہ۔

(د) التحیات میں بیٹھتے ہی دونوں ہاتھوں سے قمیص کے دامن کو کھینچ کر درست کرنا۔

(ه) دوران رکوع اپنے ہاتھ گھٹنے سے ہٹا کر پنڈلی اور ران وغیرہ کو کھجلا نا۔

(و) دوران سجدہ ایک ہاتھ اٹھا کر کانوں، منہ وغیرہ کو کھجلا نا، اسی طرح پاؤں کو دوران سجدہ اٹھالینا۔

(ز) دوران نماز آستین چڑھا کر رکھنا، جب کہ قمیص بھی پوری آستین والی ہے۔

ان تمام امور سے نماز فاسد ہوتی ہے یا نہیں؟ اگر فاسد نہیں ہوتی تو مکروہ ہوتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان جملہ امور میں احکام شرعی کی رعایت لازم ہے، بعض کے ارتکاب میں کراہت ہنکی ہے، بعض میں

شدید ہے، بعض میں فساد نماز کا بھی مظنہ ہے۔ نماز اتم العبادات ہے، تھوڑی سی بے توجہی اور غفلت سے اس کو

ناقص اور فاسد کر دینا بڑا خسارہ ہے، اپنے عمدہ لباس پر معمولی دھبہ برداشت نہیں کیا جاتا، جو فریضہ اور تحفہ حق

تعالیٰ شانہ کی بارگاہ عالی میں پیش کیا جائے، اس کو بہتر سے بہتر طریقہ پر ہر قسم کے دھبہ سے صاف رکھ کر پیش کیا

جائے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۱۴۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۶/۱۴۸۸ھ۔

(۱) "عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رجلاً دخل المسجد و رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

حالی فی ناحیۃ المسجد، فصلی ثم جاء فسلم علیہ، فقال له رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

"وعلیک السلام، ارجع فصل فإمک لم تصل" فرجع فصلی، ثم جاء فسلم فقال: "وعیک السلام، =

«إرجع فصل فإنك لم تصل» فقال في الثالثة أو في التي بعدها. علمني يا رسول الله! فقال: «إذا قمت إلى الصلوة فاسبع الوضوء، ثم استقبل القبلة فكبر، ثم اقرأ بما تيسر معك من القرآن، ثم اركع حتى تطمئن راکعاً، ثم ارفع حتى تستوى قائماً، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً، ثم ارفع حتى تطمئن حالساً، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً، ثم ارفع حتى تطمئن حالساً». وفي رواية: «ثم ارفع حتى تستوى قائماً، ثم افعل ذلك في صلواتك كلها». متفق عليه (مشكوة المصابيح، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ١/٤٥، قديمي)

«و من الواجبات تعديل الأركان عند أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله. وفي المغرب والمراد بتعديل أركان الصلوة تسكين الحوارج في الركوع والسجود والقومة بيهما والقعدة بين السجدين» (الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلوة، الفصل الثاني في فرائض الصلوة وواجباتها وسببها وآدابها: ١/٥١٠، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية كراچی)

(وكذا في الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ١/٣٦٣، سعيد)

«و من المفسدات والتنجح بلا عذر، أما به بأن شأ من طعنه فلا، أو بلا عرض صحيح، فلو لتحسين صوته أو ليهتدى إمامه أو للإعلام أنه في الصلوة، فلا فساد على الصحيح» (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره ١٠/٦١٨، ٩/٦٠٦، سعيد)

«و كره عبثه به، أي بتوهمه وبحسده للبهى إلا لحاجة، ولا بأس به خارج صلاة» (قوله: إلا لحاجة) بدنه لشيء أكله وأضره، وسلت عرق يؤلمه ويشغل فنه، وهذا لو بدون عمل كثير، قل في الفحص الحك بيد واحدة في ركن ثلاث مرات يفسد الصلوة إن رفع يده في كل مرة» (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره: ١/٦٣٠، سعيد)

«و يفسد كل عمل كثير ليس من أعمالها ولا لإصلاحها، وفيه أقوال حمسة أصحها ما لا يشك بسببه الناظر من بعيد في فاعله أنه ليس فيها، إن شك أنه فيها أم لا فقليل اهـ» وفيه يفترض وضع أصابع القدم ولو واحدة نحو القلة وإلا لم يحرج، والناس عنه غافلون» «قلت ويمكن حمل كل من الروايتين الساتين عليه بحمل ما ذكره الكرخي وغيره من عدم الحوار برفعهما عنى عدم الحل لا عدم الصحة، وكذا نفى التمر تاشي وشيخ الإسلام فرضية وضعهما لا ينافي الوحوب، وتصريح القدوري بالفرضية يمكن تأويله، فإن الفرص قد يطلق على الواجب تأمل الح» (رد المحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ١/٣٩٩، سعيد)

«و كره كفّه أي رفعه ولو لثراب كمشمركم أو ذيل اهـ» (قوله كمشمركم أو ذيل) أي كما دخل في الصلوة وهو مشمر كمّه أو ديله، وأشار بذلك إلى أن الكراهة لا تحتص بالكف وهو في الصلوة واحتلف فيمن صلى، وقد شمر كميه لعمل كان يعمل قبل الصلوة أو هيئته ذلك اهـ، و مثله ما لو شمر للوضوء ثم عجل لإدراك الركعة مع الإمام، وإذا دخل في الصلوة كذلك، وقبل بالكراهة وهذا لو شمرهما خارج الصلوة ثم شرع فيها كذلك، أما لو شمر وهو فيها، تفسد؛ لأنه -

بعض حروف ادا کرتے وقت گردن جھکانا

سوال [۲۴۳۰]: ہمارے امام صاحب نماز پڑھاتے وقت گردن اور سر کو جہاں بھی ”ع“ یا ”ح“ ہو اس طرح کرتے ہیں جیسے مرغ اذان پڑھتا ہے اور اپنی گردن کو اوپر نیچے کرتا ہے، کبھی ایک ٹانگ کے اوپر کھڑے ہو جاتے ہیں یعنی ایک ہی ٹانگ پر سارا زور دیکر کھڑے ہوتے ہیں۔ تو ان صورتوں میں حنفیہ کے نزدیک نماز ہو جاتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قیام طویل ہو تو کبھی ایک ٹانگ پر بوجھ دینا، کبھی تھک جائے تو دوسری پر بوجھ دینا درست ہے، اس سے نماز خراب نہیں ہوتی (۱) البتہ ”ع“ اور ”ح“ ادا کرتے وقت سر کو جھکانے کی ضرورت نہیں، یہ بد ضرورت ہے، اگرچہ اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی، تاہم اس سے احتیاط کی ضرورت ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱۰/۹۵ھ۔

= عمل كثير. (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره ۱۰، ۶۴۰، سعيد)
(۱) ”وللمتطوع الاتكاء على شيء كعصا وجدار مع الإعياء أي التعب بلا كراهة، وبدونه يكره.“ (الدر المختار). ”(قوله: وللمتطوع) لعل وجهه أن التطوع قد يكثر كالتهجد فيؤدي إلى التعب، فلم يكره له الاتكاء، بخلاف الفرض فإنه زمه يسير، وإلا فالمفترض أن عجز فقد مرّ حكمه، وإن تعب فالظاهر أنه لا يكره له الاتكاء، تأمل.“ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب صلوة المريض ۱۰/۱، سعيد)

وقال العلامة الرافعي رحمه الله تعالى. ”فالظاهر أنه لا يكره له الاتكاء لكن مقتضى تقييدهم بالتطوع أن المفترض يكره له الاتكاء ولو مع الإعياء، وكأنه لأنه زمه يسير، فلم يكن الإعياء فيه مافياً لمكراهة.“ (تقريرات الرافعي، كتاب الصلوة، باب صلوة المريض ۲، ۱۰۴، سعيد)
”ويكره القيام على أحد القدمين في الصلوة بلا عذر“ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۴۴۳، سعيد)

”(قوله وللمتطوع) قيد به: لأن المفترض إذا لم يقدر على القيام إلا به، لزمه اهـ“ (حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صلاة المريض ۱۰، ۳۲۰، دارالمعرفة بيروت)
”قوله وبدونه يكره. لأنه إسائة أدب فالكراهة تزيهية“ (حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صلاة المريض: ۱/۳۲۰، دارالمعرفة بيروت)

(وكذا في رد المحتار، كتاب الصلوة، باب صلوة المريض: ۱/۳۲۰، سعيد)

باب الذکر والدعاء بعد الصلوات

الفصل الأول فی الذکر

(نماز کے بعد ذکر کا بیان)

نماز کے بعد ذکر جہری

سوال [۲۴۳۱]: بچگانہ نماز کے بعد جہر اذکر مثلاً آیۃ الکرسی یا اس کے مثل اور دعا بلند آواز سے پڑھنا کیسا ہے؟ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس کا ثبوت ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

جس فرض نماز کے بعد سنتیں ہیں اس نماز کا سلام پھیر کر مختصری دعاء (۱) پڑھ کر وہاں سے ہٹ کر حجرہ شریف میں جا کر سنتیں پڑھنے کا معمول تھا (۲) اس جگہ جماعت کے ساتھ جہر اذکار و تلاوت کرنے کا معمول نہیں تھا۔ فقط واللہ تعالیٰ واعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۷/۱۴۰۶ھ۔

(۱) "عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم إذا سلم لا یقعد إلا مقدار ما یقول: "اللهم أنت السلام ومنک السلام، تبارکت یا ذا الحلال والإکرام" وقد روی عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنه کان یقول بعد التسليم "لا إله إلا الله وحده لا شریک له، له الملك، وله الحمد، یحیی و یمیت و هو علی کل شیء قدير، اللهم لا مانع لما أعطیت و لا معطى لما منعت، و لا یففع إلا الحد مک الحد" (جامع الترمذی، کتاب الصلوة، باب ما یقول إذا سلم ۱/۲۶، سعید)

(۲) "عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: صلیت مع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رکعتین بعد المغرب فی بیتہ" (جامع الترمذی، کتاب الصلوة باب ما جاء أنه یصلیہما فی بیتہ ۱/۹۸، سعید) -

ہر نماز کے بعد ذکر بالجہر کا التزام

سوال [۲۴۳۲]: بعد نماز فرض تمام جماعت کامل کر آواز ایک کر کے تین مرتبہ ”لا اِلهَ اِلاَ اللّٰہ“ بلند آواز کر کے کہنا پھر ”رسول اللہ“ کہنا باوجود اس کے کہ مسبوق اور دوسرے نمازی نماز پڑھ رہے ہوں، ان کی نماز میں حرج ہو رہا ہو، اس کو ضروری سمجھنا اور جو کوئی نہ پڑھے اس کو بہت بُرا جاننا اور اس کو قہر ملامت جاننا یہاں کا رواج ہے۔ یہ کیسا ہے، کیا اس کو ضروری کرنا چاہیے، یا نمازی نماز پڑھ رہے ہوں تو ترک کر دیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کلمہ شریف کا ذکر بہت مبارک چیز ہے لیکن اس طرح کرنا چاہیے کہ جس سے کسی نمازی کی نماز میں تشویش نہ ہو، ورنہ پھر بلند آواز سے کرنا ممنوع ہوگا، کدافی سیاحۃ الفکر فی الجہر بسد کر (۱)، نیز بعد نماز اس پر مداومت کرنا اور تارک پر ملامت کرنا جو کہ اصرار کی حد میں داخل ہے ناجائز ہے: ”لا اصرار عسی المدوب یسعه فی حد الکراہتہ، اھ۔“ سعایہ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، مدرسہ مظاہر علوم، سہارنپور۔

اور سنتوں کا گھر میں پڑھنے کی ترغیب و فضیلت بھی بیان کی گئی ہے:

”عن زید بن ثابت عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”صلوة المرء فی بیتہ افضل من صلواتہ فی مسجدی هذا الا المكتوبة“۔ (سنن ابی داؤد، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ الرجل التطوع فی بیتہ: ۱/۱۵۶، إمدادیہ ملتان)

(۱) ”وہناک احادیث اقتضت طلب الاسرار والجمع بینہما بأن ذلک یختلف باختلاف الأشخاص والأحوال، کما جمع بین الأحادیث الطالۃ للجہر والطالبۃ للإسرار بقراءة القرآن، ولا یعارض ذلک حدیث ”خیر الذکر الخفی“ لأنه حیث حیث الریاء، أو تأدی المصلین أو الیام

ودکر بعض أهل العلم أن الجہر أفضل حیث کلاهما ذکر؛ لأنه أكثر عملاً لتعدی فائدته إلى السامعین، ویوقط قلب الذاکر“ (ساحۃ الفکر فی الجہر بالذکر، الباب الأول فی الجہر بالذکر، ص: ۱۳، من مجموعۃ رسائل اللکوی رحمہ اللہ تعالیٰ ۳/۳۶۹، إدارة القرآن کراچی)

(۲) (السعایۃ، کتاب الصلوۃ، باب صفة الصلوۃ، قیل فصل فی القراءة، ذکر البدعات ۲/۲۶۵،

سہیل اکیڈمی)

ہر فرض نماز کے بعد کلمہ طیبہ جہراً پڑھنا

سوال [۲۴۳۳]: فرضوں کے بعد اکثر لوگ ”لا اِلهَ اِلاَ اللّٰہ“ زور سے پڑھتے ہیں تین بار، اس کا پڑھنا کیسا جائز ہے یا نہیں؟ اکثر لوگ منع کرتے ہیں۔ فقط۔

محمد صدیق خورشیدی، ۲۱/ جمادی الاولیٰ/ ۱۴۱۸ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ذکر اللہ خاص کر ذکر ”لا اِلهَ اِلاَ اللّٰہ“ کی حدیث شریف میں بہت فضیلت آئی ہے (۱)۔ ذکر بلاشبہ آہستہ و زور سے ہر طرح پڑھنا جائز اور موجب ثواب ہے (۲)، مگر فرضوں کے بعد خصوصیت سے التزام کرنا یعنی اس کو واجب اور ضروری سمجھنا اور نہ کرنے والے پر ملامت کرنا شرعاً ثابت نہیں، لہذا نفس ذکر جائز اور التزام منع ہے (۳)۔ بسا اوقات مسجد میں بعض لوگ مسبوق ہوتے ہیں، یا اپنی تنہا نماز میں مشغول ہوتے ہیں اور زور سے ذکر کرنے سے ان کو تشویش لاحق ہوتی ہے (۴) اس لئے افضل اور بہتر یہ ہے کہ آہستہ ذکر کیا جائے تاکہ ثواب کا ثواب حاصل ہو اور کسی کو تشویش و اذیت بھی نہ ہو۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود سنوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۲۴/ ۵/ ۱۴۱۸ھ

الجواب صحیح، سعید احمد غفرلہ، صحیح عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۲۲/ جمادی الاولیٰ ۱۴۱۸ھ۔

(۱) ”جابر بن عبد اللہ یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول: ”أفصل الذکر لا إله إلا الله، وأفصل الدعاء الحمد لله“ (جامع الترمذی، کتاب الدعوات، باب ما جاء أن دعوة المسلم مستجابة: ۱/۲، سعید)

(۲) ”إن هماک أحادیث اقتضت طلب الحہر و أحادیث طلبت الإسرار، والجمع بینہما بأن ذلک یختلف باختلاف الأشخاص والأحوال، فالإسرار أفصل حیث حیف الریاء أو تأدی المصلین أو الیام، والحہر أفصل حیث حلا“ (رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع، ۶/ ۳۹۸، سعید)

(۳) ”الإصرار علی المدوب یلغی حد الکراہة“ (السعیة، باب صفة الصلوة، قیل فصل فی القراءة، ۲/ ۲۶۵، سہیل اکیڈمی)

(۴) (راجع رد المحتار، المصدر السابق)

فجر کی نماز کے بعد امام اور مقتدیوں کا جہراً تسبیحات پڑھنا

سوال [۲۴۳۴]: ہمارے محلہ کے آدمی چونکہ کاروبار میں رہتے ہیں، محلہ کی جامع مسجد میں ہر وقت پابندی سے نماز جماعت میں شریک نہیں ہو پاتے، صرف نماز فجر میں سب شریک ہوتے ہیں اس لئے جماعت نماز سے فارغ ہونے کے بعد امام صاحب مع مقتدیوں کے جہراً تسبیح درود شریف ”سبحان اللہ و بحمدہ، صلی اللہ علی سیدنا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، استغفر اللہ“ بلا ناغہ ہمیشہ فجر کی نماز کے بعد پڑھتے ہیں۔ امام صاحب سے پوچھا گیا تو موصوف نے جواب دیا کہ ہم ہمیشہ حصول ثواب و برکت کے لئے پڑھتے ہیں اگرچہ ایسا پڑھنا فرض و واجب میں سے نہیں ہے، نیز درود وغیرہ پڑھنے کے وقت ہم ہمیشہ پیچھے آنے والے مصیوں کا خیال رکھتے ہیں یعنی اگر مصلیٰ حالت نماز میں ہیں تو ہم آہستہ پڑھتے ہیں ورنہ جہراً۔ اب ایسا فجر کے بعد پڑھنا جائز ہے یا منع ہے، نیز ایسا پڑھنے میں کوئی قباحت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز فجر کے بعد درود شریف، ذکر، تسبیح، استغفار سب کچھ درست ہے، اگر دوسروں کو تشویش نہ ہو تو جہراً بھی درست ہے، (۱) مگر اس میں کسی کو مجبور نہ کیا جائے، امام صاحب کا جب تک دل چاہے پڑھتے رہیں، مقتدی جس کا دل چاہے بیٹھ کر جب تک چاہے پڑھتا رہے اور جس کو کوئی کام کرنا ہو اس کو اختیار ہے کہ اپنا کام کرے، مجبور کسی کو نہ کیا جائے، اگر کوئی چلا جائے تو اس پر ناراض نہیں ہونا چاہئے۔

دعاء میں اصل اخفاء ہے: ﴿ادعوا ربکم تضرعاً و خفیۃ﴾ (۲) تعلیم مقصود ہو یا کوئی اور دینی

(۱) ”ان ہنا احادیث اقتضت طلب الجہر، و احادیث طلب الإسرار، والجمع بیہما بأن ذلک یختلف باختلاف الأشخاص والأحوال، فالإسرار أفضل حیث خیف الریاء، أو تادی المسلمین أو الیام، والجہر أفضل حیث حلا مما ذکر۔ لأنه أكثر عملاً، و لتعدی فائدته إلی السامعین اھ۔“ (رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۳۹۸/۶، سعید)

(و کذا فی ساحة الفکر فی الجہر بالذکر، الباب الأول، ص ۱۳ من مجموعۃ رسائل اللکوی رحمۃ

اللہ علیہ: ۳/۳۶۹، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) (الأعراف: ۵۵)

مصلحت ہو تو جہراً بھی درست ہے، حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے حسب مصالح دونوں طرح دعائیات ہے (۱)۔ فقط واللہ واعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

ہر نماز کے بعد درود شریف جہراً پڑھنا

سوال [۲۴۳۵]: کشمیر میں نماز فجر اور عصر کے بعد درود شریف پڑھتے ہیں، وہ پڑھنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو درود شریف نماز میں پڑھا جاتا ہے اس کو پڑھنا فجر، ظہر، عصر، مغرب، عشاء، ہر نماز کے بعد بلکہ ہر وقت رات دن میں درست ہے (۲)، لیکن جب لوگ نماز میں مشغول ہوں تو آہستہ پڑھیں جس سے کسی کی نماز

(۱) "وعن المغيرة بن شعبة رضى الله تعالى عنه ان السی صلی الله تعالى عليه وسلم كان يقول في دبر كل صلاة مكتوبة: "لا اله الا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير، اللهم! لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما منعت، ولا يفع ذا الجدم منك الجدم" متفق عليه". (مشکوٰۃ المصابيح، کتاب الصلوة، باب الذکر بعد الصلوة الفصل الاول، ص ۸۸، قدیمی)

(۲) قال الله عز وجل: ﴿إِنْ أَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ عَلَى السَّبِيلِ، يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾. (پ ۲۲، سورة الأحزاب: ۵۶)

"عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "من صلى على واحدة صلى الله عليه عشراً". (الصحيح لمسلم، کتاب الصلوة، باب الصلوة على النبی صلی الله عليه وسلم بعد التشهد: ۱/۱۷۵، قدیمی)

"عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "أولى الناس بي يوم القيامة أكثرهم على الصلوة" (جامع الترمذی، أبواب الوتر، باب ما جاء في فصل الصلوة على النبی صلی الله عليه وسلم: ۱/۱۱۰، سعید)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے (کتاب الأذکار للووی، کتاب الصلوة على رسول الله صلى الله عليه وسلم، ص: ۱۵۳، دارالبيان).

میں خلل نہ آئے، ورنہ ہلکی آواز سے بھی پڑھ سکتے ہیں اور کسی کو مجبور نہ کریں، ترغیب دینے میں مضائقہ نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

فرائض اور سنن کے درمیان وظیفہ

سوال [۲۴۳۶]: یہاں کے امام صاحب بعد ظہر و مغرب و عشا تھوڑا وظیفہ پڑھ کر دعاء مانگا کرتے ہیں کبھی طویل، نگتے ہیں اس کے بعد دیر تک وظیفہ پڑھتے رہتے ہیں یہاں تک کہ مقتدی دو تین رکعت نماز پڑھ سکتے ہیں، اس کے بعد امام صاحب سنت پڑھتے ہیں، ان کو سمجھایا گیا کہ جن نمازوں کے بعد سنت ہیں مختصر دعاء مانگ کر بعد سنت پڑھنا چاہئے، مگر وہ اپنی عادت نہیں چھوڑتے۔ ایسے امام کی اقتداء میں کچھ خرابی تو نہیں؟ فقط۔
حاجی سید عبدالماجد، ۱۳/ دسمبر/ ۱۴۰۵ء۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

افضل طریقہ تو یہی ہے کہ فرض نماز کے بعد متصل سنتیں پڑھی جائیں لیکن اگر امام صاحب نہیں مانتے تو اصرار و تشدد کی ضرورت نہیں کیونکہ سنتوں سے پہلے وظیفہ پڑھنا بھی کچھ گناہ نہیں۔

قال العلامة الحصکمی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”ویکرہ تأخیر لسنة إلا بقدر“ اللهم أنت اسلام“ الخ. قال الحنواوی: لا بأس بالمصل بالأوراد، واختاره الکمال قال الحسی: إن أريد بالکراهة التنزیهية، ارتفع الخلاف؛ لأنه إذا كانت الزیادة مکروهة تنزیهاً كانت حلافاً الأولى الذی هو معسی: لا بأس، قلت: وفي حفظی حمه علی القلیلة فاکراهة عنی الزیادة

(۱) ”الإصرار علی المندوب یبلعه إلى حد الکراهة“ (السعاية، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة قبیل فصل فی القراءة: ۲/۲۶۵، سهیل اکیڈمی)

”قال الطیبی: وفيه: من أصر علی أمر مندوب، وجعله عزمًا، ولم یعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشیطان من الإضلال، فكیف من أصر علی بدعة أو مکر“ (مرقاة المفاتیح، کتاب الصلوة، باب فی الدعاء فی التشهد، (رقم الحدیث: ۹۴۶): ۳/۳۱، رشیدیہ)

تزییہہ لما عمدت من عدم دلیل التحريمية اه“۔ در مختار و شامی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، مظاہر علوم سہارنپور، ۸/ربیع الأول/۱۴۰۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۹/ربیع الأول/۱۴۰۰ھ۔

تسبیحات فرائض کے بعد ہیں یا سنن کے بعد؟

سوال [۲۴۳۷]: تسبیح فطرہ، معوذتین، آیۃ الکرسی وغیرہ وظیفہ پڑھنے کے لئے فرائض کے بعد

متصلاً پڑھنا افضل ہے یا سنن و نوافل سے فارغ ہو کر؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سنن و نوافل کے بعد افضل ہے، اور جس فرض نماز کے بعد سنن و نوافل نہیں، جیسے فجر و عصر، تو بعد فرض

متصلاً افضل ہے (۲)۔ فقط۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل: إذا أراد الشروع

۱/۵۳۰، سعید)

”عن و زاد مولی المغيرة بن شعبة قال: كتب مغيرة بن شعبة إلى معاوية رضى الله تعالى عنهما.

أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان إذا فرغ من الصلاة وسلم قال: ”لا إله إلا الله وحده لا

شريك له، له الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير، اللهم لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما

معدت، ولا يفع ذا الحد منك الحد“ (الصحيح لمسلم، كتاب المساجد، باب استحباب الذكر بعد

الصلاة وبيان صفته: ۲۱۸/۱، قديمي)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے (”نفائس مرغوبہ“ تصنیف حضرت مولانا مفتی کفایت صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ)

(۲) ”عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا سلم لم يقعد إلا

مقدار ما يقول: ”اللهم أنت السلام ومنك السلام، تباركت ذا الحلال والإكرام“ (الصحيح لمسلم،

كتاب المساجد، باب استحباب الذكر بعد الصلاة وبيان صفته: ۲۱۸/۱، قديمي)

”ويكره تأخير السنة إلا بقدر“ اللهم أنت السلام“ الخ، قال الحلواني: لا بأس بالفصل

بالأوراد، واحتاره الكمال قال الحلبي إن أريد بالكراهة التزيهية، ارتفع الخلاف. قلت وفي حفظي

حمده على القليل“ (الدر المختار).

بعد فجر وعصر تسبیحات و دعاء میں ترتیب

سوال [۲۲۳۸]: فجر اور عصر کے فرض کے بعد دعاء مانگنے سے قبل تکبیر، تحمید، تسبیح وغیرہ ایک سو مرتبہ

پڑھنا مستحب ہے یا دعاء مانگنے کے بعد؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تسبیح، تحمید، تکبیر کے بعد دعاء کرنا مستحب ہے:

”وَيَسْتَخَوْنَ اللَّهَ تَعَالَى ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَيَحْمَدُونَهُ كَذَلِكَ، وَيَكْبُرُونَهُ كَذَلِكَ . ثُمَّ يَدْعُونَ أَنْفُسَهُمْ وَلِلْمَسْمُومِينَ بِالْأَدْعِيَةِ الْمَأْثُورَةِ الْحَامِعَةِ رَافِعِي أَيْدِيهِمْ، ثُمَّ يَمْسَحُونَ بِهَا: أَيْ بِأَيْدِيهِمْ وَجُوهَهُمْ فِي آخِرِهِ، اهـ“. مراقی الفلاح محتصرًا، ص: ۱۸۳ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲/۲/۵۷ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۸/صفر/۵۷ھ۔

= ”(قوله: ارتفع الخلاف)؛ لأنه إذا كانت الزيادة مكروهةً تريبها، كانت خلاف الأولى الذي هو معنى: لا بأس لا بأس بالفصل بالأوراد: أي القليلة التي بقدر: اللهم أنت السلام الخ“
(رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل: إذا أراد الشروع: ۱، ۵۳۱، سعيد)

(وكذا في بدائع الصانع، كتاب الصلاة، فصل: وأما بيان ما يستحب للإمام: ۱، ۳۹۳، ۳۹۴، رشديه)
(وكذا في الحلى الكبير، كتاب الصلاة، وأما بيان صفة الصلاة، ص: ۳۴۱، ۳۴۲، سهيل اكيذمي)

(۱) (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في الأذكار، ص: ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، قديمي)

”ويستحب أن يستغفر ثلاثاً، ويقرأ آية الكرسي والمعوذات، ويسبح ويحمد ويكبر ثلاثاً وثلاثين، ويهمل تمام المائة، ويدعو ويختم بسبحان ربك“ (الدر المحتار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل: إذا أراد الشروع: ۱، ۵۳۰، سعيد)

(وكذا في إعلاء السنن، كتاب الصلاة، باب الانحراف بعد السلام و كهيته وسنية الدعاء والذكر بعد

الصلاة: ۳/۱۵۲، إدارة القرآن، كراچی)

نماز کے بعد کی تسبیح صف سے ہٹ کر پڑھنا

سوال [۲۴۳۹]: نماز فجر اور نماز عصر کے بعد جو تسبیح پڑھی جاتی ہے، کوئی شخص اگر تسبیح جماعت سے پیچھے ہٹ کر بیٹھ کر پڑھے تو اس کے متعلق کیا حکم ہے؟ سنا ہے کہ اس طرح سے بیٹھ کر پیچھے ہٹ کر صف سے پڑھنا افضل ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ شخص محل اعتراض نہیں، اگر صف میں بیٹھ کر تسبیح پڑھنے سے دیکھنے والوں کو احتمال ہو کہ ابھی جماعت ہو رہی ہے، ابھی ختم نہیں ہوئی تو صف سے پیچھے ہٹ کر پڑھنا اس احتمال کو دفع کرنے کے لئے افضل ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حریرہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۳/۸۹ھ۔

تسبیحاتِ فاطمی نہ پڑھنا

سوال [۲۴۴۰]: ایک شخص فجر اور عصر کی نماز کے بعد والی تسبیح مسنونہ صحیح طور پر نہیں پڑھتا بلکہ بہت جلد منہ بند کر کے انگلیوں کو حرکت دے کر امام اور مقتدیوں کی تسبیح ختم ہونے سے پہلے دعاء مانگ کر چلا جاتا ہے، ان کا یہ فعل مقتدیوں کو بہت بُرا معلوم ہوتا ہے، یہ عادت غلط ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ تسبیحات سنن مؤکدہ نہیں کہ ان کے تارک پر عتاب کیا جائے، بلکہ یہ مستحب ہے، جو شخص ان کو مستحب طریقہ پر پڑھے گا اجر و خیر حاصل کرے گا، نہیں پڑھے گا تو محروم رہے گا، تاہم گنہگار نہیں ہوگا (۲) نمازی اس

(۱) "يستحب كسر الصفوف" (الدرالمختار) "(قوله: يستحب كسر الصفوف) ليزول الاشتباه عن الداخل المعايين للكل في الصلاة". (ردالمحتار، فصل: إذا أراد الشروع: ۱، ۵۳۱، سعید)

(۲) "عن كعب بن عجرة رضى الله تعالى عنه عن رسول صلى الله عليه وسلم قال: "معقبات لا يخيب قائلهن أو فاعلهن دبر كل صلاة مكتوبة- ثلاثاً وثلاثين تسبيحة، وثلاثاً وثلاثين تحميدة، وأربعاً وثلاثين تكبيرة" (الصحيح لمسلم، كتاب المساجد، باب استحباب الذكر بعد الصلوة، وبيان صفته

سے نفرت نہ کریں، برانہ کہیں، محبت و ہمدردی سے سمجھائیں، ترغیب دیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بعد فجر اشراق تک ایک جگہ بیٹھنے کا ثواب

سوال [۲۴۴۱]: صبح کی نماز کے بعد اپنی جگہ بیٹھنے سے حج کا ثواب ملتا ہے، بہشتی زیور میں لکھا ہے اس وقت تک کہ اشراق کا وقت ہو، اگر خاموشی کے ساتھ اپنے گھر آئے اور تلاوت قرآن کرتا رہے، نماز اشراق پڑھ کر اٹھے، آیا اس کو بھی وہی ثواب ملے گا یا نہیں؟

فقط محمد الیاس۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کے لئے یہ ثواب نہیں کیونکہ بعض روایات میں اس کی تصریح ہے جیسا کہ خود بہشتی زیور (۲) میں بھی

”وبستحب ان يستغفر ثلاثاً، ويقرأ آية الكرسي والمعوذات، ويسبح ويحمده ويكبر ثلاثاً وثلاثين، ويهلل تمام المائة، ويدعو، ويختم بسبحان ربك“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، فصل: إذا أراد الشروع: ۱/۵۳۰، سعيد)

(وكذا في إعلاء السنن، كتاب الصلوة، باب الانحراف بعد السلام وكيفية وسنية الدعاء والذكر بعد الصلوة: ۱۵۲/۳، إدارة القرآن، كراچی)

(وكذا في حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلوة، فصل في صفة الأذكار، ص: ۳۱۵، ۳۱۶، قديمی)

(۱) ”عن تميم الداري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ”الدين النصيحة“ قلت. لمن؟ قال: ”لله ولكتابه ولرسوله ولأنمة المسلمين وعامتهم“ قال النووي. ”وأما نصيحة عامة المسلمين وهم من عداؤلة الأمر، فإرشادهم لمصالحهم في آخرتهم ودنياهم وكف الأذى عنهم، فيعلمهم ما يحفلون به من دينهم ودنياهم، ويعيهم عليه بالقول والفعل وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر برفق وإخلاص والشفقة عليهم، وتوقير كبيرهم ورحمة صغيرهم والنصيحة لازمة على قدر الطاقة إذا علم الناصح أنه يقبل نصحه ويطاع أمره وأمن على نفسه المكروه، فإن خشى أذى فهو في سعة. والله أعلم.“

(الصحيح لمسلم مع شرحه للنووي، كتاب الإيمان، باب بيان أن الدين النصيحة: ۱/۵۴، قديمی)

(۲) لم أجده

موجود ہے کہ وہیں بیٹھے بیٹھے ذکر وغیرہ میں مشغول رہے اور اس جگہ سے اٹھ کر گھر آ کر ذکر میں مشغول رہنے سے اس قدر ثواب نہیں ملتا، بلکہ اس میں کمی آ جاتی ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۵۶/۱۲/۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۱۱/ذی الحجہ ۵۶ھ۔

فجر کے بعد اشراق تک ذکر میں مشغول رہنا

سوال [۲۴۴۲]: فجر کی فرض کے بعد بعض لوگ مصلح پر بیٹھے رہتے ہیں، طلوع آفتاب کے بعد نیت اشراق دو گانہ چار رکعت نماز پڑھتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ اس سے حج و عمرہ کا ثواب ملتا ہے، اس روایت کی کیا اصل ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ کے مطابق فرض کے بعد مصلیٰ پر بیٹھے رہنا تو ثابت ہے لیکن دو گانہ نماز پڑھنے کا ثبوت نہیں ملتا، مسئلہ کی پوری تحقیق فرمائیں۔ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”عن أسیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من صلی الفجر فی جماعة، ثم قعد یذكر اللہ حتی تطلع الشمس، ثم صلی رکعتین، کانت له كأجر حجة وعمره“۔ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”تامة تامة“۔ رواه الترمذی“۔ (۲)، مشکوٰۃ

(۱) ”عن أبی أمامة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من صلی صلاة العداة فی جماعة، ثم جلس یذكر اللہ حتی تطلع الشمس، ثم قام، فصلی رکعتین، انقلب بأجر حجة وعمره“۔ رواه الطبرانی وإسناده حید“۔ (مجمع الزوائد للہیثمی، کتاب الأذکار، باب ما یقول بعد صلوٰۃ الصبح والمغرب والعصر: ۱۰۳/۱۰، دار الفکر، بیروت)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے (عمل الیوم واللیلۃ لابن السنی رحمہ اللہ تعالیٰ، باب فضل الذکر بعد صلاة الفجر، ص: ۱۲۶، ۱۲۷، مکتبۃ الشیخ)

(۲) (جامع الترمذی، أبواب السمر، باب ذکر مما یتحب من الجلوس فی المسجد بعد الصلوٰۃ الصبح حتی تطلع الشمس، سعید)

شریف: ۸۹/۱، باب الذکر بعد الصلوات (۱)۔

حدیث بالا اس مسئلہ کی اصل ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱۰/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱۰/۸۸ھ۔

فجر کے بعد ہوا خوری افضل ہے یا اوراد و وظائف؟

سوال [۲۴۴]: فجر میں دعاء کے بعد اگر فجر کا وقت باقی ہے تو اس وقت اوراد و وظائف، حمد و نعت،

صوۃ و سہم یا تہودت کلام پاک میں لگ جانا افضل ہے، یا ہوا خوری کے لئے نکل جانا افضل و ضروری ہے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

ہوا خوری کی ضرورت صحت کو برقرار رکھنے کے لئے ہے تو اس سے بھی منع نہیں کیا جائے گا، بلکہ اس کی

رعیت بھی قبل اہتمام ہے، ذکر و تلاوت وغیرہ کے افضل ہونے کے متعلق تو مستقل دلائل موجود ہیں (۲)۔

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۲/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۲/۹۱ھ۔

(۱) مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الصلوٰۃ، باب الذکر بعد الصلوٰۃ: ۸۹، قدیمی

”عن ابی امامۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”من

صلی صلاۃ الغداة فی جماعة، ثم جلس یدکر اللہ حتی تطلع الشمس، قام، فصلى رکعتین، انقلب بأجر

حجة وعمرة“ رواہ الطبرانی و اسنادہ جید“ (مجمع الزوائد للہیثمی، کتاب الأذکار، باب ما یقول بعد

صلوٰۃ الصبح والمغرب: ۱۰۴/۱۰، دار الفکر)

راجع للتفصیل۔ (کتاب الأذکار للووی رحمہ اللہ تعالیٰ، باب الحث علی ذکر اللہ تعالیٰ بعد

صلوٰۃ الصبح، ص: ۱۰۴، ۱۰۵، دار بیان)

(۲) فجر کی نماز کے بعد اشراق تک ذکر اذکار میں مشغول رہنے کے فضائل احادیث میں بکثرت وارد ہوئے ہیں، لہذا فجر کے بعد

اشراق تک ذکر اذکار میں مشغول رہے، نماز اشراق پڑھنے کے بعد ہوا خوری کرے، نیز عصر کا وقت بھی ہوا خوری کے لئے مفید ہے

”عن ابی امامۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”من صلی =

فجر کے بعد یسین شریف کا ختم

سوال [۲۴۴]: ایک امام صاحب روزانہ بعد فجر کے سلام کے بعد بغیر مناجات زبردستی مقتدیوں کو سورہ یسین پڑھنے پر مجبور کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اس سے ختم قرآن شریف کا ثواب ملتا ہے، کیوں ذرا سے وقت کے لئے آپ اس سے محروم ہوں؟ اس کے بعد دعاء کرتے ہیں (مناجات کرتے ہیں)۔ کیا امام صاحب کا یہ عمل از روئے شرع صحیح ہے یا ناجائز ہے؟ احکام شرعی بحوالہ کتب معتبرہ تحریر فرمائیں کرم ہوگا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایک مرتبہ سورہ یسین پڑھنے سے دس قرآن کا ثواب ملتا ہے (۱)، حدیث شریف میں موجود ہے، اس

= صلاة الغداة في جماعة، ثم جالس يذكر الله حتى تطلع الشمس، ثم قام، فصلی ركعتين، انقلب باجر حجة وعمره. رواه الطبرانی وإسناده جيد. (مجمع الزوائد للهيثمی، كتاب الأذکار، باب ما يفعل بعد صلاة الصبح والمغرب والمغرب، ۱۰/۱۰۴، دار الفکر، بیروت)

”عن ابی امامة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من قال دبر كل صلاة الغداة: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، يحيى ويميت، بيده الخير، وهو على كل شيء قدير مائة مرة قبل أن يثنى رجله، كان يومئذ من أفضل أهل الأرض عملاً، إلا من قال مثل ما قال، أو زاد على ما قال“ رواه الطبرانی في الكبير والأوسط، ورجال الأوسط ثقات. (مجمع الزوائد للهيثمی، كتاب الأذکار، باب ما يقول بعد صلاة الصبح والمغرب، ح: ۱۰، ۱۰۷، ۱۰۸، دار الفکر، بیروت)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے (عمل اليوم والليلة لابن السني رحمه الله تعالى، باب فضل الذکر بعد

صلوة الفجر ص ۱۲۶، ۱۲۷، مكتبة الشيخ)

(۱) ”عن أسد رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ”إن لكل شيء قلباً، وقلب القرآن يس، ومن قرأ يس، كتب الله له بقراءتها قراءة القرآن عشر مرات“ (تفسير ابن كثير ۳/ ۵۶۳، سورة يس، سهيل اكيذهمي)

(ورواه الترمذي، في مسنده في أبواب فضائل القرآن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، باب ما

جاء في يس: ۲/ ۱۱۶، سعيد)

سے مشکلات میں آسانی ہوتی ہے (۱)، اپنے زیر تربیت لوگوں کو زور دیکر بھی عمل کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں، لیکن سب کو مجبور نہ کیا جائے، جس کا دل چاہے دعاء کے بعد چلا جائے یا تسبیح، نوافل، تلاوت وغیرہ میں مشغول ہو جائے، جس کا دل چاہے تلاوت یسین کرے (۲)۔ ترغیب کو جبر کہنا بھی صحیح نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز کے بعد ”استغفر اللہ“ پڑھنا

سوال [۲۴۴۵]: نماز فرض کے سلام کے فوراً بعد دعا کے متعلق زید ”استغفر اللہ الذی لا إله إلا هو الحی القيوم“ پڑھتا ہے، بکر کہتا ہے بیشک یہ بہت بڑا استغفار ہے، لیکن سلام کے بعد تو ”اللہ اکبر“ اور تین مرتبہ ”استغفر اللہ“ پڑھنا منقول ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مشہور تو یہی ہے کہ اس مقام پر ”استغفر اللہ“ منقول ہے، بعد کے صفات منقول نہیں مگر عمل الیوم

واللیلة، ص: ۳۵، میں ہے:

”عن معاذ -رضی اللہ تعالیٰ عنہ- قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

يقول: ”من قال بعد الفجر ثلاث مرات وبعد العصر ثلاث مرات: استغفر اللہ الذی لا إله إلا

(۱) ”عن عطاء بن ابی رباح، قال: بلغنی أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: ”من قرأ ینس فی صدر

النهار، قضیت حوائجہ“۔ قال ابن عباس رضی اللہ عنہما: من قرأ ینس حین یصبح، أعطى یسر یومہ حتی

یمسی، ومن قراھا فی صدر لیلة، أعطى یسر لیلة حتی یصبح“ (سنن الدارمی، کتاب فضائل القرآن،

باب فی فضل ینس، (رقم الحدیث: ۳۴۱۸، ۳۴۱۹: ۵۴۹/۲، قدیمی)

(وکذا فی مشکوٰۃ، کتاب فضائل القرآن الفصل الثالث، ص: ۱۸۹، قدیمی)

(۲) ”الإصرار علی المندوب یبلغه إلی حد الکراهة“ (السعاية، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة،

۲/۲۶۵، سہیل اکیڈمی)

”قال الطیبی رحمہ اللہ تعالیٰ: من أصر علی أمر مندوب، وجعلہ عزماً، ولم یعمل بالرخصة،

فقد أصاب منه الشیطان من الإضلال، فکیف من أصر علی بدعة أو منکر“۔ (مرقاة المفاتیح، کتاب

الصلوة، باب فی الدعاء فی التشہد، (رقم الحدیث: ۹۴۶: ۳/۳۱، رشیدیہ)

هو النحي نقيوم وأتوب إليه، كفرت عنه دنوبه وإن كانت مثل زبد البحر“ (۱)۔ فقط والدعاء علم۔
حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۲/۹۵ھ۔

توبہ اور استغفار میں فرق

سوال [۲۴۴۶]: توبہ و استغفار میں کیا فرق ہے؟ اگر زانی اور زانیہ نے صرف توبہ و استغفار کیا تو ان سے ہر قسم کی تعظیم و تکریم، سلام، حسن سلوک کرنا چاہیے یا برائے تنبیہ ترک موالات ہو؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

توبہ میں گزشتہ پرندامت کے ساتھ آئندہ پرہیز کا پہلو غالب ہے (۲) اور استغفار میں جرم کی معافی کا

(۱) (أخرج ابن السی فی عمل اليوم والليلة، باب ما يقول فی دبر صلاة الصبح، رقم الحديث: ۱۲۶، ص: ۱۱۲، مكتبة الشيخ كراچی)

”عن ثوبان قال: وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا انصرف من صلوته، استعصر ثلاثاً وقال ”اللهم! أنت السلام ومك السلام، تباركت ذا الحلال والإكرام“ قال الوليد: فقلت للأوراعي كيف الاستغفار؟ قال: يقول: ”استعفر الله، أستعفر الله“ (الصحيح لمسلم، كتاب المساجد، باب استحباب الذكر بعد الصلوة وبيان صفته: ۲۱۸/۱، قديمي)

”ويستحب أن يستعفر الله ثلاثاً، ويقرأ آية الكرسي والمعوذات، ويسبح، ويحمد، ويكرر ثلاثاً وثلاثين، وهل تمام المائة، ويدعو، ويختتم بسبحان ربك“ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، فصل: إذا أراد الشروع: ۵۳۰/۱، سعيد)

(۲) ”قلت عائشة رضي الله عنها: قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”إن كنت ألممت بذنب، فاستعصرى الله وتوبى إليه، فإن التوبة من الذنب الدم والاستغفار“ (إحياء علوم الدين للإمام العراقي رحمه الله تعالى، كتاب الأذكار والدعوات، فصيلة الاستغفار ۳۹۸، مكتبة حقانيه)

”أصل التوبة في اللغة الرجوع، يقال تاب واثاب - بالمثلثة - وأتاب وآب بمعنى رجع، والمراد بالتوبة ههنا الرجوع عن الذنب أن لها ثلاثة أركان: الإقلاع، والدم على فعل تلك المعصية، والعزم على أن لا يعود إليها أبداً“ (شرح مسلم للنووي، حمه الله تعالى، كتاب التوبة: ۳۵۴/۲، قديمي)

والسط في: (روح المعاني، (سورة التحريم ۸) ۱۵۷/۲۸۰ - ۱۶۰، دار إحياء التراث العربي، بيروت)

پہلو غالب ہے (۱) جبکہ بذریعہ توبہ واستغفار اصلاح کے آثار ظاہر ہو جائیں تو پھر ترک موالات نہیں چاہیے،
ہاں اگر ترک تعلق اصلاح کا ذریعہ بن سکے تو ترک تعلق ٹھیک ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۱/۱۴۰۱ھ۔

استغفار کے ایک صیغہ کا ثبوت

سوال [۲۴۴]: کیا صیغہ استغفار: ”استغفر اللہ (الی) وأتوب الیہ“ حدیث مرفوعہ میں ہے؟
اور اس کا اپنے معمول کے مطابق پڑھنا صحیح ہے اور کیا یہ استغفار کے تمام صیغوں کا خلاصہ ہے اور کیا طلب مغفرت
میں یہ سب برابر ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جی ہاں! حدیث مرفوعہ میں موجود ہے، صیغے مختلف آئے ہیں، ہر ایک اپنی ایک شان رکھتا ہے (۳)۔
فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۲۶/۱/۸۵ھ۔

(۱) ”واستغفر اللہ ذنبہ علی حذف الحرف طلب منه غفرہ“ (لسان العرب، (ر) فصل غین المعجمة،
تحت لفظ غفر: ۲۶/۵، دار صادر، بیروت)

والتفصیل فی: (روح المعانی، پ: ۴، آیت: ۱۳۵، ۶۱/۴، دار إحياء التراث العربی، بیروت)
(۲) ”عن أبی ایوب الأنصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”لا یحل
لرجل أن یمجر أحاه فوق ثلث لیل، فیلتقیان، فیمعرض هذا ویعرض هذا، وخیرهما الذی یبدأ بالسلام“.
(صحیح البخاری، کتاب الأدب، باب الهجرة: ۸۹۷/۲، قدیمی)

”قوله: ”(ولا یحل لمسلم إلى آخره) فیہ التصریح بحرمة الهمجران فوق ثلاثة أيام، وهذا فیمن
لم یحن علی الدین جلیة، فأما من جلی علیہ وعصى ربہ، فجاءت الرخصة فی عقوبته بالهمجران كالثلاثة
المتحلفین عن غزوة تبوک، فأمر الشارع بهجرانهم، فبقوا خمسين لیلة حتی نزلت توبتهم“ (عمدة
القاری، کتاب الأدب، باب ما ینهی من التحاسد والتدابیر الح: ۱۳۷/۲۲، مطبعة میریہ بیروت)

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ کیجئے۔ (مرواة المفاتیح للملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ، کتاب الأدب،
باب من التهاجر والتقاطع واتباع العورات، الفصل الأول، (رقم الحدیث: ۵۰۲۷)، ۸، ۷۵۸، رشیدیہ)
(۳) ”قال أبو هريرة رضي الله عنه. سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ”والله! إني لأستغفر الله=

مناجات مقبول اور حزب اعظم

سوال [۲۴۴۸]: زید پابند شریعت ہے اور اکثر با وضو تمام ماثورہ دعائیں پڑھتا رہتا ہے تو کیا اس کے لئے یہی کافی ہے یا مناجات مقبول بھی پڑھنا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو شخص شریعت کی بتائی ہوئی دعائیں ان کے اوقات میں پڑھنے کا اہتمام رکھتا ہے اس کے لئے وہی کافی ہے، جو شخص اہتمام نہیں رکھتا وہ ”مناجات مقبول“ یا ”الحزب الاعظم“ کی دعائیں پڑھ لیا کرے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱/۸۸ھ۔

حزب البحر پڑھنے کی اجازت

سوال [۲۴۴۹]: دعائے حزب البحر کے پڑھنے کی اجازت اور طریقہ عمل بتلائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر محض ثواب کے لئے پڑھنا ہو تو روزانہ ایک دفعہ کسی وقت پڑھ لیا کریں، نہ کسی طریقہ خاص کی ضرورت ہے نہ کسی کی اجازت کی (۱)، اگر کسی خاص عمل کے لئے پڑھنا ہو تو کسی عامل سے اجازت لیں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۸/۸۷ھ۔

= وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة“ (صحيح البخاري، كتاب الدعوات، باب استغفار النبي صلى الله عليه وسلم في اليوم والليلة: ۹۳۳/۲ قديمي)

”عن النبي صلى الله عليه وسلم قال “سيد الاستغفار أن يقول العبد اللهم أنت ربي، لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك، وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت، أعوذ بك من شر ما صنعت، أبوء لك بعصيتك عليّ، وأبوء لك بدسيّ، فاغفر لي، فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت“ قال ”ومن قالها من النهار موقفاً بها فمات من يومه قبل أن يمسي، فهو من أهل الجنة، ومن قالها من الليل وهو موقن بها فمات قبل أن يصبح فهو من أهل الجنة“ (صحيح البخاري، باب الاستغفار، ص ۴۹۶-۵۰۰، قديمي)

(۱) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت “كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يذكر الله عز وجل على كل حياء“ (سنن أبي داود، كتاب الطهارة، باب في الرجل يذكر الله تعالى على غير طهور ۱۰، امداديه) -

درود ”تنجینا“ میں لفظ ”تنجینا“ کی تحقیق

سوال [۲۴۵۰]: درود تنجینا کا اعراب کسی کتاب میں اس طرح ہے: ”اللهم صل علی سیدنا محمد وعلی ال سیدنا محمد صلوة تُنجینا بها من جمیع الأحوال والافات“ اور کسی کتاب میں اس طرح ہے ”تُنَجِّینَا“۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ تَنْجِیْنَا صحیح ہے یا تُنَجِّیْنَا صحیح ہے؟ اور کیا دونوں کے الگ الگ معنی ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”تُنَجِّیْنَا“ اور ”تَنْجِیْنَا“ دونوں طرح یہ لفظ صحیح ہے، دونوں کے معنی ایک ہی ہیں کچھ فرق نہیں (۱)۔ فقط

واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۳/۹۲ھ۔



= قال الله تعالى: ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقَعُودًا وَعَلَىٰ حُنُوبِكُمْ﴾. (الاية). ”ای فداوموا علی ذکرہ

سبحانہ فی جمیع الأحوال الخ“۔ (روح المعانی: ۵/۱۳۷، پ: ۵، سورة النساء: ۱۰۳)

(۱) ”النحاء: الخلاص من الشئ، نحا ينحوا نحواً“ و”نجا“ - ممدود - ”ونحاة“ - مقصور - ونحى واستنحى

كنحاً وبحوت من كذا والصدق منجاة، وأنحيت غیری ونحيتہ، وقرئ بهما قوله تعالى: ﴿فَالْيَوْمَ

ننجيك ببدنك﴾ الخ“۔ (لسان العرب، فصل النون تحت لفظ نجا: ۱۵/۳۰۴، دار صادر، بیروت)

الفصل الثانی فی الدعاء بعد الصلوات

(نماز کے بعد دعاء کا بیان)

نماز کے بعد دعاء کا ثبوت

سوال [۲۴۵۱]: بعد صلوٰۃ خمسہ جو امام اور مقتدی دونوں ہاتھ اٹھ کر دعاء مانگتے ہیں، یہ کسی صحیح حدیث سے ثابت ہے؟ ثانی جواب سے مطلع فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

نفسِ دعا کا حکم قرآن شریف میں متعدد جگہ آیا ہے (۱) اور ترکِ دعاء پر وعید بھی ہے، نماز کے بعد مطلقاً متعدد احادیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دعا کرنا ثابت ہے، چنانچہ چند روایات حافظ ابو بکر اندلسی کی کتاب ”عمل الیوم واللیلۃ“ سے نقل کی جاتی ہیں:

- ۱- ”عمر، أم سامة - رضی اللہ تعالیٰ عنہا - کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: إذا صلی الصبح قال: ”لنهم إني أسئلك علماً نافعاً، وعملاً متقبلاً، ورزقاً طيباً“ (۲)۔
- ۲- ”عمر رید بس أرقم - رضی اللہ تعالیٰ عنہ - قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يدعو دبر الصلوة يقول: ”لنهم ربنا ورب كل شيء: أنا أشهد أنك أنت الرب وحدك لا

(۱) قال الله تعالى: ﴿ادعوا ربكم تضرعاً وخفية، إنه لا يحب المعتدين﴾ (سورة الأعراف: ۵۵)

وقال الله تعالى: ﴿ادعوا الله محليين له الدين ولو كره الكافرون﴾ (سورة المؤمن: ۱۴)

وقال الله تعالى: ﴿وإذا سألك عبادي عني فبأنى قريب، أجيب دعوة الداع إذا دعان،

فليستجىوا لي وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون﴾ (سورة البقرة: ۱۸۶)

(۲) (عمل الیوم واللیلۃ لابن السی رحمہ اللہ تعالیٰ، باب ما یقول فی دبر صلاۃ الصبح، (رقم الحدیث

(۱۱۰)، ص: ۱۰۰، مکتبۃ الشیخ، کراچی)

شریث لک، اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ! اَنَا اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ، اُنِّبُهُم رَّبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ! اَجْعَلْنِي مَحْلَصًا نَتَّكُ فِي كُلِّ سَاعَةٍ وَاَهْلِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ يَا دَالِجُ الْجَلَالِ وَاِلَّا كَرَامًا! اَللّٰهُمَّ! اَسْمَعْ وَاسْتَجِبْ، اَللّٰهُ الْاَكْبَرُ اَللّٰهُ الْاَكْبَرُ، نُوْرُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اَللّٰهُ الْاَكْبَرُ، اَللّٰهُ الْاَكْبَرُ حَسْبِيَ اَللّٰهُ وَنَعْمَ الْوَكِيْلُ اَللّٰهُ الْاَكْبَرُ اَللّٰهُ الْاَكْبَرُ (۱)۔

۳- ”عن ابي امامة -رضي الله تعالى عنه- قال: ما دنوت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في دبر صلوٰة مكتوبة ولا تطوع إلا سمعته يقول: ”اَللّٰهُمَّ اعْمُرْنِي دِيْنِي وَحَصَايَايَ كُنْهًا، اُنِّبُهُم! اَمْشِيْ وَاحْبِرِيْ وَاَهْدِيْ لِمَصَالِحِ الْاَعْمَالِ وَالْاَحْلَاقِ، اِنَّهُ لَا يَهْدِيْ لِمَصْحَبِهَا وَلَا يَصْرِفُ سَيِّئَهَا إِلَّا اَنْتَ“ (۲)۔

۴- ”عن معاذ بن جبل -رضي الله تعالى عنه- قال: لقيت ابي صلى الله عليه وسلم فقال لي: ”يا معاذ! اِنِّيْ اُحِبُّكَ فَلَا تَدْعُ اَنْ تَقُوْلَ فِي دَبْرِ كُلِّ صَلُوَةٍ: اَللّٰهُمَّ! اَعْنِيْ دِكْرَكَ وَشُكْرَكَ وَحَسَنَ عِبَادَتِكَ“ (۳)۔

۵- ”عن انس بن مالك -رضي الله تعالى عنه- عن ابي صلى الله عليه وسلم انه قال: ”مَنْ مِنْ عَبْدٍ سَطَّ كَفِيْهِ فِي دَبْرِ كُلِّ صَلُوَةٍ ثُمَّ يَقُوْلُ: اَللّٰهُمَّ اِلْهِيْ، وَاِلَهَ اِبْرَاهِيْمَ وَاِسْحَاقَ وَيَعْقُوْبَ، وَاِلَهَ جِبْرِائِيْلَ وَمِيْكَائِيْلَ وَاِسْرَافِيْلَ! -عَلَيْهِمُ السَّلَامُ- اَسْأَلُكَ اَنْ تَسْتَجِيْبَ دَعْوَتِيْ، فَاِنِّيْ مُضْطَرٌّ، وَتَعْصِمْنِيْ فِي دِيْنِيْ فَاِنِّيْ مُسْتَعِيْزٌ، وَتَسَالِيْ بِرَحْمَتِكَ فَاِنِّيْ مُذْنِبٌ، وَتَقْنِيْ عَنِّي الْفَقْرَ فَاِنِّيْ مُتَمَسِكٌ، اِلَّا كَرًا حَقًّا عَلَيَّ اَللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ اَنْ لَا يَرُدَّ يَدِيْهِ خَائِبَتَيْنِ، اِهْ“ (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۲۳/۲/۱۴۲۷ھ۔

(۱) (عمل اليوم والليلة لابن السني رحمه الله تعالى، باب ما يقول في دبر صلاة الصبح، رقم الحديث: ۱۱۴، ص: ۱۰۲، مكتبة الشيخ)

(۲) (عمل اليوم والليلة لابن السني، باب ما يقول في دبر صلاة الصبح، رقم الحديث: ۱۱۶، ص: ۱۰۵، مكتبة الشيخ)

(۳) (عمل اليوم والليلة لابن السني، باب ما يقول في دبر صلاة الصبح، رقم الحديث: ۱۱۸، مكتبة الشيخ)

(۴) (عمل اليوم والليلة لابن السني رحمه الله تعالى، باب ما يقول في دبر صلاة الصبح، رقم الحديث: ۱۳۸، ص: ۱۲۱، مكتبة الشيخ)

نماز فرض کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنا ثابت ہے، مگر یہ صرف مستحب کے درجہ میں ہے، اس کا واجب کے برابر اہتم و التزام ثابت نہیں ہے جیسا کہ بعض جگہ کیا جاتا ہے (۱)، اور اسی وجہ سے بعض علماء نے اس کو بدعت کہا ہے، ورنہ نفس دعاء احادیث معتبرہ سے ہاتھ اٹھا کر اور بلا ہاتھ اٹھائے دونوں طرح ثابت ہے (۲)۔ فقط۔

سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور۔

نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا شرعاً ثابت ہے اور مستحب ہے (۳) لیکن اگر اتنا قیہ طور پر کوئی شخص کبھی ترک کر دے تو اس پر اعتراض نہیں کرنا چاہئے (۴)۔

صحیح: عبدالمطیف، ناظم مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۳/۳/۶۴ھ۔

جن نمازوں کے بعد نوافل نہیں، ان کے بعد امام کس طرف منہ کر کے بیٹھے؟

سوال [۲۴۵۲]: جن نمازوں کے بعد سنت مؤکدہ نہیں ہیں ان نمازوں میں امام کس طرف متوجہ ہو دہنی طرف یا بائیں طرف، یا مقتدیوں کی طرف؟ زید کہتا ہے کہ دہنی طرف متوجہ ہو، عمر کہتا ہے کہ مقتدیوں کی طرف متوجہ ہو۔ ان میں سے کونسا قول صحیح ہے اور کس قول پر فتویٰ ہے؟

(۱) "الإصرار على المندوب يبلغه إلى حد الكراهة" (السعاية، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۲/۲۶۵، سہیل اکیڈمی)

"قال الطيبي وفيه من أصر على أمر مندوب، وجعله عروماً، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر" (مرقاة المفاتيح، كتاب الصلوة، باب في الدعاء في التشهد، (رقم الحديث: ۹۴۶) : ۳/۳۱، رشیدیہ)

(۲) "وقال أبو موسى رضي الله تعالى عنه: دعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ثم رفع يديه، ورأيت بياض إبطيه" (صحيح البخاري، كتاب الدعوات، باب رفع الأيدي في الدعاء ۲/۹۳۸، قديمی)

"قال. سمعت أم سلمة رضي الله تعالى عنها تقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا صلى الصبح قال. "اللهم إني أسئلك علماً نافعاً، وعملاً متقيلاً ورزقاً" (عمل اليوم والليلة لابن السبي، باب ما يقول في دبر صلاة الصبح، (رقم الحديث ۱۱۰)، ص ۱۰۰، مكتبة الشيع)

(۳) (راجع الحاشية السابقة آنفاً)

(۴) (راجع رقم الحاشية: ۱)

جس نماز کے بعد سنتیں ہیں اس کے بعد ثابت نہیں بلکہ مختصر دعاء کر کے سنتیں پڑھنے میں مشغول ہو جانا چاہئے طحطاوی، ص: ۱۷۱ (۱) بدائع (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

کیا نماز کے فوراً بعد دعاء ہے یا وقفہ کے ساتھ؟

سوال [۲۴۵۴]: زید کہتا ہے کہ فرض نماز کے سلام اور دعاء کے درمیان تھوڑا وقفہ دے کر دعاء مانگنا چاہیے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حدیث شریف میں نماز کے بعد دعاء کا حکم ہے، وقفہ کا ذکر حدیث شریف میں نہیں، ”بعد“ سے بظاہر متصل ہی مراد ہے، تاہم اگر معمولی وقفہ ہو جائے تب بھی مضائقہ نہیں (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۰/ جمادی الاولیٰ ۱۴۵۵ھ۔

(۱) ”(الأذکار الواردة بعد) صلاة (الفرض) (القيام إلى) أداء (السنة) التي تلي الفرض (متصلاً بالفرض مسنون) غير أنه يستحب الفصل بينهما كما كان عليه السلام إذا سلم يمكث قدر ما يقول: ”اللهم أنت السلام ومنك السلام الخ“ ثم يقوم إلى السنة ويستحب (أن يستقبل بعده): أي بعد التطوع وعقب الفرض إن لم يكن بعده نافلة يستقبل (الاس) إن شاء الخ“ (حاشية الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی صفة الأذکار: ۳۱۱، ۳۱۲، قدیمی)

(۲) ”وأما بيان ما يستحب للإمام أن يفعله عقب الفراغ من الصلاة فقول: إذا فرغ الإمام من الصلاة فلا يخلو إما إن كانت صلاة لا تصلى بعدها سنة أو كانت صلاة تصلى بعدها سنة فإن كانت صلاة لا تصلى بعدها سنة كالصبح والعصر، فإن شاء الإمام قام وإن شاء قعد في مكانه يشتغل بالدعاء لما روى: ”أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان إذا فرغ من صلاة الفجر، استقبل بوجهه أصحابه“ ثم اختلف المشايخ في كيفية الانحراف وقال بعضهم هو محير إن شاء انحراف يميناً، وإن شاء يسرة، وهو الصحيح وإن كانت صلاة بعدها سنة، يكره له المكث قاعداً“ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل وأما بيان ما يستحب للإمام الخ: ۳۹۳/۱، ۳۹۴، رشیدیہ)

(۳) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا سلم لم يقعد إلا مقدار ما يقول: ”اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت ذا الجلال والإكرام“ (الصحيح لمسلم، =

جن فرض کے بعد سنت بھی ہے اس کے بعد وقفہ نہیں چاہئے، جیسے مغرب، عشاء ظہر اور جن کے بعد سنت نہیں ہیں ان کے بعد وقفہ دے کر دعاء ہے (۱)۔

عبدلطیف مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/ جمادی الاولیٰ ۱۳۵۵ھ۔
سعید احمد غفرلہ۔

نماز کے بعد دعاء ”الحمد“ سے شروع کرنا

سوال [۲۴۵۵]: فرض نماز کے بعد ”الحمد لله رب العالمین“ سے دعاء شروع کرنا کیسا ہے؟
بعض لوگ اس کو بدعت کہتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دعاء سے پہلے حمد، وثنا آداب دعائیں سے ہے، ”الحمد لله اس کا اعلیٰ مصداق ہے جس کی تعظیم خداوند تعالیٰ نے دعاء ﴿اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ الخ سے پہلے دی، اس کو بدعت کہنا ناواقفیت ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= کتاب المساجد، باب استحباب الذکر بعد الصلاة وبيان صفه: ۲۱۸/۱، قدیمی

”ويكره تأخير المسة إلا بقدر اللهم أنت السلام الخ. قال الحلواني لا بأس بالفصل بالأوراد، واختاره الكمال. قال الحلبي: إن أريد بالكراهة التنزيهية، ارتفع الخلاف، قلت وفي حفظي حملة على القليل.“ (الدر المختار).

” (قوله: ارتفع الخلاف): لأنه إذا كانت الزيادة مكروهة تنزيهاً، كانت خلاف الأولى الذي هو معنى لا بأس لا بأس بالفصل بالأوراد. أي القليلة التي بمقدار “اللهم أنت السلام الخ“

(رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل إذا أراد الشروع: ۵۳۱/۱، سعید)

(وكذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل وأما بيان ما يستحب للإمام ۳۹۳، ۳۹۴، رشیدیہ)

(وكذا في الحبي الكبير، كتاب الصلاة، وأما بيان صفة الصلاة ۳۴۱، ۳۴۲، سهيل الكيومي)

(۱) راجع رقم الحاشية السابقة

(۲) ”عن فضالة بن عبيد رضي الله تعالى عنه قال بينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قاعداً دخل -

فرض نمازوں کے بعد دعاء

سوال [۲۴۵۶]: فرض نمازوں کے بعد دعاء مانگنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے یا نہیں؟ خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل یا صحابہ۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ کا طریقہ بیان کرنا لازمی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: ”ما من عبد بسط كفيه في دبر كل صلاة ثم يقول: اللهم إلهي وإله إبراهيم وإسحاق ويعقوب، وإله حمزئيل وميكائيل وإسرافيل - عليهم السلام - أسئلك أن تستحيب دعوتي فلاسي مضطر، وتعصمني في ديني فلاسي مبتلي، وتناولي برحمتك فلاسي مدنب، وتنفي عني الفقر فلاسي متمسك، لا كره حقاً عني الله أن لا يرد يديه خائبتين“. عمل اليوم والليلة، ص: ۳۸ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفرلہ۔

= رجل، فصلی فقال: اللهم اغفر لي وارحمني، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم. ”عجلت أيها المصلي! إذا صليت فقعدي، فاحمد الله بما هو أهله، وصل على، ثم ادعه“. قال. ثم صلى رجل آخر بعد ذلك، فحمد الله، وصلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ”أيها المصلي! ادع تحب“ هذا حديث حسن“. (جامع الترمذی، أبواب الدعوات، باب بلا ترجمہ: ۱۸۵/۲، سعید)

”واستقبل الداعي القبلة، وكان على طهارة، ورفع يديه إلى الله تعالى، بدأ بحمد الله، الشاء عليه، ثم بالصلاة على محمد عبده ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم“ (الحواب الكافي فيمن سئل عن الدعاء الشافي، المعروف بالدعاء والدعاء لابن قيم الحوزية، فصل أوقات الإجابة، ص: ۱۶، مكتبه حقانيه)

(۱) (عمل اليوم والليلة لابن السبي رحمه الله تعالى، باب ما يقول في دبر صلاة الصبح، (رقم الحديث: ۱۳۸)، ص: ۱۲۱، مكتبة الشيخ)

”عن أبي أمامة رضي الله عنه قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم: أي الدعاء أسمع؟ قال ”جوف الليل الآخر ودبر الصلوات المكتوبات“ قال الترمذی رحمه الله: ”هذا حديث حسن“ (جامع الترمذی، أبواب الدعوات: ۱۸۷/۲، سعید)

فرض نماز کے بعد دعاء اور آمین

سوال [۲۴۵۷]: فرض نمازوں سے فارغ ہونے کے بعد امام کا اجتماعی دعاء پڑھ کر مقتدیوں سے آمین کہلوانا درست ہے یا نہیں؟ یا امام و مقتدی کو انفرادی دعاء کرنا لازم ہے یا بغیر دعاء کے سنت پڑھ سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فرض نمازوں کے بعد دعاء مقبول ہوتی ہے، اس وقت دعاء کرنا حدیث (۱) وفقہ سے ثابت ہے (۲)، جہرأ دعاء کرنا اور مقتدیوں سے آمین کہلوانا اس کی پابندی ثابت نہیں (۳)۔ جس فرض نماز کے بعد سنت نماز بھی

”عن وِزَادِ مَوْلَى الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ: كَتَبَ الْمَغِيرَةُ إِلَى معاويةَ بْنِ أَبِي سَفْيَانَ: أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ فِي دَهْرِ صَلَوَتِهِ إِذَا سَلَّمَ: ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ، وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، اللَّهُمَّ! لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ، وَلَا مُعْطَى لِمَا مَنَعْتَ، وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ.“ (صحيح البخارى، كتاب الدعوات، باب الدعاء بعد الصلوة: ۴/۹۳۷، قديمي)

(وجامع الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما يقول إذا سلم: ۱/۶۶، سعيد)

(۱) ”عن أبي أمامة رضي الله عنه قال: قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم: أتى الدعاء أسمع؟ قال: ”جوف الليل الآخر ودبر الصلوات المكتوبات.“ وقال الترمذی: هذا حديث حسن.“ (جامع الترمذی، أبواب الدعوات، باب بلا ترجمه: ۲/۱۸۷، سعيد)

”وإذا جمع مع الدعاء حضور القلب وجمعيته بكليته على المطلوب، وصادف وقتاً من أوقات الإجابة الستة، وهو: الثلث الأخير من الليل، وعند الأذان، وبين الأذان والإقامة، وإدبار الصلوات المكتوبات، وعند صعود الإمام يوم الجمعة على المنبر حتى تقضى الصلاة من ذلك اليوم، آخر ساعة بعد العصر، وصادف خشوعاً في القلب.“ (الجواب الكافي فيمن سئل عن الدواء الشافي، المعروف بالدعاء والدواء لابن قيم الجوزية، فصل: أوقات الإجابة، ص: ۱۶، مكتبة روضة القرآن)

”أحوال الإجابة ودبر الصلوات المكتوبات“ (الحصن الحصين للإمام محمد

الحزري، ص: ۶۳، دارالاشاعت)

(۲) (راجع للتخريج، ص: ۶۸۵، رقم الحاشية: ۱)

(۳) ”الإصرار على المندوب يبلعه إلى حد الكراهة.“ (السعاية، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة،

۲/۲۶۵، سهيل اكيڈمي)

ہے جیسے ظہر، مغرب، عشاء، اس کے بعد مختصر دعاء کر کے سنت میں مشغول ہو جائے (۱) اور جس کے بعد سنت نہیں جیسے فجر وعصر، ان کے بعد تسبیحات واذکار متعدد حدیثوں میں وارد ہیں، عمل الیوم واللیلة، ص: ۳۰-۴۰، یعنی دس صفحات میں روایات مذکور ہیں:

”عن صہیب- رضی اللہ تعالیٰ عنہ- أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کما یحک شفتیه بعد صلوۃ یفجر شیء، فقالت: یا رسول اللہ! إنک تحک شفتیک بشیء ما کنت تفعل بهذا، ما ندی تقول؟ قال: ”أقول: اللهم! نیک أحوال، ونیک أحوال، وبیک أقاتل“ (۲)۔

”عن انس- رضی اللہ تعالیٰ عنہ- قال: ما صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوۃ مکتوبۃ إلا أقبل بوجهه عیسا، فقال: ”اللهم! إني أعوذ بک من کل عمل یحریسی، وأعوذ بک من کل صاحب یؤدیننی، وأعوذ بک من کل أمل یلهیسی، وأعوذ بک من کل فقر یسینی، وأعوذ بک من کل غنی یطغینی“۔ حوالہ بالا، ص: ۳۱، ۳۲ (۳)۔

”القیہ إلى السنن التي تلى الفرض متصلاً بالفروض مسنوناً، غير أنه يستحب الفصل

= ”قال الطیسی. وفيه من أصر على أمر مدوب، وجعله عزماً، ولم يعمل بالرحمة، فقد أصاب منه الشیطان من الإصرار، فكيف من أصر على بدعة أو مکر“ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلوۃ، باب فی الدعاء فی الشہد، (رقم الحدیث: ۹۴۶): ۳/۳۱ رشیدیہ)

(۱) (راجع، ص: ۶۸۵، رقم الحاشیة: ۱)

(۲) (عمل الیوم واللیلة لابن السنی، باب ما یقول: فی دبر صلاۃ الصبح، ص ۱۰۵، رقم الحدیث ۱۷، مکتبۃ الشیخ)

(۳) (عمل الیوم واللیلة، ص: ۱۰۷، رقم الحدیث: ۱۲۰)

”عن وزاد مولی المغیرة بن شعبه قال. کتب المعیرة إلى معاویة ابن أبی سفیان أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول فی دبر صلوۃ إذا سلم ”لا إله إلا اللہ وحده لا شریک له، له المملک، وله الحمد، وهو على کل شیء قدير، اللهم! لا مانع لما أعطیت، ولا معطى لما منعت، ولا یففع ذا الحد مک الحد“ (صحیح البخاری، کتاب الدعوات، باب الدعاء بعد الصلوۃ- ۲، ۹۳۷، قدیمی)

(وجامع الترمذی، فی أبواب الصلوۃ، باب ما یقول إذا سلم: ۱/۶۶، سعید)

بیسہما کما قل علیہ السلام: إذا سمعتم یسبحون: "لنہم أنت السلام ومک السلام
وہیث یعود سلام تبارک یا ذا الحلال والإکرام" ثم یقول: "سبح" مرفی الفلاح، ص
۱۷۰ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۲/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۲/۸۸ھ۔

نماز کے بعد دعائیں

سوال [۲۴۵۸]: دعائے ماثورہ جو بعد العصر والنجرا حادیث میں وارد ہیں اور جو مطلق فرض کے بعد
ہیں وہ کیا کیا ہیں؟

محمد شیرنگونی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

"عن أم سلمة -رضی اللہ تعالیٰ عنہا- تقول: کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
قد صلی الصبح قل: "لنہم! ہی! سبک عیناً رافعاً، وعملاً متقیلاً، وورقاً صیداً" (۲)۔
"وعن أنس -رضی اللہ تعالیٰ عنہ- قال: ما صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
صلاة مكنونة، لا أقبل عينا موحية فقال: "لنہم! ہی! أعودت من كل عمل يحريي،
وأعودت من كل صاحب مؤدي، وأعودت من كل أمل يهيب، وأعودت من كل فقر

(۱) (حاشیۃ الضحطاوی علی مرفی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی صفة الأدکار، ص ۳۱۱، قدیمی)
"عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سلم لا يقعد إلا
مقدار ما يقول: "اللهم أنت السلام ومك السلام تباركت يا ذا الحلال والإكرام" (جامع الترمذی،
أبواب الصلوة، باب ما يقول إذا سلم، ۱/۶۶، سعید)

"وبكره تأخير السعة إلا بقدر "اللهم أنت السلام الح" (الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل.
إذا أراد الشروع: ۱/۵۳۰، سعید)

(۲) (عمل اليوم والليلة لابن السبي، ص: ۱۰۰، رقم الحديث: ۱۱۰، مكتبة الشيخ)

یسسینی، وأعوذت من كل غنى يطغيني“ (۱)۔ (از ص: ۳۸ تا: ۵۱، عمل اليوم واللیلة) میں کچھ اور پر تیس دعائیں اور بھی منقول ہیں۔

”عن معاد - رضی اللہ تعالیٰ عنہ - قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول: ”من قال بعد الفجر ثلاث مرات وبعد العصر ثلاث مرات: أستغفر اللہ الذی لا إله إلا هو حی القیوم وأتوب إلیہ، کفرت عہ دیوبہ وإن كانت مثل رید البحر“۔ رواہ ابن السنی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔ حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، ۵۳/۲/۸ھ۔

ہر نماز کے بعد دعاء کا اہتمام

سوال [۲۴۵۹]: نماز کے بعد دعاء مانگنے کے سلسلہ میں ”عمل اليوم واللیلة“ والی روایت ہے اور ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنے کی دلیل میں حضرت نے جواب میں لکھوایا تھا۔ کیا کوئی حدیث ایسی بھی ہے جس میں دونوں بات دواۓ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے یکجا طور پر ثابت ہوں؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو طریقہ دعا کے اہتمام کا آپ چاہتے ہیں اس کا دواۓ ثبوت عملی حدیث سے دشوار ہے، نفس ثبوت وہ کافی ہے جو عرض کیا تھا، یعنی عمل اليوم واللیلة کی قوی حدیث، اللوکب الدرری میں اس سے تعرض کیا ہے، غالباً کتاب الدعوات میں ہے، وہاں دیکھئے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸۹/۶/۲۷ھ۔

(۱) (عمل اليوم واللیلة لابن السی، ص: ۱۰۷، رقم الحدیث ۱۲۰، مکتبہ الشیخ)

(۲) (عمل اليوم واللیلة لابن السنی، ص ۱۱۲، رقم الحدیث: ۱۲۶، مکتبہ الشیخ)

”عن وراد مولى المغيرة بن شعبة قال: كتب المغيرة إلى معاوية ابن أبي سفيان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في دبر صلواته إذا سلم ”لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك، وله الحمد، وهو على كل شيء قدير، اللهم لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد“ (صحيح البخارى، كتاب الدعوات، باب الدعاء بعد الصلوة: ۲، ۹۳۷، قديمي)

(وجامع الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما یقول إذا سلم: ۶۶/۱، سعید)

(۳) ”وینتہم الدعاء بعد المكتوبة وقبل السنة على ما روى عن البقالی من أنه قال. الأفضل أن يشتغل بالدعاء ثم بالسنة وهو المشهور المعمول به في زماننا كما لا يحفى فإنه مستحباب بالحديث، =

ہر نماز کے بعد دعائے جہری کا التزام

سوال [۲۳۶۰]: ایک امام صاحب نے مسجد میں روزانہ بعد نماز فجر یہ معمول بنالیا کہ سورت حشر کی آخری تین آیتیں، کلمہ طیبہ، درود شریف اور مخصوص دعاء بلند آواز سے پڑھتے ہیں اور مقتدیوں سے بھی پڑھنے کے لئے کہا جاتا ہے۔ یہ معمول بلا ناغہ بنالینا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تعلیم دینا تو بہت اچھی اور مفید بات ہے، مگر نماز کے بعد اس طرح بلند آواز سے سب کا پابندی کے ساتھ بلا ناغہ التزاماً پڑھنا ٹھیک نہیں (۱)، اس سے شبہ ہوتا ہے کہ یہ بھی نماز کا آخری جز یا تتمہ ہے، اس لئے اس طریقہ کو بند کیا جائے، پھر نماز کی ہیئت کو ختم کر کے کچھ دیر کے لئے اسی طرح بیٹھ جایا کریں جس سے کسی اور کی نماز میں خلل نہ آئے اور پوری نماز سب کی سن کر اصلاح کر دیا کریں، جو یاد نہ ہو وہ صحیح یاد کرا دیں، جو یاد ہو اس کا مطلب سمجھا دیں، انشاء اللہ تعالیٰ یہ مختصر سادہ رسہ ہو جائے گا اور سب کی نمازیں بھی درست ہو جائیں گی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۶/۸۷ھ۔

”وقد قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی حدیث رواہ ابن عباس: ”من لم یعمل ذالک فهو حجاج“۔
ای من لم یدع بعد الصلوۃ رافعاً یدیه إلی ربہ مستقبلاً ببطونہا إلی وجہہ ولم یطلب حاجاتہ قائلاً یارب یارب، فما فعلہ من الصلوۃ ناقصہ عند الحق سبحانه الخ“۔ (الکوکب الدرّی، ابواب الدعوات،
(قال ربکم ادعونی)، ص: ۲۹۱، المكتبة الجبویہ، سہارنپور)

(۱) ”(البدعة) ما أحدث علی خلاف الحق الملتقى عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان وجعل دیناً قویماً وصراطاً مستقیماً“۔ (رد المحتار، باب الامامة ۵۶۰/۱، سعید)

”الإصرار علی المندوب یبلغہ إلی حد الکراهة“ (السعاية، کتاب الصلوۃ، باب صفة الصلوۃ: قبیل فصل فی القراءة: ۲/۳۶۵، سہیل اکیڈمی)

”قال الطیبی: وفيه: من أصر علی أمر مندوب، وجعله عزمًا، ولم یعمل بالرخصة، فقد أصاب“

ہر نماز کے بعد دعاء

سوال [۲۴۶۱]: پنج وقتہ نماز کے بعد جو دعائیں مانگی جاتی ہیں، یہ اجتماعی دعائیں یا نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت ہے؟ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہر نماز کے بعد دعاء مانگی ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

کتاب فقہ مراقی الفلاح (۱)، درمختار (۲) وغیرہ میں اجتماعی دعاء کی ترغیب و تائید مذکور ہے، جس فرض نماز کے بعد سنتیں ہیں، اس فرض کے بعد تو مختصر دعائیں کلمات پڑھ کر سنتوں میں مشغول ہو جانا چاہئے (۳) اور جس فرض کے بعد سنتیں نہیں ہیں (فجر، عصر) اس میں تسبیح فاطمہ اور طویل دعاء بھی لکھی ہے (۴)، کتاب

= مه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو مكر " (مراقبة المفاتيح، كتاب الصلوة، باب في الدعاء في التشهد، (رقم الحديث: ۹۴۶): ۳/۳۱، رشیدیہ)

(۱) "إذا انصرف من صلوته، استغفر الله تعالى؟ وقال: اللهم أنت السلام ثم يدعون لأنفسهم و للمؤمنين بالأدعية الماثورة لقول أبي أمامة رافعي أيديهم حذاء الصدر ثم يحتمون بقوله تعالى ﴿سبحان ربك رب العزة عما يصفون﴾ الح ثم يمسحون بها أي بأيديهم وحوهم في آخره" (مراقی الفلاح حاشیة الطحطاوی، کتاب الصلوة، فصل فيما یفعله المقتدی، ص ۳۱۵، ۳۱۸، قدیمی)

(۲) "ويهلل تمام المائة، ويدعوا، ويحتم بسبحان ربك" (الدر المختار، باب صفة الصلوة ۵۳۰/۱، سعید)

(۳) "وقال الكمال عن شمس الأنمة الحلواني أنه قال لا بأس بقراءة الأوراد بين العريضة والسنة، فالأولى تأخير الأوراد عن السنة، فهذا يفي الكراهة، ويحالفه ما قال في الاختيار كل صلوة بعدها سنة يكره القعود بعدها والدعاء، بل يشتغل بالسنة كي لا يفصل بين السنة والمكتوبة، وعن عائشة رضي الله تعالى عنها أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقعد مقدار ما يقول "اللهم أنت السلام الخ" كما تقدم، فلا يريد عليه ولا على قدره" (مراقی الفلاح، حاشیة الطحطاوی، فصل فيما یفعله المقتدی، ص: ۳۱۲، ۳۱۳، قدیمی)

(۴) (راجع للتخريج، ص: ۶۵۸)

”عمل الیوم واللیلہ“ میں ایک حدیث مذکور ہے جس میں ہر نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعاء کی ترغیب ہے (۱) اور دعاء کے قبول ہونے کی امید ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امامہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ظہر، مغرب اور عشاء کی نمازوں کے بعد کی دعاء

سوال [۲۴۶۲]: نماز ظہر، مغرب و عشاء کے بعد کتنی مختصر اور کون سی دعا کرنا رسول اکرم صلی اللہ علیہ

وسم سے ثابت ہے؟ نیز نماز جمعہ بھی اس میں شامل ہے یا نہیں؟ دعاء میں کمی زیادتی جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”اللہم أنت السلام“ الح ”أستعفر الله، أستعفر الله، أستعفر الله“ مختلف کلمات ذکر منقول

ہیں (۲) مگر مختصر معمولی زیادتی ہو جائے تو بھی ممنوع نہیں گنجائش ہے، جمعہ بھی بظاہر ظہر کی طرح ہے، لا شترک السبب، وهو أداء السنن بعد الفريضة (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال: ”ما من عبد بسط كفيه في دبر كل صلاة، ثم يقول: اللهم إلهي، وإله إبراهيم وإسحاق ويعقوب، وإله جبريل وإله ميكائيل وإسرائيل! (عليهم السلام) أسألك أن تستجيب دعوتي، فإني مضطر، وتعصمني في ديني فإني مبتلي، وتناولني برحمتك فإني مدب، وتبني عني الفقر فإني متمسك، إلا كان حقاً على الله عز وجل أن لا يرد يديه حائبتين“ (عمل اليوم والليله لابن السني، باب ما يقول في دبر صلاة الصبح، ص: ۱۲۱، رقم الحديث: ۱۳۸، مكتبة الشيخ، كراچی)

(۲) ”عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سلم لا يقعد إلا مقدار ما يقول ”اللهم أنت السلام ومك السلام، تباركت يا ذا الجلال والإكرام“۔ (جامع الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما يقول إذا سلم: ۶۶/۱ معید)

(۳) وراہ مسلم فی صحیحہ فی کتاب المساحد، باب استحباب الذکر بعد الصلوة وبيان صفته۔ ۲۱۸/۱، قدیمی)

(۳) ”عن ثوبان قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا انصرف من صلاته، استعمر ثلاثاً، وقال: =

نماز کے بعد جہراً دعاء

سوال [۲۴۶۳]: ۱۔ فرض نماز باجماعت ختم ہونے کے بعد کیا کوئی آیت پڑھنا چاہیے، یا دعاء بعد نماز فرض مانگنا فرض ہے یا کہ نہیں؟

۲۔ بغیر آیت درود شریف پڑھے، کیا درود شریف ”اللہم صل علی محمد“ صحیح نہیں ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۲،۱۔ دعاء کی ترغیب بھی ہے فضیلت بھی ہے، اس کو عبادت کا مغز فرمایا گیا ہے (۱) اور نماز کے بعد دعاء قبول ہونے کی بشارت بھی ہے اور درود شریف کی تاکید اور اس کی فضیلت مستقل ہونے کے عدوہ۔ اس کو دعاء قبول ہونے میں بڑا دخل ہے (۲)، بغیر درود شریف کے دعاء معلق رہتی ہے درجہ قبول کو نہیں

= ”اللہم انت السلام ومنک السلام، تبارکت ذا الحلال والإکرام“ قال الولید۔ فقلت للأوراعی: کیف الاستغفار؟ قال یقول: ”أستغفر الله، أستغفر الله“۔ (الصحيح لمسلم، کتاب المساحد، باب استحباب الذکر بعد الصلوة وبيان صفته: ۲۱۸/۱، قدیمی)

(۱) ”عن أسس بن مالک رضى الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”الدعاء من العادة“ هذا حديث عريب من هذا الوجه، لا نعرفه إلا من حديث ابن لهيعة“ (جامع الترمذی أبواب الدعوات، باب ما جاء في فضل الدعاء: ۱۷۵/۲، سعید)

(و رواه الديلمی في مسند الفردوس: ۲/۲۹۱۰)

”عن العمان بن بشير عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”الدعاء هو العادة“ ثم قرأ ﴿وَقَالَ رَبِّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾، إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ﴿﴾ (المؤمن ۶۰) هذا حديث حسن صحيح“۔ (جامع الترمذی: ۱۷۵/۲، أبواب الدعوات، سعید)

(۲) ”فصالة بن عبيد يقول سمع رسول الله -صلى الله تعالى عليه وسلم- رجلاً يدعو في الصلوة لم يحمده الله، ولم يصل على النبي -صلى الله تعالى عليه وسلم- فقال رسول الله -صلى الله تعالى عليه وسلم- ”عجلت أيها المصلي“ ثم علمهم رسول الله -صلى الله تعالى عليه وسلم- فسمع رسول الله -صلى الله تعالى عليه وسلم- رجلاً يصلي، فحمد الله وحمده، وصلى على النبي -صلى الله تعالى عليه وسلم- فقال رسول الله -صلى الله تعالى عليه وسلم- ”أدع تحب، وسل تعط“۔ (سنن النسائي، كتاب السهو، باب التمجيد والصلوة على النبي في الصلوة: ۱۸۹/۱، قدیمی)

پہنچتی ہے (۱) مگر دعاء میں اخفا افضل ہے اور درود شریف بھی دعاء ہے اس کو بھی آہستہ پڑھنا افضل ہے (۲) ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿ادعوا رکم تضرعاً وخفیة﴾ (۳) اس لئے افضل طریقہ یہ ہے کہ امام و مقتدی سب آہستہ پڑھیں درود شریف بھی دعاء بھی جس کو بھی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ تعلق ہے وہ ضرور درود شریف پڑھے گا اور حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ محبت و عقیدت کا تعلق مسلمان کا ایمان ہے (۴)۔

یہ طریقہ کہ امام بلند آواز سے آہستہ درود شریف پڑھے پھر سب مقتدی بلند آواز سے پڑھیں، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کے خلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ثابت نہیں، نہ قرآن میں ہے نہ حدیث شریف میں اور نہ فقہ میں، اس لئے اس طریقہ کو ختم کر کے سنت کے مطابق عمل کیا جائے، کیونکہ اتباع سنت میں خیر ہے (۵)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۴/۹۰ھ۔

(۱) "عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال: إن الدعاء موقوف بين السماء والأرض لا يسعد فيه شيء حتى تصلّى على نبيك - صلى الله تعالى عليه وسلم -". (جامع الترمذی، أبواب الوتر، باب ما جاء في فضل الصلوة على النبي - صلى الله تعالى عليه وسلم - : ۱/۱۱۰، سعید)
(۲) قال العلامة الآلوسی رحمه الله تعالى تحت الآية الآتية متاً: "وجاء من حديث أبي موسى الأشعري أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لقوم يحهرون: "أيها الناس! اربعوا على أنفسكم، إنكم لا تدعون أصم ولا غائباً، إنكم تدعون سميعاً بصيراً، وهو معكم، وهو أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته" والمعنى: ارفعوا بأنفسكم واقصروا من الصياح في الدعاء". (روح المعاني: ۸/۱۳۹، دار إحياء التراث العربي، بيروت)
(۳) (الأعراف: ۵۵)

(۴) "عن أسس رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده وولده والناس أجمعين". (صحيح البخاری، كتاب الإيمان، باب حب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم من الإيمان: ۱/۷، قديمی)

(۵) "وعنه (أى عن العرياض بن سارية) في حديث طويل فقال: "أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين، تمسكوا بها وعضوا عليها بالواحذ، =

نماز کے بعد دعاء کا پہلا اور اخیر لفظ جہراً کہنا

سوال [۲۴۶۴]: دینی میں رواج ہے کہ کثرت مقتدین کی وجہ سے جب امام دعاء شروع کرتا ہے تو

ایک شخص ”نحمدہ رب العالمین“ اور ختم دعاء کے وقت ”الحمد للہ“ بالجہر کہہ دیتا ہے تو یہ جائز ہے نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جائز ہے مگر اہتمام کی ضرورت نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ عبد محمود گنگوہی حفظہ اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/۹/۶۴ھ۔

صحیح: عبد الطیف مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

دعاء زور سے مانگنا

سوال [۲۴۶۵]: امام کو دعاء آہستہ مانگنا افضل ہے یا آواز بلند، دعاء نماز کا جز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دعاء آہستہ مانگنا افضل ہے، اگر دعاء کی تعلیم مقصود ہو تو بلند آواز سے بھی مضائقہ نہیں، مگر اس بلند آواز

= وایاکم ومحدثات الأمور، فإن کل محدثۃ بدعة، وکل بدعة ضلالة“ رواہ أحمد و أبو داود وابن
ماحۃ“ (مشکوۃ المصابیح، باب الاعتصام بالکتاب والسنة، ص ۳۰۰، قدیمی)

”قال الغزالی قیل لإبراهیم بن أدهم: ما بالنا ندعوا فلا يستجاب لنا، وقد قال تعالیٰ ﴿ادعونی استجب لکم﴾“ قال لأن قلوبکم میتة، قیل وما الدی أمانتها“ قال ثمان حصال عرفتم حق الله فلم تقوموا به، وقرأتم القرآن فلم تعملوا بحدوده، وقلتم بحب رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم وتركتم
سنة“ (فیض القدير شرح الجامع الصغير ۶/۳۲۷، مکتبہ نزار النار، ریاض)

() ”الإصرار على المدد يبلعه إلى حد الكراهة“ (السعاية، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة
۲/۲۶۵، سهیل اکیڈمی)

”قال الطیسی وفيه من أصر على امر مددوب جعله عزمًا، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب
منه الشيطان من الإصرار، فكيف من أصر على بدعة أو مکر“ (مرفقة المصابیح، کتاب الصلوة، باب فی
الدعاء فی التشهد، (رقم الحديث ۹۴۶۰): ۳/۳۱، رشیدیہ)

سے دوسرے نمازیوں کی نماز میں خلل نہ ہو۔ نماز سلام پر ختم ہو جاتی ہے اس کے بعد دعا، نماز کا جز نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

۴

:

نماز کے بعد اسی ہیئت پر دعا کرنا

سوال [۲۴۶۶]: کوئی شخص جماعت سے نماز پڑھ کر بعد سلام کے اس جگہ سے الگ ہو کر بیٹھ جوے تو اس میں کیا نقصان ہے، حدیثوں میں کیا حکم ہے؟ آیا اسی جگہ پر بیٹھا رہنا ثواب ہے یا اس جگہ سے الگ ہونے میں کوئی نقصان ہے؟

سائل: عبدالرحمن گھڑی ساز، معرفت عارف الرحمن نور کہلی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس جگہ سے میچہ ہو جانے میں کچھ نقصان نہیں بلکہ جائز ہے، کد فی نکسری، ص ۳۰۱ وغیرہ (۲)، البتہ فجر کی نماز کے بعد بعض روایات میں اسی ہیئت پر بیٹھ کر کچھ دعا، پڑھنے کا ذکر آیا ہے، لہذا اگر اسی

() قال الله تعالى: ﴿ادعوا ربكم تضرعاً وخفية، إنه لا يحب المعتدين﴾. (سورة الأعراف ۵۵)

”عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنه قال: ”حیر الدعاء الخفی“ ”عن أنس رضی اللہ تعالیٰ عنہ مرفوعاً ”دعوة فی السر تعدل سبعین دعوة فی العلانية“. (إعلاء السنن، أبواب الوتر، باب إخفاء القنوت فی الوتر الخ: ۹۳/۶، إدارة القرآن، کراچی)

”وأما الأدعية والأذکار فبالخفية أولى، قلت: ويحتهد فی الدعاء والسنة أن يخفی صوته لقوله تعالى ﴿ادعوا ربكم تضرعاً وخفية﴾ (ردالمحتار، کتاب الحج، مطلب فی شروط الجمع بین الصلاتین بعرفة: ۵۰۷/۲، سعید)

”إذا دعا بالدعاء المأثور جهراً ومعه القوم أيضاً ليتعلموا الدعاء، لا بأس به“ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراهیۃ، الباب الرابع فی الصلاة والتسبیح وقراءة القرآن والذکر والدعاء الخ: ۳۱۸/۵، رشیدیہ)

(۲) ”فإذا تمت صلاة الإمام، فهو محیر إن شاء انحرف عن يساره، وحل القبله عن يمينه، وإن شاء انحرف عن يمينه، وحل القبله عن يساره“ (الحلی الکبر، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۳۴۰، سهل اکیڈمی) ”عن أنس رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن السی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصرف عن يمينه“ -

دعاء کے پڑھنے کی خواہش ہو تو اسی جگہ اسی ہیئت پر بیٹھ کر اس دعا کا پڑھنا افضل اور موجب ثواب ہوگا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۵/۵۲ھ۔
صحیح: بندہ عبد الرحمن غفرلہ۔

الجواب صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/جمادی الاولیٰ/۵۲ھ۔

ہنجگانہ نماز میں دو دفعہ دعاء کا التزام

سوال [۲۴۶۷]: عرض خدمت یہ کہ حسب ذیل مسائل کا حل از کتب احادیث بر طریقہ حنفیہ مع دلائل و براہین صراحۃً تحریر فرما کر عند اللہ ماجور فرما کر عند الناس مشکور فرمائیں۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ:

= (الصحيح لمسلم، كتاب المساجد، باب جواز الانصراف من الصلوة عن اليمين والشمال: ۱/۲۴۷، قديمي)
”يستحب للإمام التحول يمين القبلة يعني يسار المصلي لتفيل أو ورد“، (الدرالمختار، كتاب
الصلوة، باب صفة، فصل: إذا أراد الشروع: ۱/۵۳۱، سعيد)

(۱) ”عن عبد الرحمن بن غنم رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال: ”من قال قبل أن ينصرف ويثنى رجليه من صلاة المغرب والصبح لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، يحى ويميت، وهو على كل شئ قدير عشر مرات، كتب له بكل واحدة عشر حسنة، ومحى عنه عشر سيئات، ورفع له عشر درجات، وكانت حرزاً من كل مكروه وحرزاً من الشيطان الرحيم، ولم يحل لدنّب أن يدركه إلا الشرك، وكان من أفصل الناس عملاً إلا رجل يفضل به بقول أفضل مما قال“.

”وعن أبى أمامة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”من قال دبر كل صلاة العدة: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، يحى ويميت، بيده الخير، وهو على كل شئ قدير مائة مرة قبل أن يثنى رجليه، كان يومئذ من أفصل أهل الأرض عملاً إلا من قال مثل ما قال أو راد على ما قال“، رواه الطراني في الكبير والأوسط، ورجال الأوسط ثقات“ (مجمع الزوائد للهيثمى، كتاب الأدكار، باب ما يقول بعد صلاة الصبح والمغرب: ۱۰۰، ۱۰۷، ۱۰۸، دار الفكر، بيروت)

امام بداناغہ نماز پنجگانہ میں دو وقت دعاء مانگتا ہے: اول بعد اداۓ فریضہ، دوم بعد اتمام سنت، ہر نماز میں بعد اداۓ سنت جو دعاء مانگی جاتی ہے اس میں فاتحہ کا پڑھنا لازمی سمجھا جاتا ہے، بعض مقتدیوں کو اس سے اختلاف ہے، لہذا یہ تحریر فرمائیے گا کہ دعائے اول و ثانی کا حق امام کو ہے یا نہیں، اگر ہے تو اس کی دلیل کیا ہے اور امام کا ہر نماز کے بعد دعاء میں فاتحہ کہنا اور مقتدیوں کا تعمیل کرنا حنفی مذہب میں جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نفسِ دعاء مطلقاً مامور بہ ہے (۱) اور بعد صلوٰۃ خصوصیت سے مقرون بالاجابہ ہوتی ہے، احادیث میں کثرت سے اس کی فضیلت وارد ہے (۲) لیکن دو مرتبہ - جیسا کہ سائل نے بیان کیا - دعاء مانگنا قرون مشہودہا بالخیر سے ثابت نہیں، کتب معتبرہ حدیث و فقہ میں اس کا کہیں ذکر نہیں، پس معلوم ہوا کہ یہ طریق محدث ہے اس پر التزام کرنا اور بھی شنیع ہے (۳)۔ بعض نواح میں فرض جیسا معاملہ اس دعاء کے ساتھ کیا جاتا ہے بلکہ فرض سے بڑھ

(۱) قال اللہ تعالیٰ ﴿ادعوا ربکم تضرعاً وحفیۃ، إیہ لا یحب المعتدین﴾ (الأعراف: ۵۵)

وقال اللہ تعالیٰ ﴿فادعوا اللہ محلیصین لہ الدین ولو کرہ الکافرون﴾ (المؤمن: ۱۴)

وقال اللہ تعالیٰ: ﴿وإذا سألك عبادی فانی قریب، أجیب دعوة الداع إذا دعان،

فلیست حیوالی، ولیؤمنوا بی، لعلہم یرشدون﴾ (البقرة: ۱۸۶)

(۲) "عن أبی امامۃ رضی اللہ عنہ: "قال - قبل لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم - أی الدعاء أسمع؟ قال:

"حرف اللیل ودبر الصلوات المکتوبات". قال الترمذی: "هذا حدیث حسن" (جامع الترمذی،

أبواب الدعوات، باب (بلا ترجمۃ): ۱۸۷/۲، سعید)

"وإذا جمع مع الدعاء حصور القلب، وجمعیته بکلیتہ علی المطلوب، وصادف وقتاً عن

أوقات الإحابة الستة، وهو الثلث الأخير عن اللیل، وعد الأذان، وین الأذان والإقامة، وإدبار

الصلوات المکتوبات، وعد صعود الإمام یوم الجمعة علی المبر حتی تقضى الصلوة من ذلک الیوم،

وآخر ساعة بعد العصر، وصادف حشوعاً فی القلب" (الجواب الکافی فیمن سئل عن الدواء الشافی،

المعروف بالدعاء والدواء لابن قیم الحوزیة، فصل أوقات الإجابة، ص ۱۶۰، مکتبة روضة القرآن)

"أحوال الإجابة" "ودبر الصلوات المکتوبات" (حصن حصین، ص: ۶۳، دار

الإشاعت، کراچی)

(۳) "عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: "من أحدث فی أمرنا هذا ما لیس =

کر، مثلاً اگر کوئی تارکِ صلوٰۃ ہو جو کہ بالاتفاق فرض عین اور قطعی الثبوت ہے اس پر طعن و تشنیع نہیں کی جاتی، لیکن اگر کوئی دعائے ثانیہ کو چھوڑ آوے جو کہ مستحدث و بے اصل ہے اس پر سب و شتم، لعن و طعن کیا جاتا ہے، بسا اوقات فساد کی نوبت آتی ہے ایسے شخص کو مسجد میں داخل ہونے سے روک دیا جاتا ہے، یہاں تک کہ بہت سے آدمی ایسے شخص کو دائرۃ اسلام سے خارج سمجھتے ہیں، لہذا اس طریقہ کو ترک کرنا ضروری ہے۔

اگر کسی جگہ امر مندوب پر اصرار کیا جائے اور اس کو واجب کا درجہ دیدیا جائے تو وہ امر مندوب مکروہ ہو کر واجب الترتک ہو جاتا ہے:

"الإصرار على المندوب يبلغه إلى حد الكراهة" (۱)..... "من أصر على أمر مندوب، وجعه عرماً، ولم يعمل بامر حصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإصرار، فكيف من أصر على بدعة أو مكبر، وحاد، في حديث ابن مسعود - رضى الله تعالى عنه - إن الله يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عرائمه انتهى" عن الطيبي شرح مشكوة (۲)۔ سعایہ: ۴، ۲۶۵، ۲۶۶ (۳)۔ بدعت پر عمل ہی جائز نہیں، اصرار نہی گنجائش کہاں ہو سکتی ہے۔

= منہ، فہور د" (صحیح البخاری، کتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا علی صلح حور فہو مردود: ۳۷۰/۱، قدیمی)

"وتعريف الشمي لها (أي البدعة) بأنها ما أحدث على خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل ديباً قوياً و صراطاً مستقيماً". (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۶۰/۱، ۵۶۱، سعيد)

(۱) (السعي، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة ۲/۲۳۵، سہیل اکیدمی، لاہور)

(۲) (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلاة، باب فی الدعاء فی الشہد، (رقم الحدیث ۹۳۶) ۳۰/۳۱، رشیدیہ)

(۳) (السعایہ، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة ۲/۲۶۵، سہیل اکیدمی، لاہور)

"ورحم الله طائفة من المستدعة في بعض أقطار الهند حيث واطبوا على أن الإمام ومن معه يقومون بعد المكتوبة بعد قرائتهم "اللهم أنت السلام ومك السلام الخ" ثم إذا فرغوا من فعل السنن والسوافل يدعو الإمام عقب الفاتحة جهراً مدعاء مرة ثانية، والمقتدون يؤمنون على ذلك، وقد جرى العمل منهم بذلك على سبيل الالتزام والدوام حتى أن بعض العوام اعتقدوا أن الدعاء بعد السنن -

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریفہ عامہ یہ تھی کہ فرض نماز مسجد میں باجماعت ادا فرماتے تھے ائمہ سنن و نوافل مکان پر، اگرچہ اس کے خلاف بھی ثابت ہے مگر قلت کے ساتھ، لہذا اصل مسنون طریقہ سنن و نوافل میں یہ ہے کہ مکان پر ادا کی جائیں، ایسی حالت میں دعائے ثانیہ بحیثیت اجتماعیہ کی کوئی صورت نہیں، نیز ہر فرض نماز کے بعد تو سنتیں ثابت بھی نہیں۔ امام کا دعاء میں فاتحہ کہنا اور مقتدیوں کا اتباع کرنا بے اصل اور بدعت ہے جو لوگ اس کے ثبوت کے قائل ہیں ان سے دلیل کا مطالبہ کیا جائے:

”عن رید بن ثابت۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ أن السی صلی اللہ علیہ وسلم قال: ”صلوة المرأ فی بیتہ أفضل من صلوة فی مسجدی هذا إلا المكتوبة“۔ رواہ أبو داؤد وسکت عنہ (۱) والمنذری اه“۔ إعلاء السنن: ۳۷/۷ (۲)۔

”عن عبد اللہ بن شقیق قال: سألت عن عائشة۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔ عن صوة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن تطوعه، فقالت: كان یصی فی بیتی قبل الظهر أربعاً، ثم یدخل فیصلی بالناس، ثم یدخل فیصلی رکعتین، وكان یصلی بالناس المغرب، ثم یدخل فیصلی رکعتین، ثم بالناس العشاء، ویدخل بیتی فیصلی رکعتین، وكان یصلی من البیل تسع رکعات فیہن الوتر۔ وكان یصلی لیلاً طویلاً قائماً، ولیلاً ضویلاً قاعداً۔ وإذا قرأ وهو قائم رکع وسجد وهو قائم، وكان إذا قرأ قاعداً رکع وسجد وهو قاعد۔ وكان إذا صبح الفجر، صلی

= والنوافل باجتماع الإمام والمأمومین ضروری واجب ومن لم یرض بذلك یعزلونه عن الإمامة ویطعوبه، ولا یصلون خلف من لا یصنع بمثل صنیعہم، وأیم اللہ! إن هذا أمرٌ محدث فی الدین“۔ (إعلاء السنن، کتاب الصلاة، باب الانحراف بعد السلام وكفیته وسیة الدعاء والذکر بعد الصلاة: ۱۶۷/۳، إدارة القرآن، کراچی)

مزید تفصیل کیے دیکھئے (زبدۃ الکلمات فی حکم الدعاء بعد الصلوات، أحسن الفتاویٰ۔ ۶۰/۳،

سعید)

(۱) (رواہ أبو داؤد فی سنہ فی کتاب الصلوة، باب صلوة الرجل التطوع فی بیتہ۔ ۱۵۶/۱، امدادیہ)

(۲) (رواہ الشیخ ظفر أحمد العثماني فی إعلاء السنن فی أبواب النوافل، باب أفصلیة التطوع فی البیت

ومع جوازہ فی المسجد: ۵۷/۷، إدارة القرآن، کراچی)

رکعتین۔ رواہ مسلمہ (۱) وزاد أبو داؤد: ”ثم يخرج فيصلي بالناس صلاة الفجر“ (۲)۔ مشکوٰۃ شریف، ص: ۱۰۴ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۱۳/۱/۶۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۲۶/۲/۶۰ھ۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۲۶/۲/۶۰ھ۔

دعائے ثانیہ سے دوسروں کی نماز میں خلل ہونے کا حکم

سوال [۲۴۶۸]: ہم نماز مسجد میں ادا کر رہے ہیں اور امام صاحب اور مؤذن نے دعائے ثانی

شروع کردی تو اس سے ہماری نماز میں خلل ہوتا ہے یا نہیں، یا نماز کا اعادہ کرایا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح دعائے ثانیہ کرنا جس سے دوسروں کی نماز میں خلل آئے مکروہ ہے (۴) اس کو ترک کرنا

(۱) (رواہ مسلم فی صحیحہ فی کتاب صلوٰۃ المسافرین، باب فضل السنن الراجعة قبل الفرائض وبعدہن وبيان عددہن: ۲۵۲/۱، قدیمی)

(۲) (رواہ أبو داؤد فی سننہ فی کتاب الصلوٰۃ، باب تفریع أبواب التطوع و رکعات السنۃ: ۱۸۵/۱، إمدادیہ، ملتان)

(۳) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الصلوٰۃ، باب السنن وفضلہا: ۱۰۴/۱، قدیمی)

(۴) ”هل يكره رفع الصوت بالذكر والدعاء؟ قيل نعم“۔ (الدر المختار)۔ ”(قوله قيل نعم) يشعر بضعمه مع أنه مشى عليه في المختار والملقى، فقال: وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه كره رفع الصوت عند قراءة القرآن والحنازة والزحف بالذكر الخ“ (رد المختار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۳۹۸/۶، سعید)

”نعم! الجهر المفرط ممنوع شرعاً، وكذا الجهر الغير المفرط إذا كان فيه إيذاء لأحد من نائم

أو مصل أو حصلت فيه شهوة رياء أو لوحظت في خصوصيات غير مشروعة“ (مجموعۃ رسائل

اللكنوی رحمہ اللہ تعالیٰ، سباحۃ الفكر فی الجهر بالذكر، الباب الأول فی حکم الجهر بالذكر: ۳۴/۳،

إدارة القرآن)

چاہئے، اور اس طرح پر دعائے ثانیہ کا ثبوت بھی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں ہے۔ دعائے ثانیہ کی وجہ سے اگر کوئی فرض یا واجب ترک نہ ہو تو دہرانے کی ضرورت نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۷/۸۹ھ۔

نماز جمعہ کے بعد دعائے ثانیہ

سوال [۲۴۶۹]: جمعہ کی نماز جماعت سے ہونے کے بعد ثانی دعا کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ کے بعد سنتیں پڑھ کر ہر شخص اپنی نماز سے فارغ ہو کر دعاء کر لیا کرے یہ بہتر اور مستحب ہے لیکن سنتوں سے فارغ ہو کر سب کا منتظر رہنا اور امام صاحب اور مقتدیوں کا پھر مل کر دعاء کرنا جیسا کہ بعض علاقوں میں بعض فرقوں کا شعار بن چکا ہے اور اس پر اتنا اصرار ہوتا ہے کہ سب و شتم اور لعن طعن کی نوبت آتی ہے، یہ ثابت نہیں بلکہ غلط طریقہ ہے اس کو ترک کرنا چاہئے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

(۱) "الإصرار على المندوب يبلغه إلى حد الكراهة". (السعاية، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة:

۲/۲۶۵، سہیل اکیڈمی، لاہور)

"قال الطیسی ولیہ: من أصر على أمر مندوب، وجعله عزمًا، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر". (مرقاۃ المفاتیح، كتاب الصلوة، باب في الدعاء في التشهد، (رقم الحديث: ۹۴۶): ۳/۳۱، رشیدیہ)

(۲) "ورحم الله طائفة من المبتدعة في بعض أقطار الهند حيث واطبوا على أن الإمام ومن معه يقومون بعد المكتوبة بعد قرائتهم: "اللهم أنت السلام ومنك السلام الخ" ثم إذا فرغوا من فعل السنن والوافل يدعو الإمام عقب الفاتحة جهراً بدعاء مرة ثانية والمقتدون يؤمنون على ذلك، وقد جرى العمل منهم بذلك على سبيل الالتزام والدوام، حتى أن بعض العوام اعتقدوا أن الدعاء بعد السنن والوافل باجتماع الإمام والمأمومين ضروري واجب ومن لم يرض بذلك، يعزلونه عن الإمامة ويطعنونه، ولا يصلون خلف من لا يصنع بمثل صنيعهم، وأيم الله! إن هذا أمر محدث في الدين". (إعلاء السنن، كتاب الصلاة، باب الانحراف بعد السلام وكهيته ومسية الدعاء والذكر بعد الصلاة: ۳/۱۶۷، إدارة القرآن، کراچی)

”ان الله وملائكته يصلون على النبي“ پڑھ کر دعاء ختم کرنا

سوال [۲۴۷۰]: فی زمانہ بعد صلوٰۃ العصر وبعد الفجر دعائے معمولہ پڑھنے کے بعد لفظ ”امانتہ“ کہہ کر اس آیت مبارکہ: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾ الح (۱) کو پڑھا جاتا ہے، بعدہ جمع مقتدی و پیش امام درود شریف پڑھ کر دعاء ختم کرتے ہیں۔

- ۱ زمانہ سلف میں اس امر مذکور الصدر کا وجود یا ائمہ کا عمل کسی کتب فقہ سے پایہ ثبوت کو پہنچتا ہے یا نہیں؟
- ۲ آیت مبارکہ کی تلاوت وجوب درود شریف پر دلالت کرتی ہے یا نہیں؟
- ۳ اگر یہ امر یا معمول بطور دعا ہو، نہ بطریق ایصال تو کیا اس کے کرنے میں کوئی سقم شریعت مطہرہ کے اصول میں واقع ہو سکتا ہے یا کوئی شائبہ ممکن ہے؟

۴ بعض جہلاء اس طریق پر اختتام دعاء کو مکروہ تحریمی یا الالتزام مالا یزیم، مکروہ تنزیہی کا موجب خیال کرتے ہیں، اور جب آیت مبارکہ سنتے ہیں تو ففر و اٰلی البیت ہو جاتے ہیں، وہ لوگ جن کا ادعاء اہل سنت والجماعت ہے، اس امر مستحسن بلکہ احسن پر طعن کر کے اہل حق کی تذلیل پر کمر بستہ ہیں، حالانکہ فقہاء کی عبارت سے ثبوت موجود ہیں، عبارات حسب ذیل ہیں۔

(الف)۔ ”قال أستاذنا: لکھا مستحسنة للعادة والاتار“۔ عالمگیری، ص: ۴۱۲۔

(ب)۔ ”أیضاً قراءة الماتحة بعد المكتوبة لأجل المهمات مخافة أو جهراً مع الجمع مکروهة“۔ (ایضاً)

(ج)۔ ”واختار القاضي بديع الدين أنه لا تکره“۔

(د)۔ ”واختار القاضي الإمام حلال الدين إن كانت الصلوة بعدها سنة تکره، وإلا فلا

کذا فی التاتارخانیہ“۔

(ه)۔ ”قوم یجتمعون ویقرؤون الفاتحة جهراً دعاء، لا یسمعون عادة، والأولی المخافة“۔

(و)۔ ”وفی الخجندی: إمام یعتاد کل عادة مع الجماعة قراءة آية الكرسي و آخر اسقرة

وشهد الله ونحوها جهراً، لا بأس به، كذا في القنية“ (۱)۔

عبارات مذکورہ سے جواز بالشرع موجود ہے، لیکن چونکہ بالشریعت ہے نیز فقہائے آیت مبارکہ ﴿فاسئلوا أهل الذکر ان کنتم لا تعلمون﴾ الخ (۲) اہل ذکر ہی سے ہو سکتا ہے، لہذا بغرض استصواب باعث تصدیق ہوا۔ براہ کرم مفصلاً جواب بحوالہ کتب معتبرہ عنایت فرما کر براہ ذرہ نوازی جواب سے جلد مطلع فرمادیں۔

احقر العبد مقیم الدین پیش امام فتح پور، شیخاؤٹی، ضلع جے پور۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱ میں نے قرون مشہود لکھا بالخیر یا ائمہ مجتہدین کے وقت میں اس مخصوص دعاء کا ثبوت کتب فقہ میں نہیں دیکھا (۳)۔

۲ اس آیت کی وجہ سے عمر بھر میں ایک مرتبہ درود شریف پڑھنا فرض ہے، وقولہ: ﴿یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ﴾ قد تضمن الأمر بالصلوة علی السبی صلی اللہ علیہ وسلم، وضاہرہ یقتضی الوحوب وهو فرض عندنا، الخ“۔ احکام: ۳/۵۶۶ (۴)۔ باقی دیگر حالات کے اعتبار سے واجب، سنت، مستحب، مکروہ، حرام کے احکام بھی اس پر جاری ہوتے ہیں، جن کی تفصیل طحطاوی، حاشیہ مراقی الفلاح، ص: ۱۴۷ (۵) میں موجود ہے۔

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الرابع فی الصلاة والتسبیح، وقراءة القرآن والذکر والدعاء الخ: ۵/۳۱۷، رشیدیہ)

(۲) (سورة النحل: ۴۳)

(۳) (راجع، ص: ۶۰۲، رقم الحاشیة: ۱)

(۴) (احکام القرآن للجصاص، (سورة الأحزاب: ۵۶) ۳۰/۵۴۳، قدیمی)

(۵) ”وهی فرض فی العمر مرة واحدة، وتقوم مقامها الصلاة الواقعة فی مكتوبة أو غیرها بعد البلوغ، وتحب كلما ذکر علی أحد قولین، وتسب فی کل تشهد آخر من الفرض، وفی کل تشهد نفل إلا فی سنة الطهر القبلیة، والجمعة القبلیة والعیدیة، وتسب فی أوقات الإمکان، وتحرم علی الحرام، وتکره عند فتح التاجر متاعه، ولا یکره أفرادها عن السلام علی الأصح عندنا. وهذا الخلاف فی حق نبینا صلی اللہ علیہ وسلم، =

۳ جس چیز کا شرعی ثبوت نہ ہو اس کو شرعی چیز سمجھنا درست نہیں۔ ”مس أحدث فی أمرہ ہدایہ لیس منه، فهو رد“ متفق علیہ (۱)۔

۴ جب وہ لوگ ثبوت سے بے خبر ہیں اور اس طریقہ مروجہ کو محدث تصور کر کے اس میں موافقت نہیں کرتے بلکہ حدیث ”مس أحدث“ الح پر عمل کرتے چلے جاتے ہیں تو ان کا یہ عمل شریعت کے بالکل موافق ہے، اور وہ اپنے اذی اہل سنت والجماعت میں حق بجانب ہیں، ان کو جہلاء کہہ کر حقیر و ذلیل سمجھنا جائز نہیں، بلکہ بڑی معصیت ہے۔ اگر ان کا یہ عمل آپ کے نزدیک طریق اہل سنت والجماعت کے خلاف ہے تو ”ما ابغیہ اصحابی“ کی روشنی میں ان کو مطمئن کر دیجئے، ان لوگوں کو بھی بلا تحقیق کسی امام پر طعن کرنا صحیح نہیں ہے۔ جو فعل امام سے ان کے نزدیک خلاف شرع واقع ہوا اور اس کو امام سے دریافت کریں، اگر وہاں تشفی نہ ہو تو دیگر اہل حق علماء سے حل کریں، نیز اگر کسی اہل حق امام یا غیر امام سے کوئی فعل خلاف شرع سرزد ہو جائے تو اس فعل کی تردید حسب حیثیت لازم ہے، لیکن اس کی وجہ سے اہل حق کی تذلیل جائز نہیں ہے، اس سے ہمیشہ اجتناب ضروری ہے، مسلم کا اکرام و اعزاز اور اس کا حق بہت بڑا ہے۔

جو عبارات عالمگیری سے پیش کی ہیں ان میں سے کسی میں الفاظ ”ہیں نہ و ملائکتہ“ الخ کا ذکر نہیں، پھر ان سے اس طریقہ مروجہ پر استدلال کیسے ہو سکتا ہے؟ اس لئے کسی جواب کی ضرورت نہیں، تاہم شرعاً ان کے متعلق بھی مختصر طور پر تحریر کیا جاتا ہے،

(اف) اس عبارت میں ”نکھتا“ کی ضمیر خدا جانے کس طرف راجع ہے، اور یہ کس سے استدراک

= أما فی حق غیرہ من الأبیاء، فلا خلاف فی . ہم کراهة الأفراد لأحد من العلماء ذکرہ الحموی

محشی الأشباہ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، حطیۃ الكتاب، ص. ۱۲، قدیمی)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب صفة الصلوۃ، فصل إذا أراد الشروع. ۱، ۵۱۸، سعید)

(۱) (صحیح الحدادی، کتاب الصلح، باب إذا اصطالحوا علی صلح حور فهو مردود ۱، ۳۷۰،

قدیمی)

”بأنها (ای البدعة) ما أحدث علی خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من

علم أو عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل دیناً قویماً وصراطاً مستقیماً اه، فافهم“

(رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب الإمامة: ۱/۵۶۰، ۵۶۱، سعید)

ہے؟

- (ب): اس سے معلوم ہوا کہ اصل مذہب کراہت ہے۔
 (ج): یہ اصل مذہب اور قول جمہور کے خلاف ایک شخص کی رائے ہے اس زیادہ کچھ حیثیت نہیں۔
 (د): انھوں نے تشقیق کر کے ایک شق میں جمہور کی موافقت کی، دوسری میں مخالفت۔
 (ر): اس سے معلوم ہوا کہ عدم منع کی وجہ عادت ہے نہ کہ امر شرعی، اور امر شرعی وہ ہے جو کہ (ب) میں مذکور ہے۔

(و): اس میں فقط ”لا بأس“ ہے جو کہ بالاصالہ خلاف اولیٰ میں مستعمل ہے، جس کا مفاد غائب احوال میں کراہت تنزیہی ہوتا ہے۔ اسی عالمگیری کے اسی صفحہ پر (د) اور (ه) کے درمیان ایک اور بھی عبارت ہے جو کہ سہوایا مصلحت سوال میں نہیں لکھی گئی وہ یہ ہے: ”قراءة الکافروں ہنسی الاخر مع الجمع مکروہۃ لا یہا بدعة نہ یقل عن صحابة ولا عن التابعین، کدافی المحیط اھ“۔ چند سطر بعد ہے: ”یکرہ یقوم ان یقرأ القرآن جملة لتضمنها ترک الاستماع والا بصات المأمور بهما، کدافی القیة“ (۱)، یہ علت فاتحہ غیر فاتحہ سب میں مشترک ہے۔

جو لوگ اس پر انکار کرتے ہیں ان کا استناد امور ذیل سے ہے:

- ۱۔ اس طریقہ مروجہ کا قرآن شریف، حدیث شریف، فقہ سے ثبوت نہیں، لہذا یہ مضمون (بوجہ) حدیث: ”من أحدث الخ“ قابلِ رد ہے (۲)۔
- ۲۔ فاتحہ یا آیت: ”اے اللہ“ الخ پڑھ کر بلند آواز سے درود شریف پڑھا جاتا ہے، حالانکہ بعض لوگ مثلاً مسبوق یا منفرد نماز میں مشغول ہوتے ہیں، اس بلند آواز سے ان کو تشویش ہوتی ہے، ایسے جہر کی ممانعت شامی وغیرہ کتب فقہ میں صراحت مذکور ہے (۳)۔

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الرابع فی الصلاة والتسبیح، وقراءة القرآن الح

(۳۱۷/۵، رشیدیہ)

(۲) (صحیح البخاری، کتاب الصلح، باب: إذا اصطلحوا علی صلح حور اھ: ۳۷۰/۱، قدیمی)

(۳) ”هل یکرہ رفع الصوت بالذکر والدعاء؟“ قیل: نعم۔ (الدر المحتار) ”(قوله: قیل: نعم) یشعر“

۳- اس بیئت کے اجتماع کو فقہائے کرام نے بدعت لکھا ہے: ”قد صح عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ - أنه سمع قوماً اجتماعاً في مسجد، الخ“۔ فتاویٰ برازیہ، ص: ۳۷۸ (۱)۔

۴- اس پر اصرار کیا جاتا ہے کہ اصرار سے امر مندوب بھی مکروہ ہو جاتا ہے ”لا صبر علی مندوب بعد إلی حد الکراهة“ سعاہ (۲)۔ بلکہ طیبی شرح مشکوٰۃ میں رخصت کو عزیمت قرار دینے کو ضمانت کہے (۳)، جب امر مندوب مکروہ ہو جاتا ہے تو مباح بطریق اولیٰ ہو جاتا ہے

”سحیر المنع منوع شرعاً، وكذا الجهر الغير المفروض إذا كان فيه إيذاء لأحد من المسلمين، أو حجب من حق، كما صرح به علي بن قاري في شرح مشکوٰۃ وحصصني في شرح سحر وعد، هـ“ مسحة الفكر، ص ۷۲ (۴)۔

۵- جو شخص اس میں شریک نہ ہو اس پر لعن طعن سب و شتم کیا جاتا ہے، حاکم حدیث شریف میں

”نصحه مع أنه متبوع عليه في السحر والملقى، فقل وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه كره رفع الصوت عند قراءة القرآن والحجارة والرحف والذكر لما صح عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أنه أخرج جماعة من المسجد يهللون ويصلون على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جهراً، وقال لهم ما أراكم إلا متدعين“ (رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البيع ۲، ۳۹۸، سعید)
 ”الجماعة تنادي بها“ وقد صح عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أنه سمع قوماً اجتماعاً في مسجد يهللون ويصلون عليه صلى الله تعالى عليه وسلم جهراً، فراح إليهم، فقال ما عهدنا ذلك على عهدك عليه السلام، وما أراكم إلا متدعين“ (الفتاویٰ الراربه علی هامش الهدية، کتاب الاستحسان، برع ۲، ۳۷۸، رشیدیہ، کوئٹہ)

(۲) (السعدی، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، قبل فصل فی القراءة ۲، ۲۶۵، سہیل اکیدمی، لاہور)
 (۳) ”قال الطیبی رحمہ اللہ تعالیٰ من أصر علی أمر مندوب، وجعله عروماً، ولم يعمل بالرحصة، فقد أصاب منه الشیطان من لاصلا، فكف من أصر علی بدعة أو مکر“ (مرقۃ المفاتیح، کتاب الصلوٰۃ، باب فی الدعاء فی التشہد، (رقم الحدیث: ۹۴۶): ۳/۳۱، رشیدیہ)

(۴) (مجموعۃ رسائل الکوئی رحمہ اللہ تعالیٰ، سیاحۃ الفكر فی الجہر بالذکر، الباب الأول فی حکم الجہر بالذکر: ۳/۳۳، إدارة القرآن، کراچی)

ہے: ”سبب المسلم فسوقه“ (۱)۔ یعنی غیر دنٹ من نمقاسد۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ، لعبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۱/۹/۶۲ھ۔

جوابات صحیح ہیں، اس مسئلہ پر ایک رسالہ ”لنیل حیرات فی رٹ حیرات“ شائع ہو چکا ہے، جس میں

مشاہیر علمائے ہند کا فتویٰ درج ہے، مزید تحقیق کے لئے اس کا مطالعہ کیا جائے۔ فقط۔

سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲/۹/۶۲ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲/شعبان/۶۲ھ۔

نماز کے بعد دعائے ثانیہ

سوال [۲۴۷۱]: بمبئی میں برنماز کے بعد ”فاتحہ“ کہا جاتا ہے اور ایک آیت کا وقت بھی نہیں

مکت، نہ معوم کیا پڑھتے ہیں، لہذا اس کا صحیح طریقہ اور بمبئی کے فاتحہ کا درست طریقہ حوالہ کے ساتھ تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز کے بعد دعاء ثابت ہے اور قبول ہوتی ہے، جس کا جو دل چاہے دعائے کرتے، اس میں امام کو بھی حق

ہے، اور مقتدیوں کو بھی حق ہے (۲) لیکن سنتوں کے بعد کسب کا اجتماعی طور پر دعائے کرنا اور اس میں اغتات پڑھنا

اور اس کو اس طرح لازم سمجھنا کہ جو شخص اس میں شریک نہ ہو اس کو ملامت کی جائے، یہ غلط ہے، نہ قرآن پاک

سے ثابت ہے نہ حدیث شریف سے ثابت ہے، جو لوگ اس طریقہ کو لازم سمجھتے ہیں ان سے حوالہ حسب

(۱) (صحیح البخاری، کتاب الإیمان، باب خوف المؤمن أن یحط عملہ وهو لا یشعر ۱۴۰، قدیمی)

(۲) ”عن ابی امامہ رضى الله عنه قال قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أى الدعاء أسمع“ قال

”خوف البیل الآخر ودر الصلوات المكتوبات“ قال الترمذی ”هذا حدیث حسن“ (جامع الترمذی،

أبواب الدعوات، باب (بلا ترجمہ): ۱۸۷/۲، سعید)

”وإد جمع مع الدعاء حضور القلب، وجميعه بکسبه علی المطلوب، وصادف وقفا عن

أوقات الإحابة الستة، وهو الثلث الأخير من الليل، وعد الأذان، وبين الأذان والإقامة، وإدبار

الصلوات المكتوبات، وعد صعود الإمام يوم الجمعة علی المسر حتى تقضى الصلوة من ذلك اليوم،

وآخر ساعة بعد العصر، وصادف حشوعاً فی القلب“ (الجواب الکافی فیمن سئل عن الدعاء الشافی،

المعروف بالدعاء والدعاء لابن قیم الحوزیة، فصل أوقات الإحابة، ص ۱۶۰، مکتبة روضہ القرآن)

کیا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۲/۸۹ھ۔

دعائے ثانیہ وثالثہ

سوال [۲۴۷۲]: احادیث سے الفاظ دعا کو تین یا پانچ یا سات بار مانگنے کا حکم ثابت ہے، لیکن بعد فراغت نماز فرض تین بار ہاتھ اٹھ کر دعاء مانگنے کا ثبوت ہے یا نہیں؟ اگر کوئی تین بار ہاتھ اٹھ کر دعاء مانگنے کو جزو دین قرار دے اور تارک پر ملامت کرے تو ایسے شخص کے لئے کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایک نماز کے بعد متعدد مرتبہ ہاتھ اٹھ کر دعاء مانگنا ثابت نہیں (۲)۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۵/۸/۵۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۱۸ شعبان/۵۷ھ۔

(۱) "عن عائشة رضى الله عنها قالت: قال النبي صلى الله عليه وسلم: "من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه، فهو رد" (صحيح البخارى، كتاب الصلح، باب إذا اصطالحوا على صلح فهو مردود: ۱/۳۷۰ قديمي) وفي رد المحتار: "بابها (أى البدعة) ما أحدث على خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من علم أو عمل أو حال بوع شبهة واستحسان، وحمل دياً قوياً وصراطاً مستقيماً اهـ، فافهم". (كتاب الصلوة، باب الإمامة: ۱/۵۶۰، ۵۶۱، سعيد)

"ورحم الله طائفة من المتدعة في بعض أقطار الهد حيث واطوا على أن الإمام ومن معه يقومون بعد المكتوبة بعد قرائتهم "اللهم أنت السلام ومك السلام الح"، ثم إذا فرغوا من فعل السنن والوافل يدعو الإمام عقب الفاتحة جهراً بدعاء مرة ثانية، والمقتدون يؤمنون على ذلك، وقد حرى العمل منهم بذلك على سبل الالتزام والدوام، حتى أن بعض العوام اعتقدوا أن الدعاء بعد السنن والوافل باحتما ع الإمام والمأمومين ضرورى واح ومن لم يرص بذلك يعزلونه عن الإمامة ويطعون، ولا يصون خلف من لا يصع بمتل صنيعهم، وأيم الله إن هذا أمر محدث في الدين". (إعلاء السنن، كتاب الصلاة، باب الانحراف بعد السلام وكميته سية الدعاء والذكر بعد الصلاة ۳، ۱۶۷، إدارة القرآن، كراچی)

(۲) "عن عائشة رضى الله عنها قالت قال السى صلى الله عليه وسلم "من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد" (صحيح البخارى، كتاب الصلح، باب إذا اصطالحوا على صلح جور فهو مردود: ۱/۳۷۰، قديمي) =

سنتوں کے بعد اجتماعی دعاء

سوال [۲۴۷۳]: رواتب یا وقتی سنتوں کے بعد امام کا اجتماعی دعاء پڑھ کر مقتدیوں سے آمین کہلوانا

ضروری ہے، یا مقتدی بعد سنت انفرادی طور پر دعاء پڑھ کر جاسکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اسی طرح سنتوں کے بعد اجتماعی دعاء کا اہتمام حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام - رضی اللہ تعالیٰ عنہم - سے ثابت نہیں، بلکہ عامۃً سنتیں اپنے اپنے مکان پر جا کر ادا کیا کرتے تھے، مسجد میں اس کی نوبت کم ہی آتی تھی (۱)۔

فقہاء نے بھی یہی لکھا ہے کہ سنتوں کو مکان میں پڑھنا افضل ہے "و لأفضل فی السنة أدائها فی المنزل إلا التراویح"، بحر: ۵۰/۲ (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۸۸/۱/۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۸۸/۱/۲ھ۔

۔ "بأنها (أى البدعة) ما أحدث عني خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من علم أو عمل أو حال بنوع شهوة واستحسان، وحعل ديناً قوياً وصراطاً مستقيماً اهـ، فافهم" (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الإمامة: ۵۶۰/۱، ۵۶۱، سعيد)

(۱) "ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سجدتين قبل الظهر، وسجدتين بعد الظهر، وسجدتين بعد المغرب، وسجدتين بعد العشاء، وسجدتين بعد الجمعة، فأما المغرب والعشاء، ففي بيته"۔ (صحيح البخارى، كتاب التهجيد، باب التطوع بعد المكتوبة ۱۵۶/۱، قديمي)

قال العيني رحمه الله تعالى "قوله. "فأما المغرب" أى فأما ستة المغرب، وكلمة "أما" للتفصيل، وقسيمها محذوف يدل عليه السابق أى وأما الناقية ففي المسجد" (عمدة القارى شرح صحيح البخارى، كتاب التهجيد، باب التطوع بعد المكتوبة ۳۳۸، رقم لحديث ۱۱۷۲، دارالكتب العلمية، بيروت)

(۲) (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الوتر والوافل: ۸۷/۲، رشيدية)

وتر کے بعد دعاء

سوال [۲۴۷۴]: تراویح میں وتر کے بعد امام کا بلند آواز سے اجتماعی دعاء کرنا سنت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہاں بھی آہستہ مستحب ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱۰/۸۵ھ۔

="عن رید بن ثابت رضى الله تعالى عنه أن السی صلی الله تعالى علیه وسلم قال: "صلوة المراء فی بیتہ أفصل من صلواته فی مسجدی هذا إلا المكتوبة" (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب صلوة الرجل التطوع فی بیتہ: ۱/۱۵۶، امدادیہ)

"ورحمہ الله طائفة من المتدعة فی بعض أقطار الهند حیث واطوا علی أن الإمام ومن معه یقومون بعد المكتوبة بعد قرائتہم: "اللهم أنت السلام ومک السلام الح"، ثم إذا فرغوا من فعل السی والسواقل، یدعو الإمام عقب الفاتحة جہراً بدعاء مرة ثانية والمقتدون یؤمنون عنی ذلك، وقد حرى العمل منهم بذلك علی سبیل الاتزام والدوام، حتی أن بعض العوام اعتقدوا أن الدعاء بعد السنن والسواقل باحتماع الإمام والمأمومین ضروری واجب ومن لم یرض بذلك یعزلونه عن الإمامة ویطعنونه، ولا یصلون حلف من لا یصع بمنل صیغہم. وأیم الله! إن هذا أمر محدث فی الدین" (إعلاء السنن، کتاب الصلاة، باب الانحراف بعد السلام وكفیہ وسیة الدعاء، والذکر بعد الصلاة ۳/۱۶۷، إدارة القرآن، کراچی)

(۱) قال الله تعالى ﴿ادعوا ربکم تضرعاً وحفیة﴾، إنه لا یحب المعتدین (سورة الاعراف: ۵۵)

"عن السی صلی الله علیه وسلم انه قال "حیر الدعاء الحفی" "عن انس رضى الله تعالى عنه مرفوعاً "دعوة فی السر تعدل سبعین دعوة فی العلانية" (إعلاء السنن، أبواب الوتر، باب إحقاق القوت فی الوتر: ۹۳/۶، إدارة القرآن، کراچی)

"وأما الأدعية والادکار فبالحفیة أولى، قلت ویجتهد فی الدعاء، والسنة أن یحفی صوته، لقوله تعالى ﴿ادعوا ربکم تضرعاً وحفیة﴾ (رد المحتار، کتاب الحج، مطلب فی شروط الجمع بین الصلاتین بعرفة: ۵۰۷/۲، سعید)

نماز پنجگانہ کے بعد مردوں کے لیے دعائے مغفرت کا خاص طریقہ

سوال [۲۴۷۵]: نماز پنجگانہ، جمعہ، وعیدین سے فارغ ہو کر مسجد و مصی میں قیاماً اجتماعی شکل "اسلام عیبکم یا اهل القبور" یا "سلام علیکم دار قوم مؤمنین" پڑھ کر دعائے مغفرت کرنا کیسا ہے، حالانکہ بعض جگہ مقبرہ مسجد سے ایک فرلانگ پر ہوتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ طریقہ ثابت نہیں اس کو ترک کیا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ واعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

اتام کی دعاء پر "آمین" کہے یا اپنی دعاء مانگے؟

سوال [۲۴۷۶]: اتام کی دعاء میں فقط آمین کہنا چاہئے یا مقتدی اپنی بھی دعاء مانگ سکتا ہے کون

اولیٰ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اپنی دعاء مانگے یا آمین کہتا رہے، دونوں درست ہے، دعاء میں اخفاء افضل ہے (۲)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۳/۷/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۴/شعبان/۶۱ھ۔

صحیح: عبد الطیف، مظاہر علوم سہارن پور، ۴/شعبان/۶۱ھ۔

(۱) "عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "من أحدث فی

أمرنا هذا ماليس فهورد" متفق علیہ (مشکوۃ المصابیح، باب الاعتصام بالکتاب والسنة، ص

۲۷، قدیمی)

قال الطیسی رحمہ اللہ تعالیٰ: ومن أصرّ علی أمر مندوب، وجعله عزماً، ولم یعمل بالرحصۃ،

فقد أصاب منه الشیطان من الإضلال، فکیف من أمر علی بدعة أو مکر" (مرقاة المفاتیح، کتاب

الصلوة، باب الدعاء فی التشہد، (رقم الحدیث: ۹۴۶): ۳/۳۱، رشیدیہ)

(۲) قال اللہ تعالیٰ ﴿ادعوا ربکم تضرعاً وحفیة﴾، إبه لا یحب المعتدین ﴿(الأعراف ۵۵) =

وقت دعاء دونوں ہاتھوں میں فصل

سوال [۲۴۷۷]: دعاء نماز کے بعد اور علاوہ نماز کے دونوں ہاتھوں کو ملا کر مانگنا چاہئے یا دونوں ہاتھوں کے درمیان کچھ فاصلہ ہونا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کچھ فاصلہ رکھنا افضل ہے: ”والأفضل في الدعاء أن يبسط كفيه، ويكون بيدهما فرح وإن قلت، اه“۔ عالمگیری: ۵/۳۱۸ (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہارن پور، ۳/۷/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہارن پور، ۴/شعبان/۶۱ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، مظاہر علوم بہارن پور، ۴/شعبان/۶۱ھ۔

”عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنه قال: ”خير الدعاء الخفي“ ”عن أنس رضي الله تعالى عنه مرفوعاً: ”دعوة في السر تعدن سبعين دعوة في العلانية“۔ (إعلاء السنن، أبواب الوتر، باب إخفاء القوت في الوتر: ۶/۹۳، إدارة القرآن، کراچی)

”وأما الأدعية والأذکار، فبالخفية أولى، قلت: ويحتهد في الدعاء، والسنة أن يحفي صوته، لقوله تعالى: ﴿ادعوا ربكم تضرعاً وحفية﴾ (رد المحتار، کتاب الحج، مطلب فی شروط الجمع بین الصلواتین بعرفة: ۲/۵۰۷، سعید)

”لا یجتمع ملا، فیدعو بعضهم ویؤمن بعضهم، إلا أجابهم الله“۔ (کسر العمال، الباب الثامن فی الدعاء، الإكمال فی إحابة الدعاء باعتبار الذوات والأوقات الذوات، (رقم الحديث ۳۳۶۷)۔ ۲/۱۰۷، مكتبة التراث الاسلامی)

(۱) (الفتاویٰ العالمگیری، کتاب الکراهیة، الباب الرابع فی الصلاة والتسبیح وقراءة القرآن والذکر والدعاء الخ: ۵/۳۱۸، رشیدیہ)

”والرفع بحذاء أديه) كالتحریمة (فیسط یدیه) حذاء صدره (بحو السماء)، لأبها قلة الدعاء، ویكون بیسهما فرجة“ (الدر المحتار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل إذا أراد الشروع: ۱/۵۰۷، سعید)

(وکذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی صفة الأذکار، ص ۳۱۷، قدیمی)

دعاء میں ہاتھ زیادہ اٹھانا

سوال [۲۴۷۸]: کیا دعاء کے وقت منہ آسمان کی طرف کر کے اور کندھوں سے اوپر ہاتھ اٹھا کر دعاء

مانگنا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صوت استسقاء کے بعد اسی طرح دعاء کی جاتی ہے اس کو ابہتال کہتے ہیں، دوسرے اوقات میں یہ طریقہ مسنون نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۰/۲/۶۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/صفر/۶۸ھ۔

دعاء کس نیت سے مانگی جائے؟

سوال [۲۴۷۹]: سب کچھ من جانب اللہ ہے تو محض اس نیت سے دعاء کی جائے کہ ہوگا تو وہی جو

اللہ تعالیٰ کی مرضی ہے، لیکن ہم کو مانگنے کا حکم ہے لہذا مانگیں، عطا ان کا فضل ہے نہ ملے تو اس میں عین خوشی اور مل

(۱) "عن اس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا یرفع یدہ فی شیء من دعائہ الا فی الاستسقاء وانہ یرفع حتی یری بیاض إبطیہ" (صحیح البخاری، ابواب الاستسقاء، باب رفع الإمام یدہ فی الاستسقاء: ۱/۱۴۰، قدیمی)

"ظاہرہ بمعنی الرفع فی کل دعاء غیر الاستسقاء، وهو معارض بالأحادیث الثابتة بالرفع فی غیر الاستسقاء، وقد تقدم أنها كثيرة وذهب آخرون إلى تأویل حدیث أس المدکور لأجل الجمع بأن یحمل المعنی علی صفة مخصوصة، أما الرفع البلیغ فیدل علیہ قولہ: "حتى یری بیاض إبطیہ" ویؤیدہ أن غالب الأحادیث التي وردت فی رفع الیدین فی الدعاء إنما المراد به مد الیدین، وبسطهما عند الدعاء، וכأنه عند الاستسقاء مع ذلك زاد رفعهما إلى جهة وجهه حتى حادثاه به، حیث یؤید بیاض إبطیہ" (فتح الباری، ابواب الاستسقاء، باب رفع الإمام یدہ فی الاستسقاء: ۲/۶۵۸، قدیمی)

"عن اس عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: "هذا الإخلاص یشیر بإصبعہ التي تلی الإبهام، وهذا الدعاء یرفع یدہ حذو منکیہ، وهذا الانتہال، فرفع یدہ مداً" (إعلاء السنن، کتاب الصلاة، باب فی بعض آداب الدعاء: ۳/۱۷۱، إدارة القرآن، کراچی)

جائے تو شکر کریں، ایسا خیال کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

گو یہ خیال فی نفسہ صحیح ہے، لیکن اس میں ایک قسم کا استغناء ہے، اس لئے دعاء اس طرح مانگنا چاہئے کہ بہت ہی حاجت ہے، مالک تو ہی حاجت پوری فرما اور دل میں یہ بھی رکھے کہ اگر نہ دینے میں مصیحت ہو تو اس میں بھی راضی ہوں اور اللہ پاک میرے دل کو اسی پر اطمینان ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱۲/۹۱ھ۔

دعاء کے قبول ہونے کا مطلب

سوال [۲۰۸۰]: ہمیں دعاء کرنے کا حکم ہے، میں آپ سے پوچھتا ہوں کہ واقعی دعاء سے کچھ ہوتا ہے؟ طویل مدت سے اپنی اہلیہ کی صحت کی بھیک مانگ رہا ہوں مگر ہنوز ناکامی ہے، ہر ڈھنگ سے جیسے مجھے علم تھا، آخری رات میں اور دوسرے جو طریقے معلوم ہو سکے اس طرح دعاء مانگی مگر کچھ نہیں بنا۔ ”اے بسا آردو کہ خاک شدہ“ معوم ہوتا ہے کہ دعاء سے کچھ نہیں ہوتا، جو ہونا ہوتا ہے ہو جاتا ہے اور جو کچھ نہیں ہونا ہوتا ہے نہیں ہوتا، محض طفل قلی ہے، ہمیں پردہ میں رکھا جاتا ہے۔

(۱) ”عن انس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إذا دعا أحدكم فليعزم المسئلة، ولا يقول أحدكم اللهم إن شئت فأعطني، فإنه لا مستكره له“ (صحيح البخاری، کتاب الدعوات، باب: ليعزم المسئلة، فإنه لا مكره له: ۹۳۸/۲، قدیمی)

”والمراد أن الذي يحتاج إلى التعليق بالمشية ما إذا كان المطلوب منه يأتي إكرهه عني الشيء، فيحذف الأمر عليه، ويعلم أنه لا يطلب منه ذلك الشيء إلا برصاه، وأما الله سبحانه فهو مره عن ذلك فيس للتعليق فائدة، وقيل المعنى أن فيه صورة الاسعاء عن المطلوب والمطوب منه قال اس عبد البر لا يحوز لاحد أن يقول اللهم أعطني إن شئت وغير ذلك من أمور الدين والدنيا. لأنه كلام مستحيل لا وجه له. لأنه لا يعمل إلا ما شاءه“ (فتح الباری، کتاب الدعوات، باب ليعزم المسئلة، فإنه لا مكره له: ۱۱/۱۶۸، ۱۶۹، قدیمی)

مزید تفصیل کے لئے: (احیاء علوم الدین للعلی رحمہ اللہ تعالیٰ کتاب الادکار

والدعوات، آداب الدعاء وہی عشرة، ص: ۳۸۹-۳۹۳، مکتبہ حقانیہ پشاور)

الجواب حامداً ومصلیاً:

دعاء کا حکم ہے (۱) اور قبول فرمانے کا وعدہ ہے (۲)، جن دعاؤں پر اس دنیا میں بظاہر کوئی اثر مرتب نہیں ہوتا وہ بھی بیکار نہیں (۳)، قیامت میں ایسی دعاؤں کو دکھلا کر فرمایا جائے گا کہ ان کا معاوضہ یہ جنت کے درجات و نعمتیں ہیں جن کو دیکھ کر بندہ کہے گا کہ کیا اچھا ہوتا کہ دنیا میں میری کسی دعا کا کوئی صلہ وغیرہ مجھے نہ ملتا (اس لئے کہ دنیا میں مانگنے کا جو صلہ بھی ملے کم ہے، آخرت کے مقابلہ میں بہت حقیر اور معمولی چیز مانگی جاتی ہے اور جو کچھ یہاں اس مانگنے پر ملتا ہے وہ بھی معمولی ہے) بلکہ سب دعاؤں کو ذخیرہ بنا کر رکھ دیا جاتا اور سب کا معاوضہ آخرت میں ملتا، پس دعا یقیناً نافع ہے، اس میں ذرہ برابر شبہ نہیں۔ حق تعالیٰ محترمہ کو صحت بخشنے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی دارالعلوم دیوبند۔

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿ادعونی استجب لکم﴾. (سورة الغافر: ۶۰)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿واذا سألک عبادی عنی، فابی قریب، أحب دعوة الداع إذا دعان﴾ (سورة البقرة: ۱۸۶)

"واللہ تعالیٰ یحب الدعوات ویقضى الحاجات لقوله تعالیٰ: ﴿ادعونی استجب لکم﴾ ولقوله علیہ السلام:

"استجاب الدعاء للعبء مالم یدع یاثم أو قطیعة رحم مالم یستحل" ولقوله علیہ السلام: "إن ربکم حی کریم

یستحیی من عبده إذا رفع یدیه إلیه أن یردهما صفراً". (شرح العقائد النسفیة للفتا زاسی، ص: ۱۷۳، قدیمی)

(۳) "عن جیر بن نفیر أن عبادة بن الصامت رضى الله تعالى عنه حدثهم أن رسول الله صلى الله تعالى

علیه وسلم قال: "ما على الأرض مسلم يدعو الله تعالى بدعوة إلا آتاه الله إياها، وصرف عنه من السوء

مثلاً ما لم یدع بمائم أو قطیعة رحم". فقال رجل من القوم: إذا نكث، قال: "الله أكثر". (جامع

الترمذی، أبواب الدعوات، باب فی انتظار الفرج: ۱۹۸/۲، سعید)

"ورواه الحاکم فی المستدرک علی الصحیحین من رواية أبی سعید الحدری رضى الله تعالى

عنه وزاد فیہ: "أو یدخر من الآخر مثلاً". (كتاب الأذکار للنواوی رحمه الله تعالى، باب الدلیل علی أن

دعاء المسلم یجاب بمطلوبه أو غیره وأنه لا یستعجل بالإجابة، ص: ۳۹۳، ۳۹۵، دار البیان، بیروت)

"ولا ینبغی للعبء أن یمل من الدعاء؛ لأنه عبادة وتأخیر الإجابة أما؛ لأنه لم یأت وقته؛ لأن لكل شیء

وقتاً مقدراً فی الأذل، أو لأنه لم یقدر فی الأدل قول دعائه فی الدنيا فیعطی فی الآخرة من الثواب عوضه أو

یؤخر دعاءه لیلح ویبالغ فی الدعاء فان الله یحب الملحین فی الدعاء ولعل عدم قبول دعائه بالمطلوب

المخصوص خبر له من تحصیله والله یعلم وانتم لاتعلمون" (المرفقة، كتاب الدعوات: ۱۰/۵، رشیدیہ)

دعاء کا ایک مخصوص طریقہ

سوال [۲۴۸۱]: میں مندرجہ ذیل تسبیح پڑھ رہا ہوں، لیکن اس پر کوئی پابندی نہیں کرتا، کبھی چھوڑ بھی دیتا ہوں، میرا یہ فعل کسی قسم کی بدعت میں تو داخل نہیں؟

لا حول ولا قوہ، لا باللہ العظیم (۱) حسب اللہ ونعم الوکیل (۲) لا إله إلا أنت سبحانک ی کنت منظمیں (۳)۔

(۱) "عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "أكثر من قول: لا حول ولا قوة إلا باللہ، فإنہا من کبر الحجة" قال مکحول: فمن قال لا حول ولا قوة إلا باللہ، ولا منحا من اللہ إلا إلیہ، کشف عنہ سبعون باباً من الصرّ أدناہم الفقر" (جامع الترمذی، أبواب الدعوات، باب بالترحمہ: ۲۰۰/۲ قديمی)

(وروا البحاری بمعناه فی کتاب الدعوات، باب قول لا حول ولا قوة إلا باللہ، ۹۳۸/۲، قديمی)
"وقد حاء فی الحديث: "إذا قال العبد لا حول ولا قوة إلا باللہ، قال اللہ: "(أسلم عبدی واستسلم)" قلت أحرجه الحاكم من حديث أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند قوى وفي رواية له: قال لى "يا أبا ہریرۃ ألا أدلك على کرم من کور الحجة؟" قلت بلى يا رسول اللہ! قال "تقول لا حول ولا قوة إلا باللہ، فيقول اللہ: "(أسلم عبدی واستسلم)" وزاد فی رواية له: "ولا منحا ولا ملحا من اللہ إلا إلیہ". (فتح الباری، کتاب القدر، باب لا حول ولا قوة إلا باللہ ۶۱۲/۱، قديمی)

(۲) "عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال "كان أحر قولى إبراهيم حين ألقى فى النار، حسنى اللہ ونعم الوکیل" (صحيح البحاری، کتاب التفسیر، باب: ﴿إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكَ﴾ الآية، ۶۵۵/۲، قديمی)
"عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "إذا وقعت فى الأمر العظیم فقولوا: (حسن اللہ ونعم الوکیل)" (تفسیر ابن کثیر، (سورة آل عمران ۱۷۳) ۴۳۰/۱، سہیل اکیدمی لاہور)
(۳) (سورة الأنبياء: ۸۷)

"وفى جامع الترمذی وصحيح الحاكم من حديث سعد بن أبی وقاص رضی اللہ عنہ عن النبى صلی اللہ علیہ وسلم قال: "دعوة دى النون إذا دعا وهو فى بطن الحوت أن لا إله إلا أنت سبحانک إني كنت من الظالمين، إنه لم يدع بها مسلم فى شى قط إلا استجاب اللہ له" قال الترمذی حديث صحيح" (الحواب الكافى فيمن سئل عن الدواء الشافى، المعروف بالداء والدواء لابن قيم الجوزية، -

الجواب حامداً ومصلیاً:

صورتِ مسئلہ میں یہ طریقہ بدعت نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۳/۹۵ھ۔

دعاء مانگنے کی حد کیا ہے؟

سوال [۲۴۸۲]: دعاء کی حد کیا ہے؟ خطباتِ موعظہ ماہ ربیع الاول کے پہلے خطبہ میں ذکر ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعاء سے منع فرمایا ہے اور اس کی حد ہونا چاہیے کر کے لکھا ہے۔ اس کی کیا حد ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس چیز کا آدمی کو حق نہ ہو اس کی دعاء مانگنا حد سے بڑھنا ہے، ناجائز کی دعاء مانگنا منع ہے (۲)، یہ مطلب نہیں کہ زیادہ دیر دعاء مانگنا منع ہے بلکہ جب تک دل لگے دعاء کی طرف متوجہ رہنا چاہیے اور دل کو متوجہ کرنے کی کوشش کرنی چاہیے، شب و روز کی زندگی کے مختلف احوال میں بہت دعائیں ثابت ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ناجائز دعا کرنا منع ہے، دعا کی حد کیا ہے؟

سوال [۲۴۸۳]: دعاء کی حد کیا ہے، خطباتِ موعظہ ماہ ربیع الاول کے پہلے خطبہ میں ذکر ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعاء سے منع فرمایا ہے، اور اس کی حد ہونا چاہیے کر کے لکھا ہے۔ اس کی کیا حد ہے؟

= فصل أوقات الإجابة، أدعية مأثورة، ص: ۱۹، روضة القرآن (پشاور)

(أخرجه الترمذی فی أبواب الدعوات، باب بلا ترجمة: ۱۸۸/۲، سعید)

(۱) (كما تقدم فی الحواشی الثلاثة فی، ص: ۷۱۴)

(۲) "ويحرم سؤال العافية مدى الدهر، أو خير الدارين ودفع شرهما، أو المستحيلات العادية كبرول

المائدة، قيل. والشرعية، والحق حرمة الدعاء بالمغفرة للكافر". (الدر المختار، مطلب فی الدعاء

۱/۵۲۲، سعید)

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس چیز کا آدمی کو حق نہ ہو اس کی دعاء مانگنا حد سے بڑھتا ہے، ناجائز کی دعاء مانگنا منع ہے (۱)، یہ مطلب نہیں کہ یہ وہ دیر دعا مانگنا منع ہے بلکہ جب تک دل لگے دعاء کی طرف متوجہ رہتا چاہئے اور دل کو متوجہ کرنے کی کوشش کرنی چاہئے (۲) شب و روز کی زندگی کے مختلف احوال میں بہت دعائیں ثابت ہیں (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد المذنب وغفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

(۱) قال الله عز وجل: "ادعوا ربكم تضرعاً وخفية، إنه لا يحب المعتدين" (سورة الاعراف ۵۵)
"عن أبي نعيم ان عبد الله بن فضال سمع ابا يقول: اللهم اني اسألك القصر الأبيض عن يمين الحرة اذا دخلتها قال: اي نبي اسأل الله الحرة وتعود به من البار، فابى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "إنه في هذه الامة قوم يعتدون في الطهور والدعاء" (سنن أبي داود، كتاب الطهارة، باب في الإسراف في الوضوء: ۱/۱۴، إمداديه ملتان)

و يحرم سؤال العافية مدى الدهر، أو حير الدارين ودفع شرهما، أو المستحيلات العادية كنزول المائدة، قيل والشرعية" (الدرالمختار) (أقوله: ويحرم سؤال العافية الخ) فقال الثاني من المحرم أن يسأل المستحيلات العادية، وليس سبياً ولا ولياً في الحال، كسؤال الاستغناء عن الشمس في الهواء ليأمن الاحتراق، أو العافية من المرض أبدال الدهر ليفع بقواد وحواشيه أبداً، إذ دلت العادة على استحالة ذلك" (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، مطلب في الدعاء بغير العربية ۱/۵۲۲، سعيد)

(۲) "عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة، واعلموا أن الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاهي" (جامع الترمذی، أبواب الدعوات، باب بالترجمہ بعد باب ما جاء فی جامع الدعوات: ۲/۱۸۶، سعید)

"إعلم أن مقصود الدعاء هو حضور القلب كما سبق بيانه، والدلائل عليه أكثر من أن تحصر، والعلم به أوضح من أن يذكر" (كتاب الأذکار للخواجہ رحمہ اللہ تعالیٰ، باب الحث علی حضور القلب فی الدعاء، ص: ۴۹۲، دارالبیان، بیروت)

(و کذا فی الحواصی الکافی فیمن سئل عن الدعاء الشافی المعروف بالدعاء والدواء لاس فیہ الحوریۃ، فصل: أوقات الإجابة، ص: ۱۶، مکتبۃ روضہ القرآن پشاور)

مزید تفصیل کیلئے دیکھئے (احیاء علوم الدین للإمام الغزالی رحمہ اللہ تعالیٰ، کتاب الأذکار

و لدعوات، آداب الدعاء وہی عشرۃ: ۱/۳۸۹، مکتبۃ حقانیہ پشاور)

(۳) تفصیل کیلئے دیکھئے (عمل الیوم واللیلۃ لابن السی رحمہ اللہ تعالیٰ، و کتاب الأذکار للخواجہ رحمہ اللہ تعالیٰ، و أبواب الدعوات لترمذی رحمہ اللہ من جامعہ، کتاب الدعوات للحارثی من صحیحہ)

درازی عمر کی دعاء

سوال [۲۳۸۴]: کسی بزرگ نے مجھے دعا دی کہ ”اللہ پاک تیری عمر دراز کرے“ تو کیا اللہ پاک میری عمر کو بڑھا دے گا، کیونکہ سنا ہے کہ اللہ نے ہر انسان کی عمر لکھ دی ہے، اس کے اندر کمی بیشی نہیں کر سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حقیقۃً اگرچہ عمر میں درازی نہ ہو، لیکن عمر میں دین کا کام زیادہ کر لینا یہ بھی برکت ہے جو کہ ایک قسم کی درازی عمر ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

تریسٹھ سال عمر ہونے کی دعاء کرنا

سوال [۲۳۸۵]: اگر کوئی شخص اتباع سنت میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر شریفہ کی دعاء کرے کہ مجھے بھی ۶۳ سال کی عمر ملے تو درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر کسی شخص میں اتباع سنت کا داعیہ ہو ہے کہ اخلاق، اعمال، اقوال، وضع، قطع، معاشرت، رہائش، عبادات، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، صدقہ، جہاد وغیرہ غرض جملہ امور میں اتباع کامل کرتا ہے اور کوئی چیز خلاف سنت

(۱) ”وذلك فيما رواه ابن سعد بسناد صحيح عنه عن انس رضي الله عنه قال: ”اللهم اكثّر ماله وولده، وأطّل عمره، واغمر ذنبه“۔ (فتح الباری، کتاب الصوم، باب من زار قوماً فلم يفطر عندهم: ۲۸۶/۳، قدیمی)

”عن انس رضي الله عنه قال: قالت أم سليم -وهي أم انس-: خويدمك ألا تدعوله؟ فقل: ”اللهم اكثّر ماله وولده، وأطّل حياته، واغمر له“۔ (فتح الباری، کتاب الدعوات، باب دعوة النبی صلی اللہ علیہ وسلم لخادمه بطول العمر وبكثرة ماله: ۱۷۳/۱۱، قدیمی)

”قولہ: أطال اللہ بقاءہ: ای وجودہ، والمراد الدعاء بالبركة في عمره: لأن الأجل محتوم، وذكر ط عن الشريعة وشرحها ما يفيد كراهة الدعاء بذلك، أقول: يرد عليه أنه عليه الصلوة والسلام دعا لخادمه انس رضي الله عنه بدعوات منها: ”وأطّل عمره“، ومذهب أهل السنة أن الدعاء يرفع وإن كان كل شيء بقدر“۔ (رد المحتار، مقدمة المؤلف: ۳۲/۱، سعید)

اختیار نہیں کرتا اور جذبہ اتباع کے ماتحت یہ دعاء بھی کرتا ہے تو شرعاً مذموم نہیں بلکہ انشاء اللہ وہ اجر کا مستحق ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۱/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: سید مہدی حسن غفرلہ، ۳/۱/۸۶ھ۔

ننگا ہونے کی حالت میں دعاء اور درود

سوال [۲۰۸۶]: ننگا ہونے کی حالت میں درود شریف یا اس وقت کی ماثورہ دعائیں پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

ننگا ہونے کی حالت میں درود شریف یا دعائیں ماثورہ وغیرہ زبان سے پڑھنا خلاف ادب اور مکروہ

ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱/۸۸ھ۔

(۱) "عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "من تمسك بستي عند فساد أمتي، فله اجر مائة شهيد" (مشکوٰۃ المصابيح، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، الفصل الثاني، ص: ۳۰، قديمي)

"وذلك فيما رواه ابن سعد بسناد صحيح عنه عن انس رضي الله عنه قال. "اللهم أكثر ماله وولده، وأطل عمره، واعمر دمه" (فتح الباری، کتاب الصوم، باب من راق قوماً فلم یفطر عدھم ۴/۲۸۶، قديمي)

"عن انس رضي الله عنه قال قالت أم سليم - وهي أم انس - حویدمک الا تدعولہ" فقال "اللهم أكثر ماله وولده، وأطل حياته، واعمر له" (فتح الباری، کتاب الدعوات، باب دعوة النبی صلی اللہ علیہ وسلم بخادمه بطول العمر وبکثرة ماله: ۱۱/۱۷۴، قديمي)

"(قوله أطل الله بقاءه) - أي وجوده، والمراد الدعاء بالبركة في عمره. لأن الأجل محتوم، وذكر ط عن الشريعة وشرحها ما يفيد كراهة الدعاء بذلك، أقول يرد عليه أنه عليه الصلوة والسلام دعا لخادمه انس رضي الله عنه بدعوات منها. "وأطل عمره". ومذهب أهل السنة أن الدعاء يرفع وإن كان كل شيء بقدر". (رد المحتار، مقدمة المؤلف: ۱/۳۲، سعيد)

(۲) "عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يذكر الله عروجل =

کیا بغیر دعاء مجامعت کرنے سے شیطان بھی مجامعت کرتا ہے؟

سوال [۲۳۸۷]: بغیر دعاء مجامعت کرنے سے شیطان بھی مجامعت کرتا ہے، کیا یہ درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بغیر دعاء کے مجامعت کرنے سے شیطان بھی مجامعت کرتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۵/۹۶ھ۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کس کے لئے بددعاء کی؟

سوال [۲۳۸۸]: کیا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی حیات میں قبل یا بعد نبوت کسی مشرک

= علی کل احيائه" (سرس ابي داؤد، كتاب الطهارة، باب في الرجل يذکر الله تعالى على غير

طهور: ۴/۱، إمدادیه، ملتان)

"(قالت: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يذکر الله عروج على كل احيائه) المراد

من عموم الأحياء حالة الطهور الحدث وكذلك حالة كشف العورة كالحمام وقضاء الحاجة

من البول والغائط، فإنه حينئذ لا يذکر الله تعالى في تلك الأحوال، بل لا يتكلم فيها مطلقاً إلا لبيان

الجواز في حالة كشف العورة" (رد المحتار، كتاب الطهارة، باب في الرجل يذکر الله عروج على

غير طهر: ۱۳/۱، إمدادیه)

"تكره الصلاة عليه - صلى الله تعالى عليه وسلم - في سبعة مواضع الحمام وحاجة الإنسان

الخ". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب في المواضع التي تكره فيها الصلاة عند

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ۵۱۸/۱، سعيد)

(۱) "عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم "أما لو أن أحدكم يقول حين يسي

أهله بسم الله ألهم حسبي الشيطان، وحسب الشيطان ما رزقنا، ثم قدر بينهما في ذلك أو قصي ولد له بصره

الشيطان أبداً". (صحيح البخاري، كتاب النكاح، باب ما يقول الرجل إذا أتى أهله ۷۷۶، قديمي)

قال الحافظ: "وقيل له بصره) بمشاركة أبيه من حمام أمه كما جاء عن محاهد أن الذي

يذبح ولا يسمى، يتفتت الشيطان على إحليله، فيحامي معه، ولعل هذا أقرب الأقوال" (فتح الباري

كتاب النكاح، باب ما يقول الرجل إذا أتى أهله ۲۲۸، ۲۲۹ دار المعرفة، بيروت)

وکفار کا نام لے کر بددعاء کی تھی اور کس موقعہ پر کی تھی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

متعدد مرتبہ کچھ آدمیوں کے لئے کی ہے، عتیبہ بن ابی لہب کے لئے کی ہے (۱)، قنوت نازلہ میں محض قبائل کے نام لے کر بددعاء کی ہے (۲)، صفوان بن امیہ، سہیل بن عمرو، حارث ابن ہشام پر بھی بددعاء کی ہے، کما فی البحاری۔ پھر آیت: ﴿لَیْسَ لَکَ مِنَ الْأَمْرِ شَیْءٌ﴾ الخ (۳) نازل ہوئی۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہارن پور، ۲۳/۶/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۲۵/۲/۱۳۶۱ھ۔

(۱) "ان عتیبہ (المصفر) کان قد اراد الحروح إلى الشام مع أبیه فقال: لَاتَیْنِ مُحَمَّدًا عَلَیْهِ الصَّلَوةُ وَالسَّلَامُ وَأُذِیْنَهُ، فَأَتَاهُ فَقَالَ: یا مُحَمَّد! إِنِّی کَافِرٌ بِالنَّجْمِ إِذَا هُوَ، وَبِالَّذِی دُمِیْتُ لَی، ثُمَّ تَفَلَّ تَجَاهَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَیْهِ وَسَلَّمَ، وَلَمْ یَصْبِهِ عَلَیْهِ الصَّلَوةُ وَالسَّلَامُ شَیْءٌ، وَطَلَّقَ ابْنَتَهُ أُمَّ کَلْثُومَ، فَأَغْضَبَهُ عَلَیْهِ الصَّلَوةُ وَالسَّلَامُ بِمَا قَالَ وَفَعَلَ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَیْهِ وَسَلَّمَ: "اللَّهُمَّ! سَلِّطْ عَلَیْهِ کَلْبًا مِنْ کَلَابِکَ" وَكَانَ أَبُو طَالِبٍ حَاضِرًا فَکَرِهَ ذَلِكَ، وَقَالَ لَهُ مَا أَغَاکَ یا ابْنَ أَخِی عَنْ هَذِهِ الدَّعْوَةِ؟ فَرَجَعَ إِلَى أَبِيهِ ثُمَّ خَرَحُوا إِلَى الشَّامِ، فَنَزَلُوا مَنْزِلًا، فَأَشْرَفَ عَلَیْهِمْ رَاهِبٌ مِنْ دِیرٍ وَقَالَ لَهُمْ: إِنَّ هَذِهِ أَرْضٌ مَسْبُوعَةٌ، فَقَالَ أَبُو لَهَبٍ: أَغِیْثُونِی یا مَعْشَرَ قُرَیْشٍ فِی هَذِهِ اللَّیْلَةِ، فَإِنِّی أَحَافُ عَلَى ابْنِی دَعْوَةَ مُحَمَّدٍ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَیْهِ وَسَلَّمَ - فَحَمَعُوا جُمَالَهُمْ وَأَبَا خَوْهَا حَوْلَهُمْ خَوْفًا مِنَ الْأَسَدِ، فَجَاءَ أَسَدٌ یَتَشَمَّمُ وَجُوهَهُمْ حَتَّى أَتَى عُتَیْبَةَ فَقَتَلَهُ". (تفسیر روح المعانی، (سورة تبت، جزء ۳۰، ۱۵، ۲۶۲، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(۲) "عن أنس رضی اللہ عنہ قال قتل النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد الركوع شهراً يدعو علی رعل وذكوان، ویقول: "عصية عصت الله ورسوله". (صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب غزوة الرحیع ورعل وذكوان وبئر معونة: ۵۸۷/۲، قدیمی)

(۳) "وقال ابن عمر رضي الله عنهما دعا النبي صلى الله عليه وسلم في الصلوة. "اللهم العن فلاناً وفلاناً حتى أنزل الله ﴿لَیْسَ لَکَ مِنَ الْأَمْرِ شَیْءٌ﴾. (صحیح البخاری، کتاب الدعوات، باب الدعاء علی المشرکین: ۹۳۶/۲، قدیمی)

"عن حنظلة بن أبی سفیان سمعت سالم بن عبد الله رضي الله عنه يقول: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو على صفوان بن أمية وسهيل بن عمرو والحارث بن هشام، فزلت. ﴿لَیْسَ لَکَ مِنَ الْأَمْرِ شَیْءٌ﴾ - إلى قوله - فإنهم ظالمون. (صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب لیس لک من الأمر شیء: ۵۸۲/۲، قدیمی)

ظالم کے لئے بددعاء کرنا

سوال [۲۲۸۹]: ایک شخص بے نمازی ہے، نماز پڑھنے والوں کو برا کہتا ہے، شراب پیتا ہے، جو اکھیلتا ہے، علمائے کرام کی توہین کرتا ہے، ہر معزز آدمی کو ناحق مقدمات کے چکر میں پھنسانے کی رات دن کوشش کرتا رہتا ہے، لہذا ایسے آدمی کے واسطے بددعاء کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اپنی بددعاء میں اتنی قوت کا یقین ہے کہ وہ ہلاک ہو جائے گا تو اس کے حق میں دعائے خیر کے ذریعہ اس کی اصلاح کا یقین کیوں نہیں، اس سے اس کو بھی نفع ہوگا اور سب کو بھی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۸/۸۹ھ۔

فاسق و فاجر کے لئے دعائے مغفرت

سوال [۲۲۹۰]: مسلمان فاجر و فاسق کے لئے دعائے مغفرت کرنا بہتر ہے یا نہیں؟ زید کہتا ہے کہ مسلمان فاجر و فاسق کے لئے ہرگز دعائے مغفرت نہیں کرنا چاہیے اگرچہ حرام نہیں ہے دعائے مغفرت کرنا، مگر ہرگز نہیں کرنا چاہیے۔ اور خالد کہتا ہے مسلمان فاسق و فاجر کے لئے بھی اس کے مرنے کے بعد بھی دعائے مغفرت کرنا چاہیے اور دعائے مغفرت نہ کرنے سے دعائے مغفرت ایسے مسلمان فاجر و فاسق کے لئے بھی بہتر ہے۔

الجواب: حامداً ومصلیاً:

لقولہ عبید الصلوۃ والسلام: ”صلوا علی کل بر وفاجر“۔ الحدیث، أبوداؤد شریف (۲)
خالد کا قول صحیح ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۴/ذی قعدہ/۶۷ھ۔

(۱) ”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قدم الطفیل بن عمرو علی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال: یا رسول اللہ! إن دوساً قد عصت وأبت، فادع اللہ علیہا، فظن الناس أنه يدعو علیہم، فقال ”اللہم اہد دوساً وأبت بہم“ (صحیح البخاری، کتاب الدعوات، باب الدعاء للمشرکین: ۲/۹۴۶، قدیمی)

(۲) لم أحده بهذا اللفظ فی أبی داؤد بل ذکرہ بلفظ: ”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”الجهاد واجب علیکم مع کل أمیر برأ کان أو فاجراً“

فاسق و فاجر کے لئے ”رضی اللہ عنہ“ کہنا

سوال [۲۴۹۱]: اگر ایک فاسق و فاجر شخص کو ہم رضی اللہ عنہ کہیں تو گناہ ہے، نور اللہ مرقدہ کہیں تو حرج ہے، اگر ایسا ہے تو پھر کیا فاسق و فاجر کے لئے دعائے مغفرت نہ کرنا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دعائے مغفرت اگر فاسق و فاجر کے لئے جائز نہ ہوتی تو نماز جنازہ اس کی میت پر نہ پڑھی جاتی (۱)۔ عرفاً ”رضی اللہ عنہ“ صحابہ کرام کے لئے یا بہت سے بہت ان کے قریب تر حضرات کے لئے ہے، اس وجہ سے کسی فاسق و فاجر کے لئے ایسے کلمات کہنے سے ان کے صحابہ ہونے یا ان سے قریب تر بند مرتبہ ہونے کا شبہ ہوتا ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

= والصلوة واجبة على كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر“ (سنن أبی داؤد، کتاب الجہاد، باب فی الغزو مع أئمة الحور: ۱/۳۵۰، إمدادیہ)

ودكره الهندى بهذا اللفظ فى (كز العمال فى كتاب الإمارة والقضاء، الفصل الثالث فى أحكام الإمارة وآدابها، الفرع الثانى، فى إطاعة الأمير والترهب (رقم الحديث: ۱۳۸۱۵) ۶/۵۴، مكتبة التراث الإسلامى)

”عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على راية ماتت فى نفاسها وولدها“ (مجمع الروائد للهيثمى، كتاب الحائز، باب الصلاة على أهل لا إله إلا الله ۳/۴۱، دار الفكر، بيروت)

(۱) ”عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ”الجهاد واجب عليكم مع كل أمير برأ أو فاجراً والصلوة واجبة على كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر“ (سنن أبی داؤد، کتاب الجہاد، باب فی الغزو مع أئمة الحور ۱/۳۵۰، إمدادیہ، ملتان)

”عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى على راية ماتت فى نفاسها وولدها“ (مجمع الروائد للهيثمى، كتاب الحائز، باب الصلاة على أهل لا إله إلا الله: ۳/۴۱، دار الفكر، بيروت)

(۲) ”يستحب الترسى والترحم على الصحابة والتابعين فمن بعدهم من العلماء والعباد وسائر الأحياء، =

”اهدنا الصراط المستقیم“ کی دعاء کا اثر

سوال [۲۴۹۲]: ایک شخص صوم و صلوٰۃ کا پابند ہے اور ہر نماز میں ”اهدنا الصراط المستقیم“ کی دعا بڑے خصوص سے مانگتا ہے مگر اس کے عقیدے درست نہیں ہوتے، یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حاضر و ناظر سمجھتا ہے، قبور پر سجدہ ریز ہوتا ہے، عرس، میلے، قوالی اور دیگر خرافات نذر و نیاز اوسیاء کا قائل ہے تو اس کے لئے ”اهدنا صراط المستقیم“ کب قبول ہوگی، یا پھر وہ جو کچھ کرتا ہے وہی صراط مستقیم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قبول دعاء کے کچھ شرائط بھی ہیں: کھانا حلال، پینا حلال، لباس حلال۔ کسب حلال نہ ہو تو دعاء قبول نہیں ہوتی۔ ہدایت کے بھی درجات ہیں نماز کی پابندی نصیب ہونا، یہ بھی صراط مستقیم کی ہدایت ہے اور قبول دعاء کا اثر ہے، کسی غیر مطلوب چیز کا ملنا یا مضر چیز کا دفع ہونا بھی دعاء کے قبول کا اثر ہوتا ہے، کبھی دیر بعد مطلوب کا ملنا بھی اثر ہوتا ہے۔ الغرض! کسی غلط چیز پر قائم رہنا صراط مستقیم کی ہدایت یا قبول دعاء کا اثر نہیں ہے ورنہ جس قدر معصی اور فحش کاری میں مبتلا رہنے والے ہیں وہ سب بھی اپنی اختیار کردہ زندگی ہی کو صراط مستقیم قرار دیں گے (۱)۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفی عنہ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= فیقال: رضى الله عنه، أو رحمه الله ونحو ذلك“. (كتاب الأدکار للووی، فصل يستحب الترضی والترحم علی الصحابة والتابعین، ص: ۱۶۰، مکتبہ دارالبیان)

”(ويستحب الترضی للصحابة“ رضى الله تعالى عنهم“ وكذا من احتلف في نوته كدى القربين ولقمان“ (الدرالمختار). وفي رد المحتار: “(قوله ويستحب الترضی للصحابة)، لأهم كانوا يسألون في صل الرضا من الله تعالى، ويحتهدون في فعل ما يرضيه، ويرضون بما يلحقهم من الابتلاء من جهة أشد الرضا، فهؤلاء أحق بالرضا، وغيرهم لا يلحق أدناهم ولو أنفق ملياً الأرض ذهباً“ (مسائل شتى: ۵۴/۶، سعيد)

(۱) ”عن جابر رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول “ما من أحد يدعو بدعاء إلا أتاه الله ما سأل أو كف عنه من السوء مثله ما لم يدع باثم أو قطعة رحمة“ (جامع الترمذی، أبواب الدعوات، باب ما جاء أن دعوة المسلم مستجابة: ۷۵/۲، سعيد)

دعائے ماثور میں واحد کی جگہ جمع کا صیغہ

سوال [۲۴۹۳]: احادیث میں بعض دعاؤں میں واحد متکلم کا صیغہ ہے۔ اجتماعی دعاؤں میں جمع متکلم کا صیغہ استعمال کرنا درست ہے یا نہیں، مثلاً: اِهْدِنِيْ کی جگہ اِهْدِنَا۔

= ”قال: ومن شرائط الدعاء أن يكون مطعمه حلالاً وكان يحيى بن معاذ الرازي رضي الله عنه يقول: كيف أدعوك وأنا عاص، وكيف لا أدعوك وأنت كريم“ وقال الإمام أبو حامد العراقي في الإحياء: آداب الدعاء عشرة: الأول أن يتصد الأزمان الشريفة كيوم عرفة، وشهر رمضان، ويوم الجمعة، والثالث الأخير من الليل، ووقت الأسحار. الثاني أن يعتمد الأحوال الشريفة كحالة السجود، والتقاء الحيوش، وسزل الغيث، وإقامة الصلوة وبعدها. قلت: وحالة رقة القلب الثالث استقبال القصد. ورفع اليدين، وبمسح بهما وجهه في آخره. الرابع: خفض الصوت بين المخافة والحهر الخامس ألا يتكلف السجع، وقد فسربه الاعتداء في الدعاء، والأولى أن يقتصر على الدعوات الماثورة، فما كل أحد يحسن الدعاء. فيحاف عليه الاعتداء، السادس: التضرع والخشوع والرغبة السابع. أن يحزم بالطلب ويوقن بالإجابة ويصدق رجاها فيها دلالة كثيرة مشهورة. الثامن. أن يلح في الدعاء ويكرره ثلاثاً، ولا يستطى الإجابة. التاسع: أن يفتح الدعاء بذكر الله. العاشر وهو أهمها والأصل في الإجابة، وهو التوبة، ورد المظالم، والإقبال على الله تعالى

فصل قال الغزالي فإن قيل فما فائدة الدعاء مع أن القضاء لا مرد له؟ فاعلم أن من جملة القضاء رد البلاء بالدعاء، فالدعاء سبب لرد البلاء ووجود الرحمة، كما أن الترس سبب لدفع السلاح، والماء سبب لخروج النسات من الأرض، فكما أن الترس يدفع السهم فيتدافعان، فكذلك الدعاء والبلاء، وليس من شرط الاعتراف بالقضاء ألا يحمل السلاح، وقد قال الله تعالى ﴿وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ﴾ (النساء: ۱۰۴) فقدّر الله تعالى الأمر وقدر سببه

وفيه من الفوائد ما ذكرناه وهو حصول القلب والافتقار، وهما بهاية العادة والمعرفة، والله عز وجل أعلم“ (كتاب الأذكار للنووي، كتاب جامع الدعوات، باب في آداب الدعاء، ص ۳۸۹، ۳۹۰، دار البيان)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے (احیاء علوہ الدین للغزالی رحمہ اللہ تعالیٰ، کتاب الأذکار والدعوات

آداب الدعاء وہی عشرة، ص. ۳۸۹-۳۹۳)

الجواب حامداً ومصلیاً:

درست ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۲/۱۴۰۱ھ۔

دعائے سریانی

سوال [۲۴۹۴]: دعائے سریانی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

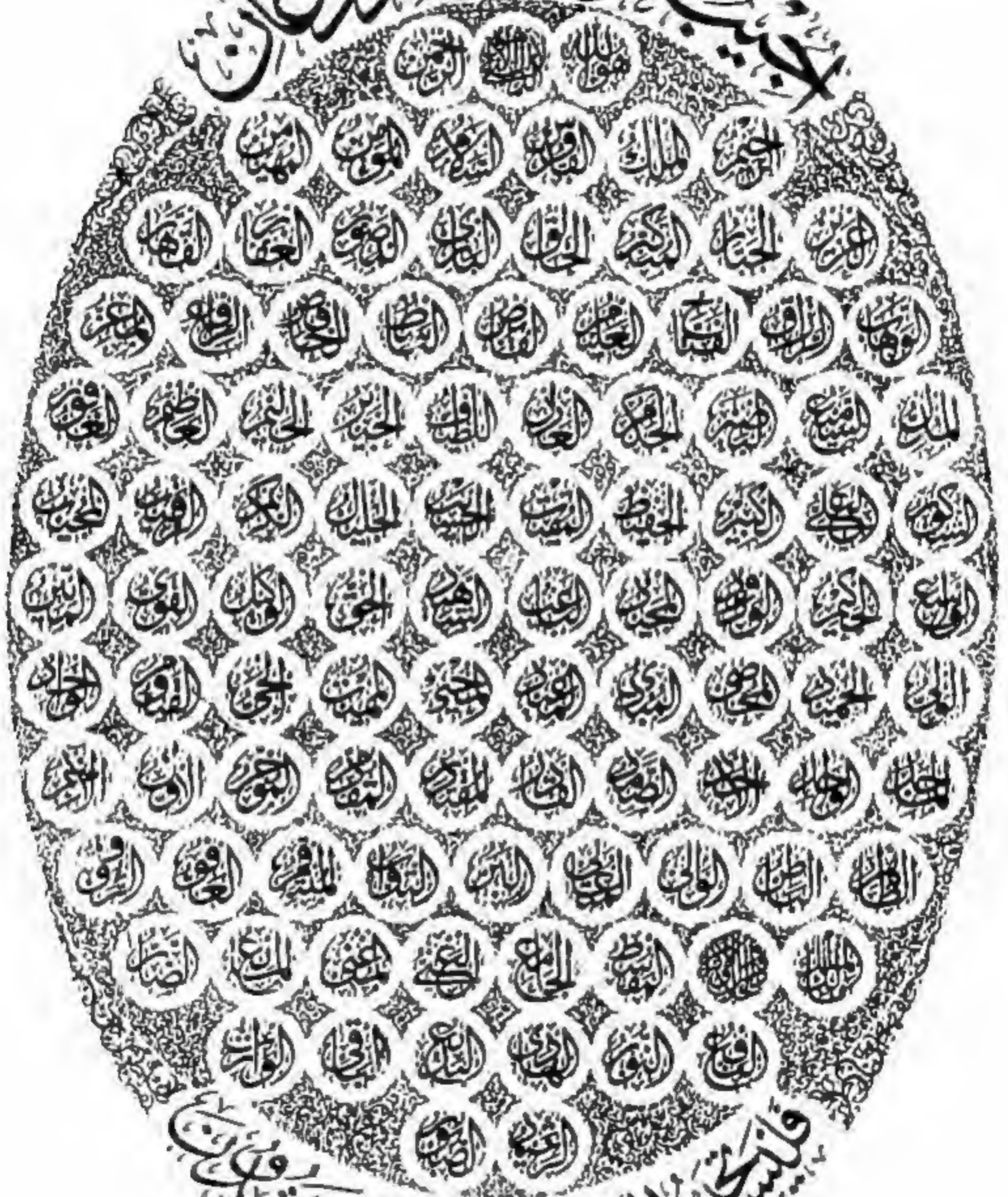
کسی صحیح حدیث یا غیر صحیح حدیث میں دعائے سریانی نظر سے نہیں گزری، اردو کی بعض کتابوں میں دیکھی ہے جن میں کوئی حوالہ نہیں، نہ مصنف کا کچھ حال معلوم، اس لئے وثوق سے کچھ نہیں کہا جاسکتا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، یکم/ذیقعدہ/۱۴۰۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



فَلْيَسْكُنُوا إِلَهُكُمْ وَابْنِي عَالَمِهِمْ

دلائل الافئدة جامعہ فاروقیہ کراچی